

مِنْ يَرْحَمُ اللَّهُ بَنِي خَيْرٍ أَيْ فُقَهَاءَ الدِّينِ
 اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں اُسے دین میں فخر حاصل ہے

فقد الحديث

اسلامی طرز زندگی متعلق فقہی احکام مسائل
 امام شوکانی کی فقہ کی معرکت "الدُّرُورُ الْبَهِيمَةُ" کا
 ترجمہ و تشریح بعد از ترجیح و تحقیق

جلد اول

تالیف و تصنیف :

حافظ اعمر ان ایوب لاہوری

تحقیق و اضافہ :

محمد العصر الانصاری لاہوری

فقہ الحديث (پبلیکیشنز)

جلد اول



COPY RIGHT

All rights reserved

Exclusive rights by:

Fiqh-ul-Hadith Publications

Lahore Pakistan. No part of

this publication may be

translated, reproduced,

distributed in any form or by

any means or stored in a data

base retrieval system, without

the prior written permission of

the publisher.



نام کتاب
فقہ الحیث

اسلامی موزن کی متعلق فقہی احکام مسائل

تالیف و تصنیف

حافظ اعظم الزماویہ لاہوری

تحقیق و اضافہ

علامہ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ

تاریخ اشاعت

فروری ۲۰۰۳ء

مطبوعہ

آصف بیمن پرنٹرز لاہور

ناشر

فکر الہیہ پبلیکیشنز لاہور

Phone: 0300-4206199

E-mail: fiqhulhadith@yahoo.com

Website: fiqhulhadith.com

ڈسٹری بیوٹر

نعمانی کتب خانہ

حق سٹیٹ اردو بازار لاہور

Phone: 042-7321865

E-mail: nomania2000@hotmail.com

Website: nomanibooks.com

مَنْ يَرْزُقِ اللَّهَ بِخَيْرٍ أَيْقَمَهُ فِي الدِّينِ وَنَارِهِ
اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ عبادی کا ارادہ فرماتے ہیں اسے دین میں قیامت عطا فرماتے ہیں،

اسلامی طرز زندگی متعلق فقہی احکام مسائل
نام شوکانی کی فقہ کی معروف کتاب الدرر البہیہ کا
ترجمہ و تشریح بمعہ تخریج و تحقیق

جلد اول

تالیف و تخریج

حافظ اعجاز الیوب لاہوری

تحقیق و اضافات

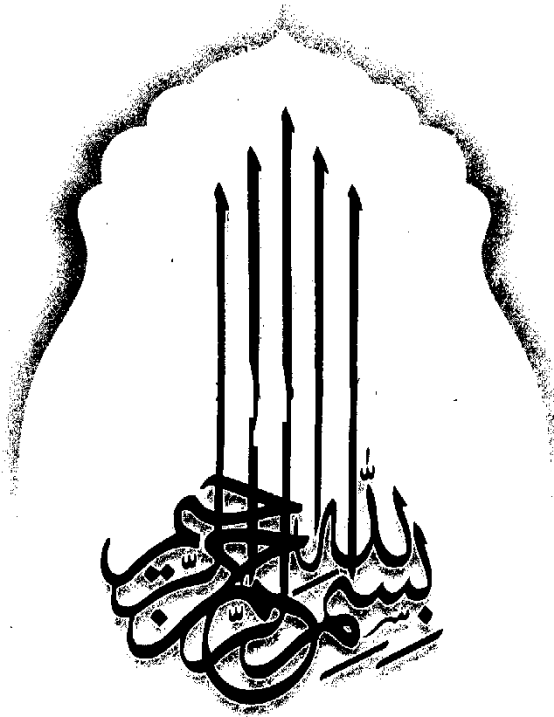
محمد العزیز ناصر الدین الدیوب

فقہ الحدیث



فقہ الحدیث پی ایچ پی

تعمیم کتاب و سنت کا تحقیقی و مطبوعی ادارہ



شرع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات
43	تقریظ
45	پیش لفظ
48	چند ضروری اصطلاحات بترتیب حروف تہجی
51	مقدمہ
51	فقہ کا معنی و مفہوم
52	فقہ کی اہمیت و ضرورت
53	فقہ کے مآخذ
53	قرآن
55	سنت
58	اجماع
60	اقوال صحابہ
61	قیاس
64	استحسان
65	اصحاب
66	مصلح مرسلہ
66	سد الذرائع
68	عرف
69	پہلی شریعتوں کے احکام
70	مختلف ادوار میں فقہ اسلامی کا ارتقاء
70	عہد رسالت
73	عہد کبار صحابہ

76	عہد صفار صحابہ و تابعین
79	عہد تدوین فقہ و حدیث اور دورِ رائے
86	عہد مناظرہ و بحث و تحقیق
87	عہد تقلید محض اور اس کی تردید
89	مذہب اربعہ اور ان کا مختصر تعارف
93	اختلاف فقہاء کے اسباب
95	چند اصولی مباحث
95	اجتہاد
97	تقلید
100	تعارض اور اس کا حل
102	ختی وزمی
104	حلال و حرام قرار دینے میں جلد بازی سے اجتناب
105	شرعی دلائل کی ترتیب
106	چند ضروری قواعد
108	امام شوکانیؒ کے سوانح حیات اور علمی خدمات
115	شیخ البانیؒ کے سوانح حیات اور علمی و تحقیقی خدمات

① کتاب الطہارۃ طہارت کے مسائل

	باب 1
127	پانیوں کی اقسام کا بیان
127	پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے
128	ان دونوں اوصاف سے اسے ایسی نجاست خارج کر دیتی ہے جو اوصافِ مثلثہ.....
129	پاک کرنے والے وصف سے اسے ایسی پاک اشیاء بھی خارج کر دیتی ہیں جو اسے سادہ پانی نہ رہنے دیں
130	قلیل اور کثیر پانی کے درمیان اور دو مشکوں سے زیادہ یا کم پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں
133	متحرک اور ساکن پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں
135	مستعمل اور غیر مستعمل پانی کے درمیان میں کوئی فرق نہیں

138	متفرقات
138	1- نیز کے ساتھ وضو کا حکم
139	2- پانی کے متعلق اگر نجس ہونے کا شبہ ہو؟
140	3- ایسے پانی کا حکم جو کسی جگہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی وجہ سے متغیر ہو جائے
140	4- سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنا
140	5- جس پانی میں بلی منڈا ل جائے اس کا حکم
141	6- ایک من گھڑت روایت
141	7- برف وغیرہ سے پچھلے ہوئے پانی کا حکم
141	8- ایسے پانی کا حکم جس میں حشرات اور کیڑے مکوڑے گر جائیں
	باب 2
142	نجاستوں کا بیان
142	بہلی فضل: نجاستوں کے احکام
142	نجاستیں یہ ہیں: مطلق طور پر انسان کا پیشاب اور پاخانہ
143	مگر دودھ پیتے بچے کا پیشاب نجس نہیں
144	9- ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے
146	10- تمام غیر ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کو نجس قرار دینا درست نہیں
146	کتے کا لعاب دہن نجس ہے
148	گوبر اور حیض کا خون نجس ہے
149	11- مطلقاً خون کا حکم
151	خزیر کا گوشت نجس ہے اور.....
151	12- مردہ انسان کے طاہر یا نجس ہونے میں اختلاف ہے
151	13- کیا منی پاک ہے؟
154	ہر چیز میں اصل طہارت ہے اور اس وصف سے اسے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر صرف.....
154	14- مذی اور ودی کا حکم
155	15- مردار کا چمڑا نجس ہے

156	16- سونے والے شخص کے منہ سے بہنے والے پانی کا حکم
156	17- کتے کے علاوہ دیگر جانوروں کے لعاب کا حکم
157	18- تے کے نجس ہونے پر اجماع کا دعویٰ باطل ہے
157	شراب کی نجاست معنوی ہے حسی نہیں
158	19- شرک کی نجاست حسی نہیں بلکہ حکمی و معنوی ہے
159	20- زندہ جانوروں سے کاٹے ہوئے گوشت کا حکم
159	21- مچھلی اور مڈی مردار بھی حلال اور پاک ہیں
160	22- جو نمازی لاعلمی کی وجہ سے نجاست لگے کپڑوں میں نماز پڑھے؟
161	دوسری فصل: نجاستوں کی تطہیر
161	جو چیز ناپاک ہو جائے وہ اس قدر دھونے سے پاک ہو جاتی ہے کہ اس کی ذات باقی نہ رہے
161	جو تازہ مین پر رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے
162	نجاست کی حالت کا بدل جانا باعث طہارت ہے
163	جس چیز کو دھونا ممکن نہ ہو مثلاً زمین اور کتوں وغیرہ اسے پاک کرنے کا طریقہ
165	طہارت حاصل کرنے کا اصل ذریعہ پانی ہے کوئی چیز اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتی
166	23- مردار کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے
167	24- مردار کا چمڑا کھانا بالاتفاق حرام ہے
168	25- ایسے گھی کو پاک کرنے کا طریقہ جس میں چوہا گر گیا ہو
168	26- ایسی اشیاء کی تطہیر کا طریقہ جن میں مسام نہ ہوں
169	27- مشرکین کے برتن نجس نہیں
170	باب 3
170	فضائے حاجت کا بیان
170	جسے ضروری حاجت ہو اس پر لازم ہے کہ زمین کے قریب ہونے سے پہلے کپڑا نہ اٹھائے
171	آبادی سے دور چلا جائے یا بیت الخلا میں داخل ہو جائے
172	اس دوران باتیں نہ کرے اور قابل احترام تمام اشیاء اپنے آپ سے علیحدہ کر دے
173	ایسی جگہوں میں فضائے حاجت سے اجتناب کرے جن سے شریعت نے منع کیا ہے یا
173	28- غسل خانے میں پیشاب کرنا جائز نہیں

173	29- کسی جانور کی بل میں پیشاب کرنا
174	30- کھڑے پانی میں پیشاب کرنا جائز نہیں
174	31- جاری پانی میں پیشاب کرنا کسی صحیح حدیث میں منع نہیں
174	32- بوقت ضرورت برتن میں پیشاب کرنا جائز ہے
174	قبیلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کرے
176	تین پتھروں یا ان کے قائم مقام کسی پاک چیز سے استنجاء کرنا
179	33- پانی سے استنجاء کرنے کا حکم
180	34- پانی کی موجودگی میں پتھروں سے استنجاء
181	35- پانی اور پتھر دونوں سے استنجاء کرنا
181	قضائے حاجت کی ابتداء میں پناہ مانگنا اور فراغت کے بعد استغفار و حمد کرنا مستحب ہے
182	36- کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم
184	37- خوراک یا کسی قابل احترام چیز سے استنجاء کرنا بجا نہیں
185	38- پیشاب کے چھینٹوں سے اجتناب ضروری ہے
185	39- دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا حرام ہے
186	40- بلا ضرورت شرمگاہ کو دیکھنا درست نہیں
186	41- سورج اور چاند کی طرف منہ کر کے قضائے حاجت
186	42- دوران قضائے حاجت بائیں پاؤں پر وزن دینا
186	43- بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے کون سا قدم رکھا جائے؟
	باب 4
187	وضوء کا بیان
187	بہلمی فصل : وضوء کے فرائض
187	ہر مکلف پر واجب ہے کہ اگر اسے یاد ہو تو (ابتدائے وضوء میں) بسم اللہ پڑھے
192	کلی کرے اور ناک میں پانی چڑھائے
194	پھر اپنے سارے چہرے کو دھوئے اور پھر کہنیوں سمیت اپنے بازو دھوئے
195	پھر اپنے سر اور کانوں کا مسح کرے
198	44- کانوں کے مسح کا طریقہ

198	45- کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا
198	46- کیا مسح صرف ایک مرتبہ کرنا ضروری ہے؟
199	47- گردن کا مسح
200	سر کے کچھ حصے اور پگڑی پر مسح کفایت کر جاتا ہے
201	پھر ٹخنوں سمیت اپنے پاؤں دھوئے
203	اور اس کے لیے موزوں پر مسح کرنا بھی جائز ہے
204	48- موزوں پر مسح کے لیے انہیں پہننے وقت با وضو ہونا شرط ہے
204	49- موزے کے کس حصے پر مسح کیا جائے؟
205	50- مقیم اور مسافر کے لیے مدت مسح
205	51- مدت مسح میں جنابت کی وجہ سے موزے اتار دیے جائیں لیکن بول و براز یا.....
205	52- جرابوں اور جوتیوں پر مسح کا حکم
206	وضوء میں نیت ضروری ہے
207	53- زبانی الفاظ کے ساتھ نیت کا حکم
209	54- ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال واجب ہے
209	55- داڑھی کا خلال واجب ہے
210	56- دائیں جانب سے وضوء کی ابتدا کرنا واجب ہے
211	57- وضوء میں موالاة یعنی پے در پے اعضاء کو دھونا واجب ہے
212	58- وضوء میں ترتیب واجب ہے
213	99 سری فصل: وضوء کی سنتیں
213	سر کے علاوہ بقیہ اعضاء تین تین مرتبہ دھونا مستحب ہے
214	مقررہ حد سے اعضاء کو زیادہ دھونا اور ابتدائے وضوء میں مسواک کرنا مستحب ہے
215	ابتدائے وضوء میں تین مرتبہ کلائیوں تک ہاتھ دھونا مستحب ہے
216	59- ہر نماز کے لیے الگ وضوء کرنا مستحب ہے
217	60- وضوء سے فراغت کے بعد کی دعائیں
217	61- وضوء کے بعد آسمان کی طرف دیکھنا اور انگلی اٹھانا
217	62- وضوء کے بعد تو لیے کا استعمال

218	63- دوران وضوء کلام جائز ہے
219	بُسر کی فصل: وضوء توڑنے والی اشیاء
219	وضوء بول و برا زیا ہوا خارج ہونے یا غسل واجب کر دینے والے اسباب سے ٹوٹ جاتا ہے
219	لیٹ کر سونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
221	اونٹ کا گوشت کھانے سے ادرتے کرنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
223	اس طرح کی دوسری اشیاء سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
224	شرمگاہ کو چھونے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
225	ناقض وضوء ہونے میں مرد و عورت کی شرمگاہ اور قبل و دبر میں کوئی فرق نہیں
226	64- عورت کا بوسہ لینے یا مجرد چھونے سے وضوء نہیں ٹوٹتا
227	65- محض شک کی بنا پر دوبارہ وضوء کرنا ضروری نہیں
227	66- آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا
227	67- قہقہہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا
228	68- کسی گناہ کے ارتکاب سے وضوء کا ٹوٹنا
228	69- شلواری جینوں سے نیچے لٹکانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا
228	70- جن افعال کے لیے وضوء کرنا مستحب ہے
230	71- تلاوت قرآن بغیر وضوء بھی درست ہے
230	72- کیا قرآن پڑھنے کے لیے وضوء ضروری ہے؟
234	باب 5 غسل کا بیان
234	رہلی فصل: غسل کو واجب کر دینے والی اشیاء
234	غسل شہوانی خیالات یا ختنے ملنے کی وجہ سے منی کے خارج ہونے سے واجب ہو جاتا ہے
236	حیض یا نفاس ختم ہونے پر غسل واجب ہو جاتا ہے
236	احتمال کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے جبکہ تری کا وجود ہو
237	موت یا اسلام لانے سے غسل واجب ہو جاتا ہے
238	73- حائضہ اور جنبی کے لیے قرآن پڑھنا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے

241	74- کیا حائضہ اور جنبی قرآن پکڑ سکتے ہیں؟
241	75- کیا حائضہ اور جنبی مسجد میں قیام کر سکتے ہیں؟
242	76- ایک ہی غسل کے ساتھ زیادہ بیویوں سے مباحثرت
243	77- میاں بیوی کا اکٹھے غسل جنابت کرنا
244	دوسری فصل: غسل کا طریقہ
244	واجب غسل کا طریقہ.....
245	غسل میں نیت کا حکم
245	غسل میں قدموں کے مساوی وضوء کے بقیہ اعضاء پہلے دھو لینا اور دائیں اطراف سے شروع کرنا مستحب ہے
247	78- دوران غسل سر پر تین مرتبہ پانی بہانا مستحب ہے
247	79- غسل کے بعد تویلیے کا استعمال اور ہاتھوں کو جھاڑنا
248	80- فرض غسل کے دوران عورت کا سر کی مینڈھیاں کھولنا
248	81- آپ ﷺ کتنے پانی سے غسل فرماتے؟
249	82- غسل کے وقت چھینا اور ستر ڈھانپنا
250	دوسری فصل: مسنون غسلوں کا بیان
250	نماز جمعہ کے لیے غسل مشروع ہے
253	عیدین کے لیے غسل مشروع ہے
254	میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل مشروع ہے
255	احرام باندھنے کے لیے اور مکہ میں داخل ہونے کے لیے غسل مشروع ہے
256	83- مستحاضہ عورت کے لیے غسل
257	84- جس پر غشی طاری ہو جائے.....
258	85- مشرک کو دفن کرنے کے بعد.....
258	86- ہر جماع کے وقت غسل کرنا مستحب ہے
258	87- کیا دو غسلوں سے ایک ہی غسل کفایت کر جاتا ہے؟
259	88- خواتین کے لیے حمام میں جا کر غسل کرنا
260	تیمم کا بیان

260	جس شخص کو پانی میسر نہ ہوا سکے لیے تیمم کے ساتھ وہ کام جائز ہو جاتے ہیں جو وضوء اور.....
262	جسے پانی کے استعمال سے نقصان کا اندیشہ ہو
263	تیمم کے ارکان چہرہ اور دونوں ہاتھ ہیں
265	ایک مرتبہ مٹی پر ہاتھ مار کر ایک مرتبہ چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرنا
266	تیمم میں نیت 'بسم اللہ پڑھنا' اور اسے توڑنے والی اشیاء
266	89- اگر دوران نماز پانی مل جائے.....
268	90- کیا نماز کا وقت ختم ہونے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے؟
268	91- کیا تیمم صرف مٹی سے کیا جائے گا؟
269	92- نماز کا وقت ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم
270	93- اگر پانی میسر ہو لیکن ناکافی ہو؟
270	94- لاچارو بے بس مریض کیا کرے؟
270	95- اگر کچھ بھی میسر نہ ہو تو کیا بغیر طہارت نماز درست ہے؟
	باب 7
272	حیض اور نفاس کا بیان
272	رہنمائی فصل: حیض کے مسائل
272	حیض اور طہر کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت کی تعیین کے متعلق کوئی قابل حجت دلیل نہیں
273	جس عورت کی عادت کے کچھ ایام مقرر ہوں وہ انہی کے مطابق عمل کرے گی
274	جس کے ایام مقرر نہیں وہ قرآن کی طرف رجوع کرے گی
275	حیض کا خون دوسرے خون سے ممتاز ہوتا ہے
276	جب اسے اس کے علاوہ کوئی اور خون نظر آئے تو وہ مستحاضہ ہوگی
276	مستحاضہ عورت ہر نماز کے لیے وضوء کرے گی
278	حائضہ عورت نہ نماز پڑھے گی اور نہ ہی روزہ رکھے گی
279	حائضہ عورت سے حالت طہر میں آنے کے بعد غسل تک ہم بستری نہیں کی جاسکتی
279	96- جماع کے علاوہ حائضہ عورت سے مباشرت کا حکم
280	97- انقطاع حیض پر غسل سے پہلے مباشرت کا حکم
281	98- حالت حیض میں جماع کا کفارہ

283	✽ حائضہ عورت صرف روزوں کی قضائی دے گی
284	✽ دوسری فصل: نفاس کے مسائل
284	✽ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے
285	✽ 99۔ اگر چالیس دن کے بعد بھی خون آتا ہے؟
286	✽ نفاس کی کم از کم کوئی حد مقرر نہیں ہے اور یہ احکام و مسائل میں حیض کی طرح ہے
287	✽ 100۔ کیا حاملہ حائضہ ہو سکتی ہے؟
287	✽ 101۔ حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟
288	✽ 102۔ طواف بیت اللہ کے علاوہ حائضہ تمام مناسک ادا کرے گی
288	✽ 103۔ حائضہ عورت اپنے خاوند کے سر میں کٹکھی کر سکتی ہے
288	✽ 104۔ خاوند اپنی حائضہ بیوی کی گود میں قرآن پڑھ سکتا ہے
289	✽ 105۔ حیض آلود کپڑا دھونا
289	✽ 106۔ حائضہ کے ساتھ سونا جائز ہے
289	✽ 107۔ حائضہ عورت اور عیدین
289	✽ 108۔ حائضہ عورت بوقت ضرورت مسجد میں داخل ہو سکتی ہے
289	✽ 109۔ حالت حیض میں عورت کو طلاق دینا حرام ہے
290	✽ 110۔ اگر عورت کو وقفہ وقفہ سے حیض آئے؟
290	✽ 111۔ مستحاضہ عورت سے جماع کرنا جائز ہے۔
290	✽ 112۔ کیا حیض ختم ہونے کی آخری عمر مقرر ہے؟
290	✽ 113۔ ولادت کے بعد اگر نفاس کا خون نہ آئے.....
291	✽ 114۔ نفاس والی عورت کو اگر وقفہ وقفہ سے خون آئے؟
291	✽ 115۔ حائضہ کے لیے قراءت قرآن
291	✽ 116۔ مانع حیض ادویات استعمال کرنا



کتاب الصلاة نماز کے مسائل



2

295	باب ۱ اوقات نماز کا بیان
-----	--------------------------

295	ظہر کا ابتدائی وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے
296	117- تارک نماز کا شرعی حکم
299	118- بچوں کو نماز کا حکم تربیت کے لیے ہے نہ کہ وجوب کے لیے
299	119- کافر پر مسلمان ہونے کے بعد گزشتہ نمازوں کی قضا کی واجب نہیں
300	120- اسلام اوقات نماز کی حفاظت کا درس دیتا ہے
301	121- موسم گرما میں نماز ظہر ذرا تاخیر سے ادا کرنا
302	ظہر کا آخری وقت اور عصر کا ابتدائی وقت
303	عصر کا آخری وقت
304	122- نماز عصر پر محافظت کی تاکید
305	مغرب کا ابتدائی اور آخری وقت
307	123- کیا شفق سے مراد سرفی ہے؟
308	124- نماز مغرب کے وقت کھانا حاضر ہو جائے؟
308	125- نماز مغرب سے پہلے دو رکعتیں
309	عشاء کا ابتدائی اور آخری وقت
310	126- نماز عشاء کو تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے
311	127- قبل از عشاء سو نا اور بعد از عشاء گفتگو کرنا مکروہ ہے
312	فجر کا ابتدائی اور آخری وقت
312	128- رسول اللہ ﷺ نماز فجر اندھیرے میں ادا فرماتے تھے
314	جو شخص سو گیا یا اسے نماز پڑھنا بھول گیا اس کی نماز کا وقت وہی ہے جب اسے یاد آ جائے
315	جو شخص کسی عذر کی وجہ سے وقت میں صرف ایک ہی رکعت حاصل کر سکے.....
316	وقت پر نماز پڑھنا واجب ہے
317	کسی عذر کی وجہ سے نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے
317	129- رسول اللہ ﷺ نے بغیر کسی عذر کے بھی نمازوں کو جمع کیا ہے
318	تیمم کرنے والا اور جس کی نماز یا طہارت میں کوئی کمی رہ گئی ہو.....
319	کراہت کے اوقات
320	130- کیا مکروہ اوقات سے مسجد حرام مستثنیٰ ہے؟

321	131- بعد از نماز عصر دو رکعتوں کی ادائیگی
323	132- دائمی نقشہ اوقات نماز کی شرعی حیثیت
324	133- نمازیں جمع کرتے وقت ایک آذان اور دو اقامتیں کہی جائیں گی
	باب 2
325	آذان کا بیان
325	ہر آبادی والوں کے لیے مؤذن مقرر کرنا شروع ہے
327	134- کیا صرف مکلف مرد کو مؤذن مقرر کیا جائے گا؟
327	135- کیا عورت آذان کہہ سکتی ہے؟
328	مؤذن مسنون الفاظ میں آذان دے گا
329	136- ترجیح والی یعنی دوہری آذان شروع ہے
330	جب نماز کا وقت ہو جائے تب مؤذن آذان دے گا
331	آذان سننے والے کے لیے اس کے الفاظ دہرانا شروع ہے
332	137- ایک مؤذن کا جواب دیا جائے یا جتنے مؤذنین کی آذان سنائی دے؟
332	138- آذان کے بعد کے اذکار
333	پھر آذان سے کچھ وقفے پر مسنون دماؤں طریقے سے اقامت کہنی چاہیے
334	139- اقامت کا جواب
334	140- کیا اقامت کے بعد بھی وہ دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں جو آذان کے بعد پڑھی جاتی ہیں؟
335	141- اقامت کے بعد کلام
335	142- کیا آذان دینے کے لیے وضوء ضروری ہے؟
336	143- اگر کہیں آدمی اکیلا ہو تو آذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھ سکتا ہے؟
336	144- مؤذن کو اونچی آواز سے آذان دینی چاہیے
336	145- اچھی آواز کا حامل مؤذن مقرر کیا جائے
336	146- دوران آذان شہادت کی انگلیاں کانوں میں رکھنا.....
337	147- آذان کہنے کے لیے قرعہ ڈالنا
337	148- آذان و اقامت کے درمیان نوافل
337	149- آذان و اقامت کے درمیان دعا نہیں ہوتی

337	150- آذان و اقامت کے لیے بھی نیت واجب ہے
338	151- بیٹھ کر یا قبلہ کے علاوہ کسی اور سمت میں آذان کہنا
338	152- کیا آذان کہنے والا ہی اقامت کہے گا؟
339	153- کیا مؤذن کو آذان کی اجرت دی جاسکتی ہے؟
340	154- فوت شدہ نمازوں کے لیے آذان
340	155- آذان کے بعد مؤذن کا صلاۃ و سلام
341	156- قواعد تجوید کے بغیر آذان کہنا
341	157- مؤذن کی جگہ ٹیپ ریکارڈر کے ذریعے آذان
341	158- دوران آذان انگوٹھوں کے ساتھ آنکھیں چومنا
341	159- کیا مؤذن آذان و اقامت کے بعد خود ہی جماعت بھی کروا سکتا ہے؟
342	160- پیدائش کے وقت بچے کے کان میں آذان و اقامت کہنا
	باب 3
343	نماز کی شرائط کا بیان
343	نماز پڑھنے والے کے لیے اپنے کپڑے اپنا جسم اور نماز کی جگہ پاک کرنا ضروری ہے
344	161- کیا لاعلمی سے نجاست لگے کپڑوں میں پڑھی ہوئی نماز ہو جائے گی؟
345	162- حدیث اکبر و حدیث اصغر سے طہارت صحت نماز کے لیے شرط ہے
345	نمازی اپنا ستر ڈھانپنے
346	163- مرد کا ستر
347	164- ناف اور گھٹنے خود ستر میں شامل نہیں
348	165- آزاد عورت اور لونڈی کا ستر
349	166- نماز میں ستر پوشی کے علاوہ مرد پر کتنا کپڑا لینا ضروری ہے؟
349	167- نماز میں عورت کا لباس کتنا ہونا چاہیے؟
350	اشتمال صماء اور سدل سے ممانعت
351	تہبند ٹخنوں سے نیچے نہ لٹکائے اور اپنے بالوں یا کپڑوں کو نہ سمیٹے
351	168- کیا ازرا لٹکانے سے وضوء یا نماز ٹوٹ جاتی ہے؟
352	169- کیا ازرا لٹکانے والے امام کے پیچھے نماز درست ہے؟

353	❁ ریشمی شوخ اور چھینے ہوئے لباس میں نماز نہ پڑھے
353	❁ 170- چار انگلیوں کے برابر ریشم پہننا جائز ہے
353	❁ 171- ریشم پر بیٹھنا بھی ممنوع ہے
354	❁ 172- معصر لباس پہننا ممنوع ہے
355	❁ قبلہ رخ ہونا ضروری ہے
357	❁ اگر قبلہ سامنے نہ ہو تو کوشش و تحقیق کے بعد اس کی جہت کی طرف رخ کر لے
357	❁ 173- اگر دوران نماز قبلہ کا علم ہو جائے.....
358	❁ 174- عین قبلہ کی جانب رخ کرنا
358	❁ 175- اگر کوئی ایسے بلند و بالا پہاڑ پر نماز پڑھے.....
359	❁ 176- ہوائی جہاز اور کشتی میں قبلہ رخ ہونا اور بیٹھ کر نماز پڑھنا
359	❁ 177- مجبوری یا حالت مرض میں قبلہ رخ ہونا
359	❁ 178- نقش و نگار والے مصلے پر اور اس طرح کے پردوں کے سامنے نماز
360	❁ 179- نماز کے لیے مصلے کا استعمال
360	❁ 180- جوتوں اور موزوں سمیت نماز پڑھنا
361	❁ 181- وجوب نماز کے لیے عقل و بلوغت شرط ہے
362	❁ 182- قبروں کی جانب رخ کر کے نماز پڑھنا
362	❁ 183- حمام میں نماز پڑھنا ممنوع ہے
362	❁ 184- جانوروں کے پاڑوں میں نماز پڑھنا
363	❁ 185- غصب شدہ زمین پر نماز پڑھنا
363	❁ 186- پتلون یعنی پینٹ میں نماز پڑھنا
363	❁ 187- باریک و شفاف کپڑوں میں نماز
364	❁ مساجد کا بیان
364	❁ 188- مسجد کی تعمیر اور ان کی طہارت و نظافت کا اہتمام
364	❁ 189- مسجد اللہ کی پسندیدہ جگہیں ہیں
364	❁ 190- مسجد کی تزئین و آرائش.....
365	❁ 191- مسجد کی طرف تیز چل کر آنا ممنوع ہے

365	192- گنجی لہسن اور پیاز کھا کر مسجد میں آنا ممنوع ہے
366	193- مسجد میں داخلے کی دعا
366	194- مسجد سے نکلنے کی دعا
366	195- مسجد میں بیٹھنے سے پہلے دو رکعتوں کی ادائیگی ضروری ہے
366	196- مسجد میں گمشدہ چیز کا اعلان کرنا جائز نہیں
366	197- مسجد میں خرید و فروخت ممنوع ہے
367	198- مسجد میں ایسے اشعار پڑھنا جو غیر شرعی نہ ہوں جائز ہے
367	199- مسجد میں لیننا جائز ہے
367	200- مسجد میں سونا جائز ہے
367	201- مسجد میں مریض کے لیے خیمہ لگانا
367	202- عورت کا مسجد میں رات گزارنا
368	203- مساجد میں قصاص و حدود قائم کرنا حرام ہے
368	204- مسجد میں تھوکنا گناہ ہے
368	205- مسجد میں عسکری تربیت اور جنگی مشق کا مظاہرہ جائز ہے
369	206- مسجد میں کھانا جائز ہے
369	207- بوقت ضرورت مشرک مسجد میں داخل ہو سکتا ہے
369	208- آذان کے بعد مسجد سے نکلنا
370	209- مسجد میں نماز کا انتظار نماز ہی شمار ہوتا ہے
370	210- مسجد میں مباح کلام اور ہنسا
370	211- خانہ کعبہ میں داخل ہو کر نماز ادا کرنا جائز ہے
370	212- قبروں کے درمیان مسجد بنانا
371	213- قربت کی غرض سے صرف تین مساجد کی طرف سفر جائز ہے
371	نمازی کے سترے کا بیان
371	214- سترے کا حکم
372	215- سترے کی لمبائی کتنی ہونی چاہیے؟
372	216- سترے اور نمازی کے مابین فاصلہ

373	217- فضا اور مسجد دونوں جگہ سترہ ضروری ہے
373	218- سترے کو کچھ دائیں یا بائیں جانب رکھنا
373	219- مقتدی کے لیے امام کا سترہ ہی کافی ہے
373	220- اگر کوئی سترے کے آگے سے گزر جائے.....
374	221- سترہ نہ ہو تو سامنے خط کھینچ لینا کیسا ہے؟
374	222- نمازی کے آگے سے گزرنا ممنوع ہے
374	223- نمازی کو چاہیے کہ گزرنے والے کو روکے
375	224- اگر گدھا، حائضہ عورت اور کالا کتا نمازی کے سامنے سے گزر جائیں.....
375	225- اگر گزشتہ اشیاء کے علاوہ کوئی آدمی وغیرہ نمازی کے سامنے سے گزر جائے.....
376	باب 4
376	نماز میں نیت کا حکم
376	226- نماز کا مختصر طریقہ
377	227- ابتدائے نماز سے پہلے صفوں کی درستگی
377	نماز کے تمام ارکان فرض ہیں
380	درمیانی تشہد کے قعدے اور جلسہ استراحت کا حکم
382	نماز کے اذکار میں سے صرف تکبیر کہنا ہی واجب ہے
383	228- تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع الیدین بھی مشروع ہے
383	سورہ فاتحہ کا حکم
384	229- ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے
385	مقتدی کے لیے سورہ فاتحہ کا حکم
389	آخری تشہد واجب ہے
390	230- تشہد کے الفاظ
391	231- تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ
392	232- تشہد میں انگلی کا اشارہ اور ہاتھوں کی کیفیت
393	233- دوران تشہد نظر کہاں ہو؟
393	234- صحیح احادیث سے ثابت درود

394	235- کیا تشہد کے بعد درود پڑھنا فرض ہے؟
395	236- کیا درمیانے تشہد میں بھی درود پڑھنا مشروع ہے؟
396	237- آخری تشہد میں درود کے بعد چار چیزوں سے پناہ مانگنا ضروری ہے
396	238- استغاثہ کے بعد حسب منشاء کوئی بھی دعا پڑھی جاسکتی ہے
397	سلام پھیرنا واجب ہے
399	239- سلام کے الفاظ اور اس کا طریقہ
400	نماز کی سنتیں اور چار مرتبہ رفع الیدین
404	240- سجدوں میں رفع الیدین ثابت نہیں
404	241- رفع الیدین کرتے ہوئے انگلیوں کی کیفیت
404	ہاتھ باندھنا سنت ہے
405	242- ہاتھ باندھنے کے تین طریقے
405	243- ہاتھ باندھنے کی جگہ
406	تکبیر تحریمہ کے بعد دعائے افتتاح پڑھنا
408	تعوذ کہنا سنت ہے
408	244- کیا ہر رکعت میں تعوذ کہا جائے گا؟
409	245- تعوذ کے بعد بسم اللہ کی قراءت
411	آمین کہنا سنت ہے
412	246- اونچی آواز سے آمین کہنا مشروع ہے
413	فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت یا آیت تلاوت کرنا سنت ہے
414	247- تیسری اور چوتھی رکعت میں فاتحہ کے ساتھ کوئی سورت پڑھنا جائز ہے
414	248- مختلف نمازوں میں فاتحہ کے علاوہ قراءت قرآن کا بیان
415	درمیانے تشہد کا حکم
415	ہر رکن میں مسنون اذکار پڑھنا
419	دنیا و آخرت کی بہتری کے لیے بہت زیادہ دعا کرنا مشروع ہے خواہ مسنون ہو یا نہ ہو
419	249- سلام پھیرنے کے بعد کے اذکار
421	250- دوران نماز نگاہ سجدے کی جگہ پر رکھنی چاہیے
421	251- قراءت قرآن میں سورتوں کی ترتیب

421	252- جو فاتحہ اور قرآن پڑھنے سے عاجز ہو وہ کیا کرے؟
422	253- نماز میں قرآن سے دیکھ کر قراءت
422	254- دوران قراءت رحمت کی آیت پر سوال کرنا اور.....
423	255- دو رکعتوں میں ایک ہی سورت کی قراءت جائز ہے
423	256- دوران قراءت ہر آیت پر وقف کرنا چاہیے
423	257- قراءت سے پہلے اور بعد میں سکتے
424	258- رکوع و سجده میں قراءت قرآن ممنوع ہے
424	259- رکوع کی کیفیت
424	260- سجدے کی کیفیت
426	261- سجدے میں کثرت سے دعا کرنی چاہیے
427	262- نماز کے بعد انگلیوں کو اذکار کی گنتی کے لیے استعمال کرنا چاہیے
427	263- نماز کے بعد اجتماعی دعا
428	264- عورت اور مرد کی نماز میں کوئی فرق نہیں
429	265- دو سجدوں کے درمیان انگشت شہادت کو حرکت دینا
429	266- نماز میں وسوس و خیالات کا حل
429	267- چارزانو بیٹھ کر نماز پڑھنا
430	268- ننگے سر نماز پڑھنا
	باب 5
431	نماز کب باطل ہوتی ہے اور کس سے ساقط ہوتی ہے
431	رہلمی فصل: نماز میں جو امور جائز نہیں
431	باتیں کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے
433	غیر متعلقہ کام میں مشغول ہونے سے نماز باطل ہو جاتی ہے
433	269- ایسے افعال جو دوران نماز سنت سے ثابت ہیں لیکن انہیں عمل کثیر نہیں کہا جاسکتا
436	کسی شرط یا رکن کو جان بوجھ کر چھوڑ دینے سے نماز باطل ہو جاتی ہے
437	270- امام کو قلمہ دینا
437	271- دوران نماز قہقہہ کا حکم

437	272- نماز میں کسی دوسرے واجب پر عمل کا حکم
438	273- دوران نماز آسمان کی طرف نظر اٹھانا
438	274- حائضہ عورت گدھا اور کالا کتا نماز باطل کر دیتے ہیں
439	275- نماز میں ادھر ادھر بھاٹکنا ممنوع ہے
440	276- مسجد میں اور نماز کے لیے کیے ہوئے وضوء کے بعد تشبیک ممنوع ہے
440	277- نماز میں سجدہ گاہ سے کنکریاں ہٹانا
440	278- دونوں پہلوؤں پر ہاتھ رکھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے
441	279- نماز میں آنکھیں بند کرنا
441	280- تصویر والی گھڑی میں نماز
441	281- نماز میں قنوت نازلہ مشروع ہے
443	282- سلام کے بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ پھیرے
445	دوسری فصل: فرض نمازیں کس پر لازم اور کس سے ساقط ہیں
445	غیر مکلف آدمی پر نماز فرض نہیں
445	جو شخص اشارے سے بھی نماز پڑھنے سے عاجز ہو یا جس پر غشی طاری ہو جائے.....
446	بیمار شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو.....
	باب 6
447	نفل نماز کا بیان
447	ظہر سے پہلے اور اس کے بعد چار چار رکعتیں اور عصر سے پہلے چار رکعتیں
449	مغرب کے بعد دو رکعتیں
449	283- مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھنا مشروع ہے
450	دو رکعتیں عشاء کے بعد اور دو رکعتیں فجر سے پہلے
450	284- فجر کی سنتوں کی اہمیت
451	285- اگر کوئی فجر کی جماعت سے پہلے سنتیں نہ پڑھ سکے.....
451	286- اگر کوئی یہ سنتیں طلوع آفتاب تک نہ پڑھ سکے.....
451	287- فجر کی سنتیں زیادہ طویل نہیں پڑھنی چاہئیں
451	288- فجر کی سنتوں میں قراءت قرآن

451	289- فجر کی سنتوں کے بعد لیٹنا
452	چاشت کی نماز
453	290- نماز چاشت کا وقت
453	291- نماز چاشت کی رکعتوں کی تعداد
453	رات کی نماز یعنی تہجد اور تراویح وغیرہ
454	اس کی زیادہ سے زیادہ تیرہ رکعتیں ہیں
455	292- رات کی نماز دو رکعتیں ہے
455	293- قیام اللیل میں طویل سجدہ کرنا مستحب ہے
455	294- تہجد کی رکعات میں طویل قیام کرنا مستحب ہے
455	295- قیام اللیل میں سری اور جہری قراءت
455	296- تہجد کا وقت
456	297- قیام اللیل کی ثابت رکعات سے تجاوز درست نہیں
456	ان کے آخر میں ایک رکعت وتر پڑھے
456	298- وتروں کی تعداد
457	299- وتر کا حکم
458	300- وتر کا وقت
459	301- وتر کی قضاء
459	302- وتر میں قراءت
460	303- قنوت وتر
460	304- قنوت وتر کی دعائیں
461	305- وتر کے بعد نوافل
462	تحیۃ المسجد
463	306- اگر کوئی بھول کر تحیۃ المسجد کی رکعتیں پڑھے بغیر بیٹھ جائے؟
464	307- اگر جماعت کھڑی ہو اور کوئی مسجد میں آئے؟
464	308- ممنوعہ اوقات میں تحیۃ المسجد کا حکم
464	نماز استخارہ
465	309- استخارہ صرف بعض اولیاء کے لیے خاص نہیں

465	ہر آذان اور اقامت کے درمیان دو رکعتیں
466	نماز تراویح کا بیان
466	310- باجماعت نماز تراویح کی شرعی حیثیت
468	311- نماز تراویح کی تعداد و رکعات
469	312- قیام رمضان میں قرآن سے دیکھ کر قراءت
469	313- تین راتوں سے کم میں قرآن ختم کرنا درست نہیں
470	314- ہر مرتبہ وضوء کے بعد کچھ نفل پڑھنا
470	315- نوافل گھروں میں پڑھنا افضل ہے
470	316- نوافل کی جماعت بھی درست ہے
471	317- نوافل بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے
471	318- اقامت کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں
	باب 7
472	باجماعت نماز کا بیان
472	باجماعت نماز سنت مؤکدہ ہے
475	کم از کم جماعت دو آدمیوں کے ساتھ بھی منعقد ہو جاتی ہے
476	319- اکیلے مرد کی اکیلے عورت کے ساتھ جماعت درست ہے
476	جب نمازی زیادہ ہوں گے تو ثواب بھی زیادہ ہوگا
477	غیر افضل شخص کے پیچھے بھی نماز درست ہے
477	320- دو ضعیف روایات
478	امام قابل احترام لوگوں میں سے ہو
478	مرد عورتوں کی امامت کر سکتا ہے جبکہ عورت مردوں کی نہیں
479	فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کی اور نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی امامت کر سکتا ہے
480	321- نفلوں کی جماعت
481	نماز باطل کر دینے والے کاموں کے علاوہ ہر کام میں امام کی پیروی واجب ہے
482	322- اگر مریض امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو کیا تندرست مقتدی بھی.....
483	آدی ایسے لوگوں کی امامت نہ کرائے جو اسے ناپسند کرتے ہوں

484	امام کمزوروں کا خیال کرتے ہوئے نماز پڑھائے	✽
485	امامت کا اولین مستحق حکمران اور پھر گھر کا مالک ہے	✽
485	پھر جسے قرآن کا زیادہ علم ہو پھر جو سنت کا زیادہ عالم ہو اور پھر جو عمر میں بڑا ہو	✽
486	اگر امام کی نماز میں کچھ خلل واقع ہو جائے تو اس کا بوجھ امام پر ہوگا مقتدیوں پر نہیں	✽
487	مقتدی امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے الا کہ اگر اکیلا ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا	✽
488	عورتوں کی امام پہلی صف کے درمیان میں کھڑی ہوگی	✽
488	سب سے آگے مردوں کی صفیں ہوں پھر بچوں کی اور پھر عورتوں کی	✽
489	323- اگر امام کے ساتھ ایک مرد اور ایک عورت ہو.....	✽
489	پہلی صف میں کھڑے ہونے کے سب سے زیادہ مستحق عقلمند و سمجھدار لوگ ہیں	✽
490	نمازیوں پر صفیں برابر کرنا اور خلا کو پر کرنا لازم ہے	✽
491	نمازی پہلی صف کو پہلے مکمل کریں پھر اس سے قریبی صف کو اور پھر اسی طرح بقیہ صفوں کو	✽
491	324- پہلی صفوں کی فضیلت	✽
492	325- تاخیر سے پہنچنا اور پچھلی صفوں میں کھڑا ہونا	✽
492	326- صف کے دائیں جانب کھڑا ہونا	✽
493	327- عورتیں مساجد میں جا کر باجماعت نماز ادا کر سکتی ہیں	✽
493	328- خواتین کے لیے گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے	✽
493	329- عورتوں کا خوشبو لگا کر یا زیب و زینت کے ساتھ مساجد میں جانا	✽
494	330- دور سے چل کر مسجد میں آنے کی فضیلت	✽
494	331- نماز کے لیے مسجد کی طرف جاتے ہوئے اطمینان سے جانا چاہیے	✽
495	332- اگر کوئی شخص جماعت کے ساتھ دوران رکوع ملے.....	✽
496	333- ایک مسجد میں فرائض کی دوسری جماعت	✽
498	334- کیا منفرد دوران نماز امام بن سکتا ہے؟	✽
499	335- آذان میں "ألا صلوا فی الحال" کی نداء	✽
499	336- کھانے کے دوران اگر جماعت کھڑی ہو جائے.....	✽
500	337- کم سن بچے کی امامت	✽
500	338- اندھے اور غلام کی امامت	✽
500	339- مشرک کی اقتدا میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟	✽

501	✽ 340- بدعتی و گنہگار کے پیچھے نماز
501	✽ 341- تیمم کرنے والے کے پیچھے با وضو کی نماز
501	✽ 342- مقیم کے پیچھے مسافر اور مسافر کے پیچھے مقیم کی نماز
501	✽ 343- بے وضو امام کے پیچھے نماز
502	✽ 344- صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز
503	✽ 345- دوران جماعت ملنے والا شخص
	باب 8
504	سجدہ سہو کا بیان
504	✽ سجود السہو سلام بپھرنے سے پہلے یا بعد میں دو سجدے ہیں
507	✽ سجود السہو کے لیے تکبیر تحریمہ، تشہد اور سلام
508	✽ کسی مسنون فعل کو بھول کر چھوڑنے کی وجہ سے سجدہ سہو مشروع کیا گیا ہے
509	✽ بھول کر زیادتی کی وجہ سے خواہ ایک رکعت ہی زیادہ پڑھ لی جائے
509	✽ رکعتوں کی تعداد میں شک کی وجہ سے
510	✽ جب امام سجدہ سہو کرے تو مقتدی بھی اس کی پیروی کرے
511	✽ 346- اگر سہو زیادہ ہو جائیں تو کیا سجدے بھی زیادہ ہوں گے؟
511	✽ 347- سجدہ سہو کے اذکار
512	سجدہ تلاوت کے مسائل
512	✽ 348- مشروعیت
512	✽ 349- سجدہ تلاوت کا حکم
514	✽ 350- سجود تلاوت کی تعداد
515	✽ 351- پندرہ سجدوں کے مقامات
516	✽ 352- فرض نماز میں بھی سجدہ تلاوت مشروع ہے
516	✽ 353- نماز کے علاوہ بھی سجدہ تلاوت مشروع ہے
516	✽ 354- سجدہ تلاوت کے لیے وضو اور قبلہ رخ ہونا ضروری نہیں
517	✽ 355- سجدہ تلاوت کے لیے تکبیر کہنا
517	✽ 356- سجدہ تلاوت کی دعا

357- سجدہ شکر کے مسائل



باب 9

فوت شدہ نمازوں کی قضائی کا بیان

- 518 کسی عذر کی وجہ سے نہیں بلکہ جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی جائے تو.....
- 519 اگر کسی عذر کی وجہ سے چھوڑی ہو تو.....
- 520 عید کی نماز دوسرے دن ادا کرنی چاہیے
- 521 358- زیادہ نمازوں کی قضائیں ترتیب کا حکم
- 522 359- نمازوں کی قضائیں آذان اور اقامت
- 523 360- کافر کی سابقہ نمازوں کی قضا

باب 10

نماز جمعہ کا بیان

- 524 نماز جمعہ ہر مکلف پر واجب ہے
- 526 سوائے عورت، غلام، مسافر اور مریض کے
- 527 یہ عام نمازوں کی طرح ہی ہے اُن کے مخالف نہیں ہے
- 530 اس سے پہلے دو خطب مشروع ہیں
- 531 361- دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا
- 531 362- دوران خطبہ وعظ و نصیحت
- 531 363- مختصر خطبہ اور لمبی نماز
- 532 364- کھڑے ہو کر خطبہ دینا
- 533 365- دوران وعظ نبی ﷺ کی کیفیت
- 533 366- خطبہ مسنونہ
- 534 اس کا وقت ظہر کا وقت ہی ہے
- 535 جمعہ کے لیے آنے والے پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے
- 537 دونوں خطبوں کے درمیان خاموش رہنا
- 538 367- امام کے منبر پر بیٹھنے کے بعد ابتدائے خطبہ سے پہلے کلام درست ہے
- 538 368- دوران خطبہ سلام کا جواب اور دیگر اذکار
- 539 جمعہ کے لیے جلدی آنا مستحب ہے

539	خوشبو لگانا اور صاف ستھرے کپڑے پہن کر خوبصورت بننا مستحب ہے
540	امام کے قریب بیٹھنا
541	جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی اس کا جمعہ ہو گیا
541	369- اگر ایک رکعت سے کم ملے.....
542	عید کے دن جمعہ آجائے تو اس کی رخصت ہے
542	370- بروز جمعہ عید ہو تو کیا ظہر پڑھی جائے گی یا.....
543	371- کیا نماز جمعہ کے لیے دو آذانیں دی جائیں گی؟
545	372- جمعہ سے پہلے غیر محدود نوافل پڑھے جاسکتے ہیں
545	373- دوران خطبہ تحیۃ المسجد کا حکم
546	374- نماز جمعہ کے بعد نوافل
547	375- بروز جمعہ نماز فجر کی قراءت
547	376- نماز جمعہ کی قراءت
547	377- دوران خطبہ سورہ ق کی قراءت
547	378- دوران خطبہ اونگھ آئے تو جگہ تبدیل کر لینی چاہیے
547	379- دوران خطبہ احتباء ممنوع ہے
548	380- بروز جمعہ قبولیت دعا کا وقت
549	381- بروز جمعہ سورہ کہف کی تلاوت
549	382- بروز جمعہ کثرت سے درود پڑھنا
550	383- خطیب کے علاوہ کسی اور کا نماز جمعہ پڑھانا
550	384- خواتین کی جمعہ میں شرکت
	باب 11
551	نماز عید بن کا بیان
551	یہ نماز دو رکعتیں ہے
551	385- نماز عیدین کا حکم
552	386- نماز عید کے بعد گھر جا کر نماز
553	387- نماز عید کی قراءت
553	پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری میں پانچ کہی جائیں گی

555	388- ہر دو تکبیروں کا درمیانی فاصلہ
555	389- تکبیرات عیدین کا حکم
555	390- تکبیرات عیدین کے ساتھ رفع الیدین
556	امام نماز کے بعد خطبہ دے
557	391- خطبہ عید کا حکم
557	392- نماز عید کا صرف ایک خطبہ ہے
558	عید کے دن صاف ستھرے لباس کے ساتھ خوبصورت بننا مستحب ہے
558	آبادی سے باہر نکلنا مستحب ہے
559	393- کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں نماز عید
559	394- نماز عید کے لیے پیدل چل کے جانا
560	راستہ تبدیل کرنا مستحب ہے
560	عید الفطر کے لیے جانے سے پہلے کچھ کھانا اور عید الاضحیٰ کے لیے جانے سے پہلے نہ کھانا بہتر ہے
561	نماز عید کا وقت سورج کے نيزے کے برابر بلند ہونے سے ڈھلنے تک ہے
562	اس نماز کے لیے نہ آذان ہے اور نہ اقامت
562	395- خطبہ عید کے لیے منبر شروع نہیں
562	396- تکبیرات ایام تشریق اور عشرہ ذی الحجہ
563	397- تکبیرات کے الفاظ
564	398- عیدین کے متعلق ایک من گھڑت روایت
564	399- عید کے روز ملاقات کے وقت دعا دینا
564	400- عید کے روز جہادی کھیل اور بے ہودگی سے پاک اشعار کہنا مستحب ہے

باب 12

نماز خوف کا بیان

565	یہ نماز رسول اللہ ﷺ نے مختلف طریقوں سے ادا کی ہے
567	یہ سب طریقے کفایت کرنے والے ہیں
568	جب خوف سخت ہو جائے اور گھمسان کی لڑائی شروع ہو جائے تو پیدل یا سوار.....
569	401- ایک اشکال اور اس کا جواب

باب 13

نماز سفر کا بیان

570

570

سفر میں قصر کا حکم

573

قصر کا وجوب ایسے شخص پر ہے جو اپنے شہر سے سفر کے ارادے سے نکلے خواہ اس کا سفر بارہ میل سے کم ہو

575

402- قصر نماز کی ابتدا اپنی بستی یا علاقے سے باہر نکل کر کرنی چاہیے

576

اگر انسان کسی شہر میں تردد کی حالت میں ہو تو بیس دن تک قصر کرے

578

اگر چاردن ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو ان کے گزرنے کے بعد مکمل نماز پڑھے

579

مسافر دو نمازوں کو تقدیم و تاخیر کے ساتھ جمع کر سکتا ہے

580

ایک آذان اور دو اقامتوں کے ساتھ جمع کرے

580

403- مقیم کی اقتداء میں مسافر مکمل نماز پڑھے

580

404- کیا مسافر مقیم حضرات کی امامت کر سکتا ہے؟

580

405- روزانہ کاروبار کے سلسلے میں سفر کرنے والا شخص

باب 14

نماز کسوف کا بیان

581

581

پہ نماز سنت ہے

582

اس کی دو رکعتیں ہیں اور ہر رکعت میں دو رکوع ہیں

582

تین چار اور پانچ رکوع بھی منقول ہیں

582

نمازی ہر دو رکوعوں کے درمیان قراءت کرنے اور ہر رکعت میں ایک رکوع بھی

584

اس موقع پر دعا، تکبیر، صدقہ اور استغفار کرنا مستحب ہے

584

406- نماز کسوف باجماعت ادا کرنا

585

407- نماز کسوف میں جہری قراءت ہوگی یا سری؟

585

408- نماز کسوف کے بعد خطبہ کی شرعی حیثیت

586

409- نماز کسوف کے لیے آذان و اقامت کہنا

586

410- کسوف و خسوف سے اللہ کے بندوں کو ڈرانا مقصود ہے

586

411- ایک ضعیف روایت

باب 15

نماز استسقاء کا بیان

587

587	✽ قحط سالی کے وقت ایسی دو رکعت نماز جس کے بعد خطبہ ہو مسنون ہے
589	✽ خطبہ میں ذکر الہی، اطاعت کی ترغیب، نافرمانی سے بچنے کی تلقین، امام اور..... شامل ہونی چاہیے
589	✽ 412- بارش طلب کرنے کے لیے مسنون دعائیں
590	✽ تمام لوگ اپنی چادریں پٹلیں
590	✽ 413- بارش طلب کرنے کے لیے نماز کے سوا صرف دعا بھی ثابت ہے
591	✽ 414- بارش رحمت ہے
591	✽ 415- بارش کو دیکھ کر کیا کہنا چاہیے؟
591	✽ 416- ایک ضعیف روایت

(3) کتاب الجنائز جنازے کے مسائل

595	✽ پہلی فصل: قریب المرگ شخص کے متعلق احکام
595	✽ مریض کی عیادت کرنا مسنون ہے
596	✽ 417- عیادت کے وقت مریض کو دعا دینا
596	✽ قریب الموت شخص کو کلمہ شہادت کی تلقین کرنا
597	✽ قریب الموت شخص کو قبلہ رخ کرنا اور وفات کے بعد اس کی آنکھیں بند کرنا
598	✽ سورہ یس کی قراءت اور کفن دفن میں جلدی کرنا
599	✽ میت کا قرض ادا کرنا اسے کسی کپڑے سے ڈھانپنا اور اس کا بوسہ لینا جائز ہے
601	✽ مریض کو چاہیے کہ اپنے رب پر اچھا گمان رکھے اور اس کی طرف رجوع کرے
601	✽ موت سے پہلے اپنی تمام تر ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو جائے
602	✽ 418- وصیت ٹکٹ مال سے زائد نہ ہو
602	✽ 419- ورثاء کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں
603	✽ 420- موت کی آرزو کرنا جائز نہیں
603	✽ 421- اہل و عیال کو وفات کے وقت رونے سے روکنا
603	✽ 422- قریب المرگ کافر کے پاس دعوت اسلام کے لیے جانا
604	✽ 423- میت کے اقرباء پر لازم ہے کہ صبر کریں اور ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھیں
604	✽ 424- میت کے چہرے سے کپڑا ہٹانا

604	425- وفات کی اطلاع دینا
605	426- حسن خاتمہ کی علامات
607	دوسری فصل: میت کو غسل دینے کا بیان
607	زندہ افراد پر مسلمان میت کو غسل دینا واجب ہے
608	میت کو قریبی رشتہ دار غسل دیں.....
608	میاں بیوی ایک دوسرے کو غسل دینے کے زیادہ مستحق ہیں
609	غسل تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ پانی اور بیری کے پتوں.....
610	427- غسل کے لیے عورت کے بال کھولنا
610	428- میت کے بالوں میں کنگھی کرنا بالخصوص عورت کے
611	داہنے اعضاء کو پہلے دھویا جائے اور شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا
612	429- جن پر شہید کا لفظ بولا گیا ہے انہیں غسل دینا
612	430- نبی ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیا گیا
613	تیسری فصل: میت کو کفن دینے کا بیان
613	میت کو ایسا کفن دینا واجب ہے جو اسے چھپالے خواہ وہ اس کے علاوہ کسی چیز کا مالک نہ ہو
614	حسب توفیق عمدہ کفن پہنانے میں کوئی حرج نہیں لیکن بہت زیادہ قیمتی نہ ہو
615	شہید کو انہی کپڑوں میں کفن دیا جائے جن میں وہ شہید ہوا ہے
615	میت کے جسم اور کفن کو خوشبو لگانا بہتر ہے
616	431- کفن کے لیے چند مستحب اعمال
618	چوتھی فصل: نماز جنازہ کا بیان
618	میت پر نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے
618	امام مرد کے سر کے برابر اور عورت کے درمیان میں کھڑا ہو
619	چار یا پانچ تکبیریں کہے
621	پہلی تکبیر کے بعد قاتحا اور کوئی سورت پڑھے
621	432- جنازے میں قراءت سری اور جہری دونوں طرح ثابت ہے
622	بقیہ تکبیروں کے درمیان مسنون دعائیں پڑھے
622	433- چند مسنون دعائیں

623	434- آخری تکبیر کے بعد دونوں جانب سلام پھیرا جائے
623	خائن خودکشی کرنے والے کافر اور شہید کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی
626	نماز جنازہ قبر پر اور غائبانہ بھی پڑھی جاسکتی ہے
628	435- کفار و منافقین کی نماز جنازہ یا ان کے لیے دعا و استغفار قطعاً ناجائز ہے
629	436- جسے شرعی حد لگائی گئی ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
629	437- بچہ خواہ مردہ پیدا ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے
630	438- بوقت ضرورت مسجد میں بھی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے
630	439- قبروں کے درمیان نماز جنازہ جائز نہیں
630	440- جنازے کی تکبیروں میں رفع الیدین
631	441- اگر زیادہ جنازے اکٹھے ہو جائیں
631	442- خواتین کی نماز جنازہ میں شرکت
632	443- نماز جنازہ کے لیے صفیں طاق ہونا ضروری نہیں
632	444- نمازیوں کی تعداد جتنی زیادہ ہوگی میت کو اتنا زیادہ فائدہ ہوگا
632	445- نماز جنازہ کی فضیلت
632	446- نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا
633	بانیہوین، فصل: جنازے کے ساتھ چلنا
633	جنازے کو لے کر جلدی چلنا چاہیے
634	جنازے کے ساتھ چلنا اور اسے کندھا دینا سنت ہے
635	جنازے کے آگے اور پیچھے چلنے میں کوئی حرج نہیں
636	جنازے کے ساتھ سوار ہو کر جانا مکروہ ہے
636	447- گاڑی پر جنازہ لے کر جانا
637	موت کا اعلان کرنا اور نوہ کرنا حرام ہے
638	448- میت پر رونے کی جائز صورت
639	جنازے کے ساتھ آگ لے کر جانا مگر بیان پھاڑنا اور ہلاکت و بربادی کی دعا کرنا حرام ہے
640	جنازے کے ساتھ جانے والا اس وقت تک نہ بیٹھے جب تک جنازہ رکھ نہ دیا جائے
641	جنازے کے لیے کھڑا ہونا منسوخ ہے
642	449- میت اٹھانے والے کے لیے وضوء مستحب ہے

642	450- جنازے کے ساتھ چلتے ہوئے اونچی آواز سے ذکر کرنا بدعت ہے
643	جہنمی فصل: میت کی تدفین
643	میت کو ایسے گھرے میں دفن کرنا واجب ہے جو اسے درندوں سے بچا سکے
643	451- ایک قبر میں ایک سے زائد افراد کی تدفین
643	سیدھی قبر میں کوئی حرج نہیں لیکن کھد زیادہ بہتر ہے
644	میت کو قبر کے پچھلے یعنی پچھلے حصے سے داخل کیا جائے
645	میت کو دائیں پہلو پر قبلہ رخ رکھا جائے
645	ہر حاضر شخص پر تین لپ مٹی ڈالنا مستحب ہے
645	452- میت کو قبر میں داخل کرتے وقت یہ دعا پڑھی جائے
646	453- میت خواہ عورت ہو اسے قبر میں صرف مرد ہی اتاریں گے
646	454- میت کے اولیاء اسے قبر میں اتارنے کے زیادہ مستحق ہیں
646	455- خاوند اپنی بیوی کو دفن کر سکتا ہے
646	456- غیر عورت کو قبر میں کیسا مرد اتارے؟
646	قبر کو ایک بالشت سے زیادہ بلند نہ کیا جائے
647	457- قبر کو کوہان نماں بنانا مستحب ہے
647	458- قبر پر پتھر یا اس جیسی کوئی نشانی رکھی جاسکتی ہے
648	459- قبر پر لکھنا جائز نہیں
648	460- تدفین کے بعد میت کے لیے استغفار کرنا مشروع ہے
648	461- تدفین کے وقت قبر کے قریب بیٹھنا جائز ہے
648	462- میت کو کسی شرعی عذر کی بنا پر قبر سے نکالا جاسکتا ہے
649	463- تدفین سے پہلے میت کو کسی دوسرے شہر منتقل کرنا
649	464- وفات سے پہلے اپنی قبر خود کھود لینا
649	465- تین اوقات میں تدفین ممنوع ہے
649	466- رات کو دفن کرنا
650	467- مسلمانوں کو کفار کے قبرستان میں دفن کرنے کا حکم
650	قبروں کی زیارت مشروع ہے اور زائر قبلہ رخ کھڑا ہو
651	468- خواتین بھی قبروں کی زیارت کر سکتی ہیں بشرطیکہ.....

653	469- صرف عبرت کے لیے مشرک کی قبر کی زیارت جائز ہے
653	470- کافر کی قبر کی زیارت کرتے ہوئے اسے دعا نہیں بلکہ آگ کی بشارت دی جائے
653	471- زیارت کے دوران قرآن کی قراءت یکسر ثابت نہیں
653	472- قبروں کی زیارت کرنے والا یہ دعا پڑھے
654	473- مسلمانوں کی قبروں کے درمیان جوتیاں پہن کر نہیں چلنا چاہیے
654	قبروں کو مسجدیں بنالینا حرام ہے
655	قبروں کو مزین کرنا اور چراغوں سے روشن کرنا حرام ہے
655	قبروں پر بیٹھنا اور مرنے والوں کو گالیاں دینا حرام ہے
656	474- قبر کو پختہ کرنا اس پر لکھنا اس پر عمارت بنانا اور زائد مٹی ڈالنا ممنوع ہے
657	475- قبر کو عید بنالینا ممنوع ہے
657	476- قبروں کی طرف سفر کر کے جانا ممنوع ہے
657	477- مردے کی ہڈی توڑنا جائز نہیں
658	478- قبروں پر جانور ذبح کرنا حرام ہے
658	تقریت کرنا مشروع ہے
659	479- تقریت کے الفاظ
659	480- مصیبت زدہ شخص ابتدائی طور پر صبر کا مظاہرہ کرے
659	481- مصیبت زدہ شخص مندرجہ ذیل دعائیں پڑھے
659	میت کے گھر والوں کے لیے کھانا بھیجنا مشروع ہے
659	482- تقریت کے لیے کسی ایک جگہ پر اکٹھے ہونا
660	483- یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرنا اور اس کا اکرام کرنا مستحب ہے
660	484- وفات کے بعد میت کو جن اشیاء کا فائدہ ہوتا ہے
662	485- قبر پر میت کا نام اور تاریخ وفات لکھنا
662	486- وفات کے تیسرے اور چالیسویں دن ختم وغیرہ کی مجالس



کتاب الزکاة زکوٰۃ کے مسائل



665	زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے جبکہ مالک مکلف ہو
667	487- زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے کا انجام

670

488- نابالغ کے مال میں وجوب زکوٰۃ کی روایات ضعیف ہیں

باب 1

671

جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

671

مویشیوں میں صرف اونٹ، گائے اور بھیڑ بکریوں پر زکوٰۃ واجب ہے

671

رہلی فصل: اونٹوں کی زکوٰۃ

671

اونٹوں کی زکوٰۃ کا نصاب

673

دوسری فصل: گائے کی زکوٰۃ

673

گائے کی زکوٰۃ کا نصاب

674

تیسری فصل: بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ

674

بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ کا نصاب

675

چوتھی فصل: جانوروں کو اکٹھا کرنے، علیحدہ علیحدہ کرنے اور اوقاص کا بیان

675

زکوٰۃ ادا کرنے کے خوف سے متفرق جانوروں کو اکٹھا کر لینا اور.....

675

نصاب سے کم تعداد پر اور دو متعین مقداروں کے درمیانی اجزاء پر زکوٰۃ واجب نہیں

676

شراکت دار زکوٰۃ میں برابری کے ساتھ شریک ہوں گے

676

زکوٰۃ میں بوزھا، بھیڑگا، عیب دار، عمر میں چھوٹا،..... وصول نہیں کیا جائے گا

677

489- گھنیا اور ردی قسم کی اشیاء زکوٰۃ میں دینا جائز نہیں

677

490- گدھوں، خچروں اور گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں

677

491- پالتو جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں

باب 2

678

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

678

سال گزر جائے تو ان میں سے چالیسواں حصہ ادا کیا جائے گا

679

سونے کا نصاب بیس دینار ہے اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے اور اس سے کم مقدار پر زکوٰۃ نہیں

680

سونے چاندی کے علاوہ جواہرات، تجارتی اموال اور دیگر نفع رساں اشیاء کی زکوٰۃ

682

492- سونے چاندی کے زیورات کی زکوٰۃ

684

493- غلام اور گھوڑے کی زکوٰۃ

باب 3

685

زرعی پیداوار کی زکوٰۃ کا بیان

685	گندم، جو، مکئی، کھجور اور مٹے میں سے دسواں حصہ دینا واجب ہے
687	جو فصلیں رہٹ وغیرہ کے ذریعے سیراب کی جاتی ہیں ان میں بیسواں حصہ فرض ہے
687	اس کا نصاب پانچ وسق ہے
688	سبزیوں کی زکوٰۃ کا حکم
689	494- پھلوں کا درختوں پر تخمینہ لگانا
689	شہد میں دسواں حصہ واجب ہے
690	زکوٰۃ وقت سے پہلے دینا بھی جائز ہے
691	حاکم وقت پر لازم ہے کہ وہ ہر جگہ کے اغنیاء کی زکوٰۃ وہیں کے فقراء پر صرف کرے
692	زکوٰۃ ادا کرنے والا اپنی زکوٰۃ حاکم وقت کے سپرد کرنے سے ہی بری الذمہ ہو جاتا ہے
692	495- حاکم وقت زکوٰۃ نہ دینے والوں سے زبردستی بھی وصول کر سکتا ہے
	باب 4
693	زکوٰۃ کے مصارف کا بیان
693	زکوٰۃ کے مصارف آٹھ ہیں جیسا کہ آیت میں مذکور ہے
696	496- کیا زکوٰۃ آٹھوں مصارف میں صرف کرنا لازم ہے؟
697	زکوٰۃ بنو ہاشم اور ان کے آزاد کردہ غلاموں پر حرام ہے
699	زکوٰۃ مالدار اور کمانے کے قابل افراد پر حرام ہے
699	497- پانچ قسم کے مالدار افراد کے لیے صدقہ جائز ہے
699	498- رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے
700	499- بیوی خاوند کو زکوٰۃ دے سکتی ہے
700	500- اپنے والدین اور اولاد کو زکوٰۃ دینا
701	501- لاعلمی میں غیر مستحق کو زکوٰۃ دے دینا کفایت کر جائے گا
702	502- زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت ضروری ہے
702	503- بھیک مانگنا پیشہ بنالینا اور بغیر ضرورت دست سوال پھیلانا
	باب 5
703	صدقہ فطر کا بیان
703	صدقہ فطر روزمرہ کی خوراک میں سے ایک صاع ہر فرد کی طرف سے ادا کیا جائے گا
703	504- صدقہ فطر صرف مسلمانوں کی طرف سے ادا کیا جائے گا

704	505- صدقہ فطر کی مقدار اور اشیاء
705	506- کیا خوراک کے بدلے قیمت بھی دی جاسکتی ہے؟
706	صدقہ فطر کی ادائیگی کس پر واجب ہے؟ اور اس کی ادائیگی کا وقت
706	کس پر صدقہ فطر واجب نہیں؟
707	اس کا مصرف زکوٰۃ کا مصرف ہی ہے

کتاب الخمس خمس کے مسائل

708	مال غنیمت اور دھن سے پانچواں حصہ دینا ضروری ہے
709	کسی اور چیز میں خمس واجب نہیں اور خمس کا مصرف
710	507- رکاز سے خمس نکالنے کے لیے اس کا سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچنا ضروری نہیں
710	508- اہل ذمہ سے جزیہ کی وصولی

کتاب الصیام روزے کے مسائل

713	باب ۱ روزے کے احکام کا بیان
713	پہلی فصل : صیام رمضان کا وجوب
713	رمضان کے روزے واجب ہیں
714	کسی دیانتدار کی چاند دیکھنے کی شہادت کی بنا پر
715	509- ہلال شوال دیکھنے کے متعلق ایک آدمی کی گواہی
716	ماہ شعبان کے دن مکمل ہونے پر
716	510- منکوک دن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے
716	اگر تیس دنوں سے پہلے شوال کا چاند نظر نہ آئے تو تیس روزے رکھ لینے چاہیں
716	جب ایک علاقے والے چاند دیکھ لیں تو..... روزے فرض ہو جائیں گے
717	روزہ رکھنے والے پر فجر سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے
718	511- نقلی روزے کی نیت
718	512- ہر روزے کے لیے الگ نیت کرنا ضروری ہے

719	❖ روزہ بطل کرنے والے امور
719	❖ جان بوجھ کر کھانے پینے، جماع اور قے کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے
719	❖ 513- اگر کوئی بھول کر کھاپی لے.....
720	❖ 514- اگر کوئی بھول کر ہم بستری کر بیٹھے؟
721	❖ وصال حرام ہے اور جو جان بوجھ کر روزہ توڑے اس پر ظہار کے کفارے کی طرح کفارہ لازم ہے
723	❖ روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا اور سحری کھانے میں تاخیر کرنا مستحب ہے
723	❖ 515- اگر ہم بستری کے علاوہ کسی اور ذریعے سے انزال ہو جائے؟
724	❖ 516- دوران روزہ احتلام کا حکم
724	❖ 517- سینگلی یا بچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا
725	❖ 518- دوران روزہ سرمہ لگانے کا حکم
725	❖ 519- روزے کی حالت میں انجیکشن لگوانا
726	❖ 520- حیض یا نفاس شروع ہونے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے
726	❖ 521- دوران روزہ جھوٹ سے اجتناب لازم ہے
726	❖ 522- لغو اور رفت سے اجتناب
726	❖ 523- حالت جنابت میں روزہ رکھنا
726	❖ 524- دوران روزہ بیوی کا بوسہ لینا اور کلی کرنا
726	❖ 525- گرمی کی وجہ سے دوران روزہ غسل کرنا مسنون ہے
727	❖ 526- مبالغہ سے ناک میں پانی نہ چڑھائے
727	❖ 527- افطاری کے وقت دعا کرنا
727	❖ 528- روزہ کس چیز سے افطار کیا جائے؟
727	❖ 529- افطاری کی دعا
727	❖ 530- روزہ کھلوانے کا اجر
728	❖ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قضا کا بیان
728	❖ جو شخص کسی شرعی عذر کی وجہ سے روزہ چھوڑ دے اس کے لیے قضا دینا ضروری ہے
728	❖ مسافر اور اس کی مثل دیگر افراد کے لیے روزہ چھوڑنے کی رخصت ہے لیکن.....
731	❖ 531- حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کے روزے کا حکم

731	جو شخص ایسی حالت میں فوت ہو کہ اس کے ذمے روزے تھے تو.....
732	ایسا بوڑھا شخص جو روزے رکھنے اور ان کی قضا دینے سے عاجز ہو.....
733	532- رمضان کی قضا پے درپے روزوں کے ساتھ یا الگ الگ؟
734	533- رمضان کی قضا تاخیر سے بھی درست ہے
	باب 2
735	نظلی روزے کا بیان
735	پہلی فصل : جن ایام میں روزے مستحب ہیں
735	شوال کے چھ روزے رکھنا اور ذوالحجہ کی نو تاریخ کا روزہ رکھنا مستحب ہے
736	534- حایوں کے لیے نو ذوالحجہ کا روزہ
736	محرم کے روزے مستحب ہیں
737	535- دس محرم کے روزے کی ابتدا اور مقصد
737	536- یوم عاشور ا دس محرم یا نو؟
738	مکمل شعبان کے اور سوموار اور جمعرات کے روزے مستحب ہیں
738	537- نصف شعبان کے بعد روزے رکھنا ممنوع ہے
739	ایام بیض کے روزے رکھنا مستحب ہے
740	سب سے افضل نظلی روزے ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن چھوڑنا ہیں
740	538- راہ جہاد میں روزہ رکھنا
740	539- ہفتے اور اتوار کا اکٹھا روزہ
741	دوسری فصل : جن ایام کے روزے مکروہ ہیں
741	ہمیشہ روزہ رکھنا مکروہ ہے
741	جمعہ اور ہفتہ کا الگ الگ روزہ رکھنا بھی مکروہ ہے
743	تیسری فصل : جن ایام کا روزہ حرام ہے
743	عیدین ایام تشریق اور رمضان کے استقبال کے لیے ایک یا دو دن پہلے روزے رکھنا حرام ہے
744	540- خاندن کی اجازت کے بغیر بیوی نظلی روزہ نہ رکھے
744	541- نظلی روزہ انسان جب چاہے افطار کر سکتا ہے

باب 3

اعتکاف کے مسائل

745	اعتکاف شروع ہے اور مساجد میں کسی بھی وقت درست ہے	745
745	542- اعتکاف کے لیے روزہ شرط نہیں	745
746	543- حالت کفر میں مانی گئی نذر حالت اسلام میں پوری کی جائے گی	746
746	544- اعتکاف صرف مساجد میں ہی کیا جاسکتا ہے	746
747	بید رمضان میں زیادہ موکد ہے بالخصوص آخری دس دنوں میں	747
747	ان دنوں میں اعمال کے لیے کوشش کرنا اور قدر کی راتوں میں نوافل پڑھنا مستحب ہے	747
748	545- قدر کی رات کوئی ہے؟	748
749	546- شب قدر نامعلوم ہونے کا سبب	749
749	547- شب قدر کی علامات	749
749	548- شب قدر کی مخصوص دعا	749
750	اعتکاف بیٹھنے والا کسی سخت حاجت کے وقت ہی باہر نکل سکتا ہے	750
750	549- اعتکاف کرنے والا اعتکاف کی جگہ میں کب داخل ہو؟	750
751	550- اعتکاف کی کم از کم مدت	751
751	551- اعتکاف کی جگہ میں چارپائی اور بستر بھی رکھا جاسکتا ہے	751
751	552- بیوی کا مسجد میں آنا شوہر کے سر میں کنگھی کرنا.....	751
751	553- اعتکاف کرنے والا بغیر شہوت کے بیوی کو چھوسکتا ہے	751
751	554- خواتین بھی اعتکاف بیٹھ سکتی ہیں	751
751	555- کیا استخاضہ کی بیماری میں جتلا خواتین اعتکاف بیٹھ سکتی ہے؟	751
752	556- دوران اعتکاف ممنوع افعال	752





تقریظ

الحمد لله الذى خلق الإنسان وعلمه البيان وأخرجه من ظلمات التقليد والطفیان والصلاة والسلام على رسوله محمد ﷺ وآله وصحبه أجمعين :

نبی مکرم امام اعظم فخر الرسل سیدنا محمد ﷺ جب عالم فناء سے عالم بقا کی طرف روانہ ہوئے تو اس امت مرحومہ کو ایسے دین پر چھوڑ گئے جس کی راتیں بھی دن کی طرح روشن تھیں اور اس کی تکمیل ہو چکی تھی اور اس میں رد و بدل اور آراء و قیاسات کی گنجائش نہ تھی۔ لیکن مرور زمانہ کے ساتھ ساتھ ایسے لوگ پیدا ہو گئے جنہوں نے کتاب و سنت کی نصوص کے مقابلہ میں اقوال الرجال کو ترجیح دینا شروع کر دی اور قرآن و حدیث کو پس پشت ڈال دیا اور اپنے منتخب کردہ اہل علم کے فتاویٰ جات کو دین سمجھنے لگے اور قرآنی وحدثنی دلائل کا رخ اپنے لیڈروں کی طرف موڑنے لگے۔ کتاب و سنت کو میزان و معیار بنانے کی بجائے اقوال الرجال کو میزان مقرر کر لیا۔ اور نعرہ مستانہ بلند ہونے لگا کہ اقوال ائمہ کے خلاف جانے والی آیات واحادیث اور آثار مؤول و منسوخ وغیرہ ہیں۔ [اصول الکفری وغیرہ]

اور متاخرین نے تو یہاں تک کہہ اور لکھ دیا کہ ائمہ اربعہ سے باہر نکل کر بات کرنا 'خواہ قرآن کے مطابق ہو یا حدیث کے کفر ہے اور قرآن و حدیث کے ظاہری معانی لینا کفر کی اصل جڑ ہے۔ [جاء الحق]

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان قیاسیوں کے مقابلہ میں قرآن و حدیث کا دفاع کرنے والی ایک ایسی جماعت کھڑی کر دی جن کے لیل و نہار قال اللہ وقال الرسول کی صداؤں میں بسر ہوتے ہیں اور وہ کتاب و سنت کے دلائل و براہین کی ضیاء پاشیوں سے امت کا رخ صحیح منہج سلف کی طرف پھیر رہے ہیں اور لوگوں کو قرآن و حدیث کی تعلیم دینے میں شب و روز مصروف اور ہمہ تن گوش ہیں۔ جبکہ مقلدین ائمہ نے اصل منہج سے ہٹ کر اپنے وضع کردہ قواعد و ضوابط کے ذریعے قرآن و حدیث کو بالائے طاق رکھ دیا ہے اور ائمہ کی قیاس آرائیوں اور فقہی موشگافیوں کو حرز جان بنا لیا ہے۔ کتاب و سنت کی نصوص کو سمجھ کر اس کے مطابق فتویٰ دینے کی بجائے اقوال کی روشنی میں قرآن و حدیث کی تاویل و تفسیر کرتے ہیں اور علم حدیث سے نا آشنا کی قائم کر لی ہے۔

شاہ ولی اللہؒ نے کیا ہی خوب لکھا ہے کہ «اشتغالہم فی علم الحدیث قلیل قدیما وحديثا» [الإنصاف (ص ۷۱)] "ان کا علم حدیث کے ساتھ ماضی اور حال میں اشتغال کم رہا ہے۔" اور اس کی وجہ خود یہ بیان کرتے ہیں کہ «ذالک أنه لم یکن عندهم من الأحادیث والآثار ما یقدرون به علی استنباط الفقہ علی الأصول النبی اختارها أهل الحدیث» [حجة الله البالغة (۱۵۲/۲)] "ان کے پاس احادیث و آثار کا اتنا ذخیرہ نہیں تھا جس میں وہ فقہی استنباط و استخراج کی طاقت ان اصولوں پر رکھتے جنہیں اہل الحدیث نے منتخب کیا۔"

اور ان لوگوں کا حدیثی مہارت کے بغیر ہی فروعات فقہیہ کے انضباط پر رجحان رہا اور فروغ و درفوع نکالتے چلے گئے جس کی نقاب کشائی علامہ عبدالحی کھنوی نے یوں کی ہے: «ومن الفقهاء من ليس لهم حظ إلا ضبط المسائل الفقهية من دون المهاراة في الرواية الحديثية» [عمدة الرعاية (ص ۱۳۱)] ”اور فقہاء میں سے کچھ ایسے ہیں جن کا مشغلہ روایت حدیث میں مہارت پیدا کیے بغیر ہی فقہی مسائل کو ضبط کرنا ہے۔“

اور جس فقہ کی بنیاد رسول مکرم ﷺ کی احادیث صحیحہ پر نہیں وہ قابل عمل نہیں ہو سکتی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اہل الحدیث پر احسان عظیم ہے کہ اس نے انہیں کتاب و سنت کا صحیح فہم عطا کیا اور فقہ اسلامی یعنی قرآن و حدیث کی صحیح بصیرت عنایت فرمائی اور انہوں نے قیاس آرائیوں اور اقوال الرجال پر اپنی اساس و بنیاد قائم کرنے کی بجائے قرآن و حدیث کی نصوص پر بنیاد قائم کی اور جس مسئلہ پر کوئی شرعی دلیل نہیں ملتی اسے پس پشت ڈال دیتے ہیں۔

ہمارے دینی مدارس میں الحمد للہ یہ رجحان موجود ہے اور فقہ الحدیث پر بنی کتب کی تعلیم و تدریس کی جاتی ہے انہی کتب میں سے قاضی شوکانیؒ کی ”الدرر البہیہ“ ہے جس میں انہوں نے احکام شرعیہ کو ضبط کیا ہے پھر اس کے دلائل پر مشتمل ”الدراری المضیة“ شرح مرتب کی ہے اسی طرح ان کے بیٹے نے بھی ”السموط الذہبیہ“ اور نواب صدیق حسن خان قنوجیؒ نے ”الروضة الندیة“ کے نام سے اس کی شروحات لکھیں۔

اس کتاب کی اردو زبان میں سہل و آسان انداز میں کوئی شرح موجود نہیں تھی۔ ہمارے ارشد تلامذہ میں سے حافظ عمران ایوب سلمہ اللہ و صائد من کل تلہف و تاسف نے اس کی شرح کا بیڑ اٹھایا اور بڑے ہی سلیجھے ہوئے فقہانہ انداز میں اس کی عمدہ اور جامع شرح مرتب کر ڈالی جس میں الفاظ کی لغوی و اصطلاحی تشریح، مذاہب فقہاء اور دلیل کی رو سے رائج موقف کی نشاندہی کی ہے۔ راقم اس شرح کو مفصل اور بنظر غائر تو ملاحظہ نہیں کر سکا۔ البتہ جتنے جتنے مقامات سے آنکھیں ٹھنڈی کی ہیں اور دل کو تسکین پہنچائی ہے اور یہ فقہ الحدیث کے ذخیرہ میں گراں قدر اضافہ، مایہ ناز کاوش و دلائل و مسائل کا عظیم ذخیرہ اور شرعی احکامات کا منبع ہے۔ اس کتاب کے مطالعے سے ان لوگوں کا غرور و تکبر خاک آلود ہو جاتا ہے جو اپنے آپ کو فقہ کے ٹھیکیدار سمجھتے ہیں اور اہل الحدیث کے بارے میں بے جا زبان طعن و دراز کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ انہیں احادیث کی صحیح سمجھ اور بصیرت نہیں ہے۔

الحمد للہ اہل الحدیث طاب علم کتاب و سنت کی نصوص کے دائرہ میں رہتے ہوئے مسائل کا انضباط اور استخراج کرتے ہیں اور بے دلیل بات کو تسلیم کرنے کے قریب تک نہیں جاتے۔ یہ امتیاز صرف اور صرف اہل الحدیث کو حاصل ہے اور حافظ عمران ایوب نے یہ شرح مرتب کر کے حاسدین و غالیین کا منہ بند کر دیا ہے۔

دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب سے طلبہ عوام بلکہ اہل علم کو بھی کما حقہ مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائے اور حافظ عمران ایوب صاحب جو ہمارے لائق و مخفی تلامذہ میں سے ایک ہیں انہیں مزید ایسی پروانوار اور جامع کتب مرتب کرنے کی ہمت و توفیق بخشے اور ان سے اپنے دین حنیف کا کام لے لے اور اس کتاب کو مؤلف، ناشر، طلبہ، عوام الناس اور راقم المحروف کے لیے نجات کا ذریعہ بنادے۔ (آمین)

کنیہ: ابو الحسن مبشر احمد ربانی عفا اللہ عنہ

رئیس مرکز ام القریٰ اہل الحدیث A/ ۲۶۶ جی بلاک

سبزہ زار سکیم لاہور۔



پیش لفظ

راقم الحروف کو دوران تدریس امام شوکانیؒ کی فقہی مسائل پر مبنی مختصر مگر جامع کتاب ”الدرر البہیہ“ پڑھانے کا موقع ملا۔ کتاب ہذا کی تفہیم کے لیے جن شروحات سے استفادہ کیا گیا ان میں ”الروضۃ الندیۃ“ از نواب صدیق حسن خانؒ، ”الدراری المضیۃ“ از امام شوکانیؒ، ”السموط النہیۃ“ از احمد بن محمد بن علی الشوکانیؒ اور ”التعلیقات الرضیۃ علی الروضۃ الندیۃ“ از علامہ ناصر الدین البانیؒ سرفہرست ہیں۔ اگرچہ یہی چاروں کتب ”الدرر البہیہ“ کی شروحات ہیں اور متعدد فوائد پر مشتمل ہیں مگر اس کے باوجود ان میں مذکور بہت سے فقہی مباحث میں ایک حد تک تقابلی محسوس ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں ان میں فقہی مسائل و استدلال کے لیے روایات کی صحت و ضعف کو بھی مکمل طور پر مد نظر نہیں رکھا گیا۔

راقم نے فقہی مسائل سے متعلقہ تفصیلات کے لیے فقہ کی اہمات الکتاب مثلاً ”الام“ از امام شافعیؒ، ”المحلی“ از ابن حزمؒ، ”المجموع“ از نوویؒ، ”الشرح الصغیر“ از ابوالبرکات مالکیؒ، ”الہدایۃ“ از مرغینانیؒ، ”المغنی“ از ابن قدامہؒ، ”بدائع الصنائع“ از کاسانیؒ، ”نیل الأوطار“ اور ”السیل الجرار“ از شوکانیؒ، ”زاد المعاد“ از ابن قیمؒ، کتب حدیث کی شروحات مثلاً ”فتح الباری“ از ابن حجرؒ، ”عمدة القاری“ از علامہ عینیؒ، ”شرح مسلم“ از نوویؒ، ”مرقاۃ شرح مشکاۃ“ از ملا علی قاریؒ، ”عون المعبود“ از شمس الحق عظیم آبادیؒ، ”تحفۃ الأحوذی“ از عبدالرحمن مبارکپوریؒ اور ”سبل السلام“ از امیر صنعانیؒ اور مختلف فتاویٰ جات بالخصوص ”مجموع الفتاویٰ“ از شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور ”فتاویٰ اللجنة الدائمة“ سعودی عرب کا دوران تدریس بالاستیعاب مطالعہ شروع کیا۔ جس بنا پر ہر مسئلے کے متعلق اس قدر مواد جمع ہو جاتا کہ نہ صرف راقم کے لیے اسے دائمی طور پر محفوظ رکھنا مشکل ہوتا بلکہ طلباء بھی اپنی محدود علمی و ذہنی استعداد کے باعث اسے کما حقہ سمیٹنے سے قاصر رہتے۔

دریں اثناء یہ خیال پیدا ہوا کہ اس علمی تحقیق کے ذخیرہ اور دلائل وحوالہ جات کی تہذیب و تنقیح کو کتابی شکل میں یوں اکٹھا کر دیا جائے کہ جس سے مدارس کے طلباء ہی نہیں بلکہ اساتذہ اور عوام الناس بھی مستفید ہو سکیں۔ پھر اس خیال کو عملی جامہ پہنانے کی ایک وجہ یہ بنی کہ سوائے مختصر ترجمے کے کتاب ہذا (الدرر البھیة) کی اردو زبان میں کوئی ایسی محقق و مدلل شرح بھی موجود نہ تھی جو مدارس کے طلباء و اساتذہ اور دیگر احباب کے لیے فقہی مسائل میں رہنمائی کے لیے کافی ہو اور جس میں مختلف مذاہب کے دلائل کی صحت و ضعف پر بھی ناقدانہ نگاہ ڈالتے ہوئے ہر مسئلہ میں صحیح و رائج مؤقف پیش کر کے اختلافی مسائل کا حل مختصر اور سہل تر انداز میں پیش کیا گیا ہو۔ چنانچہ یہی وہ چند وجوہات تھیں جو اس کتاب کی تکمیل کا محرک ثابت ہوئیں۔

اس کتاب میں بالخصوص جن باتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے وہ دو ہیں: ایک تو اختصار؛ تاکہ پڑھنے میں اور حفظ و یاد دہانی میں آسانی رہے اور دوسری پختہ دلائل وحوالہ جات۔ آیات و احادیث کے علاوہ حوالہ جات کی مزید تائید کی غرض سے اکثر مقامات پر مختلف ائمہ اور فقہاء و علما کے اقوال اور بعض مقامات پر اصولی قواعد بھی پیش کیے گئے ہیں۔ کتاب ہذا میں مسائل کے استنباط کے لیے صرف صحیح احادیث کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ احادیث کی تحقیق کے لیے سب سے زیادہ اعتماد شیخ البانیؒ کی تحقیق پر کیا گیا ہے چنانچہ ہر حدیث کے حوالہ کی ابتداء میں صحیح، حسن یا ضعیف کا حکم انہی کا ہے۔ شیخؒ کی تحقیق کے علاوہ جن دیگر علما و محققین کی تحقیق سے استفادہ کیا گیا ہے ان میں امام نوویؒ، حافظ ابن حجرؒ، امام بیہقیؒ، امام ذہبیؒ، حافظ بوسیریؒ اور عصر حاضر کے شیخ شعیب الارنؤوط، شیخ عبدالقادر ارنؤوط، شیخ محمد صبحی حسن حلاق، شیخ علی محمد معوض، شیخ عادل عبدالموجود اور شیخ حازم علی قاضی وغیرہ شامل ہیں۔

احادیث کی تخریج کے لیے معیاری نمبرنگ کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ مسائل میں ائمہ اربعہ کے مؤقف کے ساتھ ساتھ اکثر مقامات پر دیگر ائمہ و فقہاء مثلاً شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ، امام ابن قیمؒ، امام نوویؒ، حافظ ابن حجرؒ، امام ابن قدامہؒ، امام شوکانیؒ، امام ابن منذرؒ، امام ابن حزمؒ، امام صنعانیؒ، شمس الحق عظیم آبادیؒ، عبدالرحمن مبارکپوریؒ، نواب صدیق حسن خانؒ، سید سابقؒ، علامہ ناصر الدین البانیؒ، شیخ ابن بازؒ، شیخ صالح عثیمینؒ، شیخ ابن جبرینؒ، شیخ ابن فوزانؒ، شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخؒ، شیخ عبدالرحمن سعدیؒ، شیخ عبداللہ بن حمید اور سعودی مجلس افتاء (اللجنة الدائمة للبحوث والافتاء سعودی عرب) میں شامل علما کے اقوال و فتاویٰ و احکامات بھی نقل کیے گئے ہیں۔ نیز مذاہب اربعہ کے حوالہ جات کے لیے اکثر و بیشتر مقامات پر دکتور و ہر ذہلی کی معروف کتاب ”الفقہ الاسلامی وادللہ“ کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔

یاد رہے کہ مذکورہ ائمہ و علماء میں سے ہر ایک کے فتوے کے ساتھ اس کا حوالہ بھی درج کیا گیا ہے۔ اختلافی مسائل میں قرآن و سنت کے زیادہ قریب اور رائج مؤقف کی وضاحت بھی کی گئی ہے۔ کتاب کی فقہی جامعیت کو مؤثر بنانے کے لیے

بسیار عرق ریزی کے ساتھ بہت سے ایسے مسائل بھی دیگر کتب فقہ سے تلاش کر کے متفرقات کے زیر عنوان اور بعض مقامات پر جہاں وہ مسئلہ مطلوب ہوتا بغیر اس عنوان کے بھی ایک میریل نمبر کے ذریعے نشاندہی کرتے ہوئے نقل کیے گئے ہیں جن میں سے اکثر نہ تو مذکورہ کتاب میں امام شوکانیؒ نے نقل فرمائے ہیں اور نہ ہی اس کی شروحات میں موجود ہیں۔ کوشش کی گئی ہے کہ اردو عبارت اس قدر آسان رکھی جائے کہ عام فرد بھی اس سے مستفید ہو سکے۔ نیز قارئین کی سہولت کے لیے چند ایسی ضروری اصطلاحات کہ جنہیں کتاب میں استعمال کیا گیا ہے ابتدا میں ہی درج کر دی گئی ہیں۔

علم و تحقیق میں تجربے اور کمال مہارت کے فقدان کے سبب اس بندہ خطا کار سے خطا کو تباہی کا وقوع یقیناً ناگزیر ہے لہذا قارئین سے التماس ہے کہ وہ کتاب ہذا میں علمی یا فنی حوالے سے جہاں کوئی سقم و نقص دیکھیں اسے ورائے چشم و گوش ہی نہ رکھیں بلکہ اس عاجز کو اس سے آگاہ کریں تاکہ اس کی جلد از جلد تصحیح کی جاسکے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ راقم کی اس کاوش کو تمام مسلمانوں کے لیے ہدایت کا منبع و سرچشمہ بنائے اسے راقم اور اس کے اہل و عیال کے لیے دنیا و آخرت کی کامیابی کا ذریعہ بنائے اور ان تمام دوست احباب کو بھی جزائے خیر عطا فرمائے جنہوں نے راقم الحروف کا کسی بھی طریقے سے تعاون فرمایا۔ (آمین)

”وما توفیقی إلا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب“

حافظ عمران ایوب لاہوری

کتبہ بتاریخ : 3 نومبر 2003ء

بمطابق : 7 رمضان 1424ھ

ایڈریس : مکان نمبر 52 گلی نمبر 7 اورنگ زیب

پارک شمع کالونی مین شہباز روڈ شاد باغ لاہور۔

فون : 0300-4411524

ای میل : hfzimran_ayub@yahoo.com

چند ضروری اصطلاحات بترتیب حروف تہجی

(1)	اجتہاد	شرعی احکام کے علم کی تلاش میں ایک مجتہد کا استنباط احکام کے طریقے سے اپنی بھرپور ذہنی کوشش کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔
(2)	اجماع	اجماع سے مراد نبی ﷺ کی وفات کے بعد کسی خاص دور میں (امت مسلمہ کے) تمام مجتہدین کا کسی دلیل کے ساتھ کسی شرعی حکم پر متفق ہو جانا ہے۔
(3)	استحسان	قرآن سنت یا اجماع کی کسی قوی دلیل کی وجہ سے قیاس کو چھوڑ دینا۔ اس کے علاوہ بھی اس کی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں۔
(4)	اصحاب	شرعی دلیل نہ ملنے پر مجتہد کا اصل کو پکڑ لینا اصحاب کہلاتا ہے۔ واضح رہے کہ تمام نفع بخش اشیاء میں اصل اباحت ہے اور تمام ضرر رساں اشیاء میں اصل حرمت ہے۔
(5)	اصل	اصول کا واحد ہے اور اس کے پانچ معانی ہیں۔ (1) دلیل (2) قاعدہ (3) بنیاد (4) رائج بات (5) حالت مصححہ۔
(6)	امام	کسی بھی فن کا معروف عالم جیسے فن حدیث میں امام بخاری اور فن فقہ میں امام ابوحنیفہ۔
(7)	آحاد	خبر واحد کی جمع ہے۔ اس سے مراد ایسی حدیث ہے جس کے راویوں کی تعداد متواتر حدیث کے راویوں سے کم ہو۔
(8)	آثار	ایسے اقوال اور افعال جو صحابہ کرام اور تابعین کی طرف منقول ہوں۔
(9)	اطراف	وہ کتاب جس میں ہر حدیث کا ایسا حصہ لکھا گیا ہو جو باقی حدیث پر دلالت کرتا ہو مثلاً تفسیر الاشراف از امام مزی وغیرہ۔
(10)	اجزاء	اجزاء جز کی جمع ہے۔ اور جزء اس چھوٹی کتاب کو کہتے ہیں جس میں ایک خاص موضوع سے متعلق بالاستیعاب احادیث جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہو مثلاً جزء رفع الیدین از امام بخاری وغیرہ۔
(11)	اربعین	حدیث کی وہ کتاب جس میں کسی بھی موضوع سے متعلقہ احادیث جمع ہیں۔
(12)	باب	کتاب کا وہ ٹکس میں ایک ہی نوع سے متعلق مسائل بیان کیے گئے ہوں۔
(13)	تعارض	ایک ہی مسئلہ میں دو مخالف احادیث کا جمع ہو جانا تعارض کہلاتا ہے۔
(14)	ترجیح	باہم مخالف دلائل میں سے کسی ایک کو عمل کے لیے زیادہ مناسب قرار دے دینا ترجیح کہلاتا ہے۔
(15)	جائز	ایسا شرعی حکم جس کے کرنے اور چھوڑنے میں اختیار ہو۔ مباح اور حلال بھی اسی کو کہتے ہیں۔
(16)	جامع	حدیث کی وہ کتاب جس میں مکمل اسلامی معلومات مثلاً عقائد، عبادات، معاملات، تفسیر، سیرت، مناقب، فتن اور روز محشر کے احوال وغیرہ سب جمع کر دیا گیا ہو۔
(17)	حدیث	ایسا قول، فعل اور تقریر جس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی گئی ہو۔ سنت کی بھی یہی تعریف ہے۔ یاد رہے کہ تقریر سے مراد آپ ﷺ کی طرف سے کسی کام کی اجازت ہے۔
(18)	حسن	جس حدیث کے راوی حافظے کے اعتبار سے صحیح حدیث کے راویوں سے کم درجے کے ہوں۔
(19)	حرام	شارع یا شریعت نے جس کام سے لازمی طور پر بچنے کا حکم دیا ہو نیز اس کے کرنے میں گناہ ہو جبکہ اس سے اجتناب میں ثواب ہو۔
(20)	خبر	خبر کے متعلق تین اقوال ہیں۔ (1) خبر حدیث کا ہی دوسرا نام ہے۔ (2) حدیث وہ ہے جو نبی ﷺ سے منقول ہو اور خبر وہ ہے جو کسی اور سے منقول ہو۔ (3) خبر حدیث سے عام ہے یعنی اس روایت کو بھی کہتے ہیں جو نبی ﷺ سے منقول ہو اور اس کو بھی کہتے ہیں جو کسی اور سے منقول ہو۔

(21)	راج	ایسی رائے جو دیگر آراء کے بالمقابل زیادہ صحیح اور اقرب الی الحق ہو۔
(22)	سنن	حدیث کی وہ کتب جن میں صرف احکام کی احادیث جمع کی گئی ہوں مثلاً سنن نسائی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابی داؤد وغیرہ۔
(23)	سد الذرائع	ان مباح کاموں سے روک دینا کہ جن کے ذریعے کسی ممنوع چیز کے ارتکاب کا واضح اندیشہ ہو جو فساد و خرابی پر مشتمل ہو۔
(24)	شریعت	قرآن و سنت کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے مقرر کیے ہوئے احکامات۔
(25)	شارع	شریعت بنانے والا یعنی اللہ تعالیٰ اور مجازی طور پر اللہ کے رسول ﷺ پر بھی اس کا اطلاق کیا جاتا ہے۔
(26)	شاذ	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں ایک فقہ راوی نے اپنے سے زیادہ ثقہ راوی کی مخالفت کی ہو۔
(27)	صحیح	جس حدیث کی سند متصل ہو اور اس کے تمام راوی ثقہ دیانت دار اور قوت حافظہ کے مالک ہوں۔ نیز اس حدیث میں شدوذ اور کوئی خفیہ خرابی بھی نہ ہو۔
(28)	صحیحین	صحیح احادیث کی دو کتابیں یعنی صحیح بخاری اور صحیح مسلم۔
(29)	صحاح ستہ	معروف حدیث کی چھ کتب یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ۔
(30)	ضعیف	ایسی حدیث جس میں نہ تو صحیح حدیث کی صفات پائی جائیں اور نہ ہی حسن حدیث کی۔
(31)	عرف	عرف سے مراد ایسا قول یا فعل ہے جس سے معاشرہ مانوس ہو اس کا عادی ہو یا اس کا ان میں رواج ہو۔
(32)	علت	علم فقہ میں علت سے مراد وہ چیز ہے جسے شارع ﷺ نے کسی حکم کے وجود اور عدم میں علامت مقرر کیا ہو جیسے نشہ حرمت و شراب کی علت ہے۔
(33)	علت	علم حدیث میں علت سے مراد ایسا خفیہ سبب ہے جو حدیث کی صحت کو نقصان پہنچاتا ہو اور اسے صرف فن حدیث کے ماہر علماء ہی سمجھتے ہوں۔
(34)	فقہ	ایسا علم جس میں ان شرعی احکام سے بحث ہوتی ہو جن کا تعلق عمل سے ہے اور جن کو تفصیلی دلائل سے حاصل کیا جاتا ہے۔
(35)	فقیہ	علم فقہ جاننے والا بہت سمجھ دار شخص۔
(36)	فصل	باب کا ایسا جزء جس میں ایک خاص موضوع سے متعلق مسائل مذکور ہوں۔
(37)	فرض	شارع ﷺ کا ایسا جزء جس کا کام کو لازمی طور پر کرنے کا حکم دیا ہو نیز اسے کرنے پر ثواب اور نہ کرنے پر گناہ ہو مثلاً نماز روزہ وغیرہ۔
(38)	قیاس	قیاس یہ ہے کہ فرع (ایسا مسئلہ جس کے متعلق کتاب و سنت میں حکم موجود نہ ہو) کو حکم میں اصل (ایسا حکم جو کتاب و سنت میں موجود ہو) کے ساتھ اس وجہ سے ملا لیتا کہ ان دونوں کے درمیان علت مشترک ہے۔
(39)	کتاب	کتاب مستقل حیثیت کے حامل مسائل کے مجموعے کو کہتے ہیں خواہ وہ کئی انواع پر مشتمل ہو یا نہ ہو مثلاً کتاب الطہارۃ وغیرہ۔
(40)	مستحب	ایسا کام جسے کرنے میں ثواب ہو جبکہ اسے چھوڑنے میں گناہ نہ ہو مثلاً مسواک وغیرہ۔ یا رہے کہ علم فقہ میں مندوب، نفل اور سنت اسی کو کہتے ہیں۔
(41)	مکروہ	جس کام کو نہ کرنا اسے کرنے سے بہتر ہو اور اس سے بچنے پر ثواب ہو جبکہ اسے کرنے پر گناہ نہ ہو مثلاً کثرت سوال وغیرہ۔
(42)	مجتہد	جس شخص میں اجتہاد کا ملکہ موجود ہو یعنی اس میں فقہی مآخذ سے شریعت کے عملی احکام مستنبط کرنے کی پوری قدرت موجود ہو۔

(43)	مصالح مرسلہ	یہ ایسی مصلحت ہے کہ جس کے متعلق شارع علیہ السلام سے کوئی ایسی دلیل نہ ملتی ہو جو اس کے معتبر ہونے یا اسے لغو کرنے پر دلالت کرتی ہو۔
(44)	موقف	کسی سند میں کسی عالم کی ذاتی رائے جسے اس نے دلائل کے ذریعے اختیار کیا ہو۔
(45)	مسک	اس کی بھی وہی تعریف ہے جو موقف کی ہے لیکن یہ لفظ مختلف مکاتب فکر کی نمائندگی کے لیے معروف ہو چکا ہے مثلاً حنفی مسلک وغیرہ۔
(46)	مذہب	لغوی طور پر اس کی بھی وہی تعریف ہے جو مسلک کی ہے لیکن عوام میں یہ لفظ یں (جیسے مذہب عیسائیت وغیرہ) اور فرقہ (جیسے حنفی مذہب وغیرہ) کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔
(47)	مراجع	وہ کتابیں جن سے کسی کتاب کی تیاری میں استفادہ کیا گیا ہو۔
(48)	متواتر	وہ حدیث جسے بیان کرنے والے راویوں کی تعداد اس قدر زیادہ ہو کہ ان سب کا جھوٹ پر جمع ہو جانا عقلاً محال ہو۔
(49)	مرفوع	جس حدیث کو نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا گیا ہو خواہ اس کی سند متصل ہو یا نہ۔
(51)	موقوف	جس حدیث کو صحابی کی طرف منسوب کیا گیا ہو خواہ اس کی سند متصل ہو یا نہ۔
(52)	مقطوع	جس حدیث کو تابعی یا اس سے کم درجے کے کسی شخص کی طرف منسوب کیا گیا ہو خواہ اس کی سند متصل ہو یا نہ۔
(53)	موضوع	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں کسی من گھڑت خبر کو رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کیا گیا ہو۔
(54)	مرسل	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں کوئی تابعی صحابی کے واسطے کے بغیر رسول اللہ ﷺ سے روایت کرے۔
(55)	معلق	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس میں ابتداء سے سند سے ایک یا سارے راوی ساقط ہوں۔
(56)	معصل	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کی سند کے درمیان سے اکٹھے دو یا دو سے زیادہ راوی ساقط ہوں۔
(57)	منقطع	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کی سند کسی بھی وجہ سے منقطع ہو یعنی متصل نہ ہو۔
(58)	متروک	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کے کسی راوی پر جھوٹ کی تہمت ہو۔
(59)	منکر	ضعیف حدیث کی وہ قسم جس کا کوئی راوی فاسق، بدعتی، بہت زیادہ غلطیاں کرنے والا یا بہت زیادہ غفلت برتنے والا ہو۔
(60)	مسند	حدیث کی وہ کتاب جس میں ہر صحابی کی احادیث کو الگ الگ جمع کیا گیا ہو مثلاً مسند شافعی وغیرہ۔
(61)	مستدرک	ایسی کتاب جس میں کسی محدث کی شرائط کے مطابق ان احادیث کو جمع کیا گیا ہو جنہیں اس محدث نے اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا مثلاً مستدرک حاکم وغیرہ۔
(62)	مستخرج	ایسی کتاب جس میں مصنف نے کسی دوسری کتاب کی احادیث کو اپنی سند سے روایت کیا ہو مثلاً مستخرج ابو نعیم الاصبہانی وغیرہ۔
(63)	معجم	ایسی کتاب جس میں مصنف نے اپنے اساتذہ کے ناموں کی ترتیب سے احادیث جمع کی ہوں مثلاً معجم کبیر از طبرانی وغیرہ۔
(64)	تخ	بعد میں نازل ہونے والی دلیل کے ذریعے پہلے نازل شدہ حکم کو ختم کر دینا صحیح کہلاتا ہے۔
(65)	واجب	واجب کی تعریف وہی ہے جو فرض کی ہے جمہور فقہاء کے نزدیک ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ البتہ حنفی فقہاء اس میں کچھ فرق کرتے ہیں۔



مُقَدِّمَةٌ

فقہ کا معنی و مفہوم

لغوی وضاحت: لفظ فقہم سمجھ اور دانش کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل سے واضح ہے:

(1) ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ﴾ [ہود: ۹۱] ”انہوں نے کہا اے شعیب! تیری اکثر باتیں تو ہماری سمجھ میں ہی نہیں آتیں۔“

(2) ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يَقُومُونَ بِفَقْهِنَا حَدِيثًا﴾ [النساء: ۷۸] ”انہیں کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات سمجھنے کے بھی قریب نہیں۔“

(3) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ۱۲۲] ”ایسا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت نکلے تاکہ وہ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کریں۔“

(4) حدیث نبوی ہے کہ ﴿مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُ فِي الدِّينِ﴾ ”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتے ہیں۔“ (۱)

یہ لفظ عربی گرامر کے اعتبار سے باب فِقَّة (سمع، کرم) کا مصدر ہے۔ باب تَفَقَّه (تفعل) بھی اسی معنی میں استعمال کیا جاتا ہے۔ فِقَّة، أَفَقَّ (تفعیل، افعال) یہ ابواب ”سکھانا اور سمجھانا“ کے معانی میں مستعمل ہیں۔ لفظ فقیہ ”علم فقہ جاننے والے اور بہت سمجھ دار شخص“ پر بولا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”فقہاء“ مستعمل ہے۔ (۲)

اصطلاحی تعریف: ((العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية)) ”ایسا علم جس میں اُن شرعی احکام سے بحث ہوتی ہو جن کا تعلق عمل سے ہے اور جن کو تفصیلی دلائل سے حاصل کیا جاتا ہے۔“ (۳)

عموماً فقہ کی وہی تعریف کی جاتی ہے جو درج بالا سطور میں موجود ہے۔ علاوہ ازیں مختلف فقہاء نے اس کی مختلف تعریضیں

(۱) [بخاری (۷/۱) کتاب العلم: باب من یرد اللہ بہ خیرا یفقه فی الدین]

(۲) [القاموس المحيط (ص ۱۱۵۱) المعجم الوسیط (ص ۶۹۸)]

(۳) [ارشاد الفحول (۷/۱) المستصفی للفرغانی (۱۸/۱) الإحکام للآمدی (۵۰/۱) البحر المحیط للزرکشی

کی ہیں جنہیں یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ علم فقہ میں صرف ان مسائل سے بحث کی جاتی ہے جو محض بندوں کے افعال سے تعلق رکھتے ہوں جیسے نماز، روزہ، نکاح، طلاق، خرید و فروخت اور جرائم وغیرہ۔ بالفاظ دیگر اس علم میں صرف ایسے احکام شامل ہیں جو عبادات اور معاملات سے متعلق ہوں اور ایسے احکام کا اس میں کوئی دخل نہیں جو عقائد و ایمانیات سے تعلق رکھتے ہوں۔

فقہ کی اہمیت و ضرورت

علم فقہ حاصل کرنا بعض اوقات تو فرض عین ہو جاتا ہے جیسا کہ ان امور و مسائل کا سیکھنا کہ جن کے بغیر کوئی فرض عین حکم ادا ہی نہ ہو سکتا ہو مثلاً وضو، نماز اور روزے وغیرہ کا طریقہ و کیفیت۔ اور بعض علماء نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ﴿طلب العلم فريضة على كل مسلم﴾ ”علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔“ (۱) کو اسی پر محمول کیا ہے (یعنی صرف ان مسائل کا علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے جو اس پر فرض عین ہیں)۔ شافعیہ کے نزدیک کسی چیز کے وقت و وجوب سے پہلے ہی اس کا سیکھ لینا لازم ہے جیسا کہ اُس شخص پر جمعہ کے لیے وقت سے پہلے ہی سعی و کوشش کر کے آنا لازم ہے جس کا گھر دور ہے کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ ((ملايتم الواجب إلا به فهو واجب)) ”جو چیز کسی واجب کی تکمیل کے لیے ناگزیر ہو وہ بھی واجب ہے۔“ (۲)

پھر اگر کوئی عمل فوری طور پر واجب ہوگا تو اسکی کیفیت سیکھنا بھی فوری طور پر واجب ہوگا اور اگر کوئی عمل تاخیر سے واجب ہوگا جیسا کہ حج تو اس کی کیفیت سیکھنا بھی تاخیر سے ہی واجب ہوگا۔ البتہ نکاح، خرید و فروخت اور تمام معاملات کے مسائل ہر ایک پر سیکھنا واجب نہیں ہے بلکہ جو شخص ان میں سے کچھ کرنا چاہتا ہوگا صرف اسی پر سیکھنا واجب ہوگا۔ بعض اوقات علم فقہ حاصل کرنا فرض کفایہ ہوتا ہے اور وہ یہ ہے جس کے بغیر اقامتِ دین کے لیے لوگوں کے پاس کوئی چارہ نہ ہو۔ مثلاً قرآن احادیث اور ان کے علوم وغیرہ کو حفظ کرنا۔

اور بعض اوقات علم فقہ حاصل کرنا نفل بھی ہوتا ہے۔ اس میں وہ تمام علوم و ادلہ شامل ہیں جو فرض کفایہ کی مقدار سے زائد ہیں نیز عوام الناس کا عمل کی غرض سے نفلی عبادات سیکھنا بھی اس میں شامل ہے۔

معلوم ہوا کہ ان تمام مسائل میں ادراکِ فہم حاصل کرنا جو انسان پر فرض ہیں نہایت ضروری ہے اس لیے کوشش و محنت کر کے نہیں سیکھ لینا چاہیے اور یقیناً علم فقہ حاصل کرنا بالخصوص اللہ تعالیٰ کی طرف سے خیر و برکت کا مستحق بھی ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين﴾ ”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں اسے دین میں فقہانت عطا فرمادیتے ہیں۔“ (۳)

(۱) [صحیح : صحيح ابن ماجة (۱۸۳) باب فضل العلماء والحث على طلب العلم، ابن ماجة (۲۲۴)]

(۲) [المجموع (۲۴۱/۱) حاشیة ابن عابدین (۲۶۱/۱)]

(۳) [بخاری (۷۱) کتاب العلم : باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين]

فقہ کے مآخذ

فقہ کے اساسی مآخذ دو ہیں: (1) قرآن (2) سنت۔ اور ذیلی مآخذ نو ہیں:

① اجماع	② اقوال صحابہ	③ قیاس
④ استحسان	⑤ اصحاب	⑥ مصالح مرسلہ
⑦ سد رائج	⑧ عرف	⑨ پہلی شریعتوں کے احکام

ان کی کچھ تفصیل حسب ذیل ہے:

① قرآن

قرآن کا تعارف

((هو كتاب الله المنزل على محمد رسول الله المكتوب في المصاحف المنقول إلينا عنه نقلا متواترا بلا شبهة)) ”قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی وہ کتاب ہے جو اللہ کے رسول محمد ﷺ پر نازل ہوئی جو مصاحف میں لکھی ہوئی ہے اور جو بغیر کسی شک و شبہ کے ہم تک تو اتر کے ساتھ نقل ہو کر پہنچی ہے۔“ (۱)

قرآن تیس (23) سال کے عرصہ میں نازل ہوا، کچھ مکہ میں اور کچھ مدینہ میں۔ آپ ﷺ کی مکی زندگی کے تیرہ (13) سالوں کے دوران جو سورتیں نازل ہوئیں ان میں زیادہ تر توحید، رسالت، گذشتہ اقوام کے واقعات، مرنے کے بعد دوبارہ اٹھنا اور روز قیامت کے احوال وغیرہ کا بیان ہے۔ اور جو سورتیں مدنی زندگی کے تقریباً دس (10) سالوں کے دوران نازل ہوئیں ان میں عبادات، معاملات، جہاد و راشت، عائلی قوانین، بین الاقوامی تعلقات، اہل کتاب سے خطاب اور منافقین کا نفاق ظاہر کرنے کے متعلق تفصیل ہیں۔

خاصیات قرآن

(1) یہ اللہ تعالیٰ کا ایسا کلام ہے جو محمد ﷺ پر نازل ہوا یعنی چونکہ دوسری کتابیں مثلاً توراة، انجیل وغیرہ محمد ﷺ پر نازل نہیں ہوئیں اس لیے وہ قرآن نہیں۔

(2) قرآن کے الفاظ اور معنی دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ ہیں۔ اس بنا پر احادیث قرآن میں شامل نہیں کیونکہ اگرچہ ان کے معانی و مفہام بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہی ہیں لیکن ان کے الفاظ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہیں۔

(3) یہ متواتر نقل ہو کر ہم تک پہنچا ہے یعنی اسے ہم تک پہنچانے والے افراد کی تعداد اس قدر زیادہ ہے کہ یہ وہم و گمان ہو ہی نہیں سکتا کہ یہ سب جھوٹ پر جمع ہو سکتے ہیں۔

(۱) [الوجیز (ص ۱۵۲) المستصفی للفرالی (۱/۶۵) الإحکام الأمدی (۱/۲۲) شرح مرقاة الوصول

(4) قرآن مجید ہر قسم کی کمی بیشی سے محفوظ کتاب ہے کیونکہ اس کی حفاظت کا ذمہ خود اللہ تعالیٰ نے لیا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ۹] ”بلاشبہ ہم نے قرآن نازل کیا ہے اور یقیناً ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔“

(5) قرآن مجید عاجز کر دینے والی کتاب ہے۔ یعنی ساری انسانیت اس جیسا کلام پیش کرنے سے عاجز ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل آیات سے یہ وضاحت ہوتی ہے:

① ﴿قُلْ لِّسِنِ الْجَمْعِ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ۸۸] ”آپ کہہ دیجیے کہ اگر تمام انسان اور جنات اس جیسا قرآن لانے کے لیے جمع ہو جائیں تب بھی اس کی مثل نہیں لاسکیں گے خواہ وہ ایک دوسرے کے مددگار ہی کیوں نہ بن جائیں۔“

② ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ [هود: ۱۳] ”کیا یہ یوں کہتے ہیں کہ اس نے قرآن کو خود گھڑ لیا ہے تو ان سے کہ دیجیے کہ تم بھی اس قرآن جیسی دس سورتیں خود گھڑ کے لے آؤ۔“

③ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ..... فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ۲۴-۲۵] ”اگر تم کو اس کتاب کے متعلق شک ہے کہ جسے ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہے تو تم اس جیسی ایک سورت ہی بنا کر لے آؤ..... اور اگر تم نے ایسا نہ کیا اور یقیناً ہرگز تم ایسا نہیں کر سکو گے۔“

④ ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [الطور: ۳۴] ”اچھا اگر یہ سچے ہیں تو بھلا اس جیسی ایک ہی بات یہ بھی تو لے آئیں۔“

اعجاز کے مختلف پہلو

- (1) یاد رہے کہ قرآن کا اعجاز اس کی اس فصاحت و بلاغت کی وجہ سے ہے جس نے سارے عرب کو حیران و ششدر کر دیا۔
- (2) اس کی اُن بیان کردہ پیش گوئیوں کی وجہ سے ہے کہ جو بعد میں بالفعل اسی طرح رونما ہوئیں۔
- (3) اسی قرآن نے ایسی قوموں کے بھی حالات بیان کر دیے کہ جنہیں عرب کے لوگ یکسر بھول چکے تھے اور ان کے نام و نشان اور آثار بھی مٹ چکے تھے۔
- (4) اور آج کی جدید سائنس شب و روز کی انتھک محنتوں سے کیے ہوئے تجربات و مشاہدات کے بعد جن حقائق کا انکشاف کر رہی ہے قرآن مجید صدیوں پہلے ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کر چکا ہے۔

مضامین قرآن

- (1) بعض تو ایسے ہیں کہ جن کا تعلق توحید رسالت اور آخرت سے ہے۔
- (2) بعض کا تعلق اخلاقیات سے ہے مثلاً صلہ رحمی، ایفاء عہد، صدق امانت و دیانت، جھوٹ سے اجتناب، والدین سے حسن سلوک اور عفت و عصمت وغیرہ

(3) اور بعض کا تعلق ایسے اعمال سے ہے جو یا تو عبادت سے متعلق ہیں مثلاً نماز روزہ حج، اعتکاف وغیرہ اور یا معاملات سے مثلاً جرائم، حدود، جہاد، گھریلو معاملات وغیرہ۔

سب سے پہلی اور آخری نازل ہونے والی آیات

مختلف اقوال میں سے صحیح ترین قول کے مطابق سب سے پہلے یہ آیت نازل ہوئی ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ.....﴾ [العلق : ۱ تا ۵]

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق نبی ﷺ پر نازل ہونے والی آخری آیات یہ ہیں ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا وَهُمْ لَا يُمْضِلُونَ﴾ [البقرة : ۲۷۸ تا ۲۸۱] (۱)

حجیت قرآن

تمام مسلمان اس امر پر متفق ہیں کہ قرآن سب کے لیے حجت ہے اور قانون سازی کا اولین ماخذ ہے۔ اس کی حجیت کی دلیل اس کارب العالمین کی طرف سے نازل ہونا ہے اور اس بات کا ثبوت کہ کیا یہ واقعی اللہ کی طرف سے نازل کردہ ہے اس کا وہ اعجاز ہے جسے پیچھے بیان کیا جا چکا ہے۔ چنانچہ جب یہ بات ثابت ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے تو سب پر لازم ہے کہ اس پر عمل کریں۔

② سنت

سنت کی تعریف

لغوی اعتبار سے سنت ہر ایسے دستور، سیرت اور طریقے کو کہتے ہیں جس پر لوگ چلنے کے عادی ہوں اور اس کی پابندی کرتے ہوں جیسا کہ اس آیت میں بھی یہی معنی مراد ہے ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأحزاب : ۶۲] ”ان لوگوں میں بھی اللہ تعالیٰ کا یہی دستور رہا ہے جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔“

تاہم اصطلاحی و شرعی اعتبار سے سنت کی تعریف یوں کی جاتی ہے ((ما أضيف إلى النبي من قول أو فعل أو تقرير)) ”جس چیز کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی گئی ہو خواہ آپ ﷺ کا قول ہو یا فعل ہو یا تقریر ہو (یا درہے کہ تقریر سے مراد ہر ایسا کام ہے جسے آپ ﷺ نے دوسروں کو کرتے ہوئے دیکھا ہو لیکن اس پر کوئی اعتراض نہ کیا ہو)۔ (۲)

قولی سنت کی مثال یہ حدیث ہے کہ ﴿كونوا عباد الله إخوانا﴾ ”اللہ کے بندے بھائی بھائی بن جاؤ۔“ (۳) فعلی سنت کی مثال وہ تمام احادیث ہیں جن میں آپ ﷺ کا کوئی فعل مذکور ہے مثلاً نماز ادا کرنا، روزہ رکھنا، حج کرنا، صدقہ و خیرات کرنا، مسواک کرنا، قیام اللیل کرنا وغیرہ۔

اور تقریری سنت کی مثال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے مسجد میں چند حبشی نو جوانوں کو جنگی مشق کرتے ہوئے دیکھا اور اس پر

(۱) [بخاری (قبل الحديث ۲۰۸۶) کتاب البیوع : باب موکل الرباء]

(۲) [الإحكام للأمدی (۲۳۱/۱) الوجیز (ص ۱۶۱)]

(۳) [بخاری (۶۰۶۳) کتاب الأدب : باب ما ینبی عن التحاسد والتدابیر]

خاموشی اختیار فرمائی۔ (۱) اسی طرح عید کے روز چند بچیوں کو جنگلی اشعار گاتے ہوئے سنا تو اس پر بھی خاموشی اختیار فرمائی۔ (۲)

حجیت سنت

مندرجہ ذیل دلائل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ سنت بھی قرآن کی طرح حجت ہے اور احکام شریعت کا دوسرا ماخذ ہے۔

(۱) ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ۴۴] ”اور ہم نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا تاکہ

آپ لوگوں کے لیے ان احکامات کو واضح کر دیں جو ان کی طرف (قرآن کی صورت میں) نازل کیے گئے۔“

(۲) ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ۳-۴] ”وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتا۔ وہ تو

ایک وحی ہے جو (اس کی طرف) نازل کی جاتی ہے۔“

(۳) ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ۸۰] ”جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے فی الحقیقت اللہ

تعالیٰ کی اطاعت کی۔“

(۴) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ۵۹] ”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو

اور رسول کی اطاعت کرو۔“

(۵) ﴿وَمَا اتَّكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ۷] ”اور رسول تمہیں جو کچھ دیں اسے لے لو

اور جس چیز سے تمہیں منع کریں اس سے رک جاؤ۔“

(۶) ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ [النساء: ۶۵] ”سو قسم ہے آپ کے رب

کی وہ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپ ہی کو اپنے باہمی جھگڑوں میں منصف نہ بنالیں۔“

(۷) ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قُضِيَ إِلَيْهِمْ أَمْرٌ أَنْ يُكَفِّرُوا عَنْهُمُ﴾ [الأحزاب: ۳۶] ”کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو یہ لائق نہیں کہ جب اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دیں تو پھر

انہیں اپنے کام کا کوئی اختیار باقی رہ جائے۔“

(۸) صحابہ تابعین، تبع تابعین اور ائمہ عظام سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سنت نبوی سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں

اور آج تک سب مسلمان اسی ایمان و عقیدے پر قائم ہیں۔

(۹) اگر سنت نبوی کو شریعت کا ماخذ تسلیم نہ کیا جائے تو قرآن مجید کے کتنے ہی ایسے احکامات ہیں جن پر عمل ناممکن ہو جائیگا۔ مثلاً

قرآن مجید میں نماز کا حکم ہے لیکن اس کی رکعات اس کے اوقات اس کی دعائیں اذکار اور طریقہ کار وغیرہ سب کچھ حدیث سے ملے

گا۔ اسی طرح روزہ، زکوٰۃ وغیرہ کے بھی قرآن مجید میں محض مجمل احکام ہیں ان سب کی تفصیل احادیث سے ہی ملتی ہے۔

سنت کی حفاظت

جس طرح اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی حفاظت فرمائی ہے اسی طرح سنت کی بھی حفاظت کی ہے کیونکہ گذشتہ آیت میں

(۱) [بخاری (۴۵۴: ۱۵۵۰)]

(۲) [بخاری (۹۴۹) کتاب العیدین: باب الحراب والذرق يوم العيد]

”ذکر“ کا لفظ استعمال ہوا ہے اور اس میں وہ تمام احکامات شامل ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور حدیث کے احکام بھی فی الحقیقت اللہ کی طرف سے ہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”یہ نبی اپنی خواہش سے نہیں بولتا بلکہ وہ تو ایک وحی ہے جو اس پر نازل کی جاتی۔“ مزید برآں حدیث کو بھی ایک دوسری آیت میں ذکر کہا گیا ہے اور وہ یہ ہے ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ۴۴] ”اور ہم نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے لیے وہ احکامات واضح کر دیں جو ان کی طرف (قرآن کی صورت میں) نازل کیے گئے ہیں۔“

سنت کی اقسام

سنت کے اعتبار سے سنت کی دو قسمیں ہیں:

(1) متواتر: ایسی سنت جسے ابتدا سے انتہا تک لوگوں کی اتنی بڑی تعداد روایت کرے جن کا جھوٹ پر جمع ہو جانا عقلاً محال ہو۔ بعض اوقات یہ تواتر لفظی ہوتا ہے یعنی لوگوں کی ایک بہت بڑی تعداد حدیث کے ایک ہی الفاظ روایت کرتی ہو۔ اور کبھی یہ تواتر معنوی ہوتا ہے وہ اس طرح کہ لوگوں کی ایک بڑی جماعت مختلف الفاظ سے روایت کرتی ہو لیکن ان سب کا معنی ایک ہو۔

یاد رہے کہ یہ دونوں تواتر پختہ و یقینی علم کا فائدہ دیتے ہیں اور بالاتفاق حجت ہیں۔

(2) خبر واحد: اس سے مراد ایسی سنت ہے جسے بیان کرنے والوں کی تعداد تواتر کی حد تک نہ پہنچتی ہو بالفاظ دیگر اس میں تواتر کی شرائط نہ پائی جاتی ہوں۔ اس کی تین اقسام ہیں:

① مشہور: جسے ہر دور میں کم از کم تین افراد روایت کریں اور وہ تواتر کی حد تک نہ پہنچے۔

② عزیز: جسے ہر دور میں کم از کم دو افراد نے روایت کیا ہو۔

③ غریب: جسے ابتدا اور انتہا کے مابین کسی دور میں صرف ایک فرد روایت کرے۔

یہ سنت اس وقت قابل حجت ہے جب اس کی سند متصل ہو، اس کے تمام راوی عادل و ضابط ہوں اور اس کی سند یا متن

میں کوئی علت یا شذوذ نہ ہو۔ www.KitaboSunnat.cc

سنت کی مقبول ہونے کے لحاظ سے چار اقسام ہیں:

(1) صحیح (2) صحیح لغیرہ (3) حسن (4) حسن لغیرہ

سنت کی مردود یا ضعیف ہونے کے لحاظ سے پندرہ اقسام ہیں:

(1) معلق (2) مرسل (3) معطل (4) منقطع (5) موضوع (6) متروک

(7) منکر (8) معلول (9) الخالفۃ للثقات (10) مدرج (11) مقلوب (12) مضطرب

(13) المصحف (14) شاذ (15) جس کا راوی مجہول بدعتی یا سنی الحفظ ہو۔

خبر واحد کی حیثیت

خبر واحد حجت ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ۴۳] ”اگر تمہیں علم نہ ہو تو اہل علم سے دریافت کرلو۔“

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کسی مسئلے کا علم نہ ہو تو کسی ایک عالم سے پوچھ لینا کافی ہے کیونکہ یہاں اللہ تعالیٰ نے ایسی کوئی شرط نہیں لگائی کہ علما کی جماعت سے پوچھنا ضروری ہے۔

(2) ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ۲۲۱] ”ایسا کیوں نہ کیا جائے کہ ہر فرقے سے ایک طائفہ نکلے اور دین کی سمجھ حاصل کرے۔“

امام بخاریؒ فرماتے ہیں ”طائفہ“ ایک آدمی کو بھی کہتے ہیں۔ (۱)

معلوم ہوا کہ اگر ایک آدمی بھی دین کی سمجھ حاصل کر کے اپنی قوم کو احکام شریعت سکھائے تو درست ہے۔

(3) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤْذِنُ أَوْ قَالَ يَنَادِي لِيُرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَنَبِيَهُ نَائِمَكُمْ﴾ ”کسی شخص کو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی آذان سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ وہ صرف اس لیے آذان دیتے ہیں تاکہ جو نماز کے لیے بیدار ہیں وہ واپس آجائیں اور جو سوئے ہوئے ہیں وہ بیدار ہو جائیں۔“ (۲)

معلوم ہوا کہ ایک آدمی کی آذان نماز سحری اور افطاری کے لیے معتبر ہے لہذا اس کی روایت بھی قابل عمل ہونی چاہیے بصورت دیگر ان دونوں کا انکار کیا جائیگا۔

(4) لوگ مسجد قبا میں بیت المقدس کی جانب رخ کر کے فجر کی نماز ادا کر رہے تھے۔ دریں اثنا ایک آدمی نے آکر کہا ”آپ ﷺ کو نماز میں کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے تم بھی اس طرف رخ کر لو۔“ وہ کثرت و جوش و خروش سے الشام فاستندوا إلى الكعبة ﴿”ان لوگوں کے چہرے شام کی طرف تھے پھر وہ لوگ کعبہ کی طرف گھوم گئے۔“ (۳)

معلوم ہوا کہ خبر واحد حجت ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو تمام صحابہ ایک آدمی کے کہنے پر دوران نماز ہرگز اپنا رخ نہ پھیرتے۔

(5) امام بخاریؒ نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں خبر واحد کی حجت پر ایک کتاب قائم کی ہے اور اس میں اکیس (21) احادیث اور چند آیات سے استدلال کرتے ہوئے خبر واحد کی حجت کو ثابت کیا ہے مزید تفصیل کے لیے انہیں دیکھا جاسکتا ہے۔

فقہ کے ذیلی مآخذ حسب ذیل ہیں:

❶ اجماع

قرآن و سنت کے بعد فقہ کے ذیلی مآخذ میں سے پہلا ماخذ اجماع ہے اور جمہور علماء کے نزدیک یہ ماخذ دیگر مآخذ سے قوت و حجیت میں زیادہ قوی ہے۔

اجماع کی تعریف

لعنوی اعتبار سے تو اجماع ”عزم پختہ ارادہ اور کسی بات پر متفق ہونے“ کو کہتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿لَا ضِمَامَ لِمَنْ لَمْ

(۱) [بخاری (قبل الحديث ۷۲۴۱) کتاب الأحاد]

(۲) [بخاری (۷۲۴۷) کتاب الأحاد]

(۳) [بخاری (۷۲۵۱) کتاب الأحاد]

یجمع الصیام قبل الفجر ﴿اس شخص کا روزہ نہیں ہوگا جو فجر سے پہلے ہی روزہ رکھنے کی نیت نہ کرے۔﴾ (۱)
 اور قرآن میں ہے کہ ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [یونس: ۷۱] ”تم اپنا معاملہ اپنے شرکاء سے مل کر پختہ طور پر طے کرلو۔“

اصلاحی اعتبار سے اجماع کی تعریف یہ کی جاتی ہے ((ہو اتفاق المحتہدین فی عصر من العصور علی حکم شرعی بعد وفاة النبی ﷺ بدلیل)) ”اجماع سے مراد نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد کسی خاص دور میں (امت اسلامیہ کے) تمام مجتہدین کا کسی دلیل کے ساتھ کسی شرعی حکم پر متفق ہو جانا ہے۔“ (۲)

اجماع کی شرائط

- (۱) مطلوبہ مسئلے پر متفق ہونے والے افراد مجتہد ہوں ورنہ اجماع معتبر نہ ہوگا۔
- (۲) مجتہدین کے اتفاق سے مراد تمام مجتہدین کا اتفاق ہے ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ صرف ایک شہر والے یا ایک بستی کے علماء ہی کسی مسئلے پر جمع ہوں کیونکہ ایک کی مخالفت بھی اجماع کے منعقد ہونے میں رکاوٹ ہے۔
- (۳) تمام مجتہد مسلمان ہوں۔
- (۴) جب کسی مسئلے پر تمام مجتہد متفق ہو جائیں تو پھر ضروری ہے کہ اتفاقی فیصلہ عمل میں آجائے۔ علاوہ ازیں یہ شرط نہیں ہے کہ تمام مجتہدین کی موت بھی اس اتفاق پر ہی ہو۔
- (۵) اجماع کے لیے ضروری ہے کہ کسی شرعی حکم پر اتفاق ہونہ کہ طب، ریاضی یا لغت سے متعلقہ کسی مسئلے پر ہو۔
- (۶) صرف وہی اجماع قابل قبول ہوگا جو نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد ہوا ہو۔
- (۷) اجماع کے لیے کسی شرعی دلیل کا ہونا بھی ضروری ہے جس پر سب متفق ہوئے ہوں محض اپنی خواہش پر کیا جانے والا اجماع معتبر نہیں ہوگا۔

اجماع کی مثالیں

- (۱) مسلمان عورت کا کسی غیر مسلم مرد سے نکاح نہیں ہو سکتا۔
- (۲) پھوپھی اور بھتیجی خالہ اور بھانجی کو بیک وقت نکاح میں نہیں رکھا جاسکتا۔
- (۳) مفتوحہ اراضی کو فاتحین کے درمیان و دیگر اموال غنیمت کی طرح نہیں بانٹا جائے گا۔
- (۴) اگر سگے بھائی بہن نہ ہوں تو باپ کی طرف سے بننے والے بھائی بہن کو ان کا حصہ دیا جائے گا۔

اجماع کی حجت

جمہور علماء کے نزدیک اجماع حجت ہے اور وہ حجت اجماع کے جو دلائل پیش کرتے ہیں ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (۱) [صحیح: صحیح نسائی (۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵) کتاب الصیام: باب ذکر اختلاف الناقلین للخبر حفصة فی ذلك نسائی (۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲)]
- (۲) [إرشاد الفحول (۲۰۸/۱) البحر المحیط للزركشي (۴۳۰/۴) الإحكام للآمدی (۱۷۹/۱) المستصفی للغزالی (۱۷۳/۱)]

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ۱۱۵] ”اور جس نے ہدایت واضح ہو جانے کے بعد رسول کی نافرمانی کی اور مؤمنین کے راستے کے علاوہ کسی دوسرے راستے کی پیروی کی تو اسے ہم اُسی طرف لے جائیں گے جدھر وہ خود گیا اور اسے جہنم میں داخل کر دیں گے جو بہت بری جائے قرار ہے۔“

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِن أُمْتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ﴾ ”بلاشبہ میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی۔“ (۱)

(۳) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمْتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ﴾ ”میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر غالب رہے گا۔“ (۲)

اجماع کی اقسام

(۱) اجماع صریح: اس سے مراد یہ ہے کہ تمام مجتہد علماء کسی مسئلے پر اس طرح متفق ہوں کہ وہ اس کے متعلق صراحت سے اظہار کریں خواہ قول سے کریں یا افتاء سے کریں یا قضاء سے کریں۔ یہ اجماع بالاتفاق حجت ہے۔

(۲) اجماع سکوتی: اس سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی مسئلہ پیش کیا جائے تو چند اہل اجتہاد علماء تو اس پر متفق ہو جائیں لیکن دیگر مجتہدین اس پر خاموشی اختیار کریں اور کوئی اعتراض نہ کریں۔ یہ اجماع احناف کے نزدیک حجت ہے جبکہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اسے اجماع تسلیم نہیں کرتے۔

۲ اقوال صحابہ

صحابی ایسے شخص کو کہتے ہیں جس نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا ہو آپ ﷺ پر ایمان لایا ہو اور پھر ایمان کی حالت میں ہی فوت ہوا ہو۔ نبی ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے صحابہ میں سے بعض علم فقہ اور فتویٰ وغیرہ میں بہت مشہور ہوئے۔ ان کے کیے ہوئے فیصلے اور ان کے فتوے بذریعہ روایت ہم تک پہنچے ہیں۔ اگر کسی مجتہد کو کتاب و سنت اور اجماع سے کسی مسئلے کے لیے دلیل نہ ملے تو کیا وہ صحابہ کے ان اقوال فتاویٰ جات اور فیصلوں سے حجت لے سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس میں کچھ تفصیل ہے۔

اقوال صحابہ کی حجیت

(۱) صحابی کی وہ بات جو اجتہاد اور رائے کے ذریعے نہیں کہی جاسکتی علماء کے نزدیک حجت ہے کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ یقیناً یہ بات صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے ہی سنی ہوگی۔

(۲) صحابی کے جس قول پر اجماع ہو چکا ہو علماء اسے شرعی حجت قرار دیتے ہیں۔

(۱) [صحیح: المشكاة (۱۷۳، ۱۷۴) ابن ماجہ (۳۹۵۰) کتاب الفتن: باب السواد الأعظم، أبو داود (۴۲۵۳)]

طبرانی کبیر (۳۴۴۰)]

(۲) [بخاری (۷۴۵۹) کتاب التوحید: باب قول الله تعالى ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْئٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنُحْدَ﴾، مسلم (۱۹۲۱) أحمد

(3) صحابی کا ایسا قول جو رائے اور اجتہاد پر مبنی ہو کیا وہ حجت ہے؟ اس میں علماء نے اختلاف کیا ہے:

بعض علماء اسے شرعی حجت قرار دیتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ جب کوئی مسئلہ کتاب و سنت اور اجماع سے نکل سکے تو صحابی کے قول پر عمل کرنا چاہیے کیونکہ اگرچہ وہ بات رائے پر مبنی ہے لیکن ان کی رائے ہماری رائے سے بہر حال بہتر ہے وہ اس لیے کہ وہ نزول وحی کے زمانے میں موجود تھے، تشریع احکام کی حکمت اور اسباب نزول سے واقف تھے اور ایک لمبا عرصہ رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں بھی رہے تھے۔ ان تمام وجوہات کی بنا پر ان کی آراء کو دوسروں کی آراء پر بڑی فضیلت حاصل ہے۔ اور بعض علماء اسے شرعی حجت نہیں گردانتے۔ ان کا کہنا ہے کہ ہم صرف کتاب و سنت کے دلائل پر عمل کے پابند ہیں اور صحابی کا قول ان میں شامل نہیں۔

ہمارے علم کے مطابق راجح بات یہ ہے کہ اگرچہ صحابی کے ایسے قول پر جو اجتہاد و رائے پر مبنی ہو عمل واجب نہیں لیکن اپنی رائے پر ان کی رائے کو ترجیح دینا یقیناً افضل ہے جیسا کہ اس کی وجوہات پہلے قول کے ضمن میں بیان کی جا چکی ہیں۔ (ابو حنیفہؒ) اگر اللہ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی سنت میں مجھے کوئی چیز نہیں ملتی تو میں صحابہ کے اقوال اختیار کر لیتا ہوں۔ (مالکؒ) انہوں نے اپنی کتاب مؤطا میں بہت سے صحابہ کے فتاویٰ جات نقل کیے ہیں اور اکثر مسائل میں انہی پر اعتماد کیا ہے۔ (شافعیؒ) اگر مجھے کتاب و سنت یا اجماع یا اس کے ہم معنی کسی دوسری چیز میں جو حکم لگانے والی ہو یا اس کے ساتھ قیاس ہو کوئی چیز نہیں ملتی تو میرا مسلک یہی ہے کہ صحابہ میں سے کسی کے قول کو اختیار کر لیا جائے۔

(احمدؒ) میں نے ہر مسئلے میں یا تو رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے جواب دیا..... یا صحابہ یا تابعین کے کسی قول سے۔ (۱)

③ قیاس

قیاس کی تعریف

لغوی اعتبار سے قیاس ایک چیز کو دوسری چیز سے ناپنے اور مقدار معلوم کرنے کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی اعتبار سے قیاس کی تعریف یہ ہے (هو إلحاق فرع بأصل في الحكم لعلامة جامعة بينهما) ”قیاس یہ ہے کہ فرع (ایسا مسئلہ جس کے متعلق کتاب و سنت میں حکم موجود نہ ہو) کو حکم میں اصل (ایسا حکم جو کتاب و سنت میں موجود ہو) کے ساتھ اس وجہ سے ملا لینا کہ ان دونوں کے درمیان علت مشترک ہے۔“ (۲)

قیاس کی مثالیں

(1) قرآن مجید میں شراب نوشی کی حرمت کے متعلق نص موجود ہے لیکن نیند کے متعلق کوئی حکم موجود نہیں ہے چونکہ شراب (یعنی خمر) میں حرمت کی علت نشہ ہے اور نیند میں بھی یہ علت پائی جاتی ہے اس لیے نیند کو شراب پر قیاس کرتے ہوئے اس کے

(۱) [أبو حنيفة للشيخ أبي زهرة (ص/ ۳۰۹) مالك للشيخ أبي زهرة (ص/ ۲۵۹) الرسالة للشافعي (ص/ ۵۹۸) أصول

الفقه لأبي زهرة (ص/ ۲۱۵) أصول الفقه وابن تيمية (ص/ ۳۵۶)]

(۲) [الإحكام للأمدی (۱۶۷/۳) المستصفی للفرغی (۲۲۸/۲) أعلام الموقعین (۱۰۱/۱) الأحكام لابن حزم

(۳۶۸/۷) الوجیز (ص/ ۱۹۴)]

حکم میں شامل کر لیا جائیگا۔

(2) آذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کی ممانعت نص سے ثابت ہے لیکن اس وقت نکاح کرنے، زمین کاشت کرنے اور کرائے پر لینے کی ممانعت شریعت میں ثابت نہیں ہے لیکن چونکہ خرید و فروخت سے ممانعت کی علت یہ ہے کہ یہ عمل نماز کے لیے جانے سے رکاوٹ بن جاتا ہے اس لیے اُن تمام افعال کو خرید و فروخت پر قیاس کرتے ہوئے ممنوع قرار دیا جائے گا جو نماز سے رکاوٹ بنتے ہیں کیونکہ ان میں بھی وہی علت موجود ہے جو خرید و فروخت میں ہے۔

حجیت قیاس

جمہور کے نزدیک قیاس حجت ہے اور وہ اس کی حجیت کے جو دلائل پیش کرتے ہیں ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (1) ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: ۲] ”اے بصیرت رکھنے والو! عبرت حاصل کرو۔“ اس آیت میں لفظ ”فاعتبروا“ سے مراد یہ ہے کہ خود کو ان لوگوں پر قیاس کرو جن پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا یعنی اگر تم بھی وہ گناہ کرو گے جو انہوں نے کیے تو تم پر بھی اللہ تعالیٰ عذاب نازل فرما سکتے ہیں۔
- (2) ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [یس: ۷۹] ”کہہ دیجیے کہ انہیں وہی زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دوسری مرتبہ پیدا کرنے کو پہلی مرتبہ پیدا کرنے پر قیاس کیا ہے۔

- (3) ایک آدمی نے نبی ﷺ کے پاس آ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میری والدہ فوت ہو گئی ہے اور اس کے ذمے ایک ماہ کے روزے تھے کیا میں اس کی طرف سے قضائی دوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لو كان على أمك دين أكنت قاضيه؟ قال نعم قال: فدين الله أحق أن يقضى﴾ ”اگر تیری والدہ پر قرض ہوتا تو کیا تم اسے ادا کرتے؟ اس نے کہا ہاں تو آپ ﷺ نے فرمایا: سو اللہ کا قرض ادا نیکی کا زیادہ مستحق ہے۔“ (۱)

- (4) ایک عورت نے سیاہ رنگ کا بچہ بنا تو اس کے شوہر نے اسے اپنانے سے انکار کر دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے کہا: کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے کہا ہاں ہیں۔ آپ ﷺ نے ان کا رنگ دریافت کیا؟ تو اس نے کہا کہ سرخ رنگ کے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا ان میں کوئی خاستری رنگ کا بھی ہے؟ اس نے کہا ہاں ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ کہاں سے آ گیا؟ اس نے کہا شاید اسے کوئی رگ کھینچ لائی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿وهذا لعله عرق نزع﴾ ”اور اسے بھی شاید کوئی رگ کھینچ لائی ہو۔“ (۲)

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے بچوں کا رنگ مختلف ہونے کو اونٹوں کا رنگ مختلف ہونے پر قیاس کیا ہے۔ ان دلائل کے علاوہ متعدد آثار صحابہ سے بھی قیاس کی حجیت ثابت ہوتی ہے کہ جن کو بیان کرنے سے طوالت سے اجتناب کیا گیا ہے۔ تاہم

(۱) [بحاری (۱۹۵۳) کتاب الصوم: باب من مات وعليه صوم، مسلم (۱۱۴۸) أبو داود (۳۳۱۰) ترمذی

(۷۱۷-۷۱۶) ابن ماجہ (۱۷۵۸) ابن الحارود (۹۴۲) ابن حبان (۳۵۱۹-الإحسان) مشکل الآثار (۲۲۱/۳)

بیہقی (۲۵۰/۴)]

(۲) [بحاری (۵۳۰۵) کتاب الطلاق: نسائی (۳۴۷۹) ابن ماجہ (۲۰۰۲) حمیدی (۱۰۸۴) أحمد (۲۳۹/۲) ابن

حبان (۴۱۰۶)]

جو لوگ قیاس کا انکار کرتے ہیں وہ مندرجہ ذیل دلائل پیش نظر رکھتے ہیں:

- (1) قرآن میں ہر چیز کا بیان ہے۔ [النحل : ۸۹] اس لیے کسی اور طرف جانے کی ضرورت نہیں۔
 - (2) قیاس کے ذریعے اللہ اور اس کے رسول سے آگے بڑھنا لازم آتا ہے جو کہ قرآن میں ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ [الحجرات : ۱]
 - (3) قیاس نفی چیز ہے اور ظن حقیقت سے کچھ فائدہ نہیں دیتا۔ [یونس : ۳۶]
 - (4) ہمیں صرف اسی چیز کے ساتھ فیصلہ کرنے کا حکم ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے [المائدہ : ۴۹] اور قیاس کے ذریعے ثابت ہونے والا حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کر دہ نہیں ہے۔
- اگرچہ یہ اور اس طرح کے دیگر دلائل قیاس کی نفی کے لیے پیش کیے جاتے ہیں لیکن راجح بات وہی ہے جسے جمہور نے اپنایا ہے یعنی قیاس حجت ہے۔ (واللہ اعلم)

ارکان قیاس

قیاس کے چار ارکان ہیں:

- (1) اصل: ایسی جگہ جہاں شریعت سے ثابت حکم پایا جاتا ہو مثلاً شراب۔
- (2) فرع: ایسی چیز جسے اصل پر قیاس کر کے اس کا حکم معلوم کرنا مقصود ہو مثلاً نبیذ۔
- (3) علت: اس سے مراد وہ وصف ہے جو اصل اور فرع کے درمیان مشترک ہو مثلاً نشہ۔
- (4) حکم: اس سے مراد وہ شرعی حکم ہے جو اصل میں موجود ہے اور اسے فرع میں بھی لاگو کرنا مطلوب ہو اور وہ مذکورہ مثال میں حرمت شراب ہے۔

شرائط قیاس

- (1) جس حکم کو فرع تک متعدی کرنا مقصود ہو وہ اصل میں نص (یعنی کتاب و سنت) سے ثابت ہو۔
- (2) اصل میں ثابت ہونے والا حکم متفق علیہ ہو مختلف فیہ نہ ہو۔
- (3) اصل میں موجود حکم شرعی ہو اور سمجھ میں آنے والا ہو۔
- (4) اصل اور فرع میں مشترک علت ایسا وصف ہو جس کا وہ اس قسم سے ادراک ممکن ہو۔
- (5) مشترک علت ایسا وصف ہو جو زمان و مکان کی تبدیلی سے تبدیل نہ ہوتا ہو۔
- (6) وہ وصف متعدی ہو اور فرع میں بھی مکمل طور پر پایا جاتا ہو۔
- (7) فرع کے لیے پہلے سے کوئی شرعی نص موجود نہ ہو۔
- (8) فرع کا حکم اصل کے حکم کے مساوی ہو۔

اقسام قیاس

عموماً قیاس کی تین قسمیں بیان کی جاتی ہیں:

- (1) قیاس علت: ایسا قیاس جس میں موجود علت حکم کو واجب کر دینے والی ہو۔
- (2) قیاس دلالت: جس میں موجود علت حکم کو واجب کرنے والی تو نہ ہو مگر اس پر دلالت ضرور کرتی ہو۔
- (3) قیاس شبہ: یہ ایسی فرع ہے جو دو اصولوں کے درمیان متردد ہو۔

① استحسان

لغوی اعتبار سے استحسان کسی چیز کو اچھا سمجھنے سے چاہنے اور اس کی طرف مائل ہونے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاحی اعتبار سے اس کی تعریف یہ ہے ((ترك القياس للدليل أقوى منه من كتاب أو سنة أو إجماع)) ”قرآن سنت یا اجماع کی کسی قوی دلیل کی وجہ سے قیاس کو چھوڑ دینا۔“

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اور احناف کے نزدیک استحسان یہ ہے کہ ((العمل بأقوى الدليلين)) ”دو دلیلوں میں سے زیادہ قوی پر عمل کرنا۔“ (۱)

اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی عورت فوت ہو جائے اور اپنے پیچھے ورثاء میں شوہر ماں دو ماں کی طرف سے بھائی اور دو سگے بھائی چھوڑ جائے تو قیاس کا تقاضا ہے کہ شوہر کو نصف ماں کو چھٹا حصہ ماں کی طرف سے بھائیوں کو تیسرا حصہ اور سگے بھائیوں کو یکم نہ ملے۔ لیکن استحسان کی وجہ سے دونوں سگے بھائیوں کو بھی تیسرے حصے میں ماں کی طرف سے بھائیوں کے ساتھ شریک کر لیا جاتا ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کے زمانے میں یہ فیصلہ کیا گیا تھا۔

حجیت استحسان

یہ جمہور کے نزدیک حجت ہے اور اس کے لیے بطور دلیل قرآن کی یہ آیت ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ”تمہارے رب کی طرف سے جو احکام تمہاری طرف نازل کیے گئے ہیں ان میں سے سب سے بہترین احکام کی پیروی کرو۔“ اور حضرت ابن مسعودؓ رضی اللہ عنہ کا یہ قول پیش کیا جاتا ہے ﴿ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن﴾ ”جس چیز کو مسلمان اچھا خیال کریں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔“ (۲)

البدیہ بعض علماء استحسان کو جائز قرار نہیں دیتے جیسا کہ امام شافعیؒ سے منقول ہے کہ ﴿من استحسن فقد شرع﴾ ”جس نے استحسان کیا اس نے شریعت سازی کی۔“ (۳)

غالباً امام شافعیؒ اور ان جیسے دیگر علماء نے استحسان کا انکار اس لیے کیا ہے کہ وہ استحسان اپنی خواہش کے ذریعے قانون بنانے کو سمجھتے ہیں تو فی الحقیقت بھی ایسا استحسان قابل قبول نہیں۔ لیکن ہم جسے استحسان تصور کرتے ہیں وہ محض دو دلیلوں کے درمیان قوی تر کو ترجیح دینا ہی ہے اور اس میں یقیناً نہ شریعت سازی ہے اور نہ ہی کسی کو اختلاف ہونا چاہیے۔

(۱) [البحر المحیط للزرکشی (۸۷/۶) الإحکام للآمدی (۱۳۶/۴) الإحکام لابن حزم (۱۹۲/۶) الوجیز

(ص/۲۳۰)]

(۲) [صحیح: أحمد (۳۶۰۰) - بتحقیق أحمد شاكر]

(۳) [الإحکام للآمدی (۲۰۹/۴) الوجیز (ص/۲۳۴)]

۵ استصحاب

استصحاب کی تعریف

لغوی اعتبار سے استصحاب ”ساتھ طلب کرنے یا صحبت کے باقی رہنے“ کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاحی اعتبار سے استصحاب کی تعریف علماء ان الفاظ میں کرتے ہیں ((أخذ المجتهد بالأصل عند فقد الدليل الشرعی)) ”شرعی دلیل نہ ملنے کے وقت مجتہد کا اصل کو پکڑ لینا (استصحاب کہلاتا ہے)۔“ (۱)

بعض علماء نے اس کی تعریف ان الفاظ میں بھی کی ہے ((هو بقاء الأمر علی ما كان علیہ ما لم یوجد ما یغیره)) ”جو چیز جس حالت میں پہلے تھی اسے اس وقت تک اسی طرح اپنی حالت میں باقی سمجھنا جب تک کہ کوئی ایسا سبب نہ پایا جائے جو اسے تبدیل کر دے۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کام جائز تھا تو اسے اس وقت تک جائز ہی سمجھا جائے گا جب تک کہ اس کی ممانعت کی کوئی دلیل نہ مل جائے اور اگر کوئی عمل ممنوع تھا تو اسے اس وقت تک ممنوع ہی سمجھا جائے گا جب تک کہ اس کے جواز کی کوئی دلیل نہ مل جائے۔ مثلاً کوئی زندہ تھا تو اسے زندہ ہی سمجھا جاتا ہے جب تک کہ اس کی وفات کی خبر نہ مل جائے۔ اسی طرح اگر کوئی غیر شادی شدہ تھا تو اسے غیر شادی شدہ ہی سمجھا جاتا ہے جب تک کہ اس کی شادی کی خبر نہ مل جائے۔

استصحاب کی حجیت

جمہور مالکیہ شافعیہ حنابلہ اور اہل ظاہر کے نزدیک استصحاب حجت ہے اور یہی بات رائج ہے۔ علاوہ ازیں بعض حنفیہ اور ان کے ہم رائے حضرات اسے صرف اس معنی میں حجت مانتے ہیں کہ جو حکم پہلے سے ثابت ہے اسے اسی طرح قائم رکھا جائیگا اور اس کے مخالف حکم کو رد کر دیا جائیگا یعنی یہ لوگ صرف نفی میں استصحاب کو حجت مانتے ہیں اور جمہور علماء نفی و اثبات دونوں میں اسے حجت تسلیم کرتے ہیں۔

استصحاب پر مبنی اصول

(۱) الأصل فی الأشياء الإباحة: تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے یعنی تمام چیزیں اس وقت تک حلال و مباح ہیں جب تک کہ ان کی حرمت کی دلیل نہ مل جائے۔

(۲) الأصل براءة الذمة: ”اصل میں انسان ہر ذمہ داری سے بری ہے۔“ یعنی انسان اس وقت تک ہر قسم کے بدلے، سزا اور جرم وغیرہ سے بری ہے جب تک کہ اس کا ارتکاب جرم ثابت نہ ہو جائے۔

(۳) یقین لا یزول بالشک: ”یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔“ یعنی اگر کسی نے وضوء کیا ہے تو محض وضوء ٹوٹ جانے کا شک ہونے سے وضوء نہیں ٹوٹے گا بلکہ برقرار رہے گا۔

(۱) [الإحکام للآمدی (۱۱۱/۴) الإحکام لابن حزم (۵/۵) أعلام الموقعین (۲۵۵/۱) البحر المحیط (۱۶/۶) إرشاد

⑥ مصالح مرسلہ

مصالح مرسلہ کی تعریف

لغوی اعتبار سے مصلحت ”نفع حاصل کرنے اور نقصان دور کرنے“ کو کہتے ہیں۔ یہ مصلحتیں تین قسم کی ہیں: ایک وہ جنہیں شریعت نے معتبر سمجھا ہے مثلاً جان مال دین کی حفاظت وغیرہ ان مصلحتوں کو ”مصلح معتبرہ“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ دوسری قسم ان مصالح کی ہے جنہیں شریعت نے لغو قرار دیا ہے مثلاً حق وراثت میں مرد و عورت کی مساوات سود کے ذریعے مال میں اضافہ کرنا اور جان بچانے کے لیے جہاد سے پیچھے بیٹھ رہنا وغیرہ ان مصلحتوں کو ”مصلح ملغاة“ کا نام دیا گیا ہے۔ تیسری قسم ایسی مصلحتوں کی ہے جن کے متعلق شریعت نے نہ معتبر ہونے کی وضاحت کی ہو اور نہ ہی انہیں لغو کہا ہو۔ ایسی مصلحتوں کو ”مصلح مرسلہ“ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور علماء اس کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

((هي المصلحة التي لا يعلم من الشارع ما يدل على اعتبارها ولا على إلغائها)) ”یہ ایسی مصلحت ہے جس کے متعلق شارع ﷻ سے کوئی ایسی دلیل نہ ملتی ہو جو اس کے معتبر ہونے یا اسے لغو کرنے پر دلالت کرتی ہو۔“ (۱)

یعنی ان مصالح میں وہ تمام مصلحتیں شامل ہیں جن کی شریعت نے نہ تو ترغیب دلائی ہو اور نہ ہی انہیں برا سمجھا ہو اور یہ کسی بھی دور اور زمانے میں پیش آ سکتی ہیں مثلاً جمع و تدوین قرآن کی مصلحت، خلافت عمر میں تقسیم و ظائف اور مجاہدین کے لیے رجسٹر بنالینے کی مصلحت وغیرہ۔

www.KitaboSunnat.com

مصالح مرسلہ کی حجیت

بالاتفاق عبادات میں مصالح مرسلہ حجیت نہیں کیونکہ عبادت کے متعلق تمام امور تعبدی و توفیقی ہوتے ہیں۔ ان میں اجتہاد اور رائے کی قطعاً گنجائش نہیں۔ البتہ معاملات میں مصالح مرسلہ کی حجیت کے متعلق اختلاف ہے۔ تاہم جمہور مالکیہ اسے حجیت تسلیم کرتے ہیں اور یہی بات رائج ہے۔ (واللہ اعلم)

⑦ سد الذرائع

سد الذرائع کی تعریف

لغوی اعتبار سے سد کا معنی ”روکنا یا بند کر دینا“ ہے اور ذرائع ان وسائل کو کہتے ہیں جن کے ذریعے کسی بھی چیز تک پہنچا جاسکے خواہ وہ نفع بخش ہو یا ضرر رساں۔ تاہم یہاں سد الذرائع سے مراد ان وسائل کا انسداد ہے جو معصیت، مفسد اور نقصان تک پہنچاتے ہوں جیسا کہ اس کی تعریف ان الفاظ میں کی جاتی ہے ((هو المنع عما يتوصل به إلى الشيء الممنوع المستعمل على مفسدة)) ”سد الذرائع سے مراد ان کاموں سے روک دینا ہے جن کے ذریعے ایسی ممنوع چیز تک پہنچا جاسکتا ہو جو فساد و خرابی پر مشتمل ہو۔“ (۲)

(۱) [الإحكام للأندلسي (۱۳۹۴) البحر المحیط (۷۶/۶) التحصيل من المحصول (۳۳۱/۲) المستصفي للقرطبي (۱۳۹/۲)]

(۲) [الموافقات للشاطبي (۱۹۸/۴) أصول الفقه الإسلامي للدكتور وهبه زحيلي (۸۷۳/۲)]

مثلاً عورتوں کی طرف دیکھنا حرام ہے کیونکہ یہ زنا کا پیش خیمہ بنتا ہے۔ شراب پینا حرام ہے کیونکہ یہ عقل اور دین کے نقصان اور عبادات میں کوتاہی کا باعث بنتا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے راستے میں کنواں کھود دینا یا ان کے کھانوں میں زہر ملا دینا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ افعال نقصان کا ذریعہ ہیں۔

سد الذرائع کی حجت

امام احمد اور امام مالکؒ کے نزدیک حجت ہے اور یہی بات برحق ہے جبکہ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ اسے حجت نہیں مانتے حالانکہ اگر شریعت کا گہرا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے بے شمار مسائل میں اس اصول کو مد نظر رکھا ہے۔ ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

(1) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا زَاعِنًا﴾ [البقرة: ۱۰۴] ”اے ایمان والو! زاعنا کا لفظ نہ کہو۔“ اس سے روئے کا سبب یہ تھا کہ یہودی اس لفظ کے ذریعے آپ ﷺ کی شان میں گستاخی کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یہ لفظ کہنے سے ہی روک دیا۔

(2) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت کرے“ ان پر چربیوں کو حرام کیا گیا لیکن انہوں نے چربیوں کو پگھلایا، انہیں فروخت کیا، اور پھر ان کی قیمت کھا گئے۔“ (۱)

(3) حدیث نبوی ہے کہ ﴿دع ما يربيك إلى مالا يربيك﴾ ”شک و شبہ والی چیزوں کو چھوڑ کے ان اشیاء کو اپناؤ جن میں شک نہ ہو۔“ (۲)

(4) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿من وقع في الشبهات وقع في الحرام﴾ کا لراعی برعی حول الحمی یوشک أن يقع فيه ﴿”جو شخص شبہات میں واقع ہو گیا وہ اس طرح حرام میں واقع ہو گیا جیسا کہ کوئی چرواہا باڑ کے ارد گرد (اپنے جانور) چراتا ہے“ قریب ہے کہ وہ اس (باڑ) میں واقع ہو جائے۔“ (۳)

(5) آپ ﷺ نے فرمایا کبیرہ گناہوں میں سے ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو گالی دے۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا کوئی آدمی اپنے ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”ہاں“ وہ کسی کے ماں باپ کو گالی دیتا ہے تو جواب میں وہ اس کے ماں باپ کو گالی دیتا ہے۔“ (۴)

(۱) [بخاری (۲۲۳۶) کتاب البیوع: باب بیع المیتة والأصنام، مسلم (۱۵۸۱) أحمد (۳۲۴/۳) أبو داود (۷۵۶/۳) ترمذی (۱۲۹۷) نسائی (۳۰۹/۷) ابن ماجہ (۲۱۶۷) أبو یعلیٰ (۱۸۷۳) ابن الحارود (۵۷۸) بیہقی (۱۲/۶) شرح السنة (۲۱۸/۴)]

(۲) [صحیح: صحیح نسائی (۵۲۶۹) کتاب الأشربة: باب الحث علی ترک الشبهات، ترمذی (۲۵۱۸) نسائی (۵۷۱۴) أحمد (۲۰۰/۱) حاکم (۹۹/۴) أبو یعلیٰ (۱۳۲/۱۲) ابن حبان (۵۱۲) الموارد الحلیة لأبی نعیم (۲۶۴/۸)]

(۳) [بخاری (۵۲) کتاب الإیمان: باب فضل من استبرأ لدينه، مسلم (۱۵۹۹) أبو داود (۳۳۲۹) نسائی (۲۴۱/۷) ترمذی (۱۲۰۵) ابن ماجہ (۳۹۸۴) أحمد (۲۶۹/۴) دارمی (۲۴۵/۲) حمیدی (۹۱۸)]

(۴) [بخاری (۵۹۷۳) کتاب الأدب: باب لا یسب الرجل والديه، مسلم (۱۳۰) أحمد (۶۵۴۵)]

(6) نبی ﷺ نے منافقین کو اس لیے قتل نہیں کیا کہ کہیں لوگ یہ نہ کہنے لگیں کہ محمد ﷺ اپنے ساتھیوں کو قتل کرتا ہے۔ (۱)

8 عرف

عرف کی تعریف

عرف سے مراد ایسا قول یا فعل ہے جس سے معاشرہ مانوس ہو اس کا عادی ہو یا اس کا ان میں رواج ہو۔ عرف رواج اور عادت تقریباً ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ جیسا کہ تعریف سے واضح ہے کہ عرف کبھی قول ہوتا ہے اور کبھی فعل اسی طرح کبھی عام ہوتا ہے اور کبھی خاص۔

عرف قولی کی مثال لفظ ”دابة“ ہے جسے چوپائے پر تو بولا جاتا ہے لیکن انسان پر نہیں۔ اسی طرح لفظ ”طلاق“ ازدواجی تعلقات کے خاتمے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔

عرف فعلی کی مثال عام لوگوں کے لیے بنائے گئے حماموں میں غسل کے لیے داخل ہونا ہے۔

عرف عام وہ ہوتا ہے کہ جو قول یا فعل تمام معاشروں میں رواج پذیر ہو اور عرف خاص اسے کہتے ہیں جو کسی خاص ملک یا شہر یا طبقے میں ہی مروج ہو۔

عرف کی حجت

یقیناً اسلام نے عرف و رواج کا لحاظ رکھا ہے اور عدل و انصاف، جرم و سزا کے قوانین میں اسے معتبر سمجھا ہے یہی وجہ ہے کہ تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کتاب و سنت میں دلیل نہ ملے تو عرف کو دلیل بنایا جاسکتا ہے۔ فی الحقیقت عرف بذات خود کوئی مستقل ماخذ شریعت نہیں ہے بلکہ یہ ان مآخذ کی طرف لوٹتا ہے جن کا شریعت نے اعتبار کیا ہے۔ اور یہ بات بدیہی ہے کہ عرف ایک ایسی حقیقت ہے جس کا کوئی بھی دانشمند انکار نہیں کر سکتا۔ مثلاً اگر کسی علاقے میں لفظ ”دابة“ صرف گھوڑے کے لیے استعمال ہوتا ہو۔ اور کوئی کہے کہ فلاں شخص نے میرا ”دابة“ چرایا ہے تو قاضی فیصلہ کرتے وقت یہ نہیں کہے گا کہ چونکہ دابة چوپائے کے لیے استعمال ہوتا ہے اس لیے اسے بدلے میں کوئی بھی جانور دے دیا جائے بلکہ اس پر ضروری ہے کہ اس معاشرے کے رواج کے مطابق گھوڑا لوٹانے کا ہی فیصلہ کرے۔

مزید برآں عرف کی حجت کے لیے مندرجہ ذیل دلائل بھی پیش کیے جاتے ہیں:

(1) ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 6] ”یتیم کے والی کے لیے رخصت دی گئی ہے کہ اگر وہ فقیر ہو تو معروف طریقے سے کھا سکتا ہے۔“ یہاں یقیناً معروف کا معنی عرف و رواج ہی ہے۔

(2) قسم کے کفارے کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ﴿مَنْ أَوْسَطَ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ [المائدة: 89] ”ایسا متوسط کھانا جسے تم اپنے گھروالوں کو کھلاتے ہو۔“ اس آیت میں بھی متوسط کھانے کو عرف پر ہی چھوڑ دیا گیا ہے۔

(3) حضرت ہند بن عتبہؓ نے جب اپنے شوہر (حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ) کے بخیل ہونے کی شکایت کی تو نبی ﷺ نے فرمایا ”تم

اس کے مال سے بغیر اجازت اتنا لے لو جتنا معروف طریقے سے تمہارے اور تمہارے بیٹوں کے لیے کافی ہو جائے۔“ (۱)

حجیت عرف کی شرائط

- (1) عرف نص کے مخالف نہ ہو۔
- (2) عرف اکثر مقامات پر مروج ہو اور لوگوں کی اکثریت اس سے واقف ہو۔
- (3) جس مسئلے کے لیے عرف کو حجت بنایا جا رہا ہو ضروری ہے کہ عرف اس مسئلے سے پہلے موجود ہو۔

۹ پہلی شریعتوں کے احکام

پہلی شریعتوں سے مراد وہ احکام ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے سابقہ امتوں پر ان کے نبیوں کے ذریعے بھیجا۔ ان احکام کی چار قسمیں ہیں:

(1) پہلی قسم میں وہ احکام شامل ہیں جن کا ذکر ہماری شریعت میں ہوا اور پھر یہ بھی بتلا دیا گیا کہ ہم پر بھی لازم ہے کہ ان احکام پر عمل کریں۔ ایسے احکام پر عمل کرنا بالاتفاق لازم ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ۱۸۳] ”تم پر روزے اسی طرح فرض کیے گئے ہیں جیسے تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیے گئے تھے۔“

(2) دوسری قسم ان احکام کی ہے جنہیں ہماری شریعت میں بیان تو کیا گیا ہے لیکن ساتھ ہی یہ بھی بتلا دیا گیا ہے کہ ان پر عمل کرنا ہمارے لیے جائز نہیں مثلاً سجدہ تعظیسی کرنا مال غنیمت حرام سمجھنا وغیرہ۔ بالاتفاق ایسے احکام پر عمل کرنا ہمارے لیے جائز نہیں۔

(3) تیسری قسم میں وہ احکام شامل ہیں جن کا ذکر نہ تو ہماری کتاب میں ہے اور نہ ہی سنت نبوی میں ہے۔ احکام کی یہ قسم بالاتفاق ہمارے لیے شریعت نہیں۔

(4) چوتھی قسم ان احکام پر مشتمل ہے جن کا ذکر تو ہماری شریعت میں موجود ہے لیکن یہ نہیں بتلا دیا گیا کہ ان پر عمل کرنا ہمارے لیے بھی درست ہے یا نہیں مثلاً قرآن مجید میں ہے کہ ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ [المائدة: ۴۵] ”ہم نے ان (یہودیوں) پر تورات میں یہ بات فرض کی تھی کہ جان کے بدلے جان آنکھ کے بدلے آنکھ ناک کے بدلے ناک کان کے بدلے کان دانت کے بدلے دانت اور اسی طرح خاص زخموں کا بھی بدلہ ہے۔“

ایسے احکام کے متعلق فقہانے اختلاف کیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ احکام ہمارے لیے بھی اسی طرح شرعی حیثیت رکھتے ہیں جیسے پہلے لوگوں کے لیے مشروع تھے۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ ہمارے حق میں مشروع نہیں کیونکہ پہلی شریعتیں ہماری شریعت کی طرح ابدی اور ہمیشہ کے لیے نہیں تھیں۔ اور ایک تیسری رائے یہ بھی ہے کہ سابقہ شریعتوں کا ہر وہ حکم جو کتاب و سنت میں مذکور ہے اسکے متعلق یہ بھی لازماً موجود ہے کہ وہ ہمارے لیے بھی مشروع ہے یا نہیں مثلاً گذشتہ آیت میں قصاص کے متعلق جو احکامات بتلائے گئے ہیں یہ تمام احکام متعدد احادیث سے ثابت ہیں اور ہمارے لیے بھی مشروع ہیں۔

(۱) [بخاری (۵۳۵۹) کتاب النفقات : باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها و نفقة الولد]

مختلف ادوار میں فقہ اسلامی کا ارتقاء

چونکہ فقہ احکام شریعت کے فہم اور عملی زندگی میں ان کے انطباق و استعمال کا نام ہے اس لیے یہ کہنا یقیناً بے جا نہ ہوگا کہ فقہ اسلامی کا آغاز نزول قرآن اور بعثت نبوی کے آغاز سے ہی ہو گیا تھا۔ اور یہ بات بھی حتمی ہے کہ علاقائی تنوع اور گردش زمانہ نئے نئے مسائل و جزئیات کی تخلیق کا پیش خیمہ ثابت ہوتے ہیں۔ پھر ہر دور میں ان مسائل کو وقت کی ضرورت کے مطابق حل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تاکہ ہر کھلی اپنی زندگی میں حالات کے مطابق مسائل کا صحیح فہم حاصل کر سکے اور پھر ان پر عمل بھی کر سکے۔ لہذا فقہ کے تاریخی ارتقاء و تمدن کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ اسے مختلف ادوار میں تقسیم کر دیا جائے سو اس لیے فقہ اسلامی کو آئندہ چھ ادوار میں تقسیم کر کے ان پر مختصر بحث کی جا رہی ہے۔

- ① عہد رسالت ② عہد کبار صحابہ ③ عہد صغار صحابہ و تابعین
④ عہد تمدن و فقہ و حدیث اور دور ائمہ ⑤ عہد مناظرہ و بحث و تجویز ⑥ عہد تقلید محض اور اس کی تردید

① عہد رسالت

اس دور کی انفرادیت یہ تھی کہ اس میں ہر مسئلے کے حل 'قانون سازی اور فتاویٰ کے لیے رسول اللہ ﷺ خود موجود تھے۔ اس دور میں فقہ کے دو ہی بنیادی ماخذ تھے: (1) قرآن (2) حدیث

(1) قرآن

قرآن کریم نبی ﷺ پر تیس (23) برس کے عرصے میں نازل ہوا۔ تیرہ سال آپ ﷺ کی مکی زندگی کے دوران اور دس سال آپ ﷺ کی مدنی زندگی کے دوران حالات و واقعات کی ضرورت کے مطابق بتدریج نازل ہوتا رہا۔ قرآن کی سورتوں کی کل تعداد ایک سو چودہ (114) ہے جن میں سے تیس (23) مدنی اور باقی مکی ہیں۔ مکی آیات میں زیادہ تر توحید رسالت 'آخرت' اخلاقیات اور گزشتہ اقوام کے قصص و واقعات موجود ہیں جبکہ مدنی آیات زیادہ تر معاملات اور معاشرتی احکام مثلاً عائلی زندگی نکاح طلاق خرید و فروخت جہاد اور بین الاقوامی تعلقات وغیرہ پر مشتمل ہیں۔

عہد رسالت میں فقہ کے تین بنیادی اصولوں کو مد نظر رکھا گیا:

- (1) عدم حرج (2) قلت تکلیف (3) تدریج

عدم حرج

عدم حرج سے مراد تنگی نہ ہونا ہے یعنی فقہی قوانین وضع کرتے ہوئے یہ اصول پیش نظر رکھا جائے تاکہ احکامات ایسے ہوں جن سے لوگوں کو تنگی نہ ہو جیسا کہ مندرجہ ذیل آیات میں یہی وضاحت کی گئی ہے:

(1) ﴿مَّا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ [المائدة: 6] "اللہ تعالیٰ تم پر تنگی نہیں کرنا چاہتے۔"

(2) ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185] "اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی چاہتے ہیں"

تنگی و دشواری نہیں چاہتے۔“

(3) ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج : ۷۸] ”اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملے میں تمہارے لیے کوئی تنگی نہیں رکھی۔“

قلت تکلیف

فی الحقیقت یہ عدم حرج کا لازمی نتیجہ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ احکام کا زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة : ۲۸۶] ”اللہ تعالیٰ کسی پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتے۔“ ایک اور مقام پر فرمایا ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [النساء : ۲۸] ”اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ تمہارا بوجھ ہلکا کر دیں۔“

تدریج

تدریج کا مطلب ہے کہ ٹھہر ٹھہر کے آہستہ آہستہ کسی کام کا حکم دینا۔ چونکہ جاہلی معاشرے کے عرب کی حالت اس قدر بگڑ چکی تھی کہ انہیں دین سکھانے اور بری عادات کی اصلاح کے لیے ضروری تھا کہ آہستہ آہستہ حکمت کے ساتھ احکام نازل کیے جائیں چنانچہ قرآنی احکام تیس (23) سال کے عرصے میں حالات و تقاضے کے لحاظ سے نازل ہوئے۔ اس کی واضح مثال حرمت شراب ہے جس کے متعلق نازل ہونے والی پہلی آیت یہ تھی ﴿قُلْ فِيهِمَا إِنتِمَ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَخْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة : ۲۹۱] ”آپ فرمادیجیے کہ ان دونوں (یعنی شراب اور جوئے) میں بہت بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے فوائد بھی ہیں لیکن ان دونوں کا گناہ ان کے نفع سے زیادہ بڑا ہے۔“

اس آیت میں شراب کی قباحت تو بیان کی گئی لیکن صریح حرمت بیان نہیں کی گئی پھر اس کے بعد نشے کی حالت میں نماز کے قریب جانے سے روک کر مزید اس کی برائی ثابت کی گئی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء : ۴۳] ”اے ایمان والو! نشے کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ۔“

اس کے بعد تیسری مرتبہ حرمت شراب کا قطعی حکم نازل فرمادیا گیا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ [المائدة : ۹۰] ”اے ایمان والو! شراب، جواہت اور جوئے کے تیر و حافی ناپاکی اور شیطان کے کام ہیں اس لیے ان سے بچو تا کہ تم فلاح پا جاؤ۔“

(2) حدیث

ہر ایسا قول، فعل یا تقریر جس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی جائے حدیث کہلاتی ہے۔ حدیث کی تین قسمیں کی جاتی ہیں:

قولی حدیث: جس میں آپ ﷺ کا کوئی قول بیان کیا گیا ہو۔

فعلی حدیث: جس میں آپ ﷺ کا کوئی فعل مذکور ہو۔

تقریری حدیث: جس میں یہ مذکور ہو کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی کام کیا گیا یا آپ ﷺ کے علم میں آیا لیکن آپ ﷺ نے اس پر خاموشی اختیار فرمائی۔

قرآن میں بار بار اطاعتِ الہی کے بعد اطاعتِ رسول کا حکم دیا گیا ہے اور یہ واضح کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ کی ذمہ

داری قرآن کی تشریح و تفسیر کر کے امت کی مشکلات حل کرنا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے:

(1) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ۵۹] ”اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔“

(2) ﴿وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ۷] ”اور جو کچھ رسول تمہیں دے اسے لے لو اور جس سے روکے اس سے باز آ جاؤ۔“

(3) ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الذِّكْرَ يُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ۴۴] ”ہم نے آپ کی طرف اس لیے ذکر نازل فرمایا تاکہ آپ لوگوں کی طرف نازل شدہ احکامات کو واضح کر دیں۔“

(4) رسول اللہ ﷺ نے ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کے متعلق بتلایا کہ اس سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔ (۱)

(5) قرآن میں ہے کہ مردار اور خون حرام ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے بتلایا کہ دمر دار ”مچھلی اور نڈی“ اور دو خون ”جگر اور تلی“ حلال ہیں۔ (۲)

علاوہ ازیں حدیث میں بعض ایسے احکام بھی موجود ہیں جن کا سرے سے قرآن میں ذکر ہی نہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ”بچو بچی اور بھتیجی خالہ اور بھانجی کو کناح میں جمع نہ کیا جائے۔“ (۳)

قرآن اور سنت کے متعلق مزید معلومات کے لیے گذشتہ مآخذ فقہ کا مطالعہ کیجیے۔

عہد رسالت میں صحابہ کے اجتہاد کی چند مثالیں

عہد رسالت میں صحابہ کے اجتہاد کی بھی چند مثالیں ملتی ہیں لیکن یہ اجتہاد اس قسم کا تھا کہ اس کی تصدیق یا تکذیب رسول اللہ ﷺ خود ہی فرمادیا کرتے تھے۔

(1) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ سخت سردی میں جنبی ہو گئے تو انہوں نے بیمار ہونے کے خدشے سے اس آیت کو سامنے رکھا ﴿وَلَا تَلْفُؤْا بِأَيِّدِنَكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ۱۹۵] ”اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔“ اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی جب نبی ﷺ کو علم ہوا تو آپ ﷺ نے کچھ نہیں فرمایا۔ (۴)

(2) ایک دفعہ دو صحابہ سفر پر تھے نماز کا وقت ہوا تو پانی میسر نہ تھا اس لیے انہوں نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی۔ بعد ازاں نماز کے وقت میں ہی پانی مل گیا تو ایک نے وضوء کر کے دوبارہ نماز پڑھ لی اور دوسرے نے نہ پڑھی۔ جب انہوں نے یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیان کیا تو آپ ﷺ نے دوبارہ نماز پڑھنے والے کے لیے کہا: تجھے دوہرا اجر ملے گا۔ لیکن جس نے نماز دوبارہ نہیں پڑھی تھی آپ ﷺ نے اس سے کہا: ﴿أَصَبْتَ السَّنَةَ﴾ ”تم سنت کو پچنچے ہو۔“ (۵)

(۱) [حسن : بیہقی (۴۳۲۹) عبد الرزاق (فی التفسیر) أحمد (۳۲/۵) طبری (۱۹۸)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۲۶۷۹) کتاب الأطعمة : باب الکبد والطحال ؛ ابن ماجہ (۳۳۱۴)]

(۳) [مسلم (۲۵۱۶) کتاب النکاح : باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها أبو داود (۲۰۶۵)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۲۳) کتاب الطہارۃ : باب إذا خاف الجنب البرد أن تیمم ؟ أبو داود (۳۳۴)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۲۷) کتاب الطہارۃ : باب المتیمم یجد الماء بعد ما یصلی فی الوقت أبو داود (۳۳۸)]

(3) نبی ﷺ نے صحابہ کو روانہ کرتے وقت فرمایا: عصر کی نماز، عقیقہ پہنچ کر پڑھیں۔ وہاں پہنچنے میں تاخیر ہوگئی اور اگر صحابہ عقیقہ پہنچنے کا انتظار کرتے رہتے تو یقیناً نماز وقت سے مؤخر ہو جاتی اس لیے کچھ نے تورا ستے میں ہی یہ کہتے ہوئے نماز پڑھ لی کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ مقصد نہیں تھا کہ راستے میں نماز ادا نہ کرنا اور کچھ نے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے نہ پڑھی۔ جب رسول اللہ ﷺ کو یہ اطلاع دی گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا میرا مقصد یہ نہیں تھا کہ تم راستے میں نماز نہ پڑھنا تاہم دونوں کی نماز صحیح ہے۔ (۱)

② عہد کبار صحابہ

یہ دور 11ھ سے 40ھ تک ہے۔ اس دور میں صحابہ قرآن و سنت کے علاوہ اجماع و قیاس کے ذریعے بھی مسائل کا استنباط کرنے لگے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد اسلامی سلطنت کی روز افزوں وسعت کے پیش نظر نت نئے اور پیچیدہ مسائل پیش آ جاتے جن کے لیے احکام موجود نہیں ہوتے تھے۔ اس صورت حال میں صحابہ کو مجبوراً مشورے اور رائے سے کام لینا پڑتا۔

جن مسائل پر صحابہ نے اجماع کیا

اس دور میں بعض مسائل پر صحابہ میں اجماع بھی ہوا مثلاً مرتدین کے خلاف جنگ، منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد جمع و تدوین قرآن، خوارج اور باغیوں کے خلاف جنگ، غیر مسلموں سے معاہدات اور باجماعت نماز تراویح کا اہتمام وغیرہ۔

استنباط احکام کے طریقے

اس دور میں مسائل کے استنباط کی دو ہی صورتیں تھیں:

- (1) قرآن و حدیث میں موجود ظاہری نصوص سے احکام مستنبط کیے جاتے۔
- (2) جو مسائل قرآن و حدیث میں موجود نہ ہوتے ان کا حکم تلاش کرنے کے لیے قرآن و حدیث کی کوئی ایسی نص تلاش کی جاتی جس میں وہی علت ہوتی جو اس مسئلے میں پائی جاتی۔ پھر علت مشترک ہونے کے باعث نص کا حکم مطلوبہ مسئلے پر لگا دیا جاتا۔ اس طریقے کو رائے اور قیاس کہتے ہیں۔ یاد رہے کہ یہ طریقہ بہت محدود اور نادر تھا۔ اسے صرف اُس وقت استعمال کیا جاتا تھا جب اس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا۔

خلفائے اربعہ کا طریقہ کار

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معمول یہ تھا کہ جب بھی کوئی مسئلہ درپیش ہوتا تو اسے قرآن میں تلاش کرتے۔ اگر قرآن میں نہ ملتا تو حدیث میں تلاش کرتے اور اگر حدیث میں بھی نہ ملتا تو اہل علم صحابہ سے مشورہ کرتے پھر وہ سب جس پر متفق ہو جاتے تو اس کے مطابق فیصلہ فرما دیتے۔

عہد صحابہ میں اجتہاد کی چند مثالیں

- (1) ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا لیکن اس کا حق مہر مقرر نہیں کیا اور پھر اس سے ہم بستری سے پہلے وفات پا گیا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عورت کے لیے مہر مثل کا فتویٰ دیا اور فرمایا: ”اگر یہ فیصلہ صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور خطا

ہو تو میری اور شیطان کی طرف سے ہے اللہ اور اس کا رسول دونوں اس سے بری ہیں۔“ یہ فیصلہ سن کر اس مجلس میں موجود صحابی حضرت معقل بن سنان اشجعی رضی اللہ عنہ نے کہا ”آپ نے وہی فیصلہ کیا ہے جو خود رسول اللہ ﷺ نے بردع بنت واشق اشجعیہ کے لیے کیا تھا۔“ یہ سن کر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس قدر خوش ہوئے کہ اس سے پہلے کبھی اتنے خوش نہ ہوئے تھے۔ (۱)

(۲) نبی ﷺ کی وفات کے بعد بعض قبائل نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کر دیا، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کے خلاف جہاد کا ارادہ کیا جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کے خلاف جہاد کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ وہ مسلمان ہیں۔ لیکن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اجتہاد سے کام لیتے ہوئے کہا کہ ان کے خلاف جہاد اس لیے ضروری ہے کیونکہ یہ نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرتے ہیں ﴿لَا تَأْتِلُنَّ مِنْ فِرَاقِ بَيْنِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ ”میں اس سے ضرور قتال کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ کے درمیان فرق کرے گا۔“ (۲)

(۳) سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے بیوہ عورت کی عدت چار ماہ دس دن مقرر فرمائی ہے جبکہ سورہ طلاق میں حاملہ کی عدت وضع حمل بتائی گئی ہے۔ اس بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا موقف یہ ہے کہ دونوں میں سے جو مدت طویل ہے وہ عدت ہے (یعنی أبعد الأجلین) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حاملہ عورت کی عدت صرف وضع حمل ہی ہے (یہی قول رائج ہے)۔ (۳)

اجتہاد صحابہ میں اختلاف کی وجوہات

واضح رہے کہ صحابہ کرام کے مابین استنباط احکام میں اختلاف تو ہوا لیکن بہت کم اور جو اختلاف ہوا اس میں انہیں صرف حق مطلوب ہوتا تھا نہ کہ تعصب و جنگ نظری۔ اختلاف صحابہ کے تجزیے سے مندرجہ ذیل وجوہات سامنے آتی ہیں:

(۱) لفظ کے ایک سے زیادہ معانی ہوں:

جیسا کہ قرآن میں مطلقہ عورت کی عدت ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ۲۲۸] ”تین قرو“ بیان ہوئی ہے۔ لفظ قرء حیض کے لیے بھی آتا ہے اور طہر کے لیے بھی۔ اس لیے اس کے معنی کی تعیین میں صحابہ کے درمیان اختلاف ہو گیا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس سے حیض مراد لیتے ہیں جبکہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما طہر مراد لیتے ہیں۔ (۴)

(۲) حدیث کا عدم سماع:

یعنی ایک صحابی نے حدیث سن لی اور دوسرے نے نہ سنی بلکہ اپنے اجتہاد کے ذریعے فیصلہ کر دیا جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما غسل کے وقت خواتین کو سر کے بال کھولنے کا حکم دیا کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس پر اظہار تعجب کرتے ہوئے کہا کرتی تھیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے اور میں صرف اپنے سر پر تین چلو ڈال لیا کرتی تھی (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بات برحق ہے)۔ (۵)

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۸۵۷) کتاب النکاح: باب فیمن تزوج ولم یسم صداق حتی مات، أبو داود (۲۱۱۴)]

(۲) [بخاری (۱۳۹۹، ۱۴۰۰) کتاب الزکاة: باب وجوب الزکاة]

(۳) [تفسیر ابن کثیر (۵۷۰/۱)]

(۴) [تفسیر ابن کثیر (۵۴۲/۱)]

(۵) [الإنصاف فی معرفة الرائج من الخلاف (ص ۷۱) مسلم (۲۶۰/۱)]

(3) فعل کا حکم سمجھنے میں فرق:

یعنی لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو کوئی کام کرتے ہوئے دیکھا تو بعض نے اسے سنت سمجھ لیا اور بعض نے محض مباح و جائز۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے حج سے واپسی پر اٹح مقام پر قیام فرمایا۔ (۱)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حج کی سنت قرار دیتے ہیں جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے محض ایک اتفاقی عمل قرار دیتے ہیں۔

(4) سہو و نسیان:

مراد یہ ہے کہ کوئی صحابی نبی ﷺ کا کوئی فعل بیان کرے اور اس میں بھول کر غلط حکم لگا دے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہا کرتے تھے کہ نبی ﷺ نے ماہ رجب میں عمرہ کیا۔ (۲)
لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سن کر کہا کہ ابن عمر نے بھول کر یہ بات کہہ دی ہے فی الحقیقت آپ ﷺ نے رجب میں کوئی عمرہ نہیں کیا۔

(5) ضبط کا مختلف ہونا:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ ”میت کو اس کے گھر والوں کے رونے سے عذاب دیا جاتا ہے۔“ جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے وہم شمار کیا کرتی تھیں۔ (۳)

(6) حکم کی علت میں اختلاف:

مثلاً جنازے کے لیے کھڑا ہونا۔ بعض صحابہ کا موقف تھا کہ اس کی علت فرشتوں کی تعظیم ہے اس لیے مومن اور کافر دونوں کے لیے کھڑا ہونا چاہیے۔ بعض کا موقف تھا کہ یہ حکم موت کی ہولناکی کے باعث ہے اس لیے انہوں نے بھی مومن اور کافر دونوں کے لیے کھڑا ہونا ثابت کیا۔ اور بعض کہتے تھے کہ نبی ﷺ یہودی کے جنازے کے لیے اس لیے کھڑے ہوئے تھے کہ کہیں وہ آپ ﷺ کے سر سے بھی اونچا نہ ہو جائے اس لیے صرف کافر کے جنازے کے لیے کھڑا ہونا چاہیے مسلمان کے جنازے کے لیے نہیں (فی الحقیقت یہ قیام ہر ایک کے لیے منسوخ ہو چکا ہے)۔

(7) مختلف روایات کو جمع کرنے میں اختلاف:

جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ رخ ہو کر قضائے حاجت کی۔ بعض نے آپ ﷺ کے عمل کو ممانعت کے لیے مانع قرار دیا ہے اور بعض نے ممانعت کو صحراء کے ساتھ خاص کیا ہے اور عمارت یا بیت الخلاء میں قبلہ رخ ہو کر قضائے حاجت کی اجازت دی ہے۔

(۱) [بخاری مع الفتح (۳۹۱/۳)]

(۲) [بخاری مع الفتح (۱۵۱/۳) مسلم (۶۴۲/۲)]

(۳) [صحیح : صحیح ابو داود (۲۶۸۳) کتاب الجنائز : باب فی النوح، ابو داود (۳۱۲۹)]

اس دور میں فقہ کی خصوصیات

یہ دور چونکہ بالکل نبی ﷺ سے متصل تھا اور اس کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا تھا ﴿حیر القرون قرنی ثم الذین یلوہنہم ثم الذین یلوہنہم﴾ ”زمانوں میں بہترین میرا زمانہ ہے پھر ان کا جو ان کے قریب ہوں گے اور پھر ان کا جو ان کے قریب ہوں گے۔“ (۱)

اس لیے اس میں دینداری، تقویٰ، خدا پرستی، خشوع و خضوع اور عجز و انکساری زیادہ تھی۔ صحابہ ہر وقت اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہتے تھے۔ کسی بھی مسئلہ کے استنباط میں بہت زیادہ احتیاط کیا کرتے تھے اور انہیں آپ ﷺ کا وہ فرمان بھی ہر لمحہ یاد رہتا تھا ﴿من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار﴾ ”جس شخص نے جان بوجھ کر کوئی جھوٹی بات میری طرف منسوب کی وہ اپنا ٹھکانہ آگ بنا لے۔“ (۲)

اور اگرچہ ان میں اختلاف ہوتا لیکن ایک دوسرے کا بے حد احترام کرتے تھے جیسا کہ قرآن نے بھی اس کی تصدیق کی ہے ﴿رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح : ۲۹] ”صحابہ آپس میں نہایت رحمدل ہیں۔“ ان میں ایک یہ بھی خصوصیت موجود تھی کہ اگر کوئی حدیث مل جاتی تو پھر اپنے اجتہاد پر مصر نہ رہتے بلکہ فوراً اپنی بات چھوڑ کر حدیث کے مسئلے کو تسلیم کر لیتے۔

اس دور کے فقیہ صحابہ

اس دور میں شرعی احکام کے استنباط اور فقہ و اجتہاد میں جن صحابہ کے نام سرفہرست نظر آتے ہیں ان میں حضرت عمرؓ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کثرت سے فتوے دیا کرتے تھے۔ ان کے علاوہ حضرت ابوبکرؓ حضرت عثمانؓ حضرت انسؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابوسعید خدریؓ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ حضرت سلمان فارسیؓ حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت جابرؓ حضرت عبادہ بن صامتؓ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی فتوے دیا کرتے تھے۔

③ عہد صغار صحابہ و تابعین

یہ دور 41ھ سے دوسری صدی ہجری کے آغاز تک ہے۔ اس دور کی سب سے بڑی خصوصیت یہ تھی کہ اس میں صحابہ کرام مدینہ سے نکل کر دور دراز علاقوں میں چلے گئے اور لوگوں کو دین کی تعلیم دینے لگے۔ صحابہ کی علمی و عملی بصیرت کے باعث تشکاگاہ علم کثرت کے ساتھ ان کے گرد جمع ہو گئے۔ اس طرح جہاں وسیع پیمانے پر دین کی نشر و اشاعت ہوئی وہاں صاحب علم تابعین کی ایک ایسی جماعت بھی تیار ہو گئی کہ لوگ جن سے استفادے کے محتاج ہو گئے۔

عہد صحابہ میں چونکہ کتاب و سنت ہی احکام کا مرجع تھا اور قیاس کی بہت کم ضرورت پیش آتی تھی اس لیے قیاس یا رائے کے متعلق زیادہ بحث و تحقیق اور اختلاف وجود میں نہ آیا لیکن اس دور میں مسائل کی کثرت کے باعث کثرت قیاس کی ضرورت پیش آئی تو یہ مسئلہ کھڑا ہو گیا کہ کیا قیاس جائز ہے یا نہیں؟ ان حالات میں فقہاء و مفتیان کے دو طبقے ابھرے:

(۱) [بخاری (۲۶۵۱) کتاب الشهادات : باب لا یشہد علی شہادۃ جور اذا أشہد]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۱۰۲) کتاب العلم : باب التشہید فی الکذب علی رسول اللہ، أبو داود (۳۶۵۰)]

(1) اہل حدیث (2) اہل رائے

اہل حدیث

یہ وہ لوگ تھے جو ہر مسئلے میں فیصلہ کرتے وقت صرف نصوص شرعیہ یعنی کتاب و سنت تک محدود رہتے۔ اگر انہیں ان میں کوئی مسئلہ نہ ملتا تو توقف و سکوت اختیار کر لیتے اور رائے و قیاس سے حتی الوسع اجتناب کی ہی کوشش کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے ہاں اس قدر مسائل و احکام مدون نہ ہو سکے جتنے اہل الرائے کے پاس ہو گئے۔

اہل رائے

اس گروہ میں شامل لوگ مسائل کا حقیقی مصدر و سرچشمہ تو کتاب و سنت کو ہی تسلیم کرتے تھے لیکن جب انہیں کتاب و سنت میں کوئی واضح حکم نہ ملتا تو قیاس و رائے کے ذریعے فتویٰ دیتے۔ شرعی احکام کے علل و اسباب اور اغراض و مقاصد کو استنباط مسائل میں ملحوظ رکھتے اور اصول و قوانین کی روشنی میں مسائل کا حل تلاش کرتے۔ ایسے لوگ اکثر اہل عراق ہیں اور اہل حدیث زیادہ اہل حجاز ہیں۔

مفتیان مدینہ

اس علاقے کے مشہور فقیہ صحابہ کے نام یہ ہیں:

- (1) اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ فہی سنیھا
 - (2) حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما
 - (3) حضرت ابو ہریرۃ عبدالرحمن بن صخر المدوسی رضی اللہ عنہ
- ان صحابہ سے علم حاصل کرنے والے کبار تابعین مندرجہ ذیل ہیں:

- | | |
|------------------------------------|-----------------------------|
| (1) سعید بن مسیب مخزومیؒ | (2) عروہ بن زبیرؒ |
| (3) ابوبکر بن عبدالرحمن مخزومیؒ | (4) زین العابدین بن حسینؒ |
| (5) عبید اللہ بن عبداللہ بن عتبہؒ | (6) سالم بن عبداللہ بن عمرؒ |
| (7) سلیمان بن یسارؒ | (8) قاسم بن محمد ابی بکرؒ |
| (9) نافع مولیٰ عبداللہ بن عمرؒ | (10) محمد بن مسلمؒ |
| (11) ابو جعفر محمد بن علی بن حسینؒ | (12) ابوالزنادؒ |
| (13) سکی بن سعید انصاریؒ | (14) ربیع بن ابی عبدالرحمنؒ |

مفتیان مکہ

صحابہ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تھے۔ ان سے علم حاصل کرنے والے چند نمایاں تابعین مندرجہ ذیل ہیں:

- | | |
|---------------------------|-----------------------------|
| (1) مجاہد بن جبیرؒ | (2) عطاء بن ابی رباحؒ |
| (3) عکرمہ مولیٰ ابن عباسؒ | (4) ابوالزبیر محمد بن مسلمؒ |

مفتیان کوفہ

اس علاقے کے فقیہ صحابہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ شامل ہیں۔ ان صحابہ سے کسب فیض کرنے والے تابعین مندرجہ ذیل ہیں:

- | | | | |
|-----|-------------------------|-----|-----------------|
| (1) | علقمہ بن قیسؒ | (2) | ابراہیم نخعیؒ |
| (3) | مسروقؒ | (4) | سعید بن جبیرؒ |
| (5) | عبیدہ بن عمرو السلمانیؒ | (6) | عامر بن شراحیلؒ |
| (7) | شریح بن حارث کنذیؒ | | |

مفتیان بصرہ

صحابہ میں سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اس علاقے میں اشاعت دین کے فرائض سرانجام دیتے رہے۔ اور تابعین میں مندرجہ ذیل حضرات شامل ہیں:

- | | | | |
|-----|-----------------------------------|-----|-------------------------|
| (1) | ابوالعالیہ رفیع بن مہران الریاحیؒ | (2) | قتادہ بن دعامہؒ |
| (3) | حسن بن ابی الحسن یسارؒ | (4) | ابوالشعشاء جابر بن زیدؒ |
| (5) | محمد بن سیر بنؒ | | |

مفتیان یمن

اس علاقے میں مندرجہ ذیل تابعین موجود تھے:

- | | | | |
|-----|----------------|-----|-------------------|
| (1) | طاؤس بن کیسانؒ | (2) | سحیح بن ابی کثیرؒ |
| (3) | وہب بن منبہؒ | | |

مفتیان مصر

قاری قرآن صحابی حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ اس علاقے کے مفتی تھے اور تابعین میں سے چند ایک یہ ہیں۔

- | | | | |
|-----|---------------------------|-----|-------------------|
| (1) | ابوالخیر مرشد بن عبداللہؒ | (2) | یزید بن ابی حبیبؒ |
|-----|---------------------------|-----|-------------------|

مفتیان شام

حضرت عبدالرحمن بن غنم اشعری رضی اللہ عنہ، کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس علاقے میں علم فقہ کی تعلیم کے لیے روانہ کیا۔ اس

علاقے کے فقیہ تابعین مندرجہ ذیل ہیں:

- | | | | |
|-----|--------------------|-----|-------------------|
| (1) | رجاء بن حیاة کنذیؒ | (2) | قیصہ بن ذویبؒ |
| (3) | مکحول بن ابی مسلمؒ | (4) | ابو ادريس خولانیؒ |
| (5) | عمر بن عبدالعزیزؒ | | |

○ یہی وہ دور ہے جس میں دو متعصب اور غالی قسم کے فرقوں کا ظہور ہوا۔ ان میں سے ایک شیعہ حضرات ہیں

اور دوسرے خوارج ہیں۔

شیعہ حضرات

اس فرقے کی بنیاد حب اہل بیت یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے خاندان کی محبت میں غلو کاری اور بزرگ و برتر صحابہ کی شان میں گستاخی پر رکھی گئی۔ انہوں نے پہلے تینوں خلفائے راشدین کو غاصب خلافت قرار دے کر ہدف لعن طعن بنایا اور دیگر صحابہ سے بھی بیزاری کا اظہار کیا یہی وجہ ہے کہ صحابہ سے حاصل ہونے والی احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ انہوں نے ضائع و رد کر دیا اور من گھڑت خیالات و ادوہام کو کذب و افتراء کے ذریعے روایات کا درجہ دے دیا۔ یہی نہیں بلکہ قرآن مجید کو بھی محرف قرار دیا۔ اسی لیے علمائے حدیث نے ایسے شیعہ حضرات کی روایات کو قبول کرنے میں بہت زیادہ توقف سے ہی کام لیا۔

خوارج

انہوں نے اپنے عقائد کی بنیاد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے بغض و عداوت پر رکھی۔ یہ دین سے خارج ایسے لوگ تھے جو بظاہر اسلام کا ہی لباوہ اوڑھے ہوئے تھے لیکن ان کا یہ تعصب و نفرت شرعی احکام کے استنباط میں بھی گہرا اثر کر چکا تھا۔ چونکہ ان کے عقائد و نظریات بعد از اسلام اور محض تشدد و جارحیت پر مبنی تھے اس لیے مختلف جنگوں کے ذریعے ان کی قوت کا خاتمہ ہوتا گیا بالآخر دوسری عباسیہ کی ابتداء تک ان کا نام و نشان بھی مٹ گیا۔

① عہد تدوین فقہ و حدیث اور دور ائمہ

اس دور کا عرصہ حیات دوسری صدی ہجری کے آغاز سے چوتھی صدی ہجری کے نصف تک ہے۔ اس دور میں کثرت فتوحات، دیگر اقوام سے روابط و تعلقات اور یونانی و رومی کتب کے عربی میں تراجم کے باعث مسلمانوں کی علمی حیثیت کو جہاں ارتقاء حاصل ہوا وہاں متعدد مسائل نے بھی جنم لیا جن میں سے چند نمایاں مسائل مندرجہ ذیل ہیں:

(1) ایسے لوگ رونما ہوئے جنہوں نے دین کو قتل کے تابع بنانے کی مذموم کوششیں کیں، ثابت شدہ عقائد میں بھی شکوک و شبہات پیدا کر دیے، حجت حدیث پر ضرب لگانے کی کوشش کی اور بے حد سعی و جدوجہد کے ذریعے نئے نئے دقیق مسائل پیدا کر دیے۔ جیسا کہ مسئلہ خلق قرآن وغیرہ۔ یہ لوگ اہل یونان کے فلاسفر سے متاثر تھے ان میں معتزلہ و متکلمین شامل ہیں۔

چونکہ حق کے مقابلے میں باطل بالآخر مٹ کر ہی رہتا ہے لہذا علمائے اسلام اور محدثین کرام کی ان سازشوں کے خلاف سر توڑ کوشش کے نتیجے میں ان لوگوں کی حیلہ کاریوں اور فتنہ پرداز یوں کا خاتمہ ہوا اور یہی موقف غالب رہا کہ کتاب و سنت ہی شرعی احکام کے اصلی بنیادی مآخذ ہیں۔

(2) وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ رفتہ رفتہ مسلمان دور دراز علاقوں تک پھیلتے گئے ان کے تہذیب و تمدن میں وسعت ہوتی گئی اور ان کی سیاست و معاشرت میں ارتقاء ہوتا گیا۔ حالات و واقعات میں تبدیلی، جدید ضروریات و تقاضوں کے باعث ہر شعبے میں نئے نئے مختلف مسائل پیدا ہو گئے۔ پھر ضرورت پیش آئی کہ ان متنوع مسائل کو از حد سعی و جدوجہد کے ذریعے قرآن و سنت اور اجتہاد سے حل کیا جائے۔

ان حالات کے پیش نظر مسلمانوں کے حاذق و باشعور اور نکتہ دان و تبحر العلوم علماء و مفتیان نے قرآن و سنت سے ان مسائل کو استنباط کر کے عملی زندگی میں ان کے اظہار کے لیے اپنے تمام اوقات قربان کر دیے اور شب و روز بے پایاں محنت و جفاکشی

میں مصروف ہو گئے اس محنت و کاوش نے علوم فقہ میں وسعت و فراخی پیدا کر دی اور پھر اس کے نتیجے میں تدوین حدیث و فقہ کا عمل بھی وجود میں آیا۔

تدوین حدیث

تدوین حدیث کے اعتبار سے بھی اس دور کو سنہری دور کہا جاسکتا ہے کیونکہ اس میں تدوین حدیث پر ہر شہر میں خصوصی توجہ دی گئی۔ اس سلسلے میں سبقت لے جانے والے حضرات مندرجہ ذیل ہیں:

- (1) مدینہ میں امام مالک بن انسؒ
- (2) مکہ میں عبدالملک بن عبدالعزیزؒ
- (3) کوفہ میں سفیان ثوریؒ
- (4) بصرہ میں حماد بن سلمہؒ اور سعید بن ابی عروبہؒ
- (5) شام میں عبدالرحمن اوزاعیؒ
- (6) خراسان میں عبداللہ بن مبارکؒ
- (7) یمن میں معمر بن راشدؒ

ان لوگوں کا زمانہ 140ھ کے قریب قریب اور 160ھ تک تھا۔ اس دور میں حدیث پر کام تین مراحل میں ہوا۔

- (1) اس زمانے میں جو کتابیں مرتب ہوئیں ان میں احادیث نبویؐ کے ساتھ صحابہ و تابعین کے اقوال بھی درج کر دیے جاتے جیسا کہ مؤطا امام مالک ہے۔

(2) پھر اقوال صحابہ و تابعین اور احادیث رسولؐ دونوں کو الگ الگ کر دیا گیا۔

(3) اس کے بعد محدثین کا دور آیا جنہوں نے بڑے ذخیرے سے چھان بین کر کے کتابیں مرتب کیں۔

صحاح ستہ

اس طبقے کے محدثین اور ان کی تصنیف کردہ کتب حسب ذیل ہیں:

- (1) ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاریؒ (194ھ تا 256ھ): انہوں نے صحیح بخاری تالیف فرمائی۔
 - (2) ابوالحسن مسلم بن حجاج غیشا پوریؒ (204ھ تا 261ھ): انہوں نے صحیح مسلم تالیف فرمائی۔ ان دونوں محدثین کو شیخین اور ان کی کتب کو صحیحین کہا جاتا ہے۔
 - (3) ابو داؤد سلیمان بن اشعث الجستانیؒ (202ھ تا 275ھ): انہوں نے سنن ابی داؤد مرتب کی۔
 - (4) ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائیؒ (214ھ تا 303ھ): انہوں نے سنن نسائی تصنیف کی۔
 - (5) ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ القزوینیؒ (209ھ تا 273ھ): انہوں نے سنن ابن ماجہ تالیف فرمائی۔
 - (6) ابویونس محمد بن یحییٰ الترمذیؒ (200ھ تا 279ھ): ان کی ترتیب شدہ کتاب کو جامع ترمذی کہا جاتا ہے۔
- ان چھ کتابوں کو صحاح ستہ کہا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ بھی دیگر محدثین نے احادیث کی کتب تصنیف کیں لیکن جو قبولیت ان کو حاصل ہوئی وہ دوسری کتب کو نہ ہو سکی۔

علم اسماء لرجال

اس فن کا مقصد یہ تھا کہ احادیث کو کذب و افتراء سے محفوظ کیا جاسکے اور صحیح و من گھڑت روایات میں واضح

اتیاز کیا جاسکے۔ جو لوگ یہ عظیم خدمت سرانجام دیتے انہیں رجال جرح و تعدیل کہا جاتا۔ اس فن کو ”فن اسماء الرجال“ کہتے ہیں۔ محدثین نے احادیث کے راویوں کے حالات، ان کی عدالت، حفظ و ضبط، امانت، دیانت، اخلاق و عادات، اوصاف و خصائل، شب و روز کی مصروفیت اور لوگوں سے تعلقات الغرض ان کی زندگی کے تمام پہلوؤں کو ناظر من الشئس کر کے ساری دنیا کے سامنے واضح کر دیا تاکہ کسی بھی راوی کے درجہ ثقاہت و قبولیت کو جاننے میں مشکل پیش نہ آئے۔ یقیناً حدیث کی تدوین اور جمع و ترتیب کے بعد اس کے تحفظ کے لیے اس علم فن کا معرض وجود میں آنا نہایت ضروری تھا یہی وجہ ہے کہ اس علم کو اس دور کا ایک بہت بڑا اقدام و کارنامہ تصور کیا جاتا ہے۔

اہل حدیث و اہل رائے

ساتھ دور کی طرح اس دور میں بھی مسائل شریعت کے استنباط اور اجتہاد کرنے والے علماء کے یہ دونوں طبقات موجود تھے۔ اہل حدیث استنباط احکام کے لیے صرف کتاب و سنت کو مرجع و مصدر گردانتے اور اہل الرائے قرآن و سنت سے اصول مستنبط کر کے اور نصوص کی علل پر نظر دوڑا کر احکام مستنبط کرتے۔

تدوین فقہ

اس دور میں فقہ کی تدوین اس طرح ہوئی کہ اس دور میں ایسے مجتہد افراد پیدا ہوئے جنہوں نے ساری زندگی انتھک محنت و کوشش کے ذریعے اجتہاد و استنباط کا کام کیا پھر بعد ازاں ان کے مستنبط مسائل و احکام کو مدون کیا گیا۔ ان کے شاگردوں نے ان کے اقوال کو مختلف کتب کی صورت میں جمع کر لیا اور لوگ ان مجتہدین کو فقہ میں اپنا امام تسلیم کرنے لگے حتیٰ کہ ان کے مذہب و موقف کو سیکھ کر اس پر عمل کرنا ہی راہ عمل سمجھا جاتا۔ جن مجتہدین کی فقہ مدون ہوئی اور آج تک متعدد ممالک میں ان کے کثرت کے ساتھ تابع فرمان موجود ہیں وہ چار ہیں۔

① امام ابوحنیفہ ② امام مالک ③ امام شافعی ④ امام احمد

انہیں ائمہ اربعہ کہا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ بعض اور فقہاء و مجتہدین نے بھی فقہ کے میدان میں محنت کی لیکن انہیں وہ مقام و مرتبہ اور قبولیت حاصل نہ ہو سکی جو ائمہ اربعہ کو ہوئی۔ ان اماموں کے مختصر حالات مندرجہ ذیل ہیں:

① امام ابوحنیفہؒ

ابتدائی حالات

آپ کا نام نعمان بن ثابت اور کنیت ابوحنیفہ ہے۔ آپ کی پیدائش 80ھ میں کوفہ شہر میں ہوئی۔ جب جوان ہوئے تو اسی شہر میں اپنے والد کے ساتھ کپڑے کا کاروبار کرنے لگے۔

تعلیم و تربیت

بیان کیا جاتا ہے کہ آپ ایک دن بازار سے گزر رہے تھے کہ اس وقت کے مشہور محدث و فقیہ امام شعیبؒ سے ملاقات ہو گئی۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کیا پڑھتے ہو؟ آپ نے جواب میں کہا کہ کچھ نہیں۔ امام شعیبؒ نے کہا کہ تعلیم حاصل کرو تمہارے

چرب سے نور نکل رہا ہے۔ اس دن سے آپ نے تعلیم کی طرف رغبت و توجہ شروع کر دی۔

امام شعی، امام عطاء بن ابی رباح، حضرت نافع اور حضرت عبداللہ بن دینار وغیرہ تابعین سے آپ نے علم حدیث حاصل کیا اور کوفہ کے بہت مشہور نامور فقیہ حماد بن سلیمان سے علم فقہ کا اکتساب کیا۔ آپ کو نہایت ذکاوت و ذہانت کے باعث امام حماد کے شاگردوں میں اس قدر مقام حاصل ہوا کہ 120 ھ میں امام حماد کی وفات کے بعد آپ کو ان کا جانشین مقرر کر دیا گیا۔

کیا امام ابو حنیفہ تابعی تھے؟

بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ آپ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زیارت کی اور بعض نے تو چند اور صحابہ کی زیارت کا بھی دعویٰ کیا ہے مثلاً حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ اور اور حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ وغیرہ لیکن تحقیق شدہ درانج بات یہ ہے کہ امام صاحب نے کسی صحابی کو نہیں دیکھا کیونکہ جن حضرات نے بھی یہ دعویٰ کیا ہے کہ آپ نے صحابہ کی زیارت کی ان کے پاس سوائے دعوے کے کوئی صحیح وثابت دلیل نہیں۔

اجتہاد کا طریقہ کار

امام ابو حنیفہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ انہوں نے خود فرمایا جب مجھے قرآن میں کوئی حکم مل جائے تو اسے لے لیتا ہوں۔ اگر قرآن میں نہ ملے تو اس کے متعلق حدیث رسول لے لیتا ہوں۔ اگر قرآن و حدیث دونوں میں نہ ملے تو صحابہ کے اقوال و آثار سے اخذ کرتا ہوں اور ان کے مقابلے میں کسی کے قول کو ترجیح نہیں دیتا لیکن امام ابراہیم، امام شعی، امام ابن سیرین، امام عطاء اور حضرت سعید بن جبیر نے جیسے اجتہاد کیا ہے اس طرح میں اجتہاد بھی کرتا ہوں۔ علاوہ ازیں آپ متواتر دلائل کو قطعی اور اخبار آحاد کو ظنی قرار دیتے ہیں۔

آپ کے متعلق علماء کے اقوال

(1) امام مالک سے روایت کی جاتی ہے کہ انہوں نے فرمایا ”آپ اگر چاہیں تو بزور دلیل پتھر کے ستون کو سونے کا ثابت کر دکھائیں۔“

(2) امام شافعی سے روایت بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ ”علم فقہ سیکھنے والا امام ابو حنیفہ کا محتاج ہے۔“

(3) امام ابو یوسف سے بیان کیا جاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا ”جب کسی مسئلے میں ہمارا باہمی اختلاف ہوتا تو ہم اسے امام ابو حنیفہ کے سامنے پیش کرتے۔ آپ اتنی جلدی جواب دیتے جیسے اپنی آستین سے نکالا ہو۔“

آپ کے معاصر فقہاء

آپ کے ہم عصر فقہاء جو اس وقت کوفہ میں نامور تھے تین ہیں:

(1) محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ (2) شریک بن عبداللہ الحنفی (3) سفیان بن عیینہ ثوری

آپ کے تلامذہ

آپ سے فیض یافتہ بہت زیادہ شاگرد تھے ان میں سے چند مشہور حسب ذیل ہیں:

- (1) امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری
(2) امام محمد بن حسن الشیبانی
(3) امام زفر بن ہذیل بن قیس کوئی
(4) امام حسن بن زیاد اللؤلؤی کوئی

وفات

بیان کیا جاتا ہے کہ آپ کو کئی مرتبہ قاضی القضاۃ کا عہدہ پیش کیا گیا لیکن آپ ہر مرتبہ انکار کر دیتے۔ اس انکار کے باعث آپ کو قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرنا پڑیں بالآخر 150ھ میں آپ قید خانہ میں ہی وفات پا گئے۔ (۱)

② امام مالک

نام و پیدائش

آپ کا نام مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ 93ھ میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔

تعلیم و تربیت

امام مالک نے جب ہوش سنبھالا تو اس وقت آپ ﷺ کے جلیل القدر صحابہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ وغیرہ کی محنتوں سے مدینہ علم و حکمت کے خزانوں سے مالا مال تھا۔ ان صحابہ سے علم حاصل کرنے والے کبار تابعین مدینہ میں موجود تھے۔ امام مالک نے ان ہی سے علم حاصل کیا۔ امام عبد الرحمن بن ہریرہ، امام نافع، امام ابن شہاب زہری اور امام ربیعہ آپ کے اساتذہ میں شامل ہیں۔ بعد ازاں آپ ایک عظیم محدث اور بلند پایہ فقیہ کی حیثیت سے ابھرے۔ آپ کی جلالت قدر کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ امام محمد بن حسن الشیبانی اور امام شافعی جیسے عظیم فقہاء بھی آپ کے شاگردوں میں شامل تھے۔

اجتہاد کا طریقہ کار

استنباط احکام کے لیے آپ پہلے قرآن میں اور پھر حدیث میں تلاش کرتے۔ آپ کے نزدیک اہل مدینہ اور بالخصوص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بہت اہمیت رکھتا تھا حتیٰ کہ جو حدیث اہل مدینہ کے عمل کے خلاف ہوتی اسے تسلیم نہ کرتے۔ اگر قرآن و حدیث میں کوئی مسئلہ نہ ملتا تو اجتہاد و قیاس سے کام لیتے۔ آپ مصالح و مسائل کو بھی معتبر سمجھتے تھے جیسا کہ احناف استحسان کو معتبر سمجھتے ہیں۔

حدیث قبول کرنے کی شرائط

آپ روایت حدیث کے سلسلے میں انتہائی احتیاط سے کام لیتے تھے اور جب تک کسی حدیث کی صحت کا یقین نہ ہو جاتا ہرگز قبول نہ کرتے۔ آپ نے حدیث قبول کرنے کی جو شرائط لگائی تھیں وہ حسب ذیل ہیں:

- (1) قرآن کریم کے خلاف نہ ہو۔

(۱) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: میزان الاعتدال (۲۶۵/۴) تاریخ الکبیر (۸۱/۸) کتاب الحرج والتعذیل (۴۴۹/۸) تہذیب الکمال فی أسماء الرجال (۱۰۸/۱۹) الأعلام (۳۶/۸) الکامل فی ضعفاء الرجال (۲۳۵/۸) کتاب الضعفاء الکبیر (۲۸۰/۴) حاشیہ کتاب الضعفاء الکبیر للعقيلي (۲۷۹/۴) طبقات علماء الحديث (۲۶۰/۱) سیر أعلام النبلاء (۳۹۰/۶) کتاب الضعفاء و المتروکین (ص ۲۳۳) العبر فی خبر من غیر (۱۶۴/۱) تاریخ بغداد (۴۱۱/۱۳)]

- (2) اہل مدینہ کے اجماع کے برخلاف نہ ہو۔
 (3) راوی کا حافظہ قوی ہو۔
 (4) راوی کتاب و سنت کا ماہر اور باب اہل علم کا ہم نشین ہو اور اس کی عملی زندگی بے داغ ہو۔
 (5) روایت بالمعنی صرف اس وقت قبول ہوگی جب الفاظ کا معمولی فرق ہو۔

استقامت و استقلال

آپ ہمیشہ حق بات پر ڈٹ جاتے خواہ اس کی پاداش میں آپ کو سزاؤں سے ہی کیوں نہ دوچار ہونا پڑتا۔ آپ نے خلیفہ منصور کی جبری بیعت کے خلاف فتویٰ دیا اور مجبوراً دلوای گئی طلاق کو مردود قرار دیا۔ یہ دونوں مسئلے حکام کے خلاف تھے لہذا انہوں نے آپ کو بے پناہ سزائیں دیں لیکن آپ صبر و استقامت کے غیر متزلزل پہاڑ کی طرح حق پر ڈٹے رہے۔ ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید نے آپ سے درخواست کی کہ شاہی محل میں آکر اسے تعلیم دیں لیکن آپ نے انکار کر دیا۔ پھر ہارون خلیفہ وقت خود مدینہ میں آکر آپ سے تعلیم حاصل کرتا رہا۔

وفات

آپ تقریباً ساری زندگی مدینہ شہر میں ہی مقیم رہے اور یہیں درس و تدریس کا کام کرتے رہے لہذا آپ کی وفات بھی 179ھ میں اسی شہر میں ہوئی اور آپ کو وہیں دفن کر دیا گیا۔

③ امام شافعیؒ

نام و پیدائش

آپ کا نام محمد بن اوریس شافعی اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ 150ھ میں غزہ کے شہر میں پیدا ہوئے۔ جب آپ کی عمر دو سال ہوئی تو والد محترم کی وفات ہوگئی اس لیے آپ کی والدہ آپ کو لے کر اپنے آبائی شہر مکہ میں آگئیں۔

تعلیم و تربیت

بے حد ذہانت و وفائت کے باعث نو سال کی عمر میں قرآن حفظ کر لیا۔ پھر علوم شریعت میں مہارت حاصل کرنے کے لیے محنت و کوشش شروع کر دی حتیٰ کہ اس میں بھی کامیاب ہوئے۔ بعد ازاں مدینہ پہنچ کر امام مالکؒ سے تعلیم حاصل کی علاوہ ازیں چند اور اہل علم سے بھی آپ نے کسب فیض کیا۔ یہاں سے آپ عراق تشریف لے گئے جہاں آپ نے امام ابو حنیفہؒ کے مایا ناز شاگرد امام محمدؒ کی شاگردی اختیار کی اور آپ کی اجتہادی فکر و نظر نے ایک نیا رنگ حاصل کیا۔ پھر واپس آکر درس و تدریس کے کام میں مصروف ہو گئے۔

195ھ میں آپ دوبارہ عراق تشریف لے گئے اور دو سال تک وہاں مقیم رہے۔ دریں اثنا بہت سے لوگوں نے آپ سے علم حاصل کیا اور آپ کے فقہی طریقہ کار کو قبول کیا۔ دو سال بعد پھر آپ حجاز واپس آ گئے۔

198ھ میں پھر تیسری مرتبہ آپ عراق گئے اور چند ماہ قیام کے بعد مصر تشریف لے گئے اور بقیہ تمام زندگی وہیں مقیم

رہے۔ یہاں آپ کی بہت زیادہ شہرت ہوئی اور بہت زیادہ شاگرد بھی آپ کے حلقہ درس میں جمع ہو گئے کہ جنہیں آپ نے کتابیں بھی لکھوائیں۔

اجتہاد کا طریقہ کار

آپ بھی پہلے کتاب و سنت کو ہی احکام شریعت کا مصدر تصور کرتے۔ پھر اجماع و قیاس کے بھی قائل تھے۔ خبر واحد اگر ثقہ راویوں اور متصل سند والی ہوتی تو اسے قبول کرتے اس کے علاوہ کسی شرط کے قائل نہ تھے۔ مزید برآں آپ فقہ حنفی کے استحسان اور فقہ مالکی کے مصالح مرسلہ کو تسلیم نہیں کرتے تھے۔

تصانیف

- (1) مسند شافعی: جو آپ کے شاگرد محمد بن یعقوب نے مرتب کی۔
- (2) الرسالة فی أدلة الأحكام: اس میں اصول فقہ کیبحاث موجود ہیں۔
- (3) کتاب الامم: اس میں فقہی مسائل و احکام بیان کیے گئے ہیں۔

وفات

آپ کی وفات مصر میں 204ھ میں طبعی موت کے ذریعے ہوئی۔

④ امام احمدؒ

نام و پیدائش

آپ کا نام احمد بن محمد بن حنبل اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ دادا کی نسبت سے ابن حنبل مشہور ہوئے۔ آپ کی پیدائش 164ھ میں بغداد میں ہوئی۔ بچپن میں ہی والد کے انتقال کے باعث والدہ نے ہی آپ کی تربیت کی۔

تعلیم و تربیت

چودہ برس کی عمر میں علم حدیث کی طرف متوجہ ہوئے چنانچہ آپ نے امام ابو یوسفؒ کی شاگردی اختیار کی۔ پھر جب امام شافعیؒ بغداد آئے تو ان سے بھی تعلیم حاصل کی۔ حدیث و فقہ دونوں علوم میں آپ نے بلند مقام حاصل کیا جیسا کہ امام شافعیؒ کا قول بیان کیا جاتا ہے کہ ”جب میں نے بغداد چھوڑا تو علم و فضل میں احمد بن حنبل کے مرتبے کا کوئی دوسرا آدمی نہیں دیکھا۔“ آپ کو حدیث سے بہت زیادہ محبت تھی یہی وجہ ہے کہ آپ نے احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ حفظ کر لیا تھا اور پھر آپ نے حدیث کی ایک کتاب بھی مرتب کی جو کہ مسند احمد کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس میں چالیس ہزار سے زائد احادیث موجود ہیں۔

اجتہاد کا طریقہ کار

آپ ایک عظیم محدث ہونے کے ساتھ ساتھ ایک بلند پایہ فقیہ بھی تھے۔ آپ استنباط احکام میں پہلے قرآن پھر سنت پر اعتماد کرتے۔ خبر واحد کو متصل السند اور ثقہ راویوں کے باعث بغیر کسی شرط کے قبول فرماتے۔ حدیث کے بعد اجماع اور اجماع کے بعد ان اقوال صحابہ کو لیتے جو قرآن و حدیث کے مطابق ہوتے پھر ان کے بعد قیاس کو درجہ دیتے۔

استقامت واستقلال

جو مسئلہ آپ پر حکام کے بے حد مظالم و مصائب کا سبب بنا وہ مسئلہ خلق قرآن تھا۔ فرقہ معز لہ سے متاثر ہو کر حکام اس مسئلہ کو رواج دینا چاہتے تھے لیکن امام احمدؒ ایک مضبوط چٹان کی طرح ان کے راستے کی رکاوٹ بن گئے۔ پھر اس سلسلے میں آپ کو کبھی زنجیروں میں جکڑا گیا، کبھی کوڑے لگائے گئے، کبھی قید تنہائی میں ڈالا گیا اور کبھی جلاوطن کر دیا گیا لیکن یہ تمام سزائیں آپ کی ثابت قدمی میں ذرہ برابر بھی چلک نہ پیدا کر سکیں۔

وفات

ایک عرصہ تک مسلسل مشکلات و تکالیف کے باعث آپ نہایت کمزور اور بیمار رہنے لگے تھے۔ بالآخر بغداد میں 241ھ بروز جمعہ آپ اس دنیا سے رحلت فرما گئے۔

⑤ عہد مناظرہ و بحث و تمحیص

سیاسی بدحالی

یہ دور چوتھی صدی ہجری کی ابتدا سے خلافت عباسیہ کے زوال تک رہا۔ اس دور میں مسلمانوں کی خلافت و سلطنت نہایت سیاسی کمزوری و انتشار کے باعث محض بغداد تک ہی محدود رہ گئی تھی۔ مسلمان چھوٹی چھوٹی ریاستوں اور امارتوں میں تقسیم ہو کر اپنی گدشتہ وحدت ملی و ہم آہنگی کھو چکے تھے۔ ربط و تعلق، اتحاد و اتفاق اور توافق و تطابق کی جگہ افتراق و انحراف، بگاڑ و فساد اور فتنی و قلبی تصادم و خلفشار نے لے لی تھی۔

آغاز تقلید

اگرچہ اس دور میں بھی علمی حرکت باقی تھی علماء و فضلاء فقہ اسلامی کی تدوین و اشاعت اور کئی کوپورا کرنے کے لیے بہت زیادہ کوششیں کر رہے تھے۔ لیکن اس دور میں استنباط مسائل کا وہ اسلوب و طریقہ کار جو پہلے ادوار میں موجود تھا آہستہ آہستہ ختم ہوتا چلا گیا۔ کتاب و سنت کے ذریعے مسائل کا استنباط اور اجتہاد متج کر لوگ اپنے اپنے ائمہ فقہ کی تقلید پر ہی تکیہ کرنے لگے تھے حالانکہ ائمہ فقہ نے تو اپنی اپنی زندگی میں ہی یہ بات واضح کر دی تھی کہ اگر ہماری بات کتاب و سنت کے خلاف پاؤ تو دیوار پر دے مارو اور کتاب و سنت پر عمل کرو جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا تھا کہ ”جب کوئی صحیح حدیث موجود ہو تو میرا بھی وہی مذہب ہے۔“ ان کے علاوہ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ سے بھی اس طرح کے اقوال صحیح ثابت ہیں۔

بحث و مناظرہ

اس تقلید کے نتیجے میں جہاں کتاب و سنت کا علم سیکھنے کا رجحان ختم ہوتا جا رہا تھا اور ائمہ کی کتابوں کی طرف ہی رجوع شروع ہو چکا تھا وہاں اپنے اپنے مسلک و مذہب کی تائید و حمایت اور اختلافی مسائل میں دوسرے مسلک کی تردید کے لیے مناظرہ و محاذ کا بھی رواج عام ہو رہا تھا۔ مزید برآں ان مناظروں کو سرکاری سرپرستی بھی حاصل ہوتی جس بنا پر مسلمانوں میں انتشار کی افزائش ایک یقینی امر تھا۔ بالآخر صورت حال یہاں تک پہنچی کہ مد مقابل کی حق بات کو بھی تسلیم نہ کیا جاتا اور اپنے غلط

موقف کو بھی من گھڑت روایات و عقلی دلائل کے ذریعے صرف مناظرہ جیتنے کی غرض سے ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی۔ اگرچہ اختلاف صحابہ میں بھی ہوا لیکن انہوں نے احترام، انصاف، محبت، اتحاد اور اتفاق کا دامن ہرگز نہ چھوڑا بلکہ جس سے اختلاف ہوتا اس سے گفت و شنید یا خط و کتابت کے ذریعے حل کی کوشش کی جاتی، کسی کے لیے تعصب و نفرت کی کبھی نوبت نہ آتی۔

اسباب تقلید

جن ائمہ فقہ کے فتاویٰ و اقوال پر اعتقاد کیا گیا انہیں ایسے ہونہار و مخنتی شاگرد مل گئے کہ جنہوں نے اپنے اپنے اساتذہ کی فقہ کو مدون کیا، اسے مختلف کتب اور ابواب کی شکل میں ترتیب دیا، جس کے ذریعے احکام شریعت کے حصول میں آسانی پیدا ہوگئی اس لیے اصل مآخذ کو چھوڑ کر ان فقہی کتب کی طرف ہی رجوع کا رواج عام ہوتا چلا گیا حتیٰ کہ حکام بھی انہی پر اعتقاد کرنے لگے اور کوشش کرتے کہ قاضی بھی اپنے پسندیدہ مذہب کے عالم کو ہی مقرر کیا جائے۔ اس طرح رفتہ رفتہ اجتہاد کا دروازہ بن ہوتا چلا گیا اور آسانی پسند فطرت انسانی تقلید کی خوگر ہوتی چلی گئی۔

اس دور کے مشہور فقہاء

- | | |
|---|--|
| (1) ابو الحسن عابد اللہ رحمہ اللہ | (2) ابوبکر احمد الرازی البصاص |
| (3) ابو عبد اللہ یوسف الجرجانی | (4) ابوالحسن احمد بن محمد القدوری |
| (5) ابو یزید عبد اللہ السمرقندی | (6) شمس الامام عبد العزیز الحلو انی البخاری |
| (7) شمس الامام محمد بن احمد السرخسی | (8) علی بن محمد ابو دوئی |
| (9) فخر الدین حسن بن منصور آذر جندی الفرغانی قاضی خان | (10) علی بن ابی بکر عبد الجلیل الفرغانی المرغینانی |
| (11) قاضی ابو الفضل عیاض بن موسیٰ | (12) امام الحرمین الجوی |
| (13) امام غزالی | (14) امام ماوردی |
| (15) امام نووی | |

⑥ عہد تقلید محض اور اس کی تردید

اس دور کا آغاز سقوط بغداد سے شروع ہوا اور آج تک جاری ہے۔ اس دور میں گزشتہ دور کی باقی کچھ اجتہادی رفق کو بھی یکسر مٹا دیا گیا۔ اجتہاد کا دروازہ یکسر بند کر دیا گیا اور صرف فقہی کتب پر ہی انحصار کر لیا گیا۔ علماء و مفتیان نے بھی اجتہاد کے بجائے چند مخصوص کتب کو ہی سامنے رکھا۔ یہ جاننا کسی نے بھی ضروری خیال نہ کیا کہ ان کتب میں موجود مسائل کہاں سے لیے گئے ہیں ان کے کیا دلائل ہیں ان میں اختلاف کے کیا اسباب ہیں اور دوسرے ائمہ کے دلائل کیا ہیں؟ حالانکہ ان کے اماموں نے بھی انہیں اس لائحہ عمل کو اپنانے سے یوں روکا تھا کہ تقلید نہ کرو بلکہ وہیں سے احکام حاصل کرو جہاں سے ائمہ نے حاصل کیے ہیں۔ امام احمد، امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، اور امام محمد وغیرہ سب سے اس طرح کے اقوال منقول ہیں۔

تقلید محض کی مخالفت

چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بات طے ہے کہ ایک جماعت کو قیامت تک حق پر غالب رہنا ہے لہذا وقتاً فوقتاً اللہ تعالیٰ ایسے علماء و مجتہدین اور ائمہ و فقہاء کو پیدا کرتے رہے جنہوں نے اپنے اپنے دور میں قاطع دلائل و براہین کے ذریعے تقلید محض کا طلسم توڑا بدعات و خرافات کا قلع قمع کیا اور از سر نو تجدید و احیائے دین کے لیے اپنی زندگیاں وقف کر دیں۔ نتیجہً لوگوں کے ذہن پھر تبدیل ہونا شروع ہوئے اور نصوص اصلیہ کی طرف رجوع کیا جانے لگا۔ ان ائمہ و مجتہدین میں شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ، امام ابن قیمؒ، امام شوکانیؒ، امام صنعانیؒ، سید جمال الدین افغانیؒ، شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور شاہ اسماعیل شہیدؒ جیسے قابلِ قدر لوگ شامل ہیں۔ لیکن اس تبدیلی کے ساتھ ساتھ اندھی تقلید کا سلسلہ بھی مختلف علاقوں میں جاری رہا جو کہ آج تک جاری ہے۔

عصر حاضر میں ضرورتِ اجتہاد

اجتہاد کی ضرورت ہمیشہ سے رہی ہے لیکن عصر حاضر میں کثیر متنوع و مختلف الجہات مسائل پیدا ہو جانے کے باعث اس کی ضرورت دو چند ہو گئی ہے۔ چنانچہ اہل علم پر یہ فریضہ عائد ہوتا ہے کہ دورِ حاضر کے جدید چیلنجز کو قبول کرتے ہوئے نہایت محنت و عرق ریزی سے اپنی مجتہدانہ صلاحیتیں پیش کریں اور امت کے نئے نئے پیدا ہونے والے اقتصادی، معاشی، معاشرتی، سیاسی اور اخلاقی ہر قسم کے مسائل شرعی تقاضوں کے مطابق حل کرنے کے لیے کمر بستہ ہو جائیں۔ علاوہ ازیں اس دور میں از حد سائنسی ترقی کی وجہ سے بین الاقوامی روابط و تعلقات اور ذرائع مواصلات میں اس قدر جدت پیدا ہو چکی ہے جس کے باعث دنیا ایک گلوبل ویلج (Global Village) بن کے رہ گئی ہے۔ انسان جب چاہے پوری دنیا میں کہیں بھی رابطہ قائم کر سکتا ہے اور یقیناً یہ ایک ایسا ذریعہ ہے جس کے باعث کسی مسئلے کے متعلق پوری دنیا کے علماء کی یا محض دنیا کے بڑے بڑے علماء و فضلاء کی رائے بھی ہآسانی معلوم کی جاسکتی ہے۔ اور اس طرح کسی مسئلے کے متعلق بھی حتمی فیصلہ کرنا نہایت آسان ہے۔ (۱)



مذہب اربعہ اور ان کا مختصر تعارف

مذہب اربعہ میں یہ مذاہب شامل ہیں۔

① مذہب حنفی ② مذہب مالکی ③ مذہب شافعی ④ مذہب حنبلی

ان چاروں مذاہب کی کچھ تفصیل حسب ذیل ہے:

① مذہب حنفی

تعارف

مذہب اربعہ میں سب سے قدیم مذہب مذہب حنفی ہے۔ اس کی نشوونما کوفہ میں ہوئی کیونکہ اس کے امام ”ابوحنیفہ“ اس علاقے سے تعلق رکھتے تھے۔ پھر رفتہ رفتہ یہ مذہب پورے عراق میں اور پھر مصر، فارس، بخارا، بلخ، روم، فرغانہ اور ہندوستان کے اکثر حصے اور یمن کے کچھ حصے میں پھیل گیا۔ اس مذہب کے پیروکار اہل الرائے کہلاتے ہیں کیونکہ عراق میں حدیثیں کم پہنچنے کی وجہ سے انہوں نے بہت زیادہ قیاس کرنا شروع کر دیا یوں یہ لوگ اہل قیاس یا اہل الرائے کہلانے لگے۔ نیز ان کے امام بھی قیاس کے بہت بڑے ماہر تھے۔

کتب احناف میں موجود ہے کہ فقہ حنفی کو کتابی شکل میں جمع کرنے والا پہلا شخص ”اسد بن عمرو“ تھا اور ایک قول کے مطابق ”نوح بن ابی مریم“ تھا اور فقہ حنفی کو مدون کرنے والے فقہاء کی تعداد چالیس تھی جن میں امام ابو یوسف اور امام زفر وغیرہ بھی شامل تھے۔

احناف منصب قضا پر

ہارون الرشید کے دور خلافت میں امام ابوحنیفہ کے شاگرد رشید امام ابو یوسف کو قاضی القضاۃ مقرر کر دیا گیا۔ چنانچہ پوری سلطنت کے ہر علاقے میں قاضی کا تقرر انہی کے حکم سے ہوتا اور وہ صرف اپنے ہم مسلک شخص کو ہی قاضی مقرر فرماتے۔ نیز ان کے بعد بھی احناف کی ہمیشہ کوشش رہی کہ عہدہ قضا صرف احناف کے پاس ہی رہے چنانچہ وہ ہر دوسرے مسلک کے قاضی کو معزول کرانے کے لیے خفیہ چالیں اور سازشیں کرتے رہتے۔ لہذا اس زمانے کے تمام مسلمانوں کو حنفی احکام و فتاویٰ پر مجبوراً عمل کرنا پڑتا اور یوں اس مسلک کی بہت زیادہ ترویج و اشاعت ہوئی۔

مختلف ممالک میں ترویج و اشاعت

شامی افریقہ کا وہ علاقہ جو لیبیا، تونس اور الجزائر پر مشتمل ہے مذہب حنفی سے پہلے کسی خاص مذہب کا پیروکار نہیں تھا۔ پھر اس علاقے میں سب سے پہلے مذہب حنفی لانے والے ابو محمد عبداللہ بن فروح القاسمی حنفی تھے لیکن اس مذہب کو غلبہ اس وقت حاصل ہوا جب اسد بن فرات، بن سنان، اس علاقے کے قاضی مقرر ہوئے۔ ایک عرصے تک وہاں یہی مذہب غالب رہا لیکن جب اقتدار معز بن بادیس کے ہاتھ آیا تو اس نے مالکی مذہب کی اشاعت کی چنانچہ آج بھی اس علاقے کی اکثریت مالکی مذہب پر ہی ہے۔

مصر میں سب سے پہلے حنفی مذہب پہنچانے والا قاضی اسمعیل بن السبع ہے جسے عباسی دور میں 164ھ میں مصر کا قاضی مقرر کیا گیا بعد ازاں عوام سے بعض مسائل میں اختلاف رائے کے پیش نظر اسے معزول کر دیا گیا لیکن دیگر علما و فقہاء

کے ذریعے یہ مذہب مصر میں فروغ پاتا رہا۔

فاطمی عہد میں انہوں نے اپنے ہم مذہب اسماعیلی شیعہ حضرات کو قاضی مقرر کیا اور تمام فیصلے اسی مذہب کے مطابق ہونے لگے تاہم احناف کو عبادات میں آزادی دی گئی کہ وہ جیسے چاہیں عبادت کرتے رہیں۔ مصر میں ایوبی سلطنت قائم ہوئی تو انہوں نے شافعی المذہب ہونے کی وجہ سے اس مذہب کو ترویج دی اور اس کے لیے بیشتر علاقوں میں مدارس قائم کیے۔ جب مصر پر عثمانی غالب آئے تو انہوں نے منصب قضا صرف احناف کے لیے خاص کر دیا جس وجہ سے امراء و حکام تک کو اس کے مطابق چلنا پڑا اور آج تک وہاں یہی صورتحال ہے۔

مذہب حنفی عصر حاضر میں

علاوہ ازیں عراق، خراسان، بھجستان، جرجان، طبرستان، افغانستان، فارس، شام، ترکی، بنگلہ دیش، ترکمانستان، تاجکستان، قازقستان، بوسنیا، البانیہ اور برصغیر پاک و ہند میں اس مذہب کے پیروکار کثرت سے موجود ہیں۔ اور ایران، انڈونیشیا، سری لنکا، تھائی لینڈ، ملائیشیا، برما، سعودی عرب اور برازیل وغیرہ میں بہت کم ہیں۔ ایک اندازے کے مطابق احناف دنیا کے کل مسلمانوں کا دو تہائی حصہ ہیں۔

۵ مذہب مالکی

تعارف

یہ مذہب امام مالکؒ کی طرف سے منسوب ہے۔ چونکہ آپ ہمیشہ مدینہ میں ہی مقیم رہے اس لیے اس کی نشوونما مدینہ میں ہی ہوئی پھر آہستہ آہستہ پورے حجاز، یمن، شام، بصرہ، مصر، اندلس، مراکش، سسلی اور سوڈان وغیرہ میں بھی پھیل گیا۔ اس مذہب کے پیروکار اہل حدیث کہلاتے ہیں کیونکہ انہوں نے استنباط احکام کے لیے زیادہ تر اعتماد صرف کتاب و سنت پر ہی کیا، قیاس و رائے کی طرف بہت کم متوجہ ہوئے۔ تاہم انہوں نے کتاب و سنت کے علاوہ اہل مدینہ کے عمل کو بہت زیادہ ترجیح دی اور معتبر سمجھا۔

مختلف ممالک میں ترویج و اشاعت

مصر میں اس مذہب کی ترویج کرنے والے امام مالکؒ کے دو شاگرد عثمان بن الحکم اور عبدالرحیم بن خالد بن یزید ہیں۔ یہ دونوں امام مالکؒ سے علم حاصل کر کے ایک ساتھ مصر لوٹے اور فقہ مالکی کی اشاعت کی۔ دور ایوبیہ میں اس مذہب کے لیے مدارس قائم کیے گئے تو اس کی مزید تشہیر و ترویج ہوئی۔ لیبیا، تونس اور الجزائر وغیرہ میں اس مذہب کو غلبہ اس وقت حاصل ہوا جب 407ھ میں معز بن بادیس نے اس علاقے کا اقتدار سنبھالا اور یہاں کے لوگوں کو مذہب مالکی پر عمل کے لیے مجبور کر دیا۔

اندلس میں یہ مذہب یحییٰ بن یحییٰ بن کثیر، زیاد بن عبدالرحمن اور یحییٰ بن دینار کی کوششوں سے نشر ہوا اور جب اندلس کے حکمران ہشام بن عبدالرحمن نے اس مذہب کو قبول کیا تو لوگوں سے بزرگ و شریف اس مذہب کو قبول کروا لیا۔

مراکش میں جب علی بن یوسف بن تاشفین صاحب اقتدار ہوا تو اس نے فقہاء و مجتہدین کو اس قدر اہمیت و اکرام سے نوازا کہ حکومت کا کوئی فیصلہ ان سے مشورہ لیے بغیر نہ کرتا۔ چونکہ اس کے دربار میں تقرب و مرتبہ اسی کو حاصل ہوتا جو فقہ مالکی کا عالم ہوتا اس لیے مذہب مالکی کی طرف رجحان بہت زیادہ ہو گیا اور یوں رفتہ رفتہ کتاب و سنت کے بجائے استنباط احکام کے لیے صرف مذہب مالکی کی کتب پر ہی انحصار کیا جانے لگا۔ تاہم جب اسی شاہی خاندان کے سپوت یعقوب بن یوسف بن عبدالحمون کو اقتدار نصیب ہوا تو اس نے فقہ کا خاتمہ کر کے دوبارہ کتاب و سنت کے ظاہر پر عمل کو لازم قرار دے دیا۔

مذہب مالکی عصر حاضر میں

آج یہ مذہب مراکش، موریتانیہ، تونس، الجزائر اور لیبیا میں موجود ہے اور ان علاقوں میں اس مذہب کے پیروکار کثرت سے ہیں۔ تاہم مصر، سوڈان، لبنان اور حجاز میں بھی ان کی اقلیت موجود ہے۔ 1930ء میں لگائے گئے اندازے کے مطابق اس مذہب کے پیروکاروں کی تعداد چار کروڑ تھی۔

③ مذہب شافعی

تعارف

یہ مذہب امام شافعیؒ کی طرف منسوب ہے جو غرہ میں پیدا ہوئے اور مصر میں فوت ہوئے۔ اس مذہب کے پیروکاروں کو بھی مالکیوں کی طرح ”ابجدیث“ کہا جاتا ہے اور بعض علاقوں میں تو اہل حدیث کے نام سے مراد صرف شوافع ہی ہوتے تھے مثلاً خراسان وغیرہ میں۔ فی الحقیقت امام شافعیؒ پہلے امام مالکؒ کے شاگرد تھے اور پھر اہل عراق سے تعلیم حاصل کی۔ اس طرح انہوں نے ان دونوں مذاہب کے امتزاج سے ایک تیسرا مذاہب بنالیا۔ سب سے پہلے یہ مذہب مصر میں متعارف ہوا پھر بغداد، شام، خراسان، توران اور بلاد فارس تک جا پہنچا۔

مختلف ممالک میں ترویج و اشاعت

مصر میں مذہب حنفی اور مذہب مالکی غالب تھے لیکن جب امام شافعیؒ مصر پہنچے تو ان کا مذہب بھی پھیلنے لگا۔ مذہب شافعی کو مصر میں عروج دور ابو بکر میں ہوا کیونکہ اس خاندان کے تمام افراد شافعی المذہب تھے سوائے سلطان شام عیسیٰ بن عادل ابو بکر کے صرف یہی حنفی تھے۔ مصر میں اقتدار کے باعث یہ مذہب خوب پھیلا۔

شام میں پہلے مذہب اوزاعی رائج تھا لیکن جب امام ابو زرعہ شافعیؒ مصر کے عہدہ قضاء سے دستبردار ہو کر دمشق کے قاضی مقرر ہوئے تو تمام فیصلے احکام اور فتاویٰ شافعی مذہب کے مطابق ہونے لگے۔ اس طرح اس علاقے میں شافعی مذہب کی ترویج ہوئی اور اس کام کو سرانجام دینے والے پہلے شخص یہی تھے۔

بغداد میں اگرچہ اکثریت احناف کی تھی، جب مذہب شافعی وہاں پہنچا تو ان دونوں مذاہب کی باہمی کشمکش شروع ہو گئی تھی اور عباسی حکومت کا مذہب بھی حنفی تھا لیکن بعض خلفاء نے شافعی مذہب کو بھی قبول کیا جیسا کہ خلیفہ متوکل نے کیا۔

علاوہ ازیں خراسان، رے اور ہمدان میں بھی یہ مذہب کشاکش کشاکش پھیلا۔ لیکن بلاد مغرب میں مالکیوں کی کثرت کے باعث نہ پھیل سکا اور کچھ اس وجہ سے بھی کہ مالکی مذہب کے لوگ امام شافعیؒ سے بغض رکھنے لگے تھے کیونکہ انہوں نے پہلے امام مالکؒ سے علم سیکھا اور پھر انہی سے اختلاف کیا۔

بعض تاریخی کتب میں موجود ہے کہ اندلس کے حکمران یعقوب بن یوسف نے پہلے تو اعلانیہ ظاہریت اپنائی تھی لیکن پھر اپنے آخری دور میں مذہب شافعی کی طرف مائل ہو گیا تھا اور بعض شہروں میں اسی مذہب کے قاضی بھی مقرر کر دیے تھے۔

عصر حاضر میں مذہب شافعی

اس مذہب کے اکثر پیروکار فلپائن، ملائیشیا، انڈونیشیا، تھائی لینڈ، سری لنکا، مصر، سوڈان، اردن، لیبیا، لبنان اور فلسطین میں

آباد ہیں۔ ان کی کچھ تعداد شمالی افریقہ، سعودی عرب، عراق، شام، یمن اور برصغیر کے ساحلی علاقوں میں بھی موجود ہے۔ 1930ء کے اندازے کے مطابق دنیا میں شوافع کی تعداد کم و بیش دس کروڑ تھی۔

① مذہب حنبلی

تعارف

یہ مذہب امام احمد بن حنبلؒ کی طرف منسوب ہے جو بغداد میں پیدا ہوئے اور وہیں وفات پائی۔ آپ امام شافعیؒ کے خاص تلامذہ میں سے تھے۔ آپ کا مذہب پہلے بغداد میں ابھرا پھر شام کے شہروں سے ہوتا ہوا دیگر علاقوں تک پھیل گیا لیکن اس مذہب کو وہ فروغ و عروج حاصل نہ ہوا جو پہلے تینوں مذاہب کو حاصل ہوا۔

اس مذہب کے پیروکار بہت کم تعداد میں ہیں کیونکہ انہوں نے حتی الوسع اجتہاد سے اجتناب کیا اور خالص کتاب و سنت کے مطابق ہی فیصلے کرتے رہے۔ یہ لوگ دوسروں کی نسبت حدیث و سنت نبوی سے بہت زیادہ واسطہ رہے غالباً یہی وجہ ہے کہ یہ مذہب ظاہریت کے بہت زیادہ قریب ہے۔

مختلف ممالک میں ترویج و اشاعت

مصر میں حنبلی مذہب ایک عرصے کے بعد پہنچا۔ سب سے پہلے مصر میں داخل ہونے والے حنبلی امام معصف عمدة الأکامؒ حافظ عبدالحی مقدسیؒ تھے۔ دور ابوبیہ کے آخر میں اس مذہب کو مصر میں فروغ حاصل ہوا۔ عراق و شام کے علاوہ موصل، آذربائیجان، آرمینا وغیرہ میں بھی یہ مذہب پہنچا لیکن یہ یاد رہے کہ کسی دور میں بھی ایسا نہ ہوا کہ اس مذہب کو کسی ملک میں غلبہ و اقتدار نصیب ہوا ہو۔

جلیل القدر ائمہ اور مذہب حنبلی

یہی وہ مذہب ہے جس کے اقرب الی الحق ہونے کے باعث اس امت کے عظیم پیشوا و مجتہد فقہیہ و دانشمند اور فقیہ المثل امام شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اس سے از حد متاثر تھے اور بعض علماء نے تو انہیں حنبلی ہی قرار دیا ہے۔ امام ابن تیمیہؒ کے شاگرد امام ابن قیمؒ بھی اسی مذہب سے تعلق رکھتے تھے کہ جن کی تصنیفات آج تک علمی مراکز و دفاتر میں نہایت اہمیت حاصل کیے ہوئے ہیں۔ تاہم یہاں یہ یاد رہے کہ یہ ائمہ اگرچہ اس مذہب سے متاثر تو تھے لیکن مسائل کے استنباط کے لیے اس مسلک کو نہیں بلکہ کتاب و سنت کو ہی پیش نظر رکھتے تھے۔ شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدیؒ بھی اسی مسلک کے پیروکار تھے۔

عصر حاضر میں مذہب حنبلی

شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کی اصلاحی تحریک کو چونکہ سعودی حکومت کے موسس و بانی عبدالعزیز آل سعود کی حمایت حاصل تھی اس لیے اس کے عہد میں اس مذہب کو بہت عروج و غلبہ حاصل ہوا اور آج تک یہی مذہب حکومت سعودیہ کا سرکاری مذہب ہے۔ فلسطین، شام، اور عراق وغیرہ میں بھی اس مذہب کے پیروکار موجود ہیں۔ 1930ء کے اندازے کے مطابق اس مذہب کے پیروکاروں کی تعداد کم و بیش تیس چالیس لاکھ تھی۔ (۱)

(۱) [مذاہب اربعہ کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: ”اسلامی دنیا میں فقہی مذاہب اربعہ کا فروغ“ از علامہ احمد تیمور پاشا]

اختلاف فقہاء کے اسباب

اختلاف کسی چیز پر متفق نہ ہونے کو کہتے ہیں یعنی اقوال و افعال میں دوسروں سے الگ اور مختلف راہ اختیار کرنا۔ اور یہ اختلاف فطرت انسانی میں شامل ہے جیسے تمام بنی نوع انسان اپنی شکل و شباهت اور رنگت میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں بعینہ اپنی ذہنی و عقلی قوت میں بھی مختلف ہیں۔ چنانچہ آج تک فقہائے امت میں جو بھی اختلاف رونما ہوتا آیا ہے یا جو ہمیشہ ہوتا رہے گا اس کے پیچھے یہی فطری جذبہ کارفرما ہے۔ اگر اس اختلاف میں اصول و ضوابط اور اخلاق و آداب کا لحاظ رکھا جائے اور ہر مسئلے میں اختلاف کے حل کے لیے کتاب و سنت کی طرف ہی رجوع کیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ لیکن اگر یہی اختلاف محض تعصب، تقلیدی، جمود اور مسلکی تائید و حمایت کی غرض سے ہو تو یقیناً ملت اسلامیہ میں تخریب و انتشار پر منتج ہوگا۔

عہد رسالت میں کوئی بھی اختلاف موجود نہیں تھا کیونکہ ہر اختلاف میں راہ ہدایت دکھانے کے لیے نبی کریم ﷺ خود موجود ہوتے تھے البتہ بعد ازاں صحابہ و تابعین اور فقہاء و ائمہ میں جس اختلاف کا ظہور ہوا اس کے بڑے بڑے اسباب ہمارے علم کے مطابق تین ہیں۔

① لغوی تفاوت ② اصول استنباط ③ طریق استنباط

بالترتیب ان تینوں کی کچھ تفصیل حسب ذیل ہے:

① لغوی تفاوت

اس میں حسب ذیل صورتیں شامل ہیں:

(1) لفظی اشتراک:

کوئی مشترک لفظ بغیر کسی قرینہ کے عبارت میں یوں واقع ہو کے ان میں ہر معنی مراد لیا جاسکتا ہو جیسا کہ قرآن میں لفظ ”قروء“ حیض اور طہر کے معانی میں مشترک ہے۔ اور بغیر قرینہ کے واقع ہوا ہے اسی لیے فقہاء کے مابین اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

(2) حقیقت و مجاز:

بعض الفاظ حقیقت و مجاز دونوں کا احتمال رکھتے ہیں اس لیے ان کے مدلول کے تعین میں بعض اوقات اختلاف ہو جاتا ہے جیسا کہ ”میزان“ کا معنی حقیقی طور پر ترازو ہے لیکن مجازاً عدل و انصاف کے لیے بھی استعمال ہو جاتا ہے۔

(3) عموم و خصوص:

بعض کلمات عموم و خصوص دونوں کا احتمال رکھتے ہوئے اختلاف کا باعث بن جاتے ہیں۔ جیسے ایک آیت میں ہے ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ۳۲] ”اللہ تعالیٰ نے آدم ﷺ کو تمام نام سکھا دیے۔“ اگر عموم پر محمول کیا جائے تو قیامت تک کی ہر چیز کے نام مراد ہوں گے اور اگر خصوص سامنے رکھیں تو مراد اللہ تعالیٰ کے نام بھی ہو سکتے ہیں اور کائنات کی مختلف اشیاء کے بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسرین نے یہ وضاحت کی ہے۔

(4) صیغہ امر و نہی کا حکم:

بعض کے نزدیک صیغہ امر و وجوب کے لیے اور بعض کے نزدیک استحباب کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض کے نزدیک صیغہ نہی تحریم کے لیے اور بعض کے نزدیک کراہت کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

② اصول استنباط

اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(1) روایت:

① بعض اوقات ایک مجتہد کسی روایت کو ضعیف کہتا ہے لیکن دوسرا اسی روایت کو صحیح کہتا ہے کیونکہ پہلے کو وہ روایت صحیح متصل سند کے ساتھ نہیں ملتی ہوتی لیکن دوسرے کو وہ روایت صحیح سند کے ساتھ پہنچی ہوتی ہے۔

② کبھی کسی مجتہد کو کوئی ایسی دلیل مل جاتی ہے جو کسی عام حکم کے لیے تخصیص، مطلق حکم کے لیے تنہید یا نسخ کا فائدہ دے رہی ہوتی ہے لیکن دوسرے کو ایسی کوئی دلیل نہیں ملتی۔

③ بسا اوقات روایت کے معانی میں اختلاف ہو جاتا ہے مثلاً بیوع کی ان اقسام کی تشریح و تعبیر میں: مزایہ، محالۃ، مزارعت، ملاستہ اور مخابرة وغیرہ۔

④ احناف مشہور حدیث کو متواتر کے حکم میں سمجھتے ہیں جبکہ دیگر فقہاء اس کے قائل نہیں۔

⑤ ایسی مرسل حدیث جسے صحابی "أمر رسول اللہ بكذا" جیسے الفاظ سے روایت کرے، بعض اسے قابل احتجاج تصور کرتے ہیں اور بعض اسے رد کرتے ہیں۔

(2) اقوال صحابہ:

صحابہ کے اجتہادی اقوال کی حیثیت میں اختلاف ہے۔ احناف اسے مطلق حجت سمجھتے ہیں جبکہ شافعیہ اس کا انکار کرتے ہیں۔

(3) قیاس:

بعض اہل ظاہر تو اسے مطلقاً حجت ہی نہیں سمجھتے جبکہ جمہور اسے کتاب و سنت اور اجماع کے بعد ماخذ شریعت مانتے ہیں۔

③ طریق استنباط

یقیناً کتاب و سنت کی بعض نصوص قطعی الدلالہ اور بعض ظنی الدلالہ ہیں۔ چونکہ انسان فہم و فراست کے درجات میں باہم مختلف ہیں اس لیے ظنی الدلالہ نصوص میں مختلف آراء کا سامنے آنالزامی امر ہے جیسا کہ امام ابن قیمؒ نے یہی وضاحت فرمائی ہے۔

ان اسباب کے بیان سے ثابت ہوا کہ فقہاء کا اختلاف محض فطری استعداد و صلاحیتوں کے مختلف ہونے پر مبنی تھا نہ کہ ذاتی بنیادوں پر تھا لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ فقہاء کے اس اجتہادی نوعیت کے اختلاف کو مسلکی گروہ بندی، باہمی تعصب و بغض اور افتراق و انتشار کا ذریعہ نہ بنائیں بلکہ تقلیدی جمود سے نکل کر کتاب و سنت سے مسائل کے استنباط کی جدوجہد و سعی کو فروغ دینے کی ہر ممکن کوشش کریں۔ یہی منشاء الہی ہے اور یہی آج وقت کی ضرورت بھی ہے۔ (واللہ الموفق)

چند اصولی مباحث

اجتہاد

اجتہاد کی تعریف

لغوی اعتبار سے اجتہاد کسی کام کو سرانجام دینے میں بھرپور محنت و مشقت کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاحی اعتبار سے علما اجتہاد کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں ((بذل المجتهد وسعه في طلب العلم بالأحكام الشرعية بطريق الاستنباط)) "شرعی احکام کے علم کی تلاش میں ایک مجتہد کا استنباط احکام کے طریقے سے اپنی بھرپور کوشش کرنا (اجتہاد کہلاتا ہے)۔" (۱)

مجتہد کی تعریف

((من قامت فيه ملكة الاجتهاد أى القدرة على استنباط الأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية)) "مجتہد وہ ہے جس میں اجتہاد کا ملکہ موجود ہو یعنی اس میں تفصیلی مآخذ سے شریعت کے عملی احکام مستنبط کرنے کی پوری قدرت موجود ہو۔" (۲)

اجتہاد کی شرائط

- (۱) مجتہد عقیدے کے اعتبار سے صحیح ہو کسی شخص یا گروہ کی تقلید میں جکڑا ہوا نہ ہو۔
- (۲) عربی زبان اس قدر سمجھ سکتا ہو کہ اسے عربی عبارتوں کے الفاظ کلام کے مختلف اسلوب جاننے میں مشکل پیش نہ آئے۔
- (۳) اسے قرآن مجید کا علم ہو۔ یعنی اسباب نزول، ناسخ منسوخ اور علم تفسیر وغیرہ کا ماہر ہو۔
- (۴) وہ سنت کا علم بھی رکھتا ہو۔ یعنی صحیح ضعیف کا علم، علم رجال، علم اصول حدیث اور ناسخ منسوخ وغیرہ۔
- (۵) اسے علم ہونا چاہیے کہ کن مسائل میں اجماع ہو چکا ہے اور کن میں اختلاف ہے۔
- (۶) مقاصد شریعت، احکام کی علتوں اور نصوص کی حکمتوں کا علم رکھتا ہو۔
- (۷) علم اصول فقہ اور مآخذ شریعت سے احکام مستنبط کرنے کے طریقے جانتا ہو۔
- (۸) اس میں اجتہاد کی فطری استعداد بھی موجود ہو۔

کن مسائل میں اجتہاد ہو سکتا ہے؟

جن مسائل کے متعلق شریعت میں قطعی الثبوت دلائل موجود ہوں ان میں اجتہاد کی گنجائش نہیں مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ، اور حج وغیرہ۔ اجتہاد صرف ان مسائل میں کیا جاسکتا ہے جن کے متعلق دلائل ظنی الدلالت ہوں یا جن کے متعلق سرے سے کوئی نص موجود ہی نہ ہو۔

(۱) [الوجیز (ص ۴۰۱) الموافقات للشاطبی (۵۷/۴) المستصفی للغزالی (۱۰۳/۲)]

(۲) [أیضاً]

اجتہاد کسی زمانے کے ساتھ خاص نہیں

اگرچہ بعض فقہاء یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے ائمہ کے گزر جانے کے ساتھ ہی اجتہاد کا دروازہ بھی بند ہو چکا ہے لیکن فی الحقیقت ایسا نہیں ہے بلکہ اجتہاد کسی بھی زمانے یا وقت میں کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس کا تعلق کسی شخص میں شروط اجتہاد موجود ہونے اور مسائل پیدا ہونے کے ساتھ ہے۔

چونکہ یہ دونوں چیزیں قیامت تک رہیں گی (یعنی کہ ایسے لوگوں کا ایک گروہ جو دین پر ہمیشہ قائم رہے گا اور وقت بدلنے کے ساتھ نئے نئے مسائل کا رونما ہوتا) اس لیے اجتہاد کی بھی تاقیامت ضرورت پیش آتی رہے گی۔

اجتہاد میں تبدیلی

اجتہاد بحث و نظر اور شرعی احکام کے استنباط کے لیے سخت کوشش کرنے پر منحصر ہے۔ اب اگر کوئی از حد محنت کے بعد کسی نتیجے پر پہنچے تو اسے چاہیے کہ اس پر عمل کرے اور اسی کے مطابق فتویٰ دے۔ لیکن اگر بعد میں اسے کوئی اور رائے (اپنی رائے سے) کتاب و سنت کے زیادہ قریب معلوم ہو تو پھر وہ اپنی پہلی رائے پر نہیں بلکہ دوسری رائے پر عمل کرے گا اور اسی پر فتویٰ دے گا۔ تاہم ایک ہی مجتہد کے ایک وقت میں دو متضاد اقوال ہونا کسی طور پر جائز نہیں۔ اگر مجتہد زیادہ ہوں اور پھر ان کے اقوال میں اختلاف ہو تو لوگوں کو اختیار ہوگا کہ وہ جس رائے کو کتاب و سنت کے زیادہ قریب پائیں اس پر عمل کریں۔ ایسی صورت میں یہ ہرگز نہیں ہوگا کہ ہر ایک کی رائے برحق ہو کیونکہ اجتہاد مختلف ہونے سے حق زیادہ نہیں ہو جاتا بلکہ حق کسی ایک کے ساتھ ہی ہوگا جسے تحقیق و تفتیش کے ذریعے حاصل کرنا لوگوں پر لازم ہے۔

اجتہاد کا اجر و ثواب

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ﴾ ”اگر حاکم کسی فیصلے کے لیے اجتہاد کرے اور اس کا اجتہاد صحیح ہو تو اسے دو اجر ملیں گے اور اگر وہ کسی فیصلے کے لیے اجتہاد کرے پھر اجتہاد میں غلطی کرے تو اسے (پھر بھی صرف اجتہاد کا) ایک اجر ملے گا۔ (۱)

اجتہاد کا طریقہ کار

مجتہد کو چاہیے کہ کسی بھی مسئلے کا حل تلاش کرنے کے لیے سب سے پہلے کتاب و سنت میں دیکھے۔ اگر ان میں اسے مطلوبہ مسئلہ مل جائے تو کسی اور طرف رخ نہ کرے۔ اگر نہ ملے تو اسے کتاب و سنت کے ظواہر اور منطوق و مفہوم میں تلاش کرے۔ اگر ان میں بھی نہ ملے تو نبی ﷺ کے اقوال اور امت کے لیے آپ ﷺ کی چھوڑی ہوئی تقریرات پر نظر دوڑائے۔ پھر اگر اجماع کو حجت سمجھتا ہے تو اس کی طرف آئے اور پھر قیاس (اور دیگر زلیلی مآخذ) کی طرف رجوع کرے۔ (۲)

(۱) [بخاری (۷۳۵۲) کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة : باب أحر الحاکم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، مسلم

(۲۴۴۰) أحمد (۱۷۱۰۶)]

(۲) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: إرشاد الفحول (ص ۳۵۸)]

تقلید

تقلید کی تعریف

لغوی اعتبار سے تقلید لفظ قلاہ سے ماخوذ ہے جس کا معنی ”پنہ“ ہے جسے انسان جانوروں کے گلے میں ڈالتا ہے۔ اصطلاحی اعتبار سے اس کی مختلف تعریفیں کی گئی ہیں:

(1) امام شوکانیؒ نے یہ تعریف کی ہے ((هو العمل بقول الغير من غير حجة)) ”تقلید یہ ہے کہ کسی دوسرے کی بات پر بلا دلیل عمل کیا جائے۔“

(2) امام غزالیؒ نے اس کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے ((هو قبول قول بلا حجة)) ”کسی کی بات بلا دلیل قبول کر لینا۔“

(3) امام ابن ہمامؒ نے اس کی تعریف یوں کی ہے ((العمل بقول من ليس قوله إحدى الحجج بلا حجة)) ”کسی ایسے شخص کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا جس کا قول حجت نہ ہو۔“ امام شوکانیؒ نے اس تعریف کو احسن کہا ہے۔ (۱)

تقلید کا حکم

اصول و فروع میں تقلید حرام ہے کیونکہ ہر مکلف شخص سے اطاعت الہی اور اطاعت رسول مطلوب ہے نہ کہ کسی شخص کی اندھی تقلید۔ مزید مذمت تقلید کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) تمام تنازعات میں صرف کتاب و سنت کی طرف ہی رجوع کا حکم ہے ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ۵۹] ”اگر کسی چیز میں تم اختلاف کرو تو اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف لوٹاؤ۔“

(2) کتاب و سنت سے یا کسی صحابیؓ تابعیؓ اور امام سے تقلید شخصی کی اجازت ثابت نہیں۔

(3) لفظ تقلید انسانوں کے لیے نہیں بلکہ جانوروں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے ﴿وَلَا الْقَلَانِدُ﴾ [المائدة: ۲] ”اور پٹے پہنائے گئے جانوروں کی (بے حرمتی نہ کرو)۔“ اور حدیث میں ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے ایک قاصد کو یہ کہہ کر بھیجا کہ ﴿لَاتَبْقِينَ فِي رُقْبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةٍ مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٍ إِلَّا قَطَعْتِ﴾ ”کسی بھی اونٹ کی گردن میں مضبوط دھاگے کا پنڈیا کہا کہ کوئی بھی پنڈہرگز نہ چھوڑنا لاکہ اسے کاٹ دیا گیا ہو۔“ (۲)

اور لغت کی معتبر کتابوں میں موجود ہے کہ لفظ ”تقلید“ کا معنی ”کسی کے گلے میں پنہ ڈال دینا یا کسی کی بات کو بغیر سوچے سمجھے اپنا لینا“ ہے۔ (۳)

(4) مشرکین یہ بات کہا کرتے تھے ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الزحرف: ۲۲] ”ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک مذہب پر پایا اور ہم انہی کے نقش قدم پر چل کر راہ یافتہ ہیں۔“ معلوم ہوا کہ اپنے بڑوں کی اندھی

(۱) [ارشاد الفحول (ص ۳۷۸) المستصفی للغزالی (۳۸۷/۲) الاحکام للامدی (۱۹۲/۴) تیسیر التحرییر (۲۴۲/۴)

الوجیز (ص ۳۱۰)]

(۲) [بخاری (۳۰۰۵) کتاب الجہاد والسير: باب ما قبل فی الحرس ونحوہ فی أعناق الإبل]

(۳) [المعجم الوسيط (ص ۷۵۴) القاموس المحيط (ص ۲۹۶)]

تقلید کرنا مشرکین کا عمل تھا۔

(5) ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۳۱] ”انہوں (یعنی یہود و نصاریٰ) نے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اپنے عالموں اور درویشوں کو رب بنالیا۔“

علماء کو رب بنانے کا مطلب رسول اللہ ﷺ نے یہ بتلایا کہ جس چیز کو علما حلال کہیں اسے حلال قرار دیا جائے اور جسے وہ حرام کہیں اسے حرام قرار دے دیا جائے۔ (۱)

(6) جنہی لوگ آگ میں یہ صداکا گئیں گے ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴿[الأحزاب: ۶۷-۶۸] ”اے ہمارے رب! ہم نے اپنے سرداروں اور اپنے بڑوں کی مانی جنہوں نے ہمیں راہ راست سے بھٹکا دیا۔ پروردگار تو انہیں دوگنا عذاب دے۔“

(7) رسول اللہ ﷺ نے امت کو گمراہی سے بچانے کے لیے صرف دو ہی چیزیں پیچھے چھوڑی ہیں ایک قرآن اور دوسری سنت جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمْسِكُمْ بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ﴾ (۲)

(8) ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ۳۶] ”جس بات کا تمہیں علم ہی نہ ہو اس کے پیچھے مت پڑو۔“ اور تقلید علم نہیں بلکہ جہالت ہے جیسا کہ امام ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ: اہل علم کا اتفاق ہے کہ تقلید علم نہیں ہے۔ (۳)

(9) ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [الأعراف: ۳] ”تم لوگ اس کی پیروی کرو جسے تمہارے رب کی طرف نازل کیا گیا ہے اور اسے چھوڑ کر من گھڑت سرپرستوں کی پیروی نہ کرو۔“

(10) حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ لا یقلدن أحدکم دینہ رجلا إن آمن وآمن وإن کفر کفر فإنه لا أسوة فی الشر ﴿تم میں سے ہرگز کوئی کسی آدمی کی (اس طرح) تقلید نہ کرے کہ اگر وہ ایمان لائے تو یہ بھی ایمان لائے اور اگر وہ کفر کرے تو یہ بھی کفر کرے (کیونکہ) بلاشبہ برائی میں تو کوئی بھی شخص نمونہ نہیں ہوتا۔“ (۴)

جب کسی صحابی یا تابعی کی تقلید جائز نہیں تو کسی امام کی تقلید کیسے مباح ہو سکتی ہے۔ جو لوگ اماموں کی بالخصوص ائمہ اربعہ کی تقلید کرتے ہیں انہیں چاہیے کہ وہ ایسی کوئی دلیل پیش کریں کہ ان کے اماموں نے انہیں تقلید کا کہا ہو حالانکہ ایسی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس کے برخلاف ائمہ سے اقوال مروی ہیں جیسا کہ چند حسب ذیل ہیں:

(1) (ابو حنیفہؒ) (1) ((إذا صح الحديث فهو مذهبي)) ”جو صحیح حدیث میں ہو وہی میرا مذہب ہے۔“

(2) (حرام علی من لم یعرف دلیلی أن یفتی بکلامی)) ”جسے میری دلیل کا علم نہ ہو اسے میرے قول پر فتویٰ دینا حرام ہے۔“ (۵)

(۱) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۴۷۱) کتاب تفسیر القرآن: باب ومن سورة التوبة، ترمذی (۳۰۹۵)]

(۲) [موطا (۱۸۷۴) کتاب الجامع: باب النهی عن القول بالقدیر]

(۳) [أعلام الموقعین (۱۶۵/۲)]

(۴) [أعلام الموقعین (۱۷۲/۲)]

(۵) [حاشیة ابن عابدین (۶۳/۱) أعلام الموقعین (۳۰۹/۲) الانتقاء فی فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبد البر

(شافعی) (۱) ((إذا وجدتم فسی کتابی خلاف سنة رسول الله فقولوا بسنة رسول الله ودعوا ما قلت)) ”جب تمہیں میری کتاب میں حدیث کے خلاف کوئی بات ملے تو تم کو لو اور میری بات کو چھوڑ دو۔“

(۲) ((كل ما قلت فكان عن النبي ﷺ خلاف قولی مما يصح فحديث النبي أولى فلا تقلدوني)) ”میرا قول جو بھی ہو لیکن اگر نبی ﷺ سے اس کے خلاف ثابت ہو جائے تو نبی ﷺ کی حدیث واجب الاتباع ہوگی اور میری تقلید ناجائز ہوگی۔“ (۱) (مالک) ((إنما أنا بشر أخطئ وأصيب فانظروا فی رأيی فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه و كل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه)) ”میں صرف ایک انسان ہوں مجھ سے خطا اور درستی دونوں کا امکان ہے لہذا تم میری رائے میں غور و فکر سے کام لو۔ جو قرآن و حدیث کے مطابق ہوا سے قبول کر لو اور جو قرآن و حدیث کے مطابق نہ ہوا سے چھوڑ دو۔“ (۲) (احمد) ((لا تقلدنی ولا تقلد مالکا ولا الشافعی ولا الأوزاعی ولا الثوری وخذ من حیث أخذوا)) ”میری تقلید نہ کرو اور نہ مالک، شافعی، اوزاعی اور ثوری کی تقلید کرو بلکہ وہاں سے مسائل اخذ کرو جہاں سے انہوں نے اخذ کیے ہیں۔“ (۳)

مقلدین کے دلائل اور ان کے جوابات

(۱) ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾ [التوبة: ۱۲۲] ”تا کہ دین کا فہم حاصل کریں اور اپنی قوم کو ڈرائیں۔“
 (۲) ﴿فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ۴۳] ”اگر تمہیں علم نہ ہو تو اہل علم سے پوچھ لو۔“
 مقلدین ان آیات سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قرآن میں کفار کی تقلید سے منع کیا گیا ہے ہدایت یافتہ علماء کی تقلید سے منع نہیں کیا گیا بلکہ اس کا حکم دیا گیا ہے۔

تو اس کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ ان آیات میں یہ کہیں مذکور نہیں ہے کہ اہل علم سے ان کی اپنی رائے یا ائمہ کی رائے دریافت کی جائے اور پھر آنکھیں بند کر کے اس کی پیروی کر لی جائے بلکہ اہل علم سے صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی بات ہی دریافت کی جائیگی کیونکہ یہی دین ہے اس کے علاوہ کوئی اور چیز دین کا حصہ نہیں۔

مسئلہ دریافت کرنے کا طریقہ

جب کسی شخص کو کوئی مسئلہ درپیش ہو اور وہ اس کے بارے میں معلومات حاصل کرنا چاہتا ہو تو اسے سب سے پہلے چاہیے کہ کسی ایسے عالم دین سے دریافت کرے جو کتاب و سنت اور فقہی مسائل کا ماہر ہو۔ پھر جب وہ عالم فتویٰ دے تو اس سے پوچھے کہ کیا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے اس طرح فرمایا ہے؟ اگر عالم جواب میں ہاں کہے تو اسے اپنا لے اور تاحیات اس پر کاربند رہے۔ لیکن اگر کہے کہ یہ میری رائے ہے یا کسی امام و فقیہ کا نام لے کر کہے کہ یہ اس کا قول ہے تو ہرگز اسے اختیار نہ کرے بلکہ کسی اور سے مسئلہ دریافت کر لے۔

(۱) [زم الکلام للہروی (۴/۷۷) ابن عساکر (۱۰/۹۱۵) المجموع (۶۳/۱) أعلام الموقعین (۲/۳۶۱) الحلیۃ

لا ابی نعیم (۱۰۷/۹)]

(۲) [الحامع لابن عبد البر (۲/۳۲) الأحکام لابن حزم (۶/۱۴۹)]

(۳) [أعلام الموقعین (۲/۱۷۸)]

تعارض اور اس کا حل

شرعی دلائل میں تعارض کا مطلب یہ ہے کہ کسی مسئلے میں ایک دلیل کسی حکم کی متقاضی ہو اور اسی مسئلے میں دوسری دلیل اس کے مخالف حکم چاہتی ہو۔ واضح رہے کہ ایسا تعارض فی الواقع شریعت میں موجود رہی نہیں البتہ مجتہد علماء کی نظر و فکر میں تعارض ممکن ہے کہ کوئی مجتہد اپنی کم فہمی اور مکمل دلائل سے ناواقفیت کی وجہ سے ایک دلیل کو دوسرے کے مخالف خیال کرے۔ لہذا معلوم ہوا کہ شرعی دلائل میں تعارض حقیقی نہیں بلکہ ظاہری ہوتا ہے اور اس تعارض کو رفع کرنے کے لیے علماء نے چند اصول مقرر کیے ہیں جو کہ مندرجہ ذیل ہیں۔

(1) جمع و توفیق

سب سے پہلے یہ کوشش کی جائے گی کہ دونوں متعارض دلائل کے درمیان اس طرح تطبیق دی جائے کہ دونوں پر عمل ممکن ہو جائے جیسا کہ ایک حدیث میں نبی ﷺ سے قبلہ رخ بیٹھ کر قضائے حاجت کی ممانعت منقول ہے۔ (۱)

اور دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے خود قبلہ رخ ہو کر قضائے حاجت کی۔ (۲)

ان دونوں احادیث میں تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ ممانعت کی احادیث فضا کے ساتھ خاص ہیں اور رخصت کی احادیث اوٹ دیوار یا پتہ بنے ہوئے بیت الخلاء کے متعلق ہیں۔ اس طرح دونوں قسم کے دلائل پر عمل ممکن بنادیا گیا ہے۔

(2) ترجیح

جمع و توفیق ممکن نہ ہو تو دونوں دلیلوں میں سے ایک کو دوسری پر ترجیح و فوقیت دی جائیگی اور پھر اس پر عمل کیا جائیگا جیسا کہ ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ”پیشاب سے اجتناب کرو۔“ (۳)

اور دوسری میں ہے کہ نبی ﷺ نے عربیوں کو اونٹوں کا پیشاب بطور دوا پلایا۔ (۴) تو بعض حضرات پہلی حدیث کو دوسری پر اس لیے ترجیح دیتے ہیں کیونکہ حرمت اباحت پر مقدم ہے اور فائدہ حاصل کرنے سے نقصان دور کرنا زیادہ بہتر ہے۔

وجہ ترجیح

اس کی تین قسمیں بنائی جاتی ہیں:

① سند کے اعتبار سے ② متن کے اعتبار سے ③ خارجی دلائل کے اعتبار سے

① سند کے اعتبار سے ترجیح کی وجوہات

سند کے اعتبار سے ترجیح کی وجوہات حسب ذیل ہیں:

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۵) کتاب الطہارۃ: باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، أبو داود (۷)]

(۲) [حسن: أبو داود (۱۰) کتاب الطہارۃ: باب الرخصة فی ذلك، أبو داود (۱۳)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۰) أبو داود (۲۰)]

(۴) [بخاری (۲۳۳)]

- (1) کثیر راویوں والی سند کو کم راویوں والی سند پر ترجیح دی جائے گی۔
- (2) جس سند کے راوی زیادہ عادل ہوں اسے ترجیح دی جائے گی۔
- (3) جس کے راوی دوسری سند کے راویوں سے زیادہ ثقہ ہوں۔
- (4) جس کے راوی عمر میں بڑے ہوں۔
- (5) جس کے راوی زیادہ حافظ ہوں۔
- (6) مسند روایت کو مرسل پر۔
- (7) صحیحین یا ان میں سے ایک کی احادیث کو باقی کتب کی احادیث پر۔
- (8) شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر ہو تو اسے دیگر احادیث پر۔
- (9) متواتر حدیث کو مشہور پر۔
- (10) مشہور کو عزیز پر۔
- (11) اسی طرح عزیز کو غریب پر۔
- (12) مرسل صحابی کو مرسل تابعی پر۔

② متن کے اعتبار سے ترجیح کی وجوہات

- (1) خاص کو عام پر ترجیح دی جائے گی۔
- (2) ایسے عام کو جو مخصوص نہیں اس عام پر ترجیح دی جائے گی جس کی تخصیص کی گئی ہو۔
- (3) حقیقت کو مجاز پر۔
- (4) حقیقت شرعیہ یا عرفیہ کو حقیقت لغویہ پر۔
- (5) مجاز کو مشترک پر۔
- (6) صریح کو محتمل پر۔
- (7) مفسر کو مجمل پر۔
- (8) حرمت کو اباحت پر۔
- (9) وجوب و استحباب کو اباحت پر۔
- (10) نص کو ظاہر پر۔
- (11) قول کو فعل پر۔
- (12) فعل کو تقریر پر۔
- (13) منطوق کو مفہوم پر۔
- (14) مثبت کو نافی پر۔

(15) مقید کو مطلق پر (ترجیح دی جائیگی)۔

③ خارجی دلائل کے اعتبار سے ترجیح کی وجوہات

- (1) جسے کوئی دوسری دلیل قوت پہنچاتی ہو اسے اس پر ترجیح دی جائیگی جسے کوئی دوسری دلیل مضبوط نہ کرتی ہو۔
- (2) جس پر نبی ﷺ نے مداومت اختیار کی ہو۔
- (3) جسے اجماع کی موافقت حاصل ہو۔
- (4) جسے قیاس کی موافقت حاصل ہو۔
- (5) جس پر اہل مدینہ یا خلفائے راشدین کا عمل ہو۔
- (6) جس حکم کی علت بھی بیان کی گئی ہو اسے اس پر ترجیح ہوگی جس کی علت نہ بیان کی گئی ہو۔

(3) نسخ

لفوی اعتبار سے نسخ ”نقل اور ازالے“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اور اصطلاحی اعتبار سے اس کی تعریف یہ ہے ((رفع الحکم الشرعی بدلیل شرعی متاخر)) ”ایک شرعی حکم کو متاخر شرعی دلیل کے ذریعے ختم کر دینا۔“ (۱)
مطلب یہ ہے کہ اگر ترجیح کی بھی کوئی صورت نہ ہو اور دونوں متعارض دلائل کے وقوع کی تاریخ معلوم ہو جائے تو بعد والے حکم کو نسخ سمجھتے ہوئے اس پر عمل کیا جائیگا اور پہلے حکم کو منسوخ قرار دے کر چھوڑ دیا جائیگا۔ مثلاً سورہ بقرہ کی ایک آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ متونی عنہما زوجھا کی عدت ایک سال ہے [۲۴۰] اور اسی سورت کی دوسری آیت سے متونی عنہما زوجھا کی عدت چار ماہ اور دس دن ثابت ہوتی ہے [۲۳۴] چونکہ تاریخ سے ثابت ہے کہ دوسری آیت پہلی کے بعد نازل ہوئی اس لیے پہلی کو منسوخ اور دوسری کو نسخ سمجھا جائیگا اور دوسری پر ہی عمل برقرار رکھا جائیگا۔

(4) توقف

اگر نسخ منسوخ کا بھی علم نہ ہو سکے تو دونوں دلائل پر عمل اس طرح چھوڑ دیا جائے گا جیسے اس کے متعلق کوئی نص ہے ہی نہیں اور کسی ایسے قرینے یا دلیل کو تلاش کیا جائے گا جس کے ذریعے گزشتہ تینوں صورتوں میں سے کسی ایک صورت کو اختیار کیا جاسکے گا۔

نسخی و نرمی

شریعت اسلامیہ کی خصوصیات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ یہ آسان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف روانہ کرتے وقت فرمایا ﴿یسرا ولا تعسرا﴾ بشرًا ولا نفرا ﴿﴾

(۱) [الموافقات للشاطبی (۱۰۲/۳) الرسالة للشافعی (ص ۱۳۹) الأحکام للامدی (۵۵/۳) الأحکام لابن حزم (۱۴)

”تم دونوں آسانی کرنا، مشکل میں نہ ڈالنا اور خوشخبری دینا، متفرق نہ کرنا۔“ (۱)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿یسرُوا ولا تعسروا وسکنوا ولا تنفروا﴾ ”آسانی پیدا کرو، تنگی پیدا نہ کرو، لوگوں کو تسلی دو اور نفرت نہ دلاؤ۔“ (۲)

رسول اللہ ﷺ کا بھی یہی عمل تھا کہ ہمیشہ آسان معاملات کو ہی اختیار فرماتے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ﴿ما خیر رسول اللہ بین أمرین قط إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً﴾ ”جب بھی رسول اللہ ﷺ کو دو چیزوں میں سے ایک چننے کا اختیار دیا گیا تو آپ نے ہمیشہ ان میں آسان کو اختیار فرمایا بشرطیکہ اس میں گناہ کا کوئی پہلو نہ ہوتا۔“ (۳)

اسی طرح حضرت ابوہریرہ سلمی رضی اللہ عنہ بھی بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو آسان صورتیں اختیار کرتے دیکھا ہے۔ (۴)

ایک مرتبہ کسی دیہاتی نے مسجد میں پیشاب شروع کر دیا۔ لوگوں نے اسے ڈانسنے کی کوشش کی تو نبی ﷺ نے فرمایا اسے چھوڑ دو..... ﴿فلما بعثتم ميسرين ولم تبعثو معسرين﴾ ”بلاشبہ تم آسانی کرنے والے بنا کر بھیجے گئے ہو اور تنگی کرنے والے بنا کر نہیں بھیجے گئے۔“ (۵)

قرآن میں بھی اس بات کے شواہد موجود ہیں جیسا کہ چند حسب ذیل ہیں:

(۱) ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ۱۸۵] ”اللہ کا ارادہ تمہارے ساتھ آسانی کا ہے، سختی کا نہیں۔“

(۲) ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ۷۸] ”اللہ تعالیٰ نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں ڈالی۔“

ثابت ہوا کہ شریعت اسلامیہ آسان ہے اور آسانی چاہتی ہے۔ تنگی، مشقت، سختی اور بے جا شدت پسندی نہیں چاہتی نیز اس آسانی کا مطلب یہ بھی ہے کہ ہر انسان کو صرف وہی حکم دیا گیا ہے جس کا نفس انسانی متحمل ہے ورنہ تھوڑی بہت محنت و مشقت تو ہر کام میں ہی اٹھانی پڑتی ہے۔

یاد رہے کہ اس آسانی کا مفہوم یہ ہرگز نہیں ہے کہ مسائل میں اس قدر تساہل برتا جائے کہ حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنا لیا جائے۔ اور ایسے علماء جو ہر مسئلے میں بے حد تنگی و تحریم کی کوشش کرتے ہیں انہیں بھی چاہیے کہ معتدل و متوسط راہ اختیار کرتے ہوئے آسانی کی طرف میلان رکھیں۔ صحابہ کرام کا بھی یہی عمل تھا جیسا کہ عمر بن اسحاقؓ فرماتے ہیں کہ ﴿فما رأيت قوما أيسر سيرة ولا أقل تشديدا منهم﴾ ”میں نے کوئی قوم نرمی کے اعتبار سے صحابہ سے زیادہ نرم اور سختی کے اعتبار سے ان سے کم سخت نہیں دیکھی۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۶۱۲۴) کتاب الأدب : باب قول النبي : يسروا ولا تعسروا]

(۲) [بخاری (۶۱۲۵) أيضاً]

(۳) [بخاری (۶۱۲۶) أيضاً]

(۴) [بخاری (۶۱۲۷) أيضاً]

(۵) [بخاری (۶۱۲۷) أيضاً]

(۶) [دارمی (۵۱۱)]

اس لیے اگر کوئی قاضی و مفتی ہے تو اسے چاہیے کہ شریعت کے دائرے میں رہتے ہوئے سوال کرنے والوں کے لیے آسانی پیدا کرے۔ اگر کوئی حاکم ہے تو اسے چاہیے کہ اپنی رعایا پر مشقت نہ ڈالے لوگوں پر ان کی استطاعت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالے۔ اور اگر کوئی عام فرد ہے تو اسے بھی چاہیے کہ تمام مسلمانوں سے ان کے معاملات میں نرمی کرنے کی کوشش کرے۔ (واللہ اعلم)

حلال و حرام قرار دینے میں جلد بازی سے اجتناب

اللہ تعالیٰ نے بہت جلد حلال و حرام کا حکم لگانے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ﴾ [النحل: ۱۱۶] ”کسی چیز کو اپنی زبان سے جھوٹ موٹ نہ کہہ دیا کرو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بہتان باندھ لو۔ سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ پر بہتان بازی کرنے والے کامیابی سے محروم ہی رہتے ہیں۔“

اس آیت کی تفسیر میں امام ابن کثیر رقمطراز ہیں کہ ”اس میں ہر وہ شخص داخل ہے جس نے کوئی بدعت ایجاد کی اور اس کے پاس اس کے متعلق کوئی شرعی ثبوت موجود نہ ہو یا جس نے کسی ایسی چیز کو حلال قرار دے دیا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو یا جس نے کسی ایسی چیز کو حرام قرار دے دیا جسے اللہ تعالیٰ نے مباح کہا ہو اور یہ سب کچھ وہ شخص محض اپنی رائے اور خواہش کے ذریعے کرے (نہ کہ کسی ثبوت کے تحت)۔ (۱)

اس الہی تحذیف و تنذیر اور انتباہ و سرزنش کی بدولت سلف صالحین ایسے مسائل کے متعلق بالجزم حکم لگانے سے اجتناب کرتے تھے کہ جن کی حرمت و حلت کے بارے میں صریح نصوص موجود نہیں ہوتی تھیں۔ اور یقیناً یہ ان کے تقویٰ و پرہیزگاری نقاہت و انابت، خشوع و خضوع اور کمال حق پرستی کی علامت تھی۔ سلف سے بہت زیادہ اس قسم کے اقوال و واقعات منقول ہیں جن میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (۱) امام اعمشؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیمؒ کو کبھی بھی کسی مسئلے کے متعلق حلال یا حرام کہتے ہوئے نہیں سنا بلکہ وہ صرف یہ کہہ کر تے تھے کہ ”صحابہ اسے مکروہ خیال کرتے تھے یا کہتے کہ وہ اسے مستحب سمجھتے تھے۔“ (۲)
- (۲) امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ”لوگوں کا اور گذشتہ سلف کا یہ معمول نہیں تھا اور نہ ہی میں نے کسی امام و مفتی کو کسی چیز کے متعلق یہ کہتے ہوئے پایا کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے۔ وہ یہ کہنے کی جرات نہیں کرتے تھے بلکہ صرف یہی کہتے تھے کہ ہم اسے ناپسند کرتے ہیں، ہم اسے اچھا سمجھتے ہیں، ہم اس سے بچتے ہیں۔ اور حلال یا حرام کا فتویٰ نہیں لگاتے تھے۔“ (۳)
- (۳) امام احمدؒ بھی بہت زیادہ مسائل میں محض توقف سے ہی کام لیتے تھے اور صریح حکم لگانے سے اجتناب کرتے تھے۔ (۴)

(۱) [تفسیر ابن کثیر (۲/۲۳۲)]

(۲) [دارمی (۱/۶۴)]

(۳) [جامع بیان العلم (۲/۱۴۶)]

(۴) [الإتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث (ص ۴۱۶)]

اگرچہ سلف سے اس طرح کے بہت زیادہ آثار مروی ہیں لیکن بعض علماء کا خیال ہے کہ چند صورتوں میں واضح حکم لگانا ہی بہتر ہے۔

- (1) جب کسی حکم کے متعلق حرمت و حلت کتاب و سنت کی صحیح صریح نصوص سے ثابت ہو۔ یہی وجہ ہے کہ امام ابن عبد البرؒ امام مالکؒ کے قول کا معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”ان کا قول ایسے شخص کے متعلق ہے جو محض رائے و استحسان کے ذریعے کسی ایسے مسئلے میں حلت و حرمت کا حکم لگائے جس کے متعلق واضح حلال و حرام کا حکم شریعت میں منقول نہ ہو۔ (واللہ اعلم) (۱)
- (2) جب کوئی محقق دلیل کے ذریعے کسی کام کی حرمت تک پہنچ جائے اور لوگ اس مسئلے میں بے خوفی کا شکار ہونے کے باعث کثرت سے اس میں مبتلا ہوں اور یہ بات طے ہو کہ اگر اس مسئلے میں واضح حرمت کا حکم نہ لگایا گیا تو لوگ مباحات و مستی کرتے ہوئے بہت زیادہ اس میں مفتون و اسیر ہو جائیں گے تو اس وقت صرف صریح حرمت کا حکم لگانا چاہیے۔

شرعی دلائل کی ترتیب

جمہور فقہاء کے نزدیک شرعی دلائل کی ترتیب یوں ہے کہ کسی بھی شرعی حکم کو جاننے کے لیے سب سے پہلے قرآن کی طرف رجوع کیا جائے کیونکہ یہ تمام دلائل کا مرجع ہے۔ اگر مطلوبہ حکم قرآن میں نہ ملے تو پھر سنت کی طرف رجوع کیا جائے کیونکہ سنت قرآن مجید کے احکام کی وضاحت کرتی ہے۔ اگر سنت میں بھی وہ حکم نہ ملے تو اجماع کی طرف رجوع کیا جائے کیونکہ اجماع کسی نہ کسی نص پر ہی منعقد ہوتا ہے۔ اگر اس مسئلے میں اجماع بھی نہ ہو تو پھر قیاس کی طرف رجوع کرنا لازم ہوگا۔ معلوم ہوا کہ شرعی دلائل کی ترتیب یوں ہے۔ سب سے پہلے قرآن اس کے بعد سنت اس کے بعد اجماع اور آخر میں قیاس۔ جمہور فقہاء نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

- (1) رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن کی طرف روانہ کرتے وقت فرمایا: اگر تمہارے پاس فیصلے کے لیے کوئی مسئلہ پیش ہو تو اس کا فیصلہ کیسے کرو گے؟ انہوں نے کہا کہ میں اللہ کی کتاب سے فیصلہ کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تمہیں اس میں وہ حکم نہ ملے تو کیا کرو گے؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں سنت رسول سے فیصلہ کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہیں سنت سے بھی حکم نہ ملے تو کیا کرو گے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا نبی ﷺ نے ان کے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا۔ ”تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے اللہ کے رسول کے قاصد کو اس بات کی توفیق دی جس سے اللہ کا رسول راضی ہے۔“ (۲)
- (2) حضرت ابو بکرؓ کے سامنے جب کوئی مقدمہ پیش کیا جاتا تو وہ سب سے پہلے قرآن میں تلاش کرتے۔ اگر قرآن میں مل جاتا تو اس سے فیصلہ فرما دیتے۔ اگر نہ ملتا تو فضیلت مآب اور گرامی قدر لوگوں سے مشورہ کرتے۔ پھر مشورے کے بعد وہ

(۱) [جامع بیان العلم (۱/۲۶۷)]

(۲) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۷۷۰) کتاب القضاء : باب اجتہاد الرأی فی القضاء 'الضعیف' (۸۸۱) (۲/۲۸۶)]

أبو داود (۳۵۹۲) دارمی (۶۰۱) أحمد (۲۳۰/۵) بیہقی فی السنن الکبریٰ (۱۱۴/۱۰) طیبی (۲۸۶/۱) ابن سعد فی الطبقات (۳۴۷/۲) [امام ابن قیمؒ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ [أعلام الموقعین (۲۰۲/۱)] شیخ عبد القادر أرؤوط نے بھی اسی کو برقرار رکھا ہے۔ [تخریج جامع الأصول (۱۷۸/۱۰)] شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور امام ابن کثیرؒ نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ [دقائق التفسیر (۱۱۰/۱) تفسیر ابن کثیر (۴/۱)]

سب جس مسئلے پر متفق ہو جاتے اس کے مطابق فیصلہ کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔ (۱)

(3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قاضی شریح سے کہا کہ ”پہلے کتاب اللہ سے فیصلہ کرو۔ اگر اس میں حکم نہ ملے تو رسول اللہ ﷺ کے فیصلے کے مطابق فیصلہ کرو۔ اگر اس میں بھی نہ ملے تو اُس فتوے کے مطابق فیصلہ کرو جو تمہیں ہدایت یافتہ ائمہ کی طرف سے حاصل ہو۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بھی یہی کہا کرتے تھے۔ (۲)

تاہم بعض علماء اس ترتیب کے قائل نہیں بلکہ ان کا کہنا ہے کہ قرآن و سنت ایک ہی درجے میں ہیں اس لیے سب سے پہلے ان دونوں میں معاً (اکٹھا) مسئلہ تلاش کیا جائے جیسا کہ شیخ البانیؒ اسی کے قائل ہیں اور فرماتے ہیں کہ ”کتاب و سنت میں اکٹھا دیکھنا اور ان دونوں میں تفریق نہ کرنا واجب ہے۔ (۳)

چند ضروری قواعد

- کچھ قواعد فی الحقیقت نصوص ہی ہیں کہ جنہیں قواعد کا درجہ دے دیا گیا ہے اور بعض قواعد استنباط و استقراء کے ذریعے وضع کیے گئے ہیں جن میں سے چند اہم حسب ذیل ہیں:
- (1) ((الخراج بالضممان)) ”فائدہ ضمان کی وجہ سے ہے۔“
 - (2) ((لا ضرر ولا ضرار)) ”نہ نقصان اٹھاؤ اور نہ کسی کو نقصان میں مبتلا کرو۔“
 - (3) ((لیس لعرق ظالم حق)) ”ظالم کی جڑ کے لیے کوئی حق نہیں ہے۔“
 - (4) ((البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر)) ”دلیل مدعی پر ہے اور قسم انکار کرنے والے پر ہے۔“
 - (5) ((کل معروف صدقہ)) ”ہر نیکی صدقہ ہے۔“
 - (6) ((الزعم غارم)) ”ضمانت دینے والا جتنی بھرے گا۔“
 - (7) ((انما الولاء لمن ائتم)) ”ولاء صرف اسی کے لیے ہے کہ جس نے (غلام) آزاد کیا۔“
 - (8) ((الولد للفراس وللعاہر حجر)) ”بچہ صاحب فراس کے لیے ہے اور زانی کے لیے پتھر ہیں۔“
 - (9) ((البیعان بالخیار مالم یتفرقا)) ”دو بیع کرنے والوں کو جدا ہونے تک اختیار ہے۔“
 - (10) ((من وقع فی الشبہات وقع فی الحرام)) ”جو شبہات میں واقع ہوگا وہ حرام میں واقع ہو جائے گا۔“
 - (11) ((من حسن اسلام المرء ترک ما لایعینہ)) ”بے مقصد اشیاء کو چھوڑ دینا آدمی کے اسلام کی خوبی سے ہے۔“
 - (12) ((انما الأعمال بالنیات)) ”اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“
 - (13) ((الأمر بمقاصدھا)) ”معاملات کا اعتبار اپنے مقاصد کے ساتھ ہے۔“
 - (14) ((الیقین لا یزول بالشک)) ”یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا۔“
 - (15) ((المشقة تحلب التیسیر)) ”مشقت آسانی لاتی ہے۔“

(۱) [أعلام الموقعین (۵۱/۱)]

(۲) [أعلام الموقعین (۱۷۱/۱ - ۵۲) الوجیز (ص ۱۵۰)]

(۳) [الضعیفہ (۲۸۶/۲) تحت الحدیث (۸۸۱/۴)]

- (16) ((العادة محكمة)) ”عادۃ حاکم بنائی گئی ہے۔“
- (17) ((الضرر يزال)) ”نقصان زائل کر دیا جاتا ہے۔“
- (18) ((الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد)) ”اجتہاد اجتہاد کے ذریعے نہیں ٹوٹتا۔“
- (19) ((إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام)) ”جب حلال و حرام جمع ہو جائیں تو حرام کو ترجیح و فوقیت دی جائے گی۔“
- (20) ((الإيثار في القرب مكروه وفي غيرها محبوب)) ”قرب و عبادت کے کاموں میں ایثار کرنا مکروہ ہے جبکہ اس کے علاوہ دوسرے کاموں میں پسندیدہ ہے۔“
- (21) ((الحدود تسقط بالشبهات)) ”شبهات سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں۔“
- (22) ((الفرض أفضل من النفل)) ”فرض نفل سے افضل ہے۔“
- (23) ((ما حرم أخذه حرم إعطائه)) ”جس کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔“
- (24) ((ما حرم استعماله حرم اتخاذه)) ”جس کا استعمال حرام ہے اس کا رکھنا بھی حرام ہے۔“
- (25) ((الواجب لا يترك إلا لواجب)) ”واجب صرف کسی واجب کے لیے ہی چھوڑا جاسکتا ہے۔“
- (26) ((النفل أوسع من الفرض)) ”نفل فرض سے زیادہ وسیع ہوتا ہے۔“
- (27) ((الرضا بالشئ رضا بما يتولد منه)) ”کسی چیز سے رضامندی اس چیز سے بھی رضامندی ہے جو اس سے پیدا ہوتی ہے۔“
- (28) ((ما كان أكثر فعلا كان أكثر فضلا)) ”جو کام فعل کے اعتبار سے زیادہ ہو وہ فضیلت کے اعتبار سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔“
- (29) ((الضرورات تبيح المعطورات)) ”ضرورتیں ممنوعہ افعال کو مباح کر دیتی ہیں۔“
- (30) ((العروج من الخلاف مستحب)) ”اختلاف سے نکلنا مستحب ہے۔“
- (31) ((السؤال معاد في الجواب)) ”جواب میں سوال کا اعادہ ہوتا ہے۔“
- (32) ((لا ينسب للساكت قول)) ”خاموش کی طرف قول منسوب نہیں کیا جاتا۔“
- (33) ((الدفع أقوى من الرفع)) ”دور کر دینا کسی چیز کو ختم کرنے سے زیادہ قوی ہے۔“
- (34) ((الرخص لا تناف بالمعاصي)) ”رخصتیں گناہوں کے ساتھ معلل نہیں ہوتیں۔“
- (35) ((إعمال الكلام أولى من إعماله)) ”کلام کو کام میں لانا اسے مہمل کر دینے سے زیادہ بہتر ہے۔“
- (36) ((الضرورة تقدر بقدرها)) ”ضرورت کا اس کی مقدار کے مطابق اندازہ کیا جائے گا۔“
- (37) ((الأصل براءة الذمة)) ”اصل میں انسان تمام ذمہ داریوں سے بری ہے۔“
- (38) ((إذا سقط الأصل سقط الفرع)) ”جب اصل ساقط ہو جائے گی تو فرع بھی ساقط ہو جائے گی۔“
- (39) ((لا يثبت حكم الشيء قبل وجوده)) ”کسی چیز کے وجود سے پہلے اس کا حکم ثابت نہیں ہوتا۔“
- (40) ((مما حاز لعذر بطل بزوالة)) ”جو کام کسی عذر کی وجہ سے جائز ہوا ہو وہ اس عذر کے زائل ہو جانے سے باطل ہو جائے گا۔“ (۱)

امام شوکانیؒ کے سوانح حیات اور علمی خدمات

یہاں امام شوکانیؒ کے وہی حالات تحریر کیے جارہے ہیں جو انہوں نے خود اپنے متعلق تحریر فرمائے ہیں۔ (۱)

نام و نسب

امام صاحب کا مکمل نام ”محمد بن علی بن محمد بن عبد اللہ الشوکانی الصنعانی“ ہے۔ آپ کا لقب شوکانی شوکان کی طرف نسبت ہے جو کہ صحامیہ کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے، خوآن کے قبائل میں سے ایک قبیلہ ہے۔ صنعاء اور اس علاقے کے درمیان ایک دن کے سفر کا فاصلہ ہے۔ فی الحقیقت آپ اور آپ کے اقرباء کا مسکن شوکان کے جنوب میں ایک علاقہ ہے۔ شوکان اور اس کے درمیان ایک طویل و عریض پہاڑی سلسلہ ہے جسے ”ہجرہ“ کہا جاتا ہے اور بعض نے تو اسے ”ہجرۃ شوکان“ کا نام دیا ہے سو اسی وجہ سے آپ کا لقب شوکانی پڑا۔ اور صنعانی شہر صنعاء کی طرف نسبت ہے جسے آپ کے والد نے آپ کی ”ہجرہ“ علاقے میں پیداؤش کے بعد اپنا وطن بنالیا تھا۔

تاریخ پیدائش

امام شوکانیؒ اٹھائیس (28) ذی القعدہ 1173ھ بروز سوموار دوپہر کے وقت پیدا ہوئے۔ چونکہ یہ تاریخ پیدائش آپ کے والد کی بیان کردہ ہے اس لیے اس میں کسی تردید کی گنجائش نہیں۔ (۲)

ابتدائی حالات

آپ اپنے والد سے بہت متاثر تھے کیونکہ آپ کے والد قابل قدر بزرگ، سیرت حمیدہ کے مالک اور دینی معاملات پر کار بند تھے۔ آپ شروع سے ہی نہایت ذکی، سمجھدار، مخفی اور قوت حافظہ کے مالک تھے۔ آپ کی عمر ابھی دس سال نہ ہوئی تھی کہ آپ نے قرآن حفظ کر لیا، علم تجوید حاصل کر لیا اور احادیث کے متون کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ازبر کر لیا تھا۔ پھر آپ نے بڑے مشائخ سے رابطہ کیا اور ان سے علم حاصل کیا۔ آپ تاریخ اور ادب کا بہت زیادہ مطالعہ کیا کرتے تھے۔ ایک عرصہ اس طرح گزرا کہ آپ شب روز میں تقریباً تیرہ دروس میں شرکت کرتے، جن میں سے کچھ درس ایسے تھے کہ ان میں آپ اپنے اساتذہ سے تعلیم حاصل کرتے اور کچھ ایسے تھے جن میں آپ کے شاگرد آپ سے فیض یاب ہوتے۔ آپ نے اپنے اساتذہ سے فقہ حدیث لغت تفسیر ادب، منطق اور اس طرح کے متعدد دیگر علوم وفنون سیکھے۔

علمی زندگی

امام شوکانیؒ پہلے زیدی مذہب پر تھے لیکن بعد ازاں تقلیدی جمود سے نکل کر آپ نے خالص کتاب و سنت کو استنباط مسائل کا مرجع بنالیا۔ آپ نے علوم قرآن، علوم حدیث، علم فقہ، علم اصول فقہ اور اجتہاد و استنباط کے طریقے سیکھے۔ اس طرح آپ بالآخر ایک عظیم مجتہد بن کر ابھرے اور ان لوگوں میں شامل ہو گئے جنہوں نے اپنے اپنے دور میں تجدید و احیائے دین کے لیے

(۱) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (البدیع الطالع)]

(۲) [مقدمہ کتاب قطر الولی للذکتور ابراہیم ہلال (ص ۱۵۱)]

انتھک کوششیں کیں۔ یاد رہے کہ اس وقت آپ کی عمر تیس (30) برس سے کم تھی۔

جس مسئلے کے سبب امام صاحب کی شہرت ہوئی

چوتھی صدی ہجری کے بعد ایسا تقلیدی دور شروع ہوا جس نے امت اسلامیہ کو زندگ آلود کر دیا، لوگوں کو جہالت کی طرف دھکیل دیا اور انہیں کسی نہ کسی امام کا مقلد و پیروکار بنا دیا۔ ان حالات کے پیش نظر امام شوکانیؒ نے ایک رسالہ ”القول المفید فی أدلة الاجتهاد والتقليد“ کے عنوان سے تحریر کیا جس کے باعث آپ کی بہت شہرت ہوئی۔ البتہ اہل علم کا ایک گروہ بالخصوص مقلدین آپ پر شدید غضبناک ہو گئے کیونکہ آپ نے اس رسالے میں مطلقاً تقلید کو حرام اور اجتہاد کو واجب قرار دیا تھا۔

امام شوکانیؒ منصب قضا پر

1209ھ میں یمن کا ایک بہت بڑا قاضی ”قاضی یحییٰ ابن صالح الشحری السحوی“ وفات پا گیا۔ ان ایام میں امام شوکانیؒ اجتہاد و افتاء اور تالیف و تصنیف کی سرگرمیوں میں اس قدر مصروف تھے کہ لوگوں سے بالخصوص امراء و حکومتی اہلکاروں سے یکسر بے تعلق رہتے اور کسی سے نہ ملتے خواہ کوئی بھی ہوتا۔ قاضی یمن کی وفات کا علم بھی آپ کو تقریباً ایک ہفتہ بعد اپنے ایک شاگرد کے ذریعے ہوا۔ خلیفہ وقت نے اس منصب کے لیے امام شوکانیؒ کو پیشکش کی۔ آپ نے پہلے تو انکار کیا لیکن پھر خلیفہ کے اصرار پر استخارے اور اہل علم سے مشورے کی اجازت طلب کی اور چند ایام کے بعد آپ نے اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہوئے اس منصب کو قبول کر لیا، پھر جب تک آپ زندہ رہے آپ کو معزول نہیں کیا گیا۔ اس دوران آپ نے حق و عدل کے قیام کے لیے گرانقدر خدمات سرانجام دیں، مظلوم کو ظالم سے انصاف دلایا، رشوت خوری کا خاتمہ کیا، تعصبی غلوکاری میں تخفیف کردی اور لوگوں کو صرف کتاب و سنت کی اتباع کی دعوت دی۔

امام صاحب کے اساتذہ

- | | | | |
|------|---|------|---------------------------------|
| (1) | آپ کے والد: قاضی علی بن محمد شوکانیؒ | (2) | احمد بن عامر الحدادیؒ |
| (3) | احمد بن محمد بن احمد بن مطہر القابلیؒ | (4) | احمد بن محمد الحرزانیؒ |
| (5) | إسماعیل بن حسین بن احمد بن حسن ابن الامام القاسمؒ | (6) | حسن بن اسماعیل المغربیؒ |
| (7) | عبدالرحمن بن حسن الاکوعؒ | (8) | عبدالرحمن بن قاسم المدانیؒ |
| (9) | عبدالقادری بن احمد کوکبانیؒ | (10) | عبداللہ بن اسماعیل صہمیؒ |
| (11) | عبداللہ بن حسن بن علی متوکل علی اللہؒ | (12) | علی بن ابراہیم بن احمد بن عامرؒ |
| (13) | علی بن محمد حوشیؒ | (14) | علی بن حادی عرہبؒ |
| (15) | قاسم بن یحییٰ خولانیؒ | (16) | هادی بن حسین قارنیؒ |
| (17) | یوسف بن محمد بن علاء مزجاجیؒ | | |

آپ کے شاگرد

- | | | | |
|-----|----------------------------------|-----|-------------------------------|
| (1) | ابراہیم بن احمد بن یوسف الریاعیؒ | (2) | احمد بن حسین الوزان الصنعانیؒ |
|-----|----------------------------------|-----|-------------------------------|

- (3) احمد بن زید کسی صنعانی
(4) احمد بن عبد اللہ العمری الضمدی
(5) متوکل علی اللہ رب العالمین احمد بن امام المصور
(6) احمد بن علی بن محسن بن متوکل علی اللہ
(7) احمد بن علی غودی
(8) احمد بن علی بن محمد احمد طشی معدی
(9) احمد بن لطف الباری بن احمد بن عبد القادر ورد
(10) احمد بن محمد بن احمد بن مطہر قاضی حرازی
(11) احمد بن محمد بن حسین بن حسین بن علی
(12) احمد بن محمد بن علی شوکانی
(13) احمد بن ناصر کسبی
(14) احمد بن یوسف رباعی
(15) اسماعیل بن ابراہیم بن حسن
(16) اسماعیل بن احمد کسبی
(17) حسن بن احمد بن یوسف رباعی صنعانی
(18) حسن بن محمد بن صالح حوالی
(19) حسین بن علی غماری صنعانی
(20) حسین بن قاسم مجاہد

آپ کی تصنیفات

- (1) نیل الأوطار، من أسرار منتقى الأخبار
(2) اتحاف الأكابر، باسناد الدفاتر
(3) البدر الطالع، بمحاسن من بعد القرن السابع
(4) الفوائد المجموعه، فی الأحادیث الموضوعه
(5) الدر البهیہ، فی المسائل الفقہیہ
(6) فتح القدير، الجامع بین فنی الروایۃ والدراية من علم التفسیر
(7) إرشاد الفحول، فی علم الأصول
(8) السیل الجرار، المتدفق علی حدائق الأزهار
(9) إرشاد الثقات، إلی إتقان الشرائع علی التوحید والمعاد والنبوات
(10) تحفة الذاکرین، بعدة الحصن الحصین
(11) الدر النضید، فی إخلاص کلمة التوحید
(12) رسالة فی الکلام علی حدیث، ((حب الدنيا رأس کل خطیئة))
(13) إبطال دعوی الاجماع علی مطلق السماع
(14) الإبطال، لدعوی الاختلال فی حل الإشکال
(15) اتحاف المهره فی الکلام علی حدیث، ((لاعدوی ولا طیره))
(16) أدب الطلب ومنتہی الارب
(17) إرشاد الاعیان إلی تصحیح ما فی عقود الجماع
(18) إرشاد السائل إلی دلائل المسائل

- (19) إرشاد الغيى فى مذهب آل البيت فى صحب نبى الله ﷺ
- (20) إرشاد المستفيد إلى دفع كلام ابن دقيق العيد فى الإطلاق والتقييد
- (21) إشراق النيرين فى بيان الحكم إذا تخلف عن الوعد أحد الخصمين
- (22) امنية المتشوق إلى معرفة حكم المنطق
- (23) إيضاح القول فى إثبات الصول
- (24) البحث المسفر عن تحريم كل مسكر ومفتر
- (25) البحث الملم المتعلق بقوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ [النمل: ١١١]
- (26) بغية الأريب عن معنى اللبيب
- (27) البغية فى مسائل الرؤيه
- (28) بغية المستفيد فى الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد
- (29) تحرير الدلائل على مقدار ما يجوز بين الإمام والمؤتم من الارتفاع والانخفاض والبعد والحائل
- (30) رساله فى التشكيك على التفكيك
- (31) تشنيف السمع بإبطال أدلة الجمع
- (32) تنبيه الاعلام على تفسير المشتبهات بين الحلال والحرام
- (33) تنبيه الامثال على عدم جواز الاستعانة من خالى المال
- (34) تنبيه ذوى الحجا على حكم بيان الرجا
- (35) جواب السائل فى تفسير قوله تعالى ﴿وَالْقَمَرَ قَدْرَهُ مُنَازِلَ﴾ [يس: ٣٩]
- (36) جيد النقد فى عبارة الكاشف والسعد
- (37) حل الإشكال فى أخبار اليهود على النقاط الأذيال
- (38) الدرارى المضية فى شرح الدرر البهيه
- (39) درر السحاب فى مناقب القرابة والأصحاب
- (40) دفع الاعتراضات على إيضاح الدلالات
- (41) الدواء العاجل فى دفع العدو الصائل
- (42) رساله فى الاتصال بالسلطين
- (43) رساله اختلاف العلماء فى تقدير مدة النفاس
- (44) رساله فى رضاع الكبير هل يثبت التحريم أم لا؟
- (45) رساله فى التحلى بالذهب للرجال
- (46) رساله فى الرد على القائل بوجوب التحية

- (47) رسالة في رفع المظالم والمآثم
- (48) رسالة في الطلاق
- (49) رسالة في الطلاق البدعي هل يقع أم لا؟
- (50) رسالة في حد السفر الذى يجب معه قصر الصلاة
- (51) رسالة في وحوب التوحيد
- (52) الرسالة المكمله في أدلة البسملة
- (53) رفع الجناح عن نافي السباح هل هو مأمور به أم لا؟
- (54) رفع الخصام فى الحكم بالعلم من الأحكام
- (55) رفع الريه عما يجوز وما لا يجوز من الغيبة
- (56) الروض الوسع فى الدليل المنيع
- (57) شرح الصدور فى تحريم رفع القبور
- (58) شفاء العلل فى زيادة الثمن لمجرد الأجل
- (59) الصوارم الهندية المسلوطة على الرياض الندية
- (60) الطود المنيف فى الانتصاف للسعد على الشريف
- (61) طيب النشر فى المسائل العشر
- (62) العقد الثمين فى إثبات وصايه أمير المؤمنين
- (63) عقود الجمان فى بيان حدود البلدان وما يتعلق بها من الضمان
- (64) عقود الزبرجد فى جيد مسائل علامة ضمد
- (65) فتح الخلاق فى جواب مسائل عبد الرزاق
- (66) الفتح الربانى فى فتاوى الشوكانى
- (67) القول الجلى فى حل ليس النساء للحلى
- (68) قطر الولى على حديث الولى
- (69) القول الصادق فى حكم إمامة الفاسق
- (70) القول المحرر فى ليس المعصفر وسائر انواع الاحمر
- (71) القول المفيد فى أدلة الاجتهاد والتقليد
- (72) القول المقبول فى رد خير المجهول من غير صحابة الرسول
- (73) كشف الأسرار عن حكم الشفعة بالجوار
- (74) رسالة فى كشف اليدين عن حديث ذى اليدين

- (75) المختصر البديع فى الخلق الوسيع
- (76) مطلع البدرين
- (77) مجمع البحرين فى التفسير
- (78) المختصر الكافى من الجواب الشافى
- (79) المقالة الفاخرة فى اتفاق الشرائع على إثبات الدار الآخرة
- (80) منحة المنان فى أجره القاضى السجنان والأعوان
- (81) الدرايه فى مسئلة الوصايه
- (82) الروض الوسيع فى الدليل المنيع على عدم انحصار علم البديع
- (83) رساله فى إثبات أن الرسول لله أوصى عليا عليه بعد موته
- (84) رساله فى حكم الاستجمار
- (85) رساله فى كون تطهير الثياب والبدن هل هو من شرائط الصلاة أم لا؟
- (86) رساله فى وجوب الصلاة على النبى لله
- (87) رساله فى الرد على القائل بوجوب صلاة التحية
- (88) رساله فى أسباب سجود السهو
- (89) رساله فى وجوب الصيام على من لم يفطر إذا وقع الاشعار فى دخول رمضان فى النهار
- (90) رساله فى كون أجره الحج من الثلث
- (91) رساله فى زياده ثواب من أدى العبادة بمشقة
- (92) رساله فى كون الخلع طلاقاً أو فسخاً
- (93) رساله فى حكم الطلاق ثلاثاً
- (94) رساله فى نفقة المطلقة ثلاثاً
- (95) رساله فىمن حلف ليقضين دينه غداً إن شاء الله
- (96) رساله فى الهبة لبعض الأفراد
- (97) رساله فى بيع الشئ قبل قبضه
- (98) رساله فى جواز استناد الحاكم فى حكمه إلى تقويم العدول
- (99) رساله فى الوصية بالثلث قاصداً حرمان الوارث
- (100) رساله فى القيام للواصل لمجرد التعظيم
- (101) رساله فى حكم المخابرة
- (102) رساله فى حكم لبس الحرير

- (103) رسالۃ فی حکم بیع الماء
- (104) رسالۃ فی حکم صبیان الذمیین إذا مات أبواہم
- (105) رسالۃ علی مسائل من السید العلامة علی بن إسماعیل
- (106) رسالۃ فی حکم طلاق المکره
- (107) حکم الجهر بالذکر
- (108) زهر النسرین الفانح بفضائل العمرین
- (109) رسالۃ فی الکسوف، هل تكون فی وقت معین أم لا؟
- (110) رسالۃ فی مسائل لبعض علماء الحجاز
- (111) لحوق ثواب القراءة من الإحیاء إلى الأموات
- (112) رسالۃ رفع العمامة فی تفسیر قوله سبحانه وتعالى ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [آل عمران : ٥٥]
- (113) العرف الندی فی جواز إطلاق لفظ ”سیدی“
- (114) بلوغ السائل امانیہ بالتکلم علی أطراف الثمانیہ
- (115) الاثبات لا لتقاء أرواح الأحياء والأموات
- (116) تشنیف السمع بجواب المسائل السبع
- (117) رفع منار حق الجار بالاجبار علی البیع مع الضرر
- (118) رفع الباس عن حدیث النفس والهم والوسواس
- ان کتابوں کے علاوہ امام شوکانیؒ کی اور بھی مختلف بہت زیادہ تصانیف ہیں جن کی تعداد کم و بیش دوسو اٹھہتر (278) کے قریب ہے لیکن ان میں سے صرف اہم کتب کا ہی تذکرہ کیا گیا ہے۔

سانحہ وفات

آپ کی وفات کا سانحہ ستائیس (27) جمادی الثانیہ 1250ھ بدھ کی رات کو پیش آیا اس وقت آپ شہر صنعاء کے قاضی تھے۔ اسی شہر کی بڑی جامع مسجد میں آپ کی نماز جنازہ ادا کی گئی اور پھر ”خزیمہ“ کے نام سے مشہور قبرستان میں آپ کو دفن کر دیا گیا۔

[فرحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ وجزاء عما قدم خیر الجزاء]



شیخ البانیؒ کے سوانح حیات اور علمی و تحقیقی خدمات

چونکہ اس کتاب میں احادیث کی تحقیق کے لیے سب سے زیادہ اعتماد شیخ البانیؒ کی تحقیقات پر کیا گیا ہے اس لیے راقم نے یہ مناسب سمجھا کہ قارئین کے لیے شیخ کی شخصیت، علمی مرتبہ اور گراں قدر خدمات کو مختصر الفاظ میں واضح کر دیا جائے۔ اس ضمن میں یہ یاد رہے کہ شیخ شب و روز اپنی علمی و تصنیفی مصروفیت کے باعث خود تو اپنے حالات زندگی نہ لکھ پائے لیکن آپ کے بعض شاگردوں نے یہ کام کیا مثلاً شیخ محمد بن ابراہیم شیبانی نے ”حیۃ الألبانی و آثاره و نساء العلماء علیہ“ کے نام سے مقالہ تحریر کیا اسی طرح شیخ مجذوب وغیرہ نے ”موجزۃ عن حیاة الشیخ ناصر الدین“ کے عنوان سے ایک رسالے میں آپ کے سوانح حیات قلم بند کیے۔ علاوہ ازیں مختلف عربی و اردو رسائل و جرائد میں بھی شیخ کے حالات زندگی شائع کیے جا چکے ہیں جنہیں کچھ تلاش و جستجو کے ذریعے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

پیدائش اور ابتدائی حالات

شیخ محمد ناصر الدینؒ 1914ء میں البانیہ کے دار الخلافہ ”اشقودہ“ میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد کا نام الحاج نوح نجائی تھا جو کہ ایک حنفی عالم تھے اور اپنی دعوتی خدمات، درس اور تقاریر کے باعث لوگوں میں عزت و شرف اور بلند مقام حاصل کر چکے تھے۔ شیخ کا گھرانہ اگرچہ غریب تھا مگر دین پر قائم اور علمی اشتیاق کا حامل تھا۔ البانیہ کا اقتدار جب ملک احمد زغوی کے ہاتھ آیا تو پوری سلطنت پر بے دینی اور مفریت رفتہ رفتہ رواج پانگی لوگوں نے انگلیں لباس زیب تن کر لیا، عورتوں نے پردہ اتار دیا۔ ان حالات میں شیخ کے والد نے اپنے دین کی حفاظت اور اخروی نجات کی غرض سے ہجرت کر کے شام کے دار الخلافہ دمشق کو اپنا مسکن بنالیا۔

تعلیم و تربیت

شیخ کچھ دیر دمشق کے مدرسہ ”الاسعاف الخیریۃ الابتدائیۃ“ میں تعلیم حاصل کرتے رہے لیکن پھر اس مدرسے میں آگ لگ جانے کے باعث ”سوق ساروجہ“ کے ایک مدرسے میں داخل ہو گئے۔ مدارس کے مروجہ تعلیمی نظام پر غیر مطمئن ہونے کے باعث شیخ کے والد نے خود آپ کے لیے ایک تعلیمی پروگرام بنایا جو کہ صرف ”خو قرآن“ تجوید اور فقہ حنفی پر مشتمل تھا۔ شیخ نے اپنے والد کے رفقاء جو کہ اپنے زمانے کے شیوخ تھے سے بھی تعلیم حاصل کی مثلاً شیخ راغب طباطبائی سے آپ نے ان کی تمام مرویات کی اجازت حاصل کی تھی۔ اس طرح شیخ سعید برہانیؒ سے آپ نے فقہ حنفی کی معروف کتاب ”مراقی الفلاح“ پڑھی تھی۔ شیخ کی عمر جب بیس (20) سال ہوئی تو ”مجلۃ المنار“ جو کہ شیخ محمد رشید رضا کی زیر نگرانی شائع ہوتا تھا، آپ کے مطالعہ سے گزرا یہی وہ علمی و تحقیقی رسالہ ہے جس کے ذریعے آپ علم حدیث کی طرف متوجہ ہوئے۔

ابتدائی دور میں شیخ نے گھریلو ضروریات کی تکمیل کے لیے گھڑیوں کی مرمت کا پیشہ اختیار کر رکھا تھا لیکن علم حدیث میں رغبت کے بعد جمعہ اور منگل کے سوارانہ صرف تین گھنٹے گھڑیوں کی مرمت کا کام کرتے باقی مکمل دن تقریباً چھ گھنٹے علم حدیث کے حصول اور تالیف و تصنیف کے لیے ”المکتبۃ الظاہریۃ“ میں موجود مختلف کتب و مخطوطات کا مطالعہ کرتے رہتے۔

یہ مکتبہ آپ کے لیے بہت بڑی نعمت ثابت ہوا کیونکہ جب بھی آپ کو کسی کتاب کی ضرورت ہوتی اور وہ آپ کو اپنے والد کے ذاتی کتب خانے (جو کہ اکثر حنفی مسلک کی کتب پر مشتمل تھا) سے نہ ملتی اور آپ کے پاس اسے خریدنے کی بھی طاقت نہ ہوتی تو اس مکتبے میں تلاش کرنے سے آپ کو مل جاتی۔ آپ کی محنت و جدوجہد اور علمی شوق کو دیکھتے ہوئے اس مکتبے کے علاوہ بعض دیگر مکتبات بھی آپ کو کچھ مدت کے لیے ادھار بلا اجرت کتابیں دے دیا کرتے تھے جس سے آپ اپنی ضرورت پوری کر لیتے۔ حدیث پر شیخ کی اس قدر محنت اور شغف کو دیکھ کر آپ کے والد اکثر خائف رہتے اور یہ کہتے رہتے کہ ”علم حدیث تو مفلس لوگوں کا فن ہے۔“

لیکن شیخؒ کا شوق حدیث روز بروز بڑھتا ہی چلا گیا حتیٰ کہ آپ ’المکتبۃ الظاہریہ‘ میں روزانہ بارہ بارہ گھنٹے مطالعہ میں ہی مصروف رہتے۔ درس اثنا عشر نمازوں کے لیے ہی باہر نکلتے۔ اکثر اوقات تو آپ تھوڑا بہت کھانا مکتبہ میں ہی تناول فرما لیتے۔ آپ کا یہ شوق دیکھ کر مکتبہ کی انتظامیہ نے آپ کے لیے ایک کمرہ مخصوص کر دیا جس میں آپ کے لیے ضروری کتب بھی فراہم کر دی گئیں۔ آپ صبح سویرے ملازمین سے بھی پہلے مکتبہ میں پہنچ جاتے اور پھر عشاء کے بعد واپس جاتے۔ آپ ہر وقت کتاب پر نظر رکھتے اگر کوئی آپ سے مسئلہ دریافت کرتا تو اکثر اوقات کتاب سے نظر ہٹائے بغیر ہی جواب دے کر فارغ کر دیتے۔ اس محنت و جدوجہد کے نتیجے میں سب سے پہلے آپ نے حدیث پر جو کام کر کے امت کو نفع پہنچایا وہ کتاب ”المعنی عن حمل الأسفار فی تخریج ما فی الإحياء من الأخبار“ از حافظ عراقی پر تعلیقات لکھنا تھا۔

دعوت حق اور علمی پروگرام

چونکہ آپ کے والد حنفی مسلک سے تعلق رکھتے تھے اور اکثر مسائل میں آپ کے مخالف ہوتے تھے اس لیے آپ کی دعوت اس مسلک پر تنقید سے شروع ہوئی۔ آپ بے خوف و خطر یہ بات واضح کر دیتے کہ جب کسی مسئلے میں حدیث ثابت ہو جائے تو پھر کسی امام کی اتباع جائز نہیں۔ دعوت الی اللہ کے سلسلے میں شیخؒ اپنے دوستوں اور میل جول رکھنے والوں کے ساتھ ایک جگہ پر مخصوص دن میں جمع ہوتے اور شرعی مسائل پر گفتگو کرتے۔ جس طرح لوگ بڑھتے گئے اس طرح جگہ بھی تبدیل کی جاتی رہی بالآخر ایک گھر کرائے پر لیا گیا لیکن وہ بھی بعد میں کم پڑ گیا۔

رفتہ رفتہ علاقے میں شیخؒ کی کافی شہرت ہو گئی لیکن اس کے ساتھ ساتھ حاسدین کی ایک جماعت بھی تیار ہو گئی جن کے من گھڑت الزامات اور جھوٹی گواہیوں کے باعث شیخؒ کو دوبار جیل کی صعوبتیں برداشت کرنا پڑیں۔ اس دوران اگر کوئی اختلافی مسئلہ پیش آ جاتا تو کسی متعصب مسلکی عالم کے پاس سوائے شور و غوغا اور گستاخ و ہابی کہنے کے شیخؒ کے مقابلے میں کوئی ثبوت و دلیل نہ ہوتی۔

شیخؒ نے مختلف علمی مجالس کا بھی انعقاد کیا جن میں مدارس کے طلباء و اساتذہ سمیت خواتین بھی شرکت کرتیں۔ ان مجالس میں جن کتب کے دروس دیے جاتے وہ یہ ہیں: فقہ السنۃ از سید سابق، الترغیب والترہیب از حافظ منذری، الروضة الندیۃ از نواب صدیق حسن خان، مصطلح التاریخ از اسد رستم، اصول الفقہ از عبد الوہاب خلاف، منہاج الإسلام فی الحکم از محمد اسد، الاحکام والحرام از یوسف قرضاوی، فتح المجید شرح کتاب التوحید از عبد الرحمن بن حسن آل شیخ، الباعث الحیثیت از احمد شاہ کریم ریاض

الصالحین از امام نووی، الإلمام فی احادیث الأحکام از ابن دقیق العید، اللآدب المفرد از امام بخاری اور اقتضاء الصراط المستقیم از امام ابن تیمیہ وغیرہ۔

مدینہ یونیورسٹی میں تقرری

شیخ کی تصنیفات بہت زیادہ آپ کی شہرت کا باعث بنیں بالخصوص اس لیے کہ آپ نے اپنی تالیفات میں جو صحیح اپنایا تھا وہ خالص کتاب وسنت ہی تھا۔ ہر مسئلے میں صرف انہی دونوں کو معیار و میزان بنایا گیا تھا۔ اس لیے جب مدینہ یونیورسٹی ”الجامعة الاسلامیہ“ تعمیر کی گئی تو اس کے چانسلر اور مفتی عام برائے سعودی عرب شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخ نے جامعہ میں علوم حدیث پڑھانے کے لیے آپ کو منتخب کیا۔ چنانچہ آپ 1961ء سے 1964ء تک تین سال جامعہ میں فرائض تدریس سرانجام دیتے رہے۔

دوران تدریس شیخ فارغ اوقات میں اور پیریڈوں کے وقفوں میں بھی طلباء کے درمیان بیٹھ کر علمی مباحث میں مشغول رہتے جبکہ دوسرے اساتذہ شاف روم میں استراحت کر رہے ہوتے۔ اس قدر محنت اور طلباء سے نہایت شفقت کے باعث اکثر طلباء آپ سے نہایت والہانہ محبت کرنے لگے اور ہر وقت آپ کے ارد گرد جمع رہتے لیکن آپ کے معاصر اساتذہ میں سے بعض ان تمام چیزوں سے محروم ہونے کی وجہ سے آپ سے حسد کرنے لگے اور بالآخر آپ پر بہتان و افتراء اور جھوٹی گواہیوں کے ذریعے آپ کو جامعہ سے سبکدوش کرانے میں کامیاب ہو گئے اور آپ نے بھی اس فیصلے کو اللہ کا حکم سمجھ کر تسلیم کر لیا۔

اس کے بعد مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری صاحب مرعاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح نے شیخ کو جامعہ سلفیہ بنارس میں استاذ الحدیث کی حیثیت سے تشریف لانے کی دعوت دی لیکن آپ نے کچھ وجوہات کی بنا پر معذرت کر لی اور دمشق واپس چلے گئے۔ پھر آپ کے شب و روز تالیف و تصنیف کے کام میں ہی گزرے۔

مقام و مرتبہ اور علماء کی آراء

علم حدیث میں شیخ کی گراں قدر اور ناقابل فراموش مساعی کے نتیجے میں مختلف ممالک میں آپ کا شہرہ ہو گیا۔ جس بنا پر آپ کو مختلف ممالک مثلاً ”مصر“ مراکش، ”انگلینڈ“ قطر، متحدہ عرب امارات اور متعدد یورپی ممالک میں درس و خطابات اور کانفرنسز میں شرکت کے لیے مدعو کیا گیا۔ شیخ مختلف مجالس اور کمیٹیوں کے رکن بھی رہے مثلاً نشر و اشاعت کے لیے مصر و شام کی مشترکہ کمیٹی ”بجۃ الحدیث“ کے رکن تھے۔ مدینہ یونیورسٹی کی مختلف کمیٹیوں کے رکن تھے۔ سعودی فرمانروا ملک خالد بن عبدالعزیز نے مدینہ یونیورسٹی کی سپریم کونسل کے لیے آپ کو بطور عضو منتخب کیا تھا۔ اور جامعۃ مکتہ المکرمۃ میں ”قسم الدراسات العليا للحدیث“ کی نگرانی و سرپرستی کے لیے بھی آپ کو دعوت دی گئی۔

شیخ کے پاس دور دراز کے علاقوں اور بیشتر ممالک سے بڑے بڑے علماء و مفتیان اور مشائخ و دکوئرا اپنے مسائل کے حل کے لیے آتے اور آپ انہیں ایسے تسلی بخش جواب فراہم کرتے کہ کتب کے جلد نمبر اور صفحہ نمبر تک کی وضاحت کر دیتے۔

شیخ البانی کو اپنے ہم عصر علماء میں ممتاز مقام حاصل تھا۔ فی الحقیقت شیخ کی شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں لیکن علمی اضافے کے لیے شیخ کے متعلق چند معاصر علماء کی آراء حسب ذیل ہیں:

(ابن باز) میں نے موجودہ زمانے میں روئے زمین پر علامہ محمد ناصر الدین البانی جیسا محدث نہیں دیکھا۔

(ابن شمیمؒ) شیخ سے میری ملاقات ہوئی تو معلوم ہوا کہ آپ حدیث پر عمل اور بدعت کے خلاف جنگ کے کافی شوقین ہیں اور آپ کی تالیفات سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ علم حدیث میں بہت ماہر ہیں۔

(سید محبت الدین خطیبؒ) جن عظیم لوگوں نے احیائے سنت کے لیے اپنی زندگیوں کو وقف کر دیا ان میں سے ایک ہمارے قابل احترام بھائی شیخ ابو عبد الرحمن محمد ناصر الدین نوح نجاتی البانی ہیں۔

(عمر سلیمان الأشقر) انہوں نے شیخؒ کو اپنی کتاب ”تاریخ الفقہ الاسلامی“ میں ”محدث العصر“ کا نام دیا۔

(شیخ شعیبؒ) شیخ شعیبؒ شیخ البانیؒ کا بے حد احترام و اکرام کرتے۔ جب آپ مسجد نبویؐ میں درس دے رہے ہوتے اور شیخ البانیؒ کا گزر ہوتا تو درس روک کر شیخ کے لیے کھڑے ہوتے اور انہیں سلام کرتے۔

(شیخ مقبل الوداعی) علم حدیث میں شیخ محمد ناصر الدین البانیؒ جیسا کوئی نہیں۔

(شیخ عبد الصمد شرف الدینؒ) اس صدی کے سب سے بڑے محدث شیخ البانیؒ ہیں۔

(شیخ زید بن عبد العزیز الفیاض) شیخ محمد ناصر الدین البانیؒ کا شمار اس زمانے کی مشہور علمی شخصیتوں میں ہوتا ہے۔

(شیخ حسن البناء مصریؒ) انہوں نے شیخ البانیؒ کو خط لکھ کر اپنے درست منہج پر ڈٹے رہنے کی تاکید کی اور شیخؒ کی ”فقہ السنۃ“ پر بعض تعلیقات کو اپنے مجلہ ”الإخوان المسلمون“ میں شائع کیا۔

شیخ البانیؒ کو سعودی عرب کی تنظیم ”مؤسسۃ الملک فیصل الخیریہ“ کی طرف سے ”تحقیقات اسلامی و خدمات حدیث“ کے لیے بین الاقوامی شاہ فیصل ایوارڈ کے لیے نامزد کیا گیا۔

شیخ کے چند مشہور شاگرد

- (1) شیخ محمد بن جمیل زینو
- (2) شیخ خلیل عراقی البیانی
- (3) ڈاکٹر عمر سلیمان الأشقر
- (4) شیخ مصطفیٰ الزربول
- (5) شیخ عبد الرحمن البانی
- (6) شیخ مقبل بن ہادی الوداعی
- (7) شیخ زہیر شادیش
- (8) شیخ علی خشان
- (9) شیخ خیر الدین واکلی
- (10) شیخ عبد الرحمن عبد الصمد
- (11) شیخ عبد الرحمن عبد الحلق
- (12) شیخ محمد عید عباسی

(13) شیخ حمزہ عبدالحجید سلفی

(14) شیخ محمد ابراہیم شقرہ

شیخ کی تصنیفات، تعلیقات اور تخریجات

- (1) التعقیب علی کتاب الجواب للمودودی
- (2) التعليق الممجد علی التعليق علی موطأ الإمام محمد للكنوز
- (3) التعليق علی کتاب سبل السلام شرح بلوغ المرام
- (4) التعليق علی کتاب مسائل جعفر بن عثمان بن أبی شیبہ
- (5) التعليقات الجیار علی زاد المعاد
- (6) التعليقات الرضية علی الروضة الندية
- (7) التوسل، أحكامه وأنواعه
- (8) الثمر المستطاب فی فقه السنة والكتاب
- (9) الجمع بین میزان الاعتدال للذهبی ولسان المیزان لابن حجر
- (10) الحديث حجة بنفسه فی العقائد والأحكام
- (11) الحوض المودود فی زوائد منتقى ابن الجارود
- (12) الذب الأحمده عن مسند الإمام أحمد
- (13) الرد علی رسالة الشيخ التويجری فی بحوث من صفة الصلاة
- (14) الرد علی کتاب المراجعات لعبد الحسين شرف الدين
- (15) الرد علی رسالة التعقب الحیثیت
- (16) الرد علی رسالة أرشد السلفی
- (17) الروض النضیر فی ترتیب وتخریج معجم الطبرانی الصغير
- (18) السفر الموجب للقصر
- (19) الملحیه فی نظر الدین
- (20) المحو والإثبات
- (21) المسيح الدجال ونزول عیسی علیه الصلاة والسلام
- (22) المنتخب من مخطوطات الحديث

- (23) الأحاديث الضعيفة والموضوعة التي ضعفها أو أشار إلى ضعفها ابن تيمية في مجموع الفتاوى
- (24) مقدمة الأحاديث الضعيفة والموضوعة في أمهات الكتب الفقهية
- (25) الأحاديث المختارة
- (26) الأمثال النبوية
- (27) بغية الحازم في فهارس مستدرک الحاكم
- (28) تاريخ دمشق لأبى زرعة رواية أبى الميمون
- (29) تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد
- (30) تحقيق كتاب حول أسباب الاختلاف للحميدى
- (31) تحقيق كتاب ديوان أسماء الضعفاء والمتروكين للذهبي
- (32) تحقيق كتاب مساوى الأخلاق للخرائطى
- (33) تحقيق كتاب أصول السنة واعتقاد الدين
- (34) تسديد الإصابة إلى من زعم نصرة الخلفاء الراشدين والصحابة
- (35) تسهيل الانتقاع بكتاب ثقافة ابن حبان
- (36) تعليق وتحقيق كتاب زهرارياض فى رد ماشنعه القاضى عياض على من أوجب الصلاة على
البشير النذير فى التشهد الأخير
- (37) تلخيص صفة صلاة النبى ﷺ
- (38) تلخيص كتاب تحفة المودود فى أحكام المولود
- (39) تلخيص أحكام الجنائز
- (40) تمام المنة فى التعليق على كتاب فقه السنة للسيد سابق
- (41) حجاب المرأة المسلمة فى الكتاب والسنة
- (42) خطبة الحاجة
- (43) دفاع عن الحديث النبوى والسيره
- (44) سلسلة الأحاديث الصحيحة وشي من فقهها
- (45) سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السبى فى الأمة

- (46) صحيح ابن ماجه
- (47) صحيح الترغيب والترهيب
- (48) صحيح الأدب المفرد
- (49) صحيح الإسراء والمعراج
- (50) صحيح سنن أبي داود
- (51) صفة الصلاة الكبير
- (52) صفة صلاة النبي ﷺ لصلاة الكسوف
- (53) صفة صلاة النبي ﷺ من التكبير إلى التسليم كأنك تراها
- (54) صلاة الاستسقاء
- (55) صلاة العيدين في المصلى هي السنة
- (56) ضعيف ابن ماجه
- (57) ضعيف الترغيب والترهيب
- (58) ضعيف سنن أبي داود
- (59) فهرس المخطوطات الحديثية في مكتبة الأوقاف بحلب
- (60) فهرس كتاب الكواكب الدراري
- (61) فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية
- (62) فهرس مسند الإمام أحمد بن حنبل في مقدمة المسند
- (63) فهرس أحاديث كتاب التاريخ الكبير
- (64) فهرس أحاديث كتاب الشريعة للآجري
- (65) فهرس أسماء الصحابة الذين أسندوا الأحاديث في معجم الطبراني الأوسط
- (66) قاموس البدع
- (67) قيام رمضان وبحث عن الاعتكاف
- (68) كشف النقاب عما في كلمات أبي غدة من الأباطيل والافتراءات
- (69) ماصح من سيرة رسول الله ﷺ
- (70) مختصر تعليق الشيخ محمد كنعان
- (71) مختصر صحيح البخاري

- (72) مختصر صحيح مسلم
- (73) معجم الحديث النبوى
- (74) مناسك الحج والعمرة فى الكتاب والسنة وآثار السلف
- (75) مناظرة كتابية مسجلة مع طائفة من أتباع الطائفة القاديانية
- (76) منزلة السنة فى الإسلام
- (77) نصب المجانيق فى نسف قصة الغرائق
- (78) نقد نصوص حديثية فى الثقافة العامة
- (79) وجوب الأخذ بحديث الأحاد فى العقيدة
- (80) وصف الرحلة الأولى إلى الحجاز والرياض مرشداً للجيش السعودى
- (81) وضع الأصار فى ترتيب أحاديث مشكل الآثار
- (82) آداب الزفاف فى السنة المطهرة
- (83) أحاديث البيوع وآثاره
- (84) أحكام الجنائز
- (85) أحكام الركاز
- (86) إزالة الشكوك عن حديث البروك
- (87) الكلم الطيب لابن تيمية
- (88) تحقيق مشكاة المصابيح للتبريزى
- (89) تصحيح حديث إفطار الصائم قبل سفرة بعد الفجر
- (90) رياض الصالحين للنووى
- (91) صحيح الكلم الطيب لابن تيمية
- (92) فضل الصلاة على النبى ﷺ لإسماعيل بن إسحق
- (93) كتاب اقتضاء العلم والعمل للخطيب البغدادى
- (94) كتاب العلم للحافظ أبى خيثمة
- (95) لفظة الكبد فى تربية الولد لابن الجوزى
- (96) مختصر صحيح مسلم للمنذرى

- (97) مساجلة علمية بين الامامين الجليلين العز بن عبد السلام وابن الصلاح
- (98) المرأة المسلمة للشيخ حسن البناء
- (99) الآيات البينات في عدم سماع الأموات عند الحنفية السادات لمحمود الألوسي
- (100) تخريج الايمان لابن أبي شيبه
- (101) تخريج الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام
- (102) تخريج فضائل الشام للربيعي
- (103) تخريج كتاب الرد على جهمية للدارمي
- (104) تخريج كتاب المصطلحات الأربعة في القرآن
- (105) تخريج كتاب إصلاح المساجد من البدع والعوائد لجمال الدين القاسمي
- (106) تخريج كلمة الإخلاص وتحقيق معناها لابن رجب الحنبلي
- (107) تخريج أحاديث مشكلة الفقر وكيف عالجه الإسلام للقرضاوى
- (108) حجاب المرأة المسلمة ولباسها في الصلاة لشيخ الإسلام ابن تيمية
- (109) حقيقه الصيام لابن تيمية
- (110) شرح العقيدة الطحاوية لأبي جعفر الطحاوى
- (111) صحيح الجامع الصغير وزيادة (الفتح الكبير) للسيوطي
- (112) ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) للسيوطي
- (113) غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام للقرضاوى
- (114) كتاب السنة ومعها ظلال الجنة في تخريج السنة لأبي عاصم الضحاك
- (115) مادل عليه القرآن مما يعضد الهيئة الجديدة القوية البرهان لمحمود الألوسي
- (116) إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل لابن ضويان
- (117) التعليق على كتاب الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث لابن كثير بتحقيق أحمد شاكر
- (118) التعليقات على صفة الفتوى والمفتى والمستفتى لابن شبيب بن حمدان
- (119) صحيح ابن خزيمة بتحقيق دكتور مصطفى الأعظمي
- (120) مختصر الشمانل المحمدية للترمذى
- (121) مختصر شرح العقيدة الطحاوية

(122) مختصر کتاب العلو للعلی العظیم للحافظ الذہبی

(123) مدارک النظر فی السیاسة بین التطبيقات الشرعیة والافعال الحماسیة لعبد الملک الجزائری

سانحہ وفات

ایک عرصہ سے مسلسل بیمار رہنے کے باعث شیخؒ بے حد کمزور و نحیف ہو گئے۔ لیکن حدیث سے والہانہ محبت کی وجہ سے آپ اپنی تصنیفی سرگرمیوں سے پھر بھی باز نہ آئے اور جب خود لکھنے کی طاقت نہ ہوتی تو اپنے بیٹوں اور پوتوں سے لکھوا لیتے۔ شیخؒ کے ایک شاگرد علی بن حسن طبری کے بقول ”آخری ایام میں اگرچہ شیخؒ کا جسم بہت کمزور پڑ گیا تھا لیکن آپ ابھی تک سلیم العقول اور پختہ قوت و حافظہ کے مالک تھے۔“

بالآخر علمی بصیرت کا یہ روشن ستارہ بھی دیگر چمکتے ستاروں کی طرح تین (3) اکتوبر 1999ء کو اردن میں گل ہو گیا۔ شیخؒ کے سانحہ ارتحال کے بعد آج ساری دنیا میں ان کا کوئی بانی نظر نہیں آتا۔ اللہ تعالیٰ ان کی خدمات کو ان کے لیے باعث نجات بنائے۔

[فرحمہ اللہ رحمۃ واسعة وجزاء عما قدم خیر الجزاء]



کتاب الطہارۃ

طہارت کے مسائل

- باب أقسام المياه پانیوں کی اقسام کا بیان
- باب النجاسات نجاستوں کا بیان
- پہلی فصل: نجاستوں کے احکام
- دوسری فصل: نجاستوں کی تطہیر
- باب قضاء الحاجة قضائے حاجت کا بیان
- باب الوضوء وضو کا بیان
- پہلی فصل: وضو کے فرائض
- دوسری فصل: وضو کی سنتیں
- تیسری فصل: وضو توڑنے والی اشیاء
- باب الغسل غسل کا بیان
- پہلی فصل: غسل واجب کرنے والی اشیاء
- دوسری فصل: غسل کا طریقہ
- تیسری فصل: مسنون غسل
- باب التيمم تیمم کا بیان
- باب الحيض والنفاس حیض اور نفاس کا بیان
- پہلی فصل: حیض کے احکام
- دوسری فصل: نفاس کے احکام

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَيَسَابِكْ فَطَهَّرْ وَالرُّجْزَ فَأَهْجُرْ﴾ [المدثر: ۴-۵]

”اپنے کپڑوں کو پاک رکھا کرو اور ناپاکی کو چھوڑ دو۔“



حدیث نبوی ہے کہ

﴿الطهور شطر الإيمان﴾

”طہارت نصف ایمان ہے۔“

[مسلم (۵۳۴) کتاب الطہارة: باب فضل الوضوء]

کتاب الطہارۃ

طہارت کے مسائل

باب ۱۰ اقسام المیاء

پانیوں کی اقسام کا بیان

پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ ⑤

الماء طاهر مطہر

① لغوی وضاحت: لفظ کتاب جمع کرنا ملانا جس میں لکھا جائے صحیفہ فرض اور حکم کے معانی میں مستعمل ہے اور باب کتب بکتاب (نصر) کا مصدر ہے۔

اصطلاحی تعریف: کتاب مستقل حیثیت کے حامل مسائل کے مجموعے کو کہتے ہیں خواہ وہ کئی انواع (یعنی ابواب) پر مشتمل ہو یا نہ ہو۔ (۱)

② لغوی وضاحت: پاکیزگی صفائی سترائی پاک ہونا پاک کرنا سب اس کے معانی ہیں اور یہ باب طہر یطہر (نصر، کرم) کا مصدر ہے۔ لفظ طہور (طاء کے ضمہ کے ساتھ) ”پاک کرنا“ باب طہر سے مصدر ہے۔ اور لفظ طہور (طاء کے فتح کے ساتھ) ”پاک یا پاک کرنے والا“ بروزن فاعول صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ طہر ”حالت حیض کے خلاف حالت کو کہتے ہیں۔“ تطہیر (تفعیل) کا معنی ”پاک کرنا“ ہے۔ (۲)

اصطلاحی و شرعی تعریف: (شافعی، نووی) حدث کو رفع کرنا اور نجاست کو زائل کرنا طہارت کہلاتا ہے۔ (۳)
(حنابلہ، مالکیہ) طہارت ایسی حکمی صفت ہے جو اپنے موصوف کے ساتھ یا اس میں یا اس کے لیے نماز کے جواز کو ثابت کر دیتی ہے۔ (۴)

(حنفیہ) طہارت سے مراد نجاست سے پاکیزگی حاصل کرنا ہے خواہ نجاست حقیقی ہو (مثلاً گندگی و پاخانہ وغیرہ) یا حکمی ہو (مثلاً حدث و بے ہنگامی وغیرہ)۔ (۵)

③ جس میں ایک ہی نوع سے متعلقہ مسائل بیان کیے جائیں۔ (۶)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۹۱) الدرر (۶/۱) الصحاح (۲۰۸/۱) انیس الفقہاء (ص ۴۵۱)]

(۲) [القاموس المحيط (ص ۳۸۹) الصحاح (۲۲۷/۲) المصباح المنیر (۵۷۹/۲) الجواهر المضیة (۱۹۰/۲)]

(۳) [المجموع (۱۲۴/۱) مغنی المحتاج (۱۶/۱)]

(۴) [المغنی (۱۳/۱) الشرح الكبير (۳۰/۱) الشرح الصغير (۲۵/۱)]

(۵) [الباب شرح الكتاب (۱۰/۱) الدر المختار (۷۹/۱) الکلیات لابی البقاء (ص ۲۳۴) حدود ابن عرفة (ص ۱۲)]

المطلع للبعلی (ص ۵۱)

(۶) [تحفة الأحوذی (۱۹/۱) نیل الأوطار (۴۳/۱)]

④ لفظِ میاہ ماء (پانی) کی جمع ہے اس کے جنس ہونے کے باوجود اسے اختلاف انواع (مثلاً کونیں کا پانی، سمندر کا پانی، چشمے کا پانی وغیرہ) پر دلالت کے لیے جمع لایا گیا ہے۔ (۱)

⑤ (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ۴۸] ”اور ہم نے آسمان سے پاک پانی نازل کیا۔“

(۲) ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ تَحْتَهُ﴾ [الأنفال: ۱۱] ”اور وہ تم پر آسمان سے پانی نازل کرتا ہے تاکہ اس کے ذریعے تمہیں پاک کرے۔“

(۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمَاءَ طَهُورًا لَا يَنْحَسِبُ شَيْءٌ﴾ ”پانی پاک ہے اے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔“ (۲)

(۴) سمندر کے پانی کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هُوَ الطَّهُورُ مائِهَ وَالْحَلُّ مَيْتَتِهَ﴾ ”اس کا پانی پاک ہے اور اس ہ مردار حلال ہے۔“ (۳)

(۵) سادے پانی کے ظاہر و مطہر ہونے پر اجماع ہے۔ (۴)

لَا يُغَيِّرُ حِلَّةَ عَنِ الْوَضُوءِ إِلَّا مَا غَيَّرَ رِيحُهُ أَوْ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ مِنَ النِّجَاسَاتِ	ان دونوں اوصاف سے اسے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر صرف ایسی نجاست جو اس کی بو یا اس کا رنگ یا اس کا ذائقہ تبدیل کر دے۔ ①
---	---

① (۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا، کیا ہم بزر بضاعہ کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ (بزر بضاعہ ایک قدیم کنواں تھا جس میں حیض آلود کپڑے کتے کے گوشت کے ٹکڑے اور بد بودار اشیاء ڈالی جاتی تھیں) آپ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا ﴿الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْحَسِبُ شَيْءٌ﴾ ”پانی پاک ہے اے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔“ (۵)

(۱) [نیل الأوطار (۴۳/۱)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۰) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء في بزر بضاعۃ، أبو داود (۷۶) مسند شافعی (۳۵) أبو داود طیب السی (۲۹۲) أحمد (۳۱/۳) ترمذی (۶۶) نسائی (۱۷۴/۱) شرح معانی الآثار (۱۱/۱) دار قطنی (۲۹/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۶) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء بماء البحر، أبو داود (۸۳) مؤطا (۲۲/۱) ابن ابی شیبہ (۱۳۱/۱۰) أحمد (۳۶۱/۲) دارمی (۱۸۶/۱) ترمذی (۶۹) نسائی (۱۷۶/۱) ابن ماجہ (۳۸۶) ابن خزیمة (۱۱۱) ابن حبان (۱۱۹ - الموارد) ابن الحارود (ص ۲۵) دار قطنی (۳۶/۱) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۳/۱) معرفة السنن والآثار (۱۵۰/۱)]

(۴) [الفقہ الاسلامی وأدلته (۲۶۵/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۰) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء في بزر بضاعۃ، أبو داود (۶۷) ترمذی (۶۶) نسائی (۱۷۴/۱) أحمد (۳۱/۳) مسند شافعی (۳۵) ابن الحارود (۴۷) شرح معانی الآثار (۱۱/۱) دار قطنی (۲۹/۱) بیہقی (۲۵۷/۱)]

(۲) حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجِسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْ نَهَجَ﴾ ”یقیناً پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی الا کہ پانی پر اس ناپاک چیز کی بوذا اقلد اور رنگ غالب ہو جائے۔“ (۱)

(۳) بیہقی کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿الْمَاءَ طَهُورٌ إِلَّا إِنْ تَغْيَرُ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ لَوْنُهُ بِنَجَاسَةٍ تَحْدُثُ فِيهِ﴾ ”پانی پاک ہے سوائے اس کے کہ نجاست گرنے کی وجہ سے اس کی بو یا اس کا ذائقہ یا اس کا رنگ بدل جائے۔“ (۲)

(راجح) اگرچہ استثناء والی روایات ضعیف ہیں لیکن ان کے معنی و مفہوم کے صحیح و قابل عمل ہونے پر اجماع ہے جیسا کہ امام بن منذر امام نووی امام ابن قدامہ اور امام ابن ملقن رحمہم اللہ جامعین نے اس مسئلے پر اجماع نقل کیا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن مسیب، امام عکرمہ امام ابن ابی لیلیٰ امام ثوری امام داود طاہری امام غنی امام جابر بن زید امام مالک امام غزالی امام قاسم اور امام سبکی رحمہم اللہ جامعین بھی یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۳)

اور دوسرے وصف (پاک کرنے والا) سے اسے ایسی پاک اشیاء بھی خارج کر دیتی ہیں جو اسے سادہ (یعنی مطلق) پانی نہ رہنے دیں۔ ❶	وَعَنِ الثَّانِي مَا أَخْرَجَهُ عَنِ اسْمِ الْمَاءِ الْمَطْلُوقِ مِنَ الْمُغْيَرِ ابِ الطَّاهِرَةِ
--	--

❶ کیونکہ جس پانی کو بطور طہارت استعمال کرنے کا شریعت نے ہمیں حکم دیا ہے وہ محض وہی ہے جس پر مطلق طور پر لفظ ماء (پانی) بولا جاسکتا ہو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿مَاءٌ طَهُورًا﴾ [الفرقان: ۴۸] اور حدیث میں ہے ﴿إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ.....﴾ (۴)

(جمہور، مالک، شافعی) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) جمہور کے موقف کو ترجیح حاصل ہے۔ (۶)

(ابن حزمؒ) جب تک پانی پر لفظ ماء (پانی) بولا جاسکتا ہے اس وقت تک وہ طاہر و مطہر ہے۔ (۷)

- (۱) [ضعیف : ضعف ابن ماجہ (۱۱۷) کتاب الطہارۃ : باب الحيض، الضعيفة (۲۶۴۴) ابن ماجہ (۵۲۱) دار قطنی (۲۰۸/۱) طبرانی کبیر (۱۲۳/۸)] حافظ یحییٰ بیان کرتے ہیں کہ رشدین کے ضعف کی بنا پر اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ [الزوائد (۱۷۰/۱)]
- (۲) [بیہقی (۲۰۹/۱) دار قطنی (۲۸/۱)] اس کی سند میں بھی رشدین بن سعد راوی متروک ہے لہذا یہ حدیث بھی قابل حجت نہیں۔ [فیض القدیر (۳۸۳/۲) نیل الأوطار (۶۷/۱)] امام ابو حاتمؒ نے اس کے مرسل ہونے کو صحیح قرار دیا ہے۔ [علل الحدیث (۴۴/۱)] امام دار قطنیؒ کا موقف یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں۔ [دار قطنی (۲۹/۱)] امام نوویؒ نے اس حدیث کے ضعف پر محدثین کا اتفاق نقل کیا ہے۔ [المجموع (۱۱۰/۱)] امام ابن ملقنؒ کا کہنا ہے کہ مذکورہ استثناء کمزور ہے۔ [البدر المنیر (۸۳/۲)] امام بیہقیؒ نے بھی رشدین بن سعد کو ضعیف قرار دیا ہے۔ [المجمع (۲۱۴/۱)]
- (۳) [الإجماع لابن المنذر (۱۰) (۳۳) المجموع للنووی (۱۱۰/۱) المغنی لابن قدامة (۵۳/۱) البدر المنیر لابن الملک (۸۳/۲) نیل الأوطار (۶۹/۱)]
- (۴) [صحیح : صحیح أبوداود (۶۰) أبوداود (۶۷)]
- (۵) [المجموع (۹۵/۱) بدایة المجتہد (۵۴/۱)]
- (۶) [المغنی لابن قدامة (۲۵/۱)]
- (۷) [المحلی بالآثار (۹۳/۱)]

(شوکانی) کسی پاک چیز کے ملنے کی وجہ سے جس پانی پر مائے مطلق کا نام نہ بولا جاسکے بلکہ اس پر کوئی خاص نام بولا جاتا ہو مثلاً گلاب کا پانی وغیرہ تو وہ صرف فی نفسہ طاہر ہوگا دوسروں کے لیے مطہر نہیں ہوگا۔ (۱)

(احناف) پاک چیز ملنے کی وجہ سے تغیر پانی مطہر بھی ہوگا جب تک کہ یہ تغیر پاکانے کی وجہ سے نہ ہوا ہو۔ (۲)

(راجح) جمہور کا موقف راجح ہے۔ (۳)

اس مسئلے کو سمجھنے کے لیے قدرے تفصیل کی ضرورت ہے اور وہ یہ ہے کہ ”ایسا پانی جس میں زعفران، صابن یا آٹے وغیرہ کی مثل کوئی ایسی چیز مل جائے جو غالباً جدا ہو سکتی ہو اور اس پانی پر مائے مطلق کا لفظ بھی بولا جاسکے تو وہ پانی پاک ہونے کے ساتھ ساتھ پاک کرنے والا بھی ہے۔ لیکن اگر وہ چیز پانی کو مائے مطلق (سادہ پانی) کے نام سے خارج کر دے تو پانی فی نفسہ تو پاک ہوگا لیکن دوسری اشیاء کے لیے پاک کرنے والا نہیں ہوگا جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل اس پر شاہد ہیں:

(۱) ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ [النساء: ۴۳] قرآن نے طہارت کے لیے مائے مطلق کا ہی ذکر کیا ہے۔

(۲) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمارے پاس اس وقت تشریف لائے جب ہم آپ ﷺ کی بیٹی کو غسل دے رہی تھیں آپ ﷺ نے فرمایا ”اسے تین یا پانچ مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ غسل دو اگر تم ضرورت محسوس کرو“ ﴿بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنِي فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا﴾ ”پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو اور آخر میں کافور ڈالو۔“ (۴)

(۳) حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ میں فتح مکہ کے روز آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ ﷺ ایک گند میں تشریف فرما تھے۔ میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ نے ایک ٹب میں غسل کیا جس میں آٹے کے آثار نمایاں تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ ﴿غُتْسِلَ ﷺ وَمِمْوْنَةُ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ فِي قِصْعَةٍ فِيهَا أَثَرُ الْعَجِينِ﴾ ”آپ ﷺ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ایک ٹب میں غسل کیا جس میں آٹے کے نشانات موجود تھے۔“ (۵)

ان احادیث میں پانی اور کافور کے درمیان اور پانی اور آٹے کے درمیان آمیزش و ملاوٹ اور اس سے آپ ﷺ کا غسل کروانا اور خود کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ ایسی پاک اشیاء کی ملاوٹ کے بعد بھی اگر مائے مطلق کا نام باقی رہے تو اس پانی سے طہارت حاصل کرنا درست ہے۔ (۶)

(اس مسئلہ میں) غلیل اور شیر پانی کے درمیان اور دو مشکوں

وَلَا فَرْقَ بَيْنَ قَلِيلٍ وَكَثِيرٍ وَمَا فَوْقَ الْقَلْتَيْنِ وَمَا
ذُوْنَهُمَا

سے زیادہ یا کم پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ ۱۔

(۱) [السیل الحرار (۵۶/۱)]

(۲) [بداية المحتشد (۵۴/۱)]

(۳) [المغنی (۲۵۱/۱) السیل الحرار (۵۶/۱)]

(۴) [مسلم (۹۳۹) کتاب الجنائز: باب فی غسل الميت، بخاری مع الفتح (۱۲۵/۳) موطا (۲۲۲/۱) مسند شافعی

(۲۰۳/۱) أحمد (۴۰۷/۶) أبو داود (۳۱۴۲) ترمذی (۹۹۰) نسائی (۲۸۴) ابن ماجہ (۱۴۵۸)]

(۵) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۳۰۳) کتاب الطہارۃ و سنتھا: باب الرجل والمرأة یغتسلان من إناء واحد، ابن

ماجہ (۳۷۸) نسائی (۱۳۱/۱) أحمد (۳۴۲/۶) إرواء الغلیل (۶۴/۱) المشکاة (۴۸۵)]

(۶) [فقہ السنة (۱۴/۱) السیل الحرار (۵۶/۱)]

① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن مسیب، امام مکرّمہ، امام ابن ابی لیلیٰ، امام ثوری، امام داؤد ظاہری، امام نفعی، امام جابر بن زید، امام مالک، امام غزالی، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، امام ابن قیم اور شیخ محمد بن عبد الوہاب رحمہم اللہ، جمعین کا یہی موقف ہے۔

لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام مجاہد، امام شافعی، امام احمد، حنفی اور امام اسحاق رحمہم اللہ، بمعین قلیل اور کثیر پانی کے درمیان فرق و امتیاز کے قائل ہیں۔ (یعنی اگر پانی کثیر ہوگا تو اوصاف ثلاثہ میں سے کسی ایک کے بدل جانے پر اس کے نجس ہونے کا حکم لگانے والا اصول و قانون کا فرما ہوگا لیکن اگر پانی قلیل ہوگا تو مجرد نجاست گرنے سے ہی نجس ہو جائے گا اگرچہ اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی ایک بھی وصف تبدیل ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔) (۱)

انہوں نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

- (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَالرُّجُزُ فَاهْبُجُوْا﴾ [المدثر: ۵] "اور پلیدیگی و گندگی سے بچو۔"
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو اپنا تھ تھ مرتبہ دھونے سے پہلے پانی کے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اسے معلوم نہیں رات بھر اس کا ہاتھ کہاں کہاں گردش کرتا رہا۔" (۲)
- (۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "تم میں سے کسی کے برتن میں جب کتا منڈا ل جائے تو اسے (یعنی اس کے پانی کو) بہا دینا چاہیے پھر اسے سات مرتبہ دھونا چاہیے۔" (۳)
- (۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور پھر اس میں غسل کرے۔" (۴)
- (۵) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب پانی کی مقدار دو بڑے منکوں کے برابر ہو تو وہ نجاست کو قبول ہی نہیں کرتا۔" (۵)
- (۶) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا "اپنے دل سے پوچھو، نیکی وہ ہے جس پر نفس اور دل مطمئن ہو جائے اور

(۱) [نیل الأوطار (۶۹/۱) السیل الجرار (۵۴/۱) التعلیق علی سبل السلام للشیخ عبداللہ بن سہام (۱۸/۱) الا لروضة الندية (۶۱/۱-۶۳)]

(۲) [مسلم (۲۷۸) کتاب الطہارۃ: باب کراۃ غمس المتوضی..... مسند أبی عوانہ (۲۶۳/۱) بیہقی (۴۵/۱) موطا (۲۱/۱) أحمد (۴۶۵/۲) بخاری مع الفتح (۳۶۳/۱)]

(۳) [مسلم (۲۷۹) کتاب الطہارۃ: باب حکم و لوغ الکلب، نسائی (۱۷۶/۱) ابن الحارود (۵۱) دارقطنی (۶۴/۱) بیہقی (۱۸/۱) أحمد (۲۵۳/۲) ابن خزيمة (۹۸/۱) ابن حبان (۱۲۹۶) طبرانی اوسط (۹۳/۱)]

(۴) [بخاری (۲۳۹) کتاب الوضوء: باب البول فی الماء الدائم، مسلم (۲۸۲) أبو داود (۶۹) نسائی (۴۹/۱) ترمذی (۶۸) شرح معانی الآثار (۱۴/۱) بیہقی (۲۵۶/۱) ابن حبان (۱۲۵۱) ابن خزيمة (۶۶) مصنف عبد الرزاق (۲۹۹) مسند أبی عوانہ (۲۷۶/۱) دارمی (۱۸۶/۱) مصنف ابن أبی شیبہ (۱۴۱/۱) أحمد (۴۹۲/۲)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۵۶) کتاب الطہارۃ: باب ما ینحس الماء، أبو داود (۶۳) ترمذی (۶۷) أحمد (۲۷/۲) نسائی (۱۷۵/۱) ابن ماجہ (۵۱۷) ابن خزيمة (۹۲)]

گناہ وہ ہے جو نفس میں کھٹکتا ہے اور سینے میں متردد ہوتا ہے اگرچہ لوگ تمہیں اس کا فتویٰ دیں یا تم انہیں اس کا فتویٰ دو۔ (۱)
 (۷) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس کام میں شک ہو اسے چھوڑ کر ایسے کام کو اختیار کرو جس میں شک نہ ہو۔“ (۲)
 حقیقت یہ ہے کہ اگرچہ گندہ دلائل سے امام احمدؒ اور احناف وغیرہ نے قلیل و کثیر پانی کے درمیان فرق کی کوشش کی ہے لیکن ان میں ان کے مطلوب و مقصود کے لیے کوئی واضح دلالت و رہنمائی موجود نہیں۔ (۳)
 قلیل و کثیر پانی کی تعیین میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(شافعیؒ، حنابلہؒ) قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل حدیث قلتین ہے۔ (۴)
 حدیث قلتین سے مراد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبِثَ﴾ ”جب پانی دو منکوں کے برابر ہو تو نجاست کو قبول نہیں کرتا۔“ (۵)
 جس روایت میں قلتین کو قبیلہ ہجر کے منکوں کے ساتھ مقید کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں مغیرہ بن سقلاب راوی مکر الحدیث ہے۔ (۶) بالفرض اگر قبیلہ ہجر کے منکوں کے پانی کا حساب لگایا جائے تو دو منکوں کے پانی کی مقدار پانچ سو رطل بنتی ہے۔ (۷)

علاوہ ازیں اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جب پانی قلتین (یعنی دو منکوں) تک پہنچ جائے تو نجس نہیں ہوتا اور جب قلتین سے کم ہو تو نجس ہو جاتا ہے۔

(ابوضیفؒ) کثیر پانی وہ ہے کہ جس کی ایک طرف کو حرکت دی جائے تو دوسری طرف متحرک نہ ہو۔
 (ابویوسفؒ، محمدؒ) دس ہاتھ چوڑے اور دس ہاتھ لمبے حوض میں موجود پانی کثیر ہے اور جو اس سے کم جگہ میں ہے وہ قلیل ہے۔ (۸)

(۱) [حسن : صحیح الجامع الصغیر (۹۴۸) دارمی (۲۴۶/۲) فیض القدیر (۴۹۲/۱) التاریخ الکبیر للبخاری (۱۴۴/۱)]
 (۲) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۲) ترمذی (۲۵۱۹) کتاب صفة القيامة والرقائق والورع : باب منه 'نسائي (۳۲۷/۸) أحمد (۲۰۰/۱) حاکم (۱۳/۲) ابن حبان (۵۱۲) -الموارد) الحلیة لأبی نعیم (۲۶۴/۸) شرح السنة للبغوی (۲۱۰/۴) عبدالرزاق (۱۱۷/۳)]

(۳) [الروضة الندية (۶۲/۱)]

(۴) [الأم للشافعی (۵۴/۱) نیل الأوطار (۷۰/۱) سبل السلام (۱۸/۱)]

(۵) [صحیح : إرواء الغلیل (۶۰/۱) ترمذی (۲۳) کتاب الطہارۃ : باب منه آخر 'شرح السنة (۳۶۹/۱) ابن الجارود (۴۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) مشکل الآثار (۲۶۶/۳) مصنف ابن أبی شیبہ (۱۴۴/۱) بیہقی (۲۶۰/۱) دار قطنی (۲۳-۱۳/۱) حاکم (۱۳۲/۱) ابن خزیمہ (۹۲) ابن ماجہ (۵۱۷) نسائی (۱۷۵/۱) أحمد (۲۷/۲)]
 بعض حضرات نے اس حدیث کی سند اور متن کو مضطرب کہا ہے لیکن یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ شیخ عبدالقادر آرنؤوط حافظ ابن حجرؒ امام حاکمؒ امام ابن مندہؒ امام ابن خزیمہؒ امام ابن حبانؒ امام طحاویؒ امام نوویؒ اور امام ذہبیؒ رحمہم اللہ اجمعین نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تخریج جامع الأصول (۶۵۷/۷) فتح الباری (۲۷۷/۱) التعليقات الرضية على الروضة الندية للألبانی (۹۲/۱) البدر المنير (۹۱/۲) نصب الراية (۱۰۷/۱)]

(۶) [تلخیص الحبیر (۲۰/۱)]

(۷) [سبل السلام (۱۳/۱)]

(۸) [فتح القدیر (۵۵۱/۱) المبسوط (۶۱/۱) الہدایہ (۱۸/۱)]

(ابنوی) (تالاب کے پانی کو) حرکت دینے والی بات تو انتہائی جہالت پر مبنی ہے کیونکہ حرکت دینے والوں کی حالت قوت وضعف میں مختلف ہوتی ہے۔ (یعنی اگر کوئی کمزور شخص حرکت دے گا تو ممکن ہے کہ دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو اور اگر کوئی قوی و طاقتور حرکت دے تو دوسرا کنارہ متحرک ہو جائے گا لہذا یہ قاعدہ ناقابل قبول ہے) اور وہ درودہ والا مسئلہ بھی محض عقلی ہے شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ (۱)

(ابن حزم) حنفیہ کا یہ قول بڑا عجیب ہے کہ پانی کا حوض اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف کو حرکت دیں تو دوسری جانب متحرک ہو جائے۔ اے کاش! ہمیں پتہ ہوتا کہ یہ حرکت کیسے دی جائے گی؟ آیا بچے کی انگلی سے؟ کسی تنکے سے؟ دھاگے سے؟ تیراک کے تیرنے سے؟ ہاتھی کے گرنے سے؟ چھوٹی کنکری سے؟ منجینیق کے پتھر سے یا حوض کے گر جانے سے۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہم کو ان غلط فہمیوں سے محفوظ رکھا۔ (۲)

(راجع) اس حدیث کو اجماع یعنی ﴿إِلَّا أَنْ تَغْيِرَ رِيحَهُ أَوْ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ﴾ کے ساتھ اسی طرح مقید کیا جائے گا جیسے حدیث ﴿الْمَاءُ طَهُورًا بِنَحْسِهِ شَيْءٌ﴾ کو اجماع کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔ پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جب پانی دو مشکوں کے برابر ہو تو نجس نہیں ہوتا لیکن اگر اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی وصف نجاست گرنے کی وجہ سے متغیر ہو جائے تو بالا اجماع نجس ہو جائے گا اور اگر دو مشکوں سے کم ہو اور کوئی وصف متغیر نہ ہو تو حدیث ﴿لَا يَنْحَسُّ شَيْءٌ﴾ کی وجہ سے محض نجاست گرنے سے نجس نہیں ہوگا بلکہ اپنی اصل (طہارت) پر باقی رہے گا۔ (۳)

علاوہ ازیں حدیث کلثین سے یہ استدلال کرنا کہ دو مشکوں سے کم پانی مجرد گندگی گرنے سے نجس ہو جاتا ہے مفہوم ہے جو صریح منطوق ﴿إِلَّا أَنْ تَغْيِرَ رِيحَهُ أَوْ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ﴾ کے خلاف ہے اور اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ جب مفہوم منطوق کے مخالف ہو تو قابل حجت نہیں ہوتا۔

متحرک و ساکن (پانی کے درمیان کوئی فرق نہیں)۔ ①

وَمُتَحَرِّكٍ وَ سَاكِنٍ

④ جمہور علماء اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

جن علماء نے مندرجہ ذیل حدیث سے استدلال کرتے ہوئے متحرک اور ساکن پانی کے درمیان فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ کھڑا پانی مجرد نجاست گرنے سے ہی ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیلی ہو یا نہ ہو اور یہ کہ اس حدیث میں منع کا سبب یہ ہے کہ جب کھڑے پانی میں غسل کیا جائے گا تو وہ مستعمل ہو جائے گا اور مستعمل پانی مطہر نہیں ہوتا ان کی یہ بات درست نہیں بلکہ باطل و بے بنیاد ہے کیونکہ اس کے اثبات میں کوئی شرعی دلیل موجود نہیں۔ لہذا پانی اپنی اصل (طہارت) پر ہی باقی رہے گا جب تک کہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی متغیر نہ ہو جائے اور باقی رہی یہ حدیث تو اس میں صرف کھڑے پانی میں پیشاب یا غسل کی ممانعت ہے اور پیشاب کرنے والے کے لیے اس سے غسل یا وضوء کی ممانعت ہے۔

(۱) [شرح السنة (۵۹/۲-۶۰) الروضة الندية (۶۴/۱)]

(۲) [المحلی بالآثار (۱۵۰/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۷۰/۱) الروضة الندية (۵۹/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۶۶/۱)]

اس کے علاوہ وہ شخص اس پانی سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اور پیشاب کرنے والے کے علاوہ کسی دوسرے شخص کے لیے اس سے غسل اور وضو کرنا جائز و مباح ہے۔ (۱)

کھڑے پانی سے غسل کا طریقہ یہ ہوگا کہ کسی برتن کے ذریعے پانی باہر نکال کر اس سے غسل کیا جائے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے۔ ﴿یتناولہ تناولاً﴾ (۲)

(البانی) اسی کو ترجیح دیتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ حدیث میں صرف جنبی کے لیے کھڑے پانی میں غوطہ (لگا کر غسل کرنے) کی ممانعت ہے جبکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کلام سے پتہ چلتا ہے کہ پانی کو باہر نکال کر اس سے طہارت حاصل کرنا درست ہے۔ (۳) مطلوبہ احادیث درج ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿لا یولن أحدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ﴾ ”تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور پھر اس میں غسل کرے۔“ (۴)
- (۲) جامع ترمذی میں یہ لفظ ہیں ﴿ثم یتوضأ منه﴾ ”پھر اس سے وضو کرے۔“ (۵)
- (۳) سنن ابی داؤد اور مسند احمد میں ہے ﴿لا یولن أحدکم فی الماء الدائم ولا یغتسل فیہ من جنباً﴾ ”تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ ہی اس میں غسل جنابت کرے۔“ (۶)
- (۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ نہی عن البول فی الماء الراکد﴾ ”نبی ﷺ نے کھڑے پانی میں پیشاب سے منع فرمایا ہے۔“ (۷)

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں مرفوعاً یہ الفاظ بھی موجود ہیں ﴿لا یغتسل أحدکم فی الماء الدائم وهو جنب﴾ ”تم میں سے کوئی بھی حالت جنابت میں کھڑے پانی میں غسل نہ کرے۔“ (۸)

(علامہ عینی) فرماتے ہیں کہ یہ حدیث عام ہے اور اسے بالاتفاق خاص کرنا ضروری ہے (یا تو) ایسے وسیع الطرف پانی کے ساتھ جس کے ایک کنارے کو حرکت دینے سے دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو یا حدیث قلعین کے ساتھ جیسا کہ امام شافعی اسی کے قائل

(۱) [المحلی بالآثار (۱۸۶/۱) الاحکام لابن حزم (۲۱/۱)]

(۲) [مسلم (۲۸۳) کتاب الطہارۃ: باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراکد]

(۳) [التعلیقات الرضیة علی الروضة الندیة (۹۸/۱)]

(۴) [بخاری (۳۳۹) کتاب الوضوء: باب البول فی الماء الدائم]

(۵) [صحیح: صحیح ترمذی (۵۸) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی کراهیة البول فی الماء الراکد، ترمذی (۶۸)]

(۶) [حسن: صحیح أبو داؤد (۶۳) کتاب الطہارۃ: باب البول فی الماء الراکد، أبو داؤد (۷۰) أحمد (۳۱۶/۲)]

(۷) [مسلم (۲۸۱) کتاب الطہارۃ: باب النہی عن البول فی الماء الراکد، نسائی (۳۴۱) کتاب الطہارۃ: باب النہی

عن البول فی الماء الراکد، ابن ماجہ (۳۴۳)]

(۸) [مسلم (۲۸۳) کتاب الطہارۃ: باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراکد، نسائی (۱۲۴/۱) ابن ماجہ (۶۰۵)

بیہقی (۲۵۶/۱) ابن حبان (۱۲۵۱) ابن خزیمہ (۶۶) مصنف عبدالرزاق (۲۹۹) أبو عوانہ (۲۷۶/۱) مصنف ابن

ابی شیبہ (۱۴۱/۱) شرح معانی الآثار (۱۴۱/۱)]

ہیں یا ایسی عومات کے ساتھ جو پانی کے اس وقت تک پاک ہونے پر دلالت کرتی ہیں جب تک کہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل نہ ہو جائے جیسا کہ امام مالکؒ کا یہی مؤقف ہے۔ (۱)

(شوکانیؒ) اس حدیث میں شارع علیہ السلام کی طرف سے ایسا کوئی بیان نہیں ہے کہ ممانعت کا سبب یہ ہے کہ پانی مستعمل ہو جائے گا اور مستعمل پانی مطہر نہیں ہوتا۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ اس سے جو اخذ کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ اس میں منع کا سبب (اس میں پیشاب یا غسل کرنے کے ساتھ) اس کے کھڑا رہنے کی وجہ سے اس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔ (۲)

(ابن حزمؒ) ان لوگوں کا یہ کہنا کہ نبی ﷺ نے جنبی کو کھڑے پانی میں داخل ہونے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ کہیں پانی مستعمل نہ ہو جائے باطل ہے۔ (۳)

(نوویؒ) کھڑے پانی میں داخل ہو کر جنبی شخص کے غسل کرنے سے ممانعت کی حدیث اس عمل کے مکروہ تنزیہی ہونے کی دلیل ہے۔ (۴)

○ جاری پانی کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

(۱) جسے عرف میں جاری تسلیم کیا جاتا ہو۔

(۲) جس میں خشک ہونے کا شک نہ ہو۔

(۳) پانی اس قدر ہو کہ وضو کرنے والے کے دوبارہ چلو بھرنے پر پہلے پانی کے بجائے (چلنے کی وجہ سے) نیا پانی ہاتھ لگے۔ (۵)

(راجع) پہلا قول رائج ہے۔

مستعمل اور غیر مستعمل (پانی میں کوئی فرق نہیں)۔ ①

وَمُسْتَعْمَلٍ وَغَيْرِ مُسْتَعْمَلٍ

① مستعمل (استعمال شدہ) پانی ظاہر (پاک) ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت عمروہ اور حضرت مسور رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ كَمَا دُوا يَقْتُلُونَ عَلَى وَضْؤِهِ﴾ ”نبی ﷺ جب وضوء کرتے تھے تو (صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) قریب ہوتے کہ کہیں وہ آپ ﷺ کے وضوء سے (بچے ہوئے) پانی کو لینے میں جھگڑا نہ شروع کر دیں۔“ (۶)

(۲) حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”اللہ کے رسول ﷺ کے پاس وضوء کا پانی لایا گیا اور آپ ﷺ نے اس سے وضوء کیا تو لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ آپ ﷺ کے وضوء سے بچے پانی کو حاصل کر کے اسے (اپنے جسموں پر)

(۱) [عمدة القاری (۵۰/۳)]

(۲) [السیل الحرار (۵۷/۱)]

(۳) [المحلی (۱۸۶/۱)]

(۴) [شرح مسلم (۱۸۹/۳)]

(۵) [فتح القدیر (۸۳/۱)]

(۶) [بخاری (۱۸۲) کتاب الوضوء : باب استعمال فضل وضوء الناس، أحمد (۳۲۹/۴ - ۳۳۰)]

گائے تھے۔“ (۱)

(۳) جب جابر رضی اللہ عنہ مریض تھے تو نبی ﷺ نے اپنے وضوء کا پانی ان پر بہایا۔ (۲)
مستعمل پانی مطہر (یعنی پاک کرنے والا) بھی ہے۔ اگرچہ اس مسئلے کے اثبات کے لیے علماء کی طرف سے پیش کیے جانے والے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کرنا تو عمل نظر ہے لیکن یہ مسئلہ صحیح ثابت ہے۔

(۱) حضرت ربیع بنت معوذ بنی النضر فرماتی ہیں کہ ”ان النبی ﷺ مسح برأسه من فضل ماء كان في يده“ ”نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اسی زائدا پانی سے کیا جو آپ ﷺ کے ہاتھ میں موجود تھا۔“ (۳)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کی کسی بیوی نے ایک ٹب میں غسل کیا پھر آپ ﷺ اس ٹب سے وضوء یا غسل کرنے کے لیے آئے تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! بلاشبہ میں جہنمی تھی تو اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ”ان الماء لا ينجب“ ”بے شک پانی ناپاک نہیں ہوتا۔“ (۴)

واضح رہے کہ مستعمل پانی سے مراد فقہاء کے نزدیک ایسا پانی ہے جسے جنابت رفع کرنے کے لیے یا رفع حدث (یعنی وضوء یا غسل) کے لیے یا ازالہ نجاست کے لیے یا تقرب کی نیت سے اجروثواب کے کاموں (مثلاً وضوء پر وضوء کرنا یا نماز جنازہ کے لیے مسجد میں داخلے کے لیے قرآن پکڑنے کے لیے وضوء کرنا وغیرہ) میں استعمال کیا گیا ہو۔ (۵)
مستعمل پانی کے حکم میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(ابو حنیفہ، شافعی) کسی حال میں بھی ایسے پانی کے ذریعے طہارت حاصل کرنا جائز نہیں۔ امام لیث، امام اوزاعی اور امام احمد اور ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔

(مالکیہ) مستعمل پانی کی موجودگی میں تیمم جائز نہیں۔
(ابو یوسفؒ) مستعمل پانی نجس ہے (یاد رہے کہ یہ اپنے قول میں منفرد ہیں)۔

(اہل ظاہر) مستعمل پانی اور مطلق پانی میں کوئی فرق نہیں (یعنی جیسے مطلق پانی ظاہر و مطہر ہے اسی طرح مستعمل پانی بھی ظاہر و مطہر ہے) امام حسن، امام عطاء، امام فحیح، امام زہری، امام کھول اور امام احمد رحمہم اللہ اجمعین سے ایک روایت میں یہی مذہب مروی ہے۔ (۶)

(راجح) مستعمل پانی ظاہر و مطہر ہے جیسا کہ ابتدا میں دلائل ذکر کر دیے گئے ہیں۔

(۱) [بخاری (۱۸۱) کتاب الوضوء : باب استعمال فضل وضوء الناس]

(۲) [بخاری (۵۲۴۴) کتاب المرضی : باب وضوء العائد للمریض]

(۳) [حسن : صحیح أبو داود (۱۲۰) کتاب الطہارۃ : باب صفۃ وضوء النبیؐ، أبو داود (۱۳۰) ترمذی (۳۳)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۶) کتاب الطہارۃ : باب الماء لا یجنب، أبو داود (۶۸) ابن ماجہ (۳۶۴) عارضۃ الأحوذی (۸۲/۱)]

(۵) [کشاف القناع (۳۷۱/۳۷) المغنی (۱۰/۱) بدایۃ المحدث (۲۶/۱) بدائع الصنائع (۶۹/۱) الدر المختار

(۱۸۲/۱) فتح القدير (۵۸/۱)]

(۶) [المجموع (۱۵۱/۱) المبسوط (۴۶/۱) بدائع الصنائع (۶۶/۱) مختصر الطحاوی (۱۶) المغنی (۴۷/۱) قوانین

الأحكام الشرعیہ (ص ۴۰/۱) اللباب (۷۶/۱) الأصل (۲۵/۱)]

(شوکانیؒ) مستعمل پانی سے طہارت حاصل کرنا درست ہے۔ (۱)

(ابن رشدؒ) مستعمل پانی حکم میں مطلق پانی کی طرح ہی ہے۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) حق بات یہی ہے کہ مجر و استعمال کی وجہ سے پانی پاک کرنے والی صفت سے خارج نہیں ہوتا۔ (۳)

(ابن حزمؒ) استعمال شدہ پانی کے ساتھ غسل جنابت اور وضوء جائز ہے قطع نظر اس سے کہ دوسرا پانی موجود ہو یا نہ ہو۔ (۴)

استعمال شدہ پانی کو مطہر نہ کہنے والوں کے دلائل اور ان پر حرف تنقید:

- (۱) رسول اللہ ﷺ نے مرد و عورت کو ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے منع فرمایا ہے لیکن اگر وہ دونوں اکٹھے چلو بھریں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ (۵) اس کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ جواز کی احادیث کے قرینہ کی وجہ سے اس حدیث کی ممانعت کو بھی تنزیہ پر محمول کیا جائے گا۔ (۶) جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ اپنی اہلیہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے بچے ہوئے پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے۔ (۷)
- (۲) نبی ﷺ نے کھڑے پانی میں پیشاب اور غسل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۸) ان کے نزدیک (مذکورہ حدیث میں) ممانعت کا سبب یہ ہے کہ کہیں پانی مستعمل ہو کر غیر مطہر نہ ہو جائے اس لیے آپ ﷺ نے منع فرمادیا، لیکن اس بات کا کوئی ثبوت موجود نہیں بلکہ منع کا سبب زیادہ سے زیادہ صرف یہی ہے کہ کہیں پانی خراب نہ ہو جائے اور اس کا نفع جاتا رہے اس بات کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول سے ہوتی ہے کہ ”وہ شخص اسے (یعنی پانی کو) باہر نکال کر استعمال کر لے۔“ (۹)
- امام ابن حزمؒ رقمطراز ہیں کہ ہم نے احناف کے جو اقوال نقل کیے ہیں ان میں سے عجیب ترین قول یہ ہے کہ ایک صاف سترے طاہر مسلمان کے وضوء کا مستعمل پانی مردہ چوہے سے زیادہ نجس ہے۔ (۱۰)

(۱) [نیل الأوطار (۵۸/۱)]

(۲) [بداية المحتند (۵۵/۱)]

(۳) [الروضة الندية (۶۸/۱)]

(۴) [المحلی بالآثار (۱۸۲/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۳۰۰) کتاب الطہارۃ و مستنہا : باب النہی عن ذلک، ابن ماجہ (۳۷۴) طحاوی

(۲۴/۱) دار قطنی (۱۱۶/۱)]

(۶) [سبل السلام (۲۶/۱)]

(۷) [مسلم (۳۲۳) کتاب الحيض : باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة..... أحمد (۳۶۶/۱) بیہقی

(۱۸۸/۱)]

(۸) [بخاری (۲۳۹)]

(۹) [نیل الأوطار (۵۸/۱) السبل الجرار (۵۷/۱) المحلی (۱۸۶/۱)]

(۱۰) [المحلی بالآثار (۱۵۰/۱)]

متفرقات

1- نبیذ کے ساتھ وضو کا حکم

(ابو حنیفہؒ) نبیذ کے ساتھ وضوء کرنا جائز و درست ہے۔ (۱)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شب جن (جس رات آپ ﷺ نے جنوں کے ساتھ ملاقات کی) مجھ سے دریافت کیا کہ کیا تمہارے پاس پانی ہے، میں نے عرض کیا میرے پاس پانی نہیں ہے البتہ میرے پاس ایک برتن ہے جس میں نبیذ ہے یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اصب فتوضأ به وقال: شراب وطهور﴾ ”اے انڈیل کر اس کے ساتھ وضوء کرو اور یہ بھی فرمایا یہ پینے کی چیز اور پاک کرنے والا ہے۔“ (۲)
- (2) اسی معنی کی ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا ﴿نمسة طيبة وماء طهور﴾ ”(یہ تو) عمدہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے۔“ (۳)
- (3) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان لا یری باسأ بالوضوء من النبید﴾ ”وہ نبیذ سے وضوء کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔“ (۴)
- (4) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا لم يجد أحدكم ماء ووجد النبید فلبوضأ به﴾ ”جب تم میں سے کسی کو پانی میسر نہ ہو لیکن اسے نبیذ مل جائے تو وہ اسی کے ساتھ وضوء کرے۔“ (۵)

(۱) [بداية المجتهد (۶۵/۱)]

(۲) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۸۵) کتاب الطہارۃ و مسننہا: باب الوضوء بالنبید، ابن ماجہ (۳۸۵) أحمد (۳۹۸/۱) دار قطنی (۷۶/۱) المعجم الكبير (۶۵/۱۰) اس کی سند میں ابن الصبیح راوی ضعیف ہے۔] [الضعفاء والمتروکین (۱۹۲/۱) میزان الاعتدال (۶۵/۲) المغنی (۲۶۶/۱)]

(۳) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۸۴) ایضاً، ابن ماجہ (۳۸۴) أبو داود (۸۴) ترمذی (۸۸) أحمد (۴۰۲/۱) المعجم الكبير (۶۵/۱۰) دار قطنی (۷۷/۱) حافظ ابن حجر قسطنطرازی ہیں کہ علما نے سلف نے اس حدیث کے ضعیف ہونے پر اتفاق کیا ہے۔] [فتح الباری (۴۷۱/۱) امام محامدؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث مختلف اسناد سے مروی ہے لیکن کوئی بھی قائل حجت نہیں۔] [شرح معانی الآثار (۹۴/۱) ملا علی قاریؒ نے سید جمال کا قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر محدثین نے اجماع کیا ہے۔] [مرقاۃ المفاتیح (۱۸۲/۲) امام ابو زرعہؒ کہتے ہیں کہ ابو زرعہ کی نبیذ والی حدیث صحیح نہیں ہے۔] [العلل لابن ابی حاتم (۱۷۱/۱) نیز اس کی سند میں ابو زید راوی مجہول ہے جیسا کہ امام زبیلیؒ، امام ابن حبانؒ، امام بخاریؒ اور امام ترمذیؒ نے اسے مجہول قرار دیا ہے۔] [نصب الراية (۱۴۷/۱) المحرو حین لابن حبان (۱۵۸/۳) تحفة الأحوذی (۳۰۷/۱) سنن ترمذی (۸۸)]

(۴) [ضعیف: دار قطنی (۷۸/۱) امام دار قطنیؒ نے اسے دو سندوں سے روایت کیا ہے ایک میں حجاج بن أرقطہ راوی ضعیف ہے۔] [تقریب التهذیب (۱۱۹) اور دوسری سند میں ابویعلیٰ خراسانی راوی مجہول ہے۔] [التقریب (۸۳۳۳)]

(۵) [ضعیف: دار قطنی (۷۶/۱) امام دار قطنیؒ بیان کرتے ہیں کہ اس کی سند میں أبان بن أبی عیاش راوی مترک الحدیث ہے اور مجامع ضعیف ہے۔]

(جہور، الحمدیث، شافعی، احمد) نیز کے ساتھ وضوء کرنا جائز نہیں۔ (۱)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) نیز پانی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے صرف مطلق پانی کے ساتھ طہارت حاصل کرنے کا حکم دیا ہے اور پانی کے دستیاب نہ ہونے کی صورت میں نیز نہیں بلکہ مٹی سے تیمم کا حکم دیا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿فَلَسَّمْ فَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [النساء / ۴۳] ' [المائدة / ۶] اور حدیث میں ہے کہ "مٹی مومن کا وضوء ہے خواہ دس سال تک اسے پانی میسر نہ آئے مگر جب پانی دستیاب ہو جائے تو پھر اللہ سے ڈرنا چاہیے اور اپنے جسم پر پانی پہنچانا چاہیے۔" (۲)
- (۲) گذشتہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت جس میں نیز سے وضوء کا جواز موجود ہے وہ ضعیف ہے۔
- (۳) بلکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس کے خلاف حدیث مروی ہے کہ ﴿انسی لم اكن ليلة الحن مع النبی ﷺ ووددت انی كنت معه﴾ "میں شب جن نبی ﷺ کے ساتھ موجود نہیں تھا حالانکہ میری یہ خواہش تھی کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ ہوتا۔" (۳)

(نووی) یہ حدیث سنن ابی داؤد میں مروی حدیث "کہ جس میں نیز سے وضوء اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا شب جن آپ ﷺ کے ساتھ حاضر ہونا مذکور ہے" کے بطلان میں واضح (ثبوت) ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت نیز محدثین کے اتفاق کے ساتھ ضعیف ہے۔ (۴)

- (۴) ابو عبیدہؓ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ کے والد شب جن میں نبی ﷺ کے ساتھ موجود تھے؟ تو انہوں نے کہا "نہیں۔" (۵)
- (۵) امام ترمذیؒ نے بھی اسی موقف کو ترجیح دی ہے۔ (۶)

راجح) جہور الحمدیث کا موقف راجح ہے جیسا کہ گذشتہ بحث اسی کی متقاضی ہے اور اس لیے بھی کہ پانی میں پاک چیز ملنے کی وجہ سے اگر اس پر مائے مطلق (یعنی سادے پانی) کا نام نہ بولا جاسکتا ہو تو وہ پانی ظاہر تو ہوتا ہے لیکن مطہر نہیں ہوتا۔ (۷)

2- پانی کے متعلق اگر نجس ہونے کا شبہ ہو؟

جس پانی کے متعلق پلید و نجس ہونے کا شبہ ہو اسے ترک کر دینا ہی اولیٰ و افضل ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ نے یہی موقف

(۱) [بداية المجتهد (۶۶/۱)]

(۲) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۵۳) أبو داود (۳۳۲) کتاب الطہارۃ : باب الحنبتینیم، ترمذی (۱۲۴) نسائی

(۱۷۱/۱) ابن حبان (۱۳۱۱/۴) دارقطنی (۱۸۶/۱) بیہقی (۲۱۲/۱)]

(۳) [صحیح : بداية المجتهد (۶۶/۱) مسلم (۴۵۰) کتاب الصلاة : باب الجهر بالقراءة من الصبح ترمذی

(۳۲۵۸) أبو داود (۸۵) أحمد (۴۳۶/۱) ابن خزيمة (۸۲)]

(۴) [شرح مسلم (۳۰۷/۲)]

(۵) [دارقطنی (۷۷/۱) کتاب الطہارۃ : باب الوضوء بالنیذ، بیہقی (۱۰/۱)]

(۶) [ترمذی (بعد الحديث / ۷۷)]

(۷) [المجموع (۹۰/۱) بداية المجتهد (۵۴/۱) المغنی (۲۵/۱) السیل الحرار (۵۶/۱) المحلی بالآثار (۱۹۳/۱)

فقہ السنة (۱۴/۱)]

اختیار کیا ہے۔ (۱)

3- ایسے پانی کا حکم جو کسی جگہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی وجہ سے متغیر ہو جائے

ایسا پانی جو نجاست گرنے کی وجہ سے نہیں بلکہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی بنا پر متغیر ہو جائے (یعنی اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی وصف بدل جائے) تو اس کے ساتھ وضوء کرنا درست ہے۔ جمہور کا یہی موقف ہے اور امام ابن منذرؒ نے تو اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ علاوہ ازیں نبی ﷺ کے متعلق بھی مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایسے کنوئیں سے وضوء کیا جس کا پانی مہندی رنگ کے مشابہ تھا۔ عین ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے اس لیے وضوء کیا ہو کہ اس کا تغیر نجاست کی وجہ سے نہیں تھا۔ (۲)

4- سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنا

سمندر کے پانی کو بطور طہارت (یعنی وضوء یا غسل وغیرہ کے لیے) استعمال کرنا جائز و درست ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ سے سمندر کے پانی سے وضوء کرنے کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هو الطهور ماؤه والحل ميتته﴾ ”اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار بھی حلال ہے۔“ (۳)

5- جس پانی میں بلی منہ ڈال جائے اس کا حکم

ایسے پانی سے وضوء کرنا مباح و درست ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل اس پر شاہد ہیں:

(۱) حضرت کبشہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کے لیے وضوء کا پانی ڈالا۔ (اچانک) ایک بلی آئی اور اس برتن سے پینے لگی۔ اس پر حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ نے مزید اس برتن کو بلی کے لیے میزھا کر دیا حتیٰ کہ بلی نے اس سے پی لیا۔ حضرت کبشہ رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ نے اس وقت مجھے دیکھ لیا جب میں انہیں دیکھ رہی تھی تو انہوں نے کہا ”اے بھتیجی! کیا تو تعجب کرتی ہے؟ تو میں نے کہا ”ہاں“ پھر انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿إنها ليست بنحس﴾ ”انہا من الطوافین علیکم“ ”یہ نجس و پلید نہیں ہے“ یہ تو تم پر پھرنے والی ہے۔“ (۴)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿وقد رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ بفضله﴾ ”بے شک میں نے اللہ کے

(۱) [السیل الحرار (۵۸/۱)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۲۴۱/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۷۶) کتاب الطہارۃ : باب الوضوء بماء البحر، أبو داود (۸۳) ترمذی (۶۹) موطا (۲۲/۱) ابن ماجہ (۳۸۶) ابن خزيمة (۱۱۱) أحمد (۳۶۱/۲) ابن حبان (۱۱۹) الموارد ابن الجارود (ص/۲۵۰) دار قطنی (۳۶۱/۱) دارمی (۱۸۶/۱) ابن أبی شیبہ (۱۳۱/۱۰) مسند شافعی (۱۶/۲) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۳۱/۱) معرفة السنن والآثار (۱۰۵/۱)]

(۴) [حسن : صحیح أبو داود (۶۸) کتاب الطہارۃ : باب سور الهرة، أبو داود (۸۵) ترمذی (۹۲) ابن ماجہ (۳۶۷) نسائی (۵۵/۱) موطا (۲۳/۱) مسند شافعی (۳۹) أحمد (۳۰۳/۵) ابن خزيمة (۱۰۴) دار قطنی (۷۰/۱) حاکم (۱۶۰/۱) بیہقی (۲۴۰/۱) عبد الرزاق (۳۵۳) ابن أبی شیبہ (۳۱/۱) شرح السنة (۳۷۶/۱) شرح معانی الآثار (۱۸/۱) مشکل الآثار (۲۷۰/۳)]

رسول ﷺ کو دیکھا کہ آپ اس کے (یعنی بلی کے) بچے ہوئے پانی سے وضوء کر لیتے تھے۔“ (۱)
 (شافعی، احمد، مالک) بلی کا جوٹھا پانی پاک ہے۔ امام لیث، امام ثوری، امام اوزاعی، امام اسحاق، امام ابو ثور، امام ابو عبیدہ، امام علقمہ،
 امام ابراہیم، امام عطاء، امام حسن، امام ابن عبدالبر اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ اجماعاً کا بھی یہی موقف ہے۔
 (ابو حنیفہ) بلی کا جوٹھا درندے کے جوٹھے کی طرح نجس ہے لیکن اس میں کچھ تخفیف کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ بلی کا بچا ہوا
 کراہت کے ساتھ پاک ہے۔ (۲) ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿السُّنُورُ سَبْعٌ﴾ ”بلی درندہ ہے۔“ (۳)
 اس کا جواب یوں دیا گیا ہے:

- (۱) گزشتہ صحیح حدیث سے اس کی تخصیص ہو جاتی ہے۔
- (۲) درندگی نجاست کو مستلزم نہیں یعنی یہ ضروری نہیں کہ جو درندہ ہو وہ نجس بھی ہو۔ (۴)
- (راجع) ائمہ ثلاثہ کا موقف برحق ہے۔ (۵)

6- ایک من گھڑت روایت

جس روایت میں مذکور ہے ﴿حب الہرة من الإیمان﴾ ”بلی سے محبت کرنا ایمان سے ہے۔“ وہ موضوع من گھڑت ہے۔ (۶)

7- برف وغیرہ سے پگھلے ہوئے پانی کا حکم

برف اور اولوں سے پگھلا ہوا پانی پاک ہے (اور پاک کرنے والا بھی ہے)۔ (۷) جیسا کہ نبی ﷺ نے دعا فرمائی کہ
 ﴿اللہم طہرنی بالماء والثلج والبرد﴾ ”اے اللہ تعالیٰ! مجھے پانی، برف اور اولے کے ساتھ پاک کر دے۔“ (۸)

8- ایسے پانی کا حکم جس میں حشرات اور کیڑے مکوڑے گرجائیں

کبھی بچھو یا نجس (گمبیر یا وغیرہ جیسے جانور کہ جن کا خون بہنے والا نہیں ہوتا اگر پانی میں مرجائیں تو پانی کو نجس نہیں
 کرتے۔ امام ابن منذر بیان کرتے ہیں کہ مجھے اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا علم نہیں بجز امام شافعی کے دو اقوال میں سے ایک
 کے۔ وہ یہ ہے کہ قلیل پانی نجس ہو جاتا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نجس نہیں ہوتا اور یہی بات زیادہ صحیح و درست ہے۔ (۹)

- (۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۹) کتاب الطہارۃ : باب سور الہرة، أبو داود (۷۶) طبرانی اوسط (۳۶۱) دار
 قطنی (۷۰۱) مشکل الآثار (۲۷۰/۳) بیہقی (۲۴۶/۱)]
- (۲) [المجموع (۲۲۴/۱) المبسوط (۳۸۱/۱)]
- (۳) [أحمد (۳۲۷/۲) دار قطنی (۶۳/۱) حاکم (۱۸۳/۱)]
- (۴) [نیل الأوطار (۷۹/۱)]
- (۵) [تحفة الأحوذی (۳۲۶/۱)]
- (۶) [تحفة الأحوذی (۳۲۷/۱) مرقاة المفاتیح (۱۸۸/۲) کشف الخفاء (۴۱۰/۱)]
- (۷) [المغنی (۳۰/۱)]
- (۸) [بخاری (۱۰۰) کتاب الآذان : باب ما یقول بعد التکبیر، مسلم (۲۰۷۸) أبو داود (۱۸۰) عارضة الأحوذی
 (۲۹/۱۳) نسائی (۲۳۰، ۲۳۴) ابن ماجہ (۱۲۶۲) دارمی (۲۸۳/۱) أحمد (۲۳۱/۲)]
- (۹) [المغنی (۵۹/۱) بدائع الصنائع (۲۶/۱) المبسوط (۵۱/۱) المحلی (۱۴۸/۱) الإفصاح (۷۳/۱)]

نجاستوں کا بیان

باب النجاسات ①

پہلی فصل

نجاستوں کے احکام

وَالنَّجَاسَاتُ هِيَ غَائِطُ الْإِنْسَانِ مُطْلَقًا وَبَوْلُهُ
اور نجاستیں یہ ہیں: مطلق طور پر انسان کا پیشاب اور پاخانہ۔ ②

① لغوی وضاحت: یہ لفظ نجاست کی جمع ہے جس کا معنی پلیدگی و گندگی ہے۔ باب نَجَسَ تَنْجَسَ (سمع، تفعّل) ”ناپاک ہونا“ اور باب نَجَسَ تَنْجَسَ (تفعیل، افعال) ”ناپاک کرنا“ کے معنی میں مستعمل ہے۔ (۱)
اصطلاحی تعریف: ہر ایسی چیز نجاست ہے جسے عمدہ طبیعتوں کے حامل افراد برا گردانتے ہیں اور اس سے حتی الوسع اجتناب کی کوشش کرتے ہیں اور اگر کپڑوں کو لگ جائے تو انہیں دھوتے ہیں اور ہر وہ چیز جو پاک نہیں ہوتی مثلاً پاخانہ و پیشاب وغیرہ۔ (۲)
براءتِ اصلیہ (یعنی ہر نفع بخش چیز میں اصل اباحت ہے اور ہر ضرر رساں چیز میں اصل حرمت ہے) اور طہارت کی مضبوطی کو اپنانے کا حق یہ ہے کہ جو شخص کسی بھی چیز کے نجس ہونے کا گمان کرے اس سے دلیل طلب کی جائے۔ اگر تو وہ اسے قائم کر دے جیسا کہ انسان کے پیشاب و پاخانے اور گوبر وغیرہ میں ہے تو ٹھیک ورنہ اگر وہ اس سے عاجز ہو یا کوئی ایسی دلیل پیش کرے جو قائل احتجاج نہ ہو تو ہم پر واجب ہے کہ اصل اور برأت کے مقتضی (اباحت و طہارت) پر ہی توقف کریں۔ (۳)
② (۱) اس پر امت کا اجماع ہے۔ (۴)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا وَطِئَ أَخَذَ كَمِ بَعْلَهُ الْأَذَى فَانِ التُّرَابِ لَهُ طَهُورٌ﴾ ”جب تم میں سے کوئی (چلتے ہوئے) اپنی جوتی کو گندگی لگا دے تو مٹی اسے پاک کر دیتی ہے۔“
ایک روایت میں یہ الفاظ مرفوعہ مروی ہیں ﴿إِذَا وَطِئَ الْأَذَى بِخَفِيهِ فَطَهُورُهُمَا التُّرَابُ﴾ ”جب کوئی اپنے موزوں کو گندگی لگا دے تو انہیں پاک کرنے والی مٹی ہے۔“ (۵)

(۳) نبی کریم ﷺ نے مسجد میں پیشاب کرنے والے دیہاتی کے پیشاب پر پانی کا ڈول بہا دینے کا حکم دیا۔ (۶)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۵۱۹) المعجم الوسيط (ص ۹۰۳) الصحاح (۹۸۱/۳) معجم مقاییس اللغة (۳۹۲/۵)]

(۲) [الروضة الندية (۶۹/۱) الحنود (ص ۲۲) المصباح المنیر (۹۱۶/۲)]

(۳) [السیل الحرار (۳۱/۱)]

(۴) [بداية المجتهد (۷۳/۱) المغنی (۵۲/۱) فتح القدیر (۱۳۵/۱) کشاف القناع (۲۱۳/۱) مغنی المحتاج

(۷۷/۱) اللباب (۵۵/۱) الشرح الصغير (۴۹/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۷۲، ۳۷۱) کتاب الطہارۃ: باب فی الأذى یصیب النعل، بیہقی (۴۳۰/۲) ابن حبان

(ص ۸۵۱-الموارد) حاکم (۱۶۶/۱) ابن خزيمة (۱۴۸/۱) شرح معانی الآثار (۵۱۱/۱) أبو داود (۳۸۶، ۳۸۵)]

(۶) [بخاری (۲۲۱) کتاب الوضوء: باب صب الماء علی البول فی المسجد، مسلم (۲۸۴) ترمذی (۱۴۸) نسائی

(۱۷۵/۱) ابن مساجہ (۵۲۸) شرح معانی الآثار (۱۳/۱) أبو عوانة (۲۱۳/۱) عبد الرزاق (۱۶۶۰) بیہقی

(۳۲۷/۲) أحمد (۱۱۰/۳) دارمی (۱۸۹/۱)]

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ انسان کا پیشاب نجس ہے اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ (۱)

مگر دودھ پیتے بچے کا پیشاب (نجس نہیں)۔ ❶

إِلَّا الذَّكَرَ الرُّضِيعَ

❶ جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابوالحکم رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یَغْسِلُ مَنْ بُولِ الْحَارِیَةِ وَ یُرِشُ مَنْ بُولِ الْغَلَامِ﴾ ”لڑکے کے پیشاب سے آلودہ کپڑا دھویا جائے گا اور لڑکی کے پیشاب سے آلودہ کپڑے پر پانی کے چھینٹے مارے جائیں گے۔“ (۲)

(۲) اس معنی میں حضرت علی رحمہ اللہ سے بھی مرفوع روایت مروی ہے ﴿بُولُ الْغَلَامِ الرُّضِيعِ یُضَحُّ وَ بُولُ الْحَارِیَةِ یَغْسَلُ﴾ (۳)
(۳) حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کو لے کر جو کہ ابھی کھانا نہیں کھاتا تھا رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں۔ اس بچے نے آپ ﷺ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور ﴿فَنَضَحَهُ وَ لَمْ یَغْسِلْهُ﴾ اس کپڑے پر پانی کے چھینٹے مارے اور اسے دھویا نہیں۔“ (۴)

(۴) حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی گود میں پیشاب کر دیا تو آپ ﷺ نے اسے دھویا نہیں (بلکہ چھینٹے مارنے پر ہی اکتفاء کیا)۔ (۵)

(۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے آپ ﷺ پر پیشاب کر دیا تو آپ ﷺ نے پانی منگو کر اس پر پھینک دیا ﴿وَلَمْ یَغْسِلْهُ﴾ ”اور اسے دھویا نہیں۔“ (۶)
اس مسئلہ میں علماء نے تین مذاہب اختیار کیے ہیں۔

(۱) [نبیل الأوطار (۸۸/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۶۲) کتاب الطہارۃ : باب بول الصبی یصیب الثوب ' أبو داود (۳۷۶) نسائی (۱۵۸/۱) ابن ماجہ (۵۶۶) ابن خزیمہ (۲۸۳) بیہقی (۴۱۵/۲) دارقطنی (۱۳۰/۱) حاکم (۱۶۶/۱)]
(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۶۴) کتاب الطہارۃ : باب بول الصبی یصیب الثوب ' أبو داود (۳۷۸) ترمذی (۶۱۰) ابن ماجہ (۵۲۵) أحمد (۷۶/۱) شرح معانی الآثار (۹۲/۱) دارقطنی (۱۲۹/۱) حاکم (۱۶۰/۱) بیہقی (۴۱۵/۲) ابن خزیمہ (۲۸۴) ابن حبان (۲۴۷)]

(۴) [بخاری (۲۲۳) کتاب الوضوء : باب بول الصبیان ' مسلم (۲۸۷) أحمد (۳۵۵/۶) أبو داود (۳۷۴) ترمذی (۷۱) نسائی (۱۵۷/۱) ابن ماجہ (۵۲۴) حمیدی (۳۴۳) ابن الجارود (۱۳۹) أبو عوانہ (۲۰۲/۱) ابن خزیمہ (۱۴۴/۱) شرح معانی الآثار (۹۲/۱) بیہقی (۴۱۴/۲) شرح السنۃ (۳۸۴/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۶۱) کتاب الطہارۃ : باب بول الصبی یصیب الثوب ' أبو داود (۳۷۵) ابن ماجہ (۵۲۲) شرح معانی الآثار (۹۲/۱) حاکم (۱۶۶/۱) بیہقی (۴۱۴/۲) ابن خزیمہ (۲۸۲) شرح السنۃ (۳۸۵/۱) طبرانی کبیر (۵/۳)]

(۶) [مسلم (۲۸۶) کتاب الطہارۃ : باب حکم بول الطفل الرضيع و کیفیۃ غسلہ ' بخاری (۲۲۲) ابن ماجہ (۵۲۳) أحمد (۵۲/۶)]

(۱) (علیؑ، احمدؑ، اسحاقؑ، زہریؑ) ان کا موقف حدیث کے ظاہری مفہوم کے مطابق ہی ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا امام ثوریؒ، امام نخعیؒ، امام داؤدؒ، امام عطاءؒ، امام ابن وہبؒ، امام حسن اور امام مالک رحمہم اللہ اجمعین سے ایک روایت میں یہی مذہب منقول ہے۔ (۱)

(۲) (اوزاعیؒ) لڑکا اور لڑکی دونوں کے پیشاب میں صرف چھینٹے مارنا ہی کافی ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ سے بھی اسی طرح کی ایک روایت منقول ہے۔ (۲)

(۳) (حنفیہ، مالکیہ) دونوں کے پیشاب کو دھونا ضروری ہے۔ (۳)

(راجع) پہلا موقف رائج ہے۔ تیسرے مذہب والوں نے اُن احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں بالعموم پیشاب کے نجس ہونے کا ذکر ہے۔ حالانکہ ”مطلق کو مقید پر محمول کرنا واجب ہے“ اور اسی طرح ”عام کو خاص پر محمول کرنا بھی واجب ہے۔“ علاوہ ازیں لڑکی کے پیشاب پر (لڑکے کے پیشاب کو) قیاس کرنا بھی فاسد ہے کیونکہ یہ واضح نص کے خلاف ہے نیز گذشتہ صریح احادیث آخری دونوں مذاہب کو رد کرتی ہیں۔ (۴)

(ابن حزمؒ) اپنے قول میں منفرد ہیں کہ مذکر خواہ کوئی بھی ہو (یعنی اگرچہ جوان بھی ہو) اس کے پیشاب پر صرف چھینٹنے ہی مارے جائیں گے۔ حالانکہ حدیث میں صرف دودھ پینے والے بچے کا ہی ذکر ہے۔ (۵)

9۔ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے

اگرچہ رائج بات یہی ہے لیکن اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف بہر حال موجود ہے۔

(مالکیہ، حنابلہ) ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے۔ امام نخعیؒ، امام اوزاعیؒ، امام زہریؒ، امام محمدؒ، امام زفرؒ، امام ابن خزیمہؒ، امام ابن منذرؒ اور امام ابن حبان رحمہم اللہ اجمعین کا بھی یہی موقف ہے۔ (۶)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے عمر بنین کو انٹوں کا دودھ اور پیشاب (بطور دواء) پینے کا حکم دیا۔ (۷)

- (۱) [شرح زرقانی علی مؤطا (۱۲۹/۱) الکافی (۹۱/۱) قوانین الأحکام الشرعیۃ (ص ۴۷۱) مغنی المحتاج (۸۴/۱)]
- [کشاف القناع (۲۱۷/۱) المہذب (۴۹/۱)]
- (۲) [المجموع (۵۴۸/۲) مغنی المحتاج (۸۴/۱) شرح زرقانی علی مؤطا (۱۲۹/۱)]
- (۳) [روضة الطالبيين (۱۴۱/۱) شرح المہذب (۶۰۹/۲) بدایۃ المجتہد (۷۷/۱) فتح القدیر (۱۴۰/۱) الدر المختار (۲۹۳/۱)]
- (۴) [نبیل الأوطار (۹۶/۱) تلخیص الحبیر (۳۷/۱) فتح الباری (۳۹۰/۱) عون المعبود (۳۳/۲) قفو الأثر (۶۲/۱) الفقہ الإسلامی وأدلہ (۳۱۱/۱) سبل السلام (۶۹/۱)]
- (۵) [نبیل الأوطار (۹۵/۱) الروضة الندیۃ (۷۶/۱)]
- (۶) [المغنی (۴۹۰/۲) القوانين الفقہیۃ (ص ۳۳۱) کشاف القناع (۲۲۰/۱) الشرح الصغیر (۴۷/۱)]
- (۷) [بخاری (۳۳۳) کتاب الوضوء: باب أبوال إیبل والبواب والغنم، مسلم (۱۶۷۱) أبو داود (۴۳۶۴) نسائی (۱۶۰/۱) ترمذی (۷۲) ابن ماجہ (۲۵۷۸) ابن أبی شیبہ (۷۵/۷) أحمد (۱۰۷/۳) ابن حبان (۱۳۸۶) دارقطنی (۱۳۱/۱) بیہقی (۴۱/۱)]

(۲) نبی ﷺ نے بکریوں کے پاؤں میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے (در آں حالیکہ وہاں کی اکثر جگہ کا ان کے پیشاب و پاخانہ سے آلودہ ہونا لازمی امر ہے)۔ (۱)

(۳) حرام اشیاء میں شفا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَائَكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا ان اشیاء میں نہیں رکھی جنہیں تم پر حرام کیا ہے۔“ (۲)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كُلِّ دَوَاءٍ خَبِيثٍ﴾ ”اللہ کے رسول ﷺ نے ہر خبیث دوا (کے استعمال) سے منع فرمایا ہے۔“ (۲)

عربین نے نبی ﷺ کے حکم سے اونٹوں کا پیشاب بطور دوا استعمال کیا اور انہیں شفا ہوئی جو کہ اس کی حلت و طہارت کا منہ بولتا ثبوت ہے کیونکہ حرام میں شفا نہیں ہے۔

(شافیہ، حنفیہ) پیشاب حیوان کا ہو یا انسان کا مطلق طور پر نجس و پلید ہے۔ (۳)

(ابن حجر) انہوں نے جمہور سے بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ (۴)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ان دونوں قبروں میں عذاب ہو رہا ہے..... ان میں سے ایک شخص کو اس لیے عذاب ہو رہا ہے کہ ﴿فَكَانَ لَا يَسْتُرُ مِنَ الْبَوْلِ﴾ ”وہ پیشاب (کے چھینٹوں) سے اجتناب نہیں کرتا تھا۔“ (۵)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں مذکور پیشاب سے مراد صرف انسان کا پیشاب ہے نہ کہ تمام حیوانات کا بھی جیسا کہ امام بخاری رقمطراز ہیں کہ ”نبی ﷺ نے صاحب قبر کے متعلق کہا تھا کہ ”وہ اپنے پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔“ اور آپ ﷺ نے انسانوں کے پیشاب کے علاوہ کسی چیز کا ذکر نہیں کیا۔ (۶)

(راجح) حنا بلہ و مالکیہ کا موقف راجح ہے کیونکہ ہر چیز میں اصل طہارت ہے جب تک کہ شرعی دلیل کے ذریعے کسی چیز کا نجس ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ (۷)

(۱) [صحیح : ترمذی (۳۱۷) کتاب الصلاة : باب ما جاء في الصلاة في مريض الغم..... مسلم (۸۱۷)]

(۲) [بخاری (قبل الحديث ۵۶۱۴) کتاب الأشرية : باب شراب الحلواء والعسل]

(۲) [صحیح : صحيح أبو داود (۳۲۷۸) کتاب الطب : باب الأدوية المكروهة، أبو داود (۳۸۷۰) ترمذی (۲۰۴۰) ابن ماجه (۳۴۵۹) أحمد (۳۰۵۲)]

(۳) [فتح القدیر (۱۴۲/۱) الدر المختار (۲۹۵/۱) مراقی الفلاح (ص/۲۵) مغنی المحتاج (۷۹/۱) المبسوط (۵۴/۱) الهدایة (۳۶/۱)]

(۴) [فتح الباری (۲۹۱/۱)]

(۵) [بخاری (۲۱۸، ۲۱۶) کتاب الوضوء : باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله، مسلم (۲۹۲) أبو داود (۲۰) ترمذی (۷۰) نسائی (۲۸/۱) ابن ماجه (۳۴۷) بیہقی (۱۰۴/۱) ابن خزيمة (۵۶) ابن حبان (۳۱۱۸) ابن الجارود (۱۳۰)]

(۶) [بخاری (قبل الحديث ۲۱۷) کتاب الوضوء : باب ما جاء في غسل البول]

(۷) [نیل الأوطار (۱۰۰/۱) الروضة الندية (۷۳/۱) فتح الباری (۳۸۴/۱)]

10- تمام غیر ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کو نجس قرار دینا درست نہیں

(1) کیونکہ اس کی کوئی واضح دلیل موجود نہیں۔

(2) اور جو روایت اس ضمن میں پیش کی جاتی ہے ﴿لَا بَأْسَ بِبَوْلِ مَا أَكَلَ لَحْمَهُ﴾ ”ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔“ وہ ضعیف و ناقابل حجت ہے کیونکہ اس کی سند میں سوار بن مصعب راوی ضعیف ہے جیسا کہ امام بخاریؒ نے اسے منکر الحدیث اور امام نسائیؒ نے اسے متروک قرار دیا ہے۔ (۱)

لہذا رائج بات یہی ہے کہ یقینی طور پر صرف انسان کے بول و براز کی نجاست پر ہی اکتفا کیا جائے علاوہ ازیں بقیہ حیوانات میں سے جس کے بول و براز کے متعلق طہارت یا نجاست کا حکم صریح نص سے ثابت ہو جائے اسے اسی حکم کے ساتھ ملحق کر دیا جائے اور اگر ایسی کوئی دلیل نہ ملے تو اصل (طہارت) کی طرف رجوع کرنا ہی زیادہ درست اور قرین قیاس ہے۔ (۲)

اور کتے کا لعاب دہن (نجس ہے)۔ ①

وَلُعَابُ كَلْبٍ

① جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْرِهُ ثُمَّ لِيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهِنٍ بِالْتَرَابِ﴾ ”جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال جائے تو اسے (یعنی پانی کو) بہا دینا چاہیے اور برتن کو سات مرتبہ دھونا چاہیے البتہ پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ دھویا جائے۔“ اور جامع ترمذی میں یہ لفظ ہیں ﴿أَخْرَاهُنْ أَوْ أُولَاهُنْ﴾ ”آخری مرتبہ یا پہلی مرتبہ (مٹی کے ساتھ دھویا جائے)۔“ (۳)

کتا بذات خود اور اس کا لعاب دہن نجس ہے یا نہیں اس میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(شافعیہ، حنابلہ) کتا اور اس سے خارج ہونے والی ہر چیز مثلاً اس کا لعاب اور پسینہ وغیرہ سب نجس ہے۔ (ان کی دلیل گذشتہ حدیث ہے)۔ (۴)

(مالکیہ) نہ تو کتابذات خود نجس ہے اور نہ ہی اس کا لعاب۔ اور جس برتن میں کتا منہ ڈال جائے اسے دھونے کا حکم تعبدی ہے نہ کہ نجاست کی وجہ سے۔ (۵)

(احناف) صرف کتے کا منہ اس کا لعاب اور اس کا پاخانہ وغیرہ نجس ہے کتابذات خود نجس نہیں کیونکہ اس سے پہرے اور

(۱) [ضعیف : دار قطنی (۱۲۸/۱) میزان الاعتدال (۲/۲۶۷)] امام ابن حزم رحمہ اللہ رقم نقل از ہیں کہ یہ خبر باطل و موضوع ہے۔ [المحلو

بالآثار (۱۸۰/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۱۰۱/۱) السیل الحرار (۳۱/۱) الروضة الندية (۷۴/۱)]

(۳) [بخاری (۱۷۲) کتاب الوضوء : باب الماء الذى يغسل به شعر الإنسان مسلم (۲۷۹) نسائی (۶۳) شرح

السنة (۳۷۸/۱) أحمد (۴۲۷/۲) أبو داود (۷۱) ترمذی (۹۱) شرح معانی الآثار (۲۱/۱) دار قطنی (۶۴/۱)

بیہقی (۲۴۰/۱) عبد الرزاق (۳۳۰) ابن أبی شیبہ (۱۷۳/۱) ابن حزمیہ (۹۰) ابن حبان (۱۲۹۷) مؤط

(۳۴/۱)]

(۴) [المغنی (۵۲/۱) مغنی المحتاج (۷۸/۱) کشاف القناع (۲۰۸/۱)]

(۵) [المنتقى للباحی (۷۳/۱) الشرح الصغير (۴۳/۱) الشرح الكبير (۸۳/۱)]

شکار کا کام لیا جاتا ہے۔ (۱)

(جمہور فقہاء) کتے کا لعاب گزشتہ حدیث کی بنا پر نجس ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس کا منہ بھی نجس ہے کیونکہ لعاب منہ کا ایک جز ہے اور جب جسم کا سب سے اشرف جز (منہ) نجس ہے تو بقیہ جسم کا نجس ہونا تو بالاً ولى ضروری ہے۔ (۲)

(ابن تیمیہؒ) کتے کا لعاب نص کی وجہ سے نجس ہے اور اس کے بقیہ تمام اجزا قیاس کی وجہ سے نجس ہیں البتہ اس کے بال پاک ہیں۔ (۳)

(شوکانیؒ) حدیث کی وجہ سے صرف کتے کا لعاب نجس ہے۔ علاوہ ازیں اس کی بقیہ مکمل ذات (یعنی گوشت، ہڈیاں، خون، بال اور پسینہ وغیرہ) پاک ہے کیونکہ اصل طہارت ہے اور اس کی ذات کی نجاست کے متعلق کوئی دلیل موجود نہیں۔ (۴)

(راجح) امام شوکانیؒ کا موقف راجح معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

○ جس برتن میں کتا منہ ڈال جائے اسے سات مرتبہ دھونا واجب ہے جیسا کہ گزشتہ حدیث میں آپ ﷺ کا یہ حکم موجود ہے۔ (احمد، شافعی، مالکؒ) اسی کے قائل ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عروہ رضی اللہ عنہ، امام ابن سیرین، امام طاووس، امام عمرو بن دینار، امام اوزاعی، امام اسحاق، امام ابو ثور، امام ابو عیسیٰ، امام داؤد وغیرہ رحمہم اللہ، جمعین سب کا اسی طرف میلان و رجحان ہے۔ (احناف) سات مرتبہ دھونا مستحب ہے اور اگر تین مرتبہ ہی دھولیا جائے تو کافی ہے۔ (۵)

(۱) ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے ﴿ثم اغسله ثلاث مرات﴾ ”پھر برتن کو تین مرتبہ دھولو۔“ (۶)

یعنی راوی حدیث کا عمل اپنی ہی روایت کردہ مرفوع حدیث کے مخالف ہے لہذا اس پر عمل کرنا واجب نہیں۔ اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ کے فرمان کے مقابلے میں کسی کی بات قبول نہیں کی جائے گی نیز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سات مرتبہ دھونے کا فتویٰ بھی منقول ہے۔ (۷)

(۲) احناف کا مسئلہ یہ بھی ہے کہ پاخانہ کتے کے جوٹھے سے زیادہ نجس ہے لیکن جب اسے سات مرتبہ دھونے کی قید نہیں لگائی گئی تو اس میں بالاولیٰ ضروری نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس صریح نص کے مقابلے میں ہے لہذا اس کا اعتبار فاسد ہے۔ (۸)

(علامہ عینیؒ) انہوں نے بھی اس قیاس کو فاسد قرار دیا ہے۔ (۹)

(۱) [فتح القدیر (۶۴/۱) رد المحتار لابن عابدین (۱۹۲/۱) بدائع الصنائع (۶۳/۱)]

(۲) [المجموع للنووی (۵۶۷/۲) الروض النضر (۲۴۴/۱)]

(۳) [مجموع الفتاوی (۲۱۶/۲۱ - ۲۲۰)]

(۴) [المنتقى للباحی (۷۳/۱) السبل الحرار (۳۷/۱)]

(۵) [المغنی (۵۲/۱) کشاف القناع (۲۰۸/۱) المجموع (۱۸۸/۱) بدایة المجتہد (۸۳/۱) بدائع الصنائع (۸۷/۱)]

[الدر المختار (۳۰۳/۱)]

(۶) [دار قطنی (۸۳/۱) کتاب الطہارۃ : باب و لوغ الکلب فی الإناء]

(۷) [نبیل الأوطار (۷۶/۱) سبل السلام (۲۸/۱)]

(۸) [فتح الباری (۳۷۱/۱) تحفة الأحوذی (۳۱۷/۱)]

(۹) [عمدة القاری (۳۴۰/۲)]

خلاصہ کلام یہ ہے کہ برتن کو سات مرتبہ دھونا ہی واجب ہے جیسا کہ ابتدا میں حدیث بیان کر دی گئی ہے۔

وَرَوَتْ وَدُمُ خَيْضٍ

گوبر ❶ اور حیض کا خون ❷ (نہیں ہے)۔

❶ جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لیے چلے تو مجھے حکم دیا کہ میں ان کے لیے تین پتھر لے کر آؤں۔ مجھے دو پتھر ملے تیسرا نمل سکا تو میں (مجبوراً) گوبر کا ایک خشک ٹکڑا لے آیا۔ آپ ﷺ نے دونوں پتھر لے لیے اور گوبر کے ٹکڑے کو ذریعہ چٹک کر فرمایا ﴿انہا ر کس﴾ ”یہ تو بذات خود نجس و پلید ہے۔“ (۱)

(حنابلہ، مالکیہ) جانوروں کا گوبر اور پیشاب ان کے گوشت کے تابع ہے۔ یعنی جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب و گوبر پاک ہے اور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کا پیشاب و گوبر نجس ہے۔ (انہوں نے حدیث عثمان اور بکریوں کے بازوؤں میں نماز کی اجازت والی حدیث سے استدلال کیا ہے اور تمام ماکول اللحم جانوروں کو اونٹوں اور بکریوں پر قیاس کیا ہے۔) (۲) (شافعیہ، حنفیہ) ہر جانور کا گوبر اور پیشاب مطلق طور پر نجس ہے خواہ وہ جانور ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم۔ (انہوں نے گذشتہ حدیث ﴿انہا ر کس﴾ اور اونٹوں کے بازوؤں میں نماز کی ممانعت والی حدیث سے استدلال کیا ہے اور جانوروں کے گوبر و پیشاب کو انسان کے بول و براز پر قیاس کیا ہے)۔ (۳)

(راجح) گذشتہ صحیح حدیث سے صرف گوبر کی نجاست ثابت ہوتی ہے علاوہ ازیں اصل اباحت و طہارت ہے جب تک کہ کسی چیز کی نجاست نص شرعی سے نہ ثابت ہو جائے۔
(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

❶ (۱) حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے کپڑے کو لگ جانے والے حیض کے خون کے متعلق فرمایا ﴿تحتہ ثم تفرصہ بالماء ثم تنضحہ ثم تصلی فیہ﴾ ”پہلے اسے کھرچو پھر پانی کے ساتھ مل کر دھو لو پھر اس میں پانی بہا کر اس میں نماز پڑھ لو۔“ (۵)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت خولہ بنت یحییٰ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میرے پاس ایک ہی کپڑا ہے اور میں اس میں حائضہ ہو جاتی ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فاذا طهرت فاغسلی موضع الدم ثم صلی فیہ﴾ ”جب تو پاک ہو جائے تو خون کی جگہ کو دھو لے پھر اس میں نماز پڑھ لے۔“ تو انہوں نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول!

(۱) [بخاری (۱۵۲) کتاب الوضوء: باب لا یستحی بروت، ترمذی (۱۷) نسائی (۴۲) بیہقی (۱۰۲/۱) أبو عوانہ (۱۹۵/۱) ابن حبان (۱۴۴۲) ابن خزیمہ (۸۶/۸۵) دارمی (۱۳۸/۱) أحمد (۲۵۰/۲) ابن ماجہ (۳۱۳) شرح معانی الآثار (۱۲۳/۱)]

(۲) [بداية المجتهد (۷۷/۱) قوانین الأحکام الشرعیة (ص ۴۸) کشف القناع (۲۲۰/۱)]

(۳) [المغنی (۴۹۰/۲) المبسوط (۵۴/۱) الہدایة (۳۶/۱) المہذب (۵۶۷/۲)]

(۴) [السبل الجرار (۳۱/۱) نبل الأوطار (۱۰۰/۱)]

(۵) [بخاری (۳۰۷) کتاب الحيض: باب غسل دم الحيض، مسلم (۲۹۱) ابن أبي شيبة (۹۵/۱) مؤطا (۶۰/۱) أبو داود (۳۶۰) ترمذی (۱۳۸) نسائی (۱۵۵/۱) ابن ماجہ (۶۲۹) دارمی (۲۳۹/۱) ابن خزیمہ (۲۷۵) بیہقی

(۱۳/۱) ابن حبان (۱۳۸۳) أبو عوانہ (۲۰۶/۱)]

خواہ اس کا نشان ختم نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنَّمَا يَكْفِيكَ الْمَاءُ وَلَا يَضُرُّكَ أَمْرُهُ﴾ ”تمہیں صرف پانی ہی کافی ہو جائے گا اس کا نشان تمہیں کچھ نقصان نہیں دے گا۔“ (۱)

(۳) حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿حَكْبَةُ بَضْلَعٍ وَغَسْلِيهِ بَمَاءٍ وَ سِدْرٍ﴾ ”اے کسی میزھی لکڑی کے ساتھ کھر چو پھر اسے پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ دھو ڈالو۔“ (۲)

مذکورہ احادیث میں موجود حیض کے خون کو دھونے اور کھر پنے کا حکم اس کے نخس و پلید ہونے کی واضح دلیل ہے۔ (۳)

11- مطلقاً خون کا حکم

حیض کے خون کے علاوہ بقیہ تمام خونوں کے نخس و پلید ہونے کے دلائل واضح و مضبوط نہیں ہیں بلکہ مضطرب، ضعیف ہیں اس لیے اصل (طہارت) کی طرف رجوع کرنا ہی بہتر ہے تا وقتیکہ کوئی واضح دلیل مل جائے۔ نیز اس آیت ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا..... أَوْ ذِمًّا مَسْفُوفًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۰] سے استدلال کرتے ہوئے خون کو نخس قرار دینا درست نہیں کیونکہ اس آیت میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ لفظ رجس سے مراد صرف خنزیر کا گوشت ہی ہے یا بقیہ تمام اشیاء بھی۔ اس کے برخلاف صحیح قوی دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ بقیہ تمام خون پاک ہیں۔

(۱) نبی ﷺ نے ایک گھائی میں اتر کر صحابہ سے کہا ”آج رات کون ہمارا پہرہ دے گا؟ تو مہاجرین و انصار میں سے ایک ایک آدمی کھڑا ہو گیا پھر انہوں نے گھائی کے دہانے پر رات گزاری۔ انہوں نے رات کا وقت پہرے کے لیے تقسیم کر لیا لہذا مہاجر سو گیا اور انصاری کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا۔ اچانک دشمن کے ایک آدمی نے انصاری کو دیکھا اور اسے تیرا تیر مارا تو اس نے تیر نکال دیا اور اپنی نماز جاری رکھی۔ پھر اس نے دوسرا تیر مارا تو انصاری نے پھر اسی طرح کیا۔ پھر اس نے تیسرا تیر مارا تو اس نے تیر نکال کر رکوع و سجدہ کیا اور اپنی نماز کو مکمل کر لیا۔ پھر اس نے اپنے ساتھی کو چگایا جب اس نے اسے ایسی (خون آلود) حالت میں دیکھا تو کہا جب پہلی مرتبہ اس نے تمہیں تیر مارا تو تم نے مجھے کیوں نہیں چگایا؟ تو اس نے کہا میں ایک سورت کی تلاوت کر رہا تھا کہ جسے کاٹنا میں نے پسند نہیں کیا۔“ (۴)

(۲) امام حسنؒ بیان کرتے ہیں کہ ﴿مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يَصْلَوْنَ نِيَّ جِرَاحَاتِهِمْ﴾ ”ہمیشہ سے مسلمان اپنے زخموں میں نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں۔“ امام بخاریؒ نے اسے معلق بیان کیا ہے جبکہ امام ابن ابی شیبہؒ نے اسے صحیح سند کے ساتھ موصول بیان کیا ہے۔ (۵)

(۱) [صحیح: إرواء الغلیل (۱/۱۹۰) أبو داود (۳۶۵) کتاب الطہارۃ: باب المرأة تغسل ثوبها..... بیہقی (۲/۴۰۸) أحمد (۲/۳۶۰)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۴۹) أيضا، أبو داود (۳۶۳) نسائی (۱/۱۵۴) أحمد (۶/۳۵۵) ابن ماجہ (۶۲۸) ابن خزيمة (۱/۱۴۱)]

(۳) [السبل اجرار (۱/۴۵۱)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۹۳) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء من الدم، أبو داود (۱۹۸) أحمد (۳/۳۴۳) دار قطنی (۱/۳۲۲) ابن خزيمة (۳۶) حاکم (۱/۱۵۷) بیہقی (۱/۱۴۰)]

(۵) [فتح الباری (۱/۲۸۱)]

(البانی) یہ حدیث (یعنی جس میں صحابی کو تیر لگنے کا قصہ ہے) حکماً مرفوع ہے کیونکہ یہ عادتاً ناممکن ہے کہ آپ ﷺ کو اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو اگر کثیر خون ناقض ہوتا تو اللہ کے رسول ﷺ اسے بیان کر دیتے کیونکہ «تأخیر البیان عن وقت الحاجة لا يجوز» ضرورت کے وقت سے وضاحت کو مؤخر کر دینا جائز نہیں جیسا کہ علم الاصول میں یہ بات معروف ہے۔ اور اگر بالفرض یہ بات نبی ﷺ پر مخفی رہ گئی ہو تو اللہ تعالیٰ پر یہ بات مخفی نہیں رہ سکتی تھی کہ جس پر زمین و آسمان کی کوئی چیز مخفی نہیں لہذا اگر خون ناقض یا نجس ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی طرف وحی نازل فرما دیتے جیسا کہ یہ بات ظاہر ہے کسی پر مخفی نہیں ہے۔ امام بخاری بھی اسی کے قائل ہیں جیسا کہ ان کا بعض (گزشتہ مذکور) آثار کو معلق بیان کرنا اس کی دلیل ہے۔ (۱)

(ابن حزم) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

فقہی اعتبار سے حیض کے خون اور بقیہ خونوں کو برابر قرار دینا دو وجوہ کی بنا پر واضح غلطی ہے۔

- (۱) اس پر کتاب وسنت میں کوئی دلیل نہیں ہے اور اصل براءت ذمہ ہے الا کہ کوئی نصل مل جائے۔
- (۲) یہ سنت کے مخالف ہے جیسا کہ گزشتہ انصاری صحابی کی حدیث (انسان کے خون کے متعلق) بیان کر دی گئی ہے۔ علاوہ ازیں حیوان کے خون کے متعلق حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح حدیث میں مروی ہے کہ انہوں نے اونٹ کو خر کیا تو اس کا خون اور اوجھ کا گوبر انہیں لگ گیا دریں اثناء نماز قائم کر دی گئی۔ انہوں نے بھی نماز پڑھی لیکن وضو نہیں کیا۔ (۳)
- (شوکانی) حیض کے خون پر بقیہ خونوں کو قیاس کرنا صحیح نہیں نیز بقیہ خونوں کے نجس ہونے کے متعلق کوئی صریح دلیل موجود نہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خان) بقیہ تمام خونوں کے نجس ہونے کے دلائل مختلف ومضطرب ہیں۔ (۵)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(قرطبی) خون کے نجس ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ (۶)

اس کے جواب میں شیخ البانی "رقطراز ہیں کہ یہ بات محل نظر ہے جیسا کہ ابھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی گئی ہے۔ (۷)

(احناف) خون پیشاب اور شراب کی طرح پلید ہے۔ اگر ایک درہم سے زائد کپڑے کو لگا ہو تو اس میں نماز جائز نہیں لیکن اگر درہم یا اس سے کم مقدار میں لگا ہو تو نماز درست ہے کیونکہ یہ اتنی قلیل مقدار ہے کہ جس سے بچنا ناممکن ہے۔ (۸) انہوں نے

(۱) [تمام المنة (ص ۵۲/۱)]

(۲) [المحلی (۲۵۵/۱)]

(۳) [صحيح : تمام المنة (ص ۵۲/۱) عبد الرزاق (۱۲۵/۱) ابن أبي شيبة (۳۹۲/۱) طبرانی کبیر (۲۸۴/۹) المعادیات

للبيهقي (۸۸۷/۲)]

(۴) [السييل الحرار (۴۰/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۸۲/۱)]

(۶) [تفسير قرطبي (۲۲۱/۲)]

(۷) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۱۱۰/۱)]

(۸) [عمدة القاري (۲۹۰۳/۱)]

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایات سے استدلال کیا ہے لیکن وہ ضعیف ہیں۔ (۱)
 (احمد، اسحاق) اگر مقدار درہم سے زائد خون بھی کپڑے کو لگا ہو تب بھی نماز کو نہیں دہرایا جائے گا۔ (کیونکہ یہ نجس نہیں ہے) جیسا کہ گذشتہ احادیث اس پر شاہد ہیں۔ (۲)
 (راجع) امام احمد کا موقف راجح ہے کیونکہ گذشتہ صریح دلائل اسی کے متقاضی ہیں۔

خزیر کا گوشت ① (نجس ہے) اور ان کے علاوہ باقی اشیاء میں
 اختلاف ہے۔ ②

وَلَحْمُ خَنْزِيرٍ وَفِيمَا عَدَا ذَلِكَ خِلَافٌ

- ① جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ أَوْ لَحْمِ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۰]
- ② خنزیر کی نجاست پر فقہاء نے اجماع کیا ہے خواہ اسے ذبح ہی کیوں نہ کیا گیا ہو۔ (۳)
- ② اختلافی مسائل میں سے چند ایک مندرجہ ذیل ہیں:

12- مردہ انسان کے ظاہر یا نجس ہونے میں اختلاف ہے

(احناف) انہوں نے بعض صحابہ مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے فتاویٰ پر عمل کرتے ہوئے مردہ انسان کو نجس قرار دیا ہے۔

(جمہور) مردہ انسان پاک ہے کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ﴾ ”مسلمان نجس نہیں ہوتا۔“ (۴)
 (راجع) مردار آدمی نجس نہیں ہوتا کیونکہ حدیث میں ہے ﴿الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا﴾ ”مسلمان نہ تو زندہ حالت میں نجس ہوتا ہے اور نہ ہی مردہ حالت میں۔“ (۵)

اور جن دلائل سے مردار کا نجس ہونا ثابت کیا جاتا ہے ان سے زیادہ سے زیادہ صرف مردار کھانے کی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً ﴿حُرْمَتُ عَلَيْنَا الْمَيْتَةِ﴾ [المائدة: ۳۱] اور یہ ضروری نہیں جو چیز حرام ہے وہ نجس و پلید بھی ہو جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿حُرْمَتُ عَلَيْنَا أَمْهَاتُكُمُ﴾ [النساء: ۲۳] ”تمہاری مائیں تم پر حرام کر دی گئیں ہیں۔“ (۶)

13- کیا منی پاک ہے؟

اس میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

- (۱) [تحفة الأحوذی (۴۴۷/۱)]
- (۲) [تحفة الأحوذی (۴۴۷/۱)]
- (۳) [بداية المجتهد (۷۳/۱) الباب (۵۵/۱) المغنی (۵۲/۱) الشرح الصغير (۴۹/۱) كشاف القناع (۲۱۳/۱) القوانين الفقهية (ص ۳۴) مرقی الفلاح (ص ۲۵)]
- (۴) [فتح القدیر (۷۲/۱) الشرح الصغير (۴۴/۱) مغنی المحتاج (۷۸/۱) كشاف القناع (۲۲۲/۱) المہذب (۴۷/۱)]
- (۵) [بخاری مع الفتح (۱۲۷/۳) المغنی لابن قدامة (۶۳/۱)]
- (۶) [السیل الحرار (۴۰/۱)]

(شافعی، احمد) منی پاک ہے۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرچ دیا کرتی تھی پھر آپ ﷺ اسی کپڑے میں نماز ادا فرمالتے تھے۔ (۱)
- (2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو دھویا کرتی تھی پھر آپ نماز کے لیے نکلتے لیکن پانی سے دھونے کے نشانات آپ ﷺ کے کپڑے میں موجود ہوتے۔ (۲)
- (3) دارقطنی کی روایت میں ہے کہ ”جب منی خشک ہوتی تو میں اسے رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے کھرچ دیتی تھی اور جب تر ہوتی تو اسے دھو دیتی تھی۔“ (۳)

ان احادیث کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا (ذاتی) عمل تھا رسول اللہ کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی تھی۔ لیکن یہ بات درست نہیں کیونکہ نبی ﷺ اسی کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے (حالانکہ کھرچنے سے صحیح طور پر صفائی نہیں ہوتی) اور اگر منی نجس ہوتی تو اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی اطلاع دے دیتے جیسا کہ جو تیوں کی گندگی کے متعلق اطلاع دی تھی۔ (۴)

اور مزید برآں ایک روایت میں نبی ﷺ کا عمل بھی موجود ہے جیسا کہ اس میں ہے ﴿یحتہ من ثوبہ یا بسا ثم یصلی فیہ﴾ ”نبی ﷺ خشک منی کو اپنے کپڑے سے کھرچ دیتے پھر اسی میں نماز پڑھ لیتے تھے۔“ (۵)

(4) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿إنما هو بمنزلة المخاط والبصاق﴾ ”منی ناک کی رطوبت اور تھوک کی مانند ہے۔“ اور تمہیں صرف اتنا ہی کافی ہے کہ اسے کسی کپڑے یا اذخر گھاس سے صاف کر لو۔ (۶)

(5) انسان جسے اللہ تعالیٰ نے اشرف المخلوقات بنا کر عزت بخشی ہے اس کی تخلیق کا انحصار اسی پر ہے اور یہ کیسے ممکن ہے کہ اس کی اصل ہی نجاست ہو۔

(6) نبی ﷺ کا اسے دھونے میں جلدی نہ کرنا اور اسے خشک ہونے تک چھوڑے رکھنا اس کی طہارت کی دلیل ہے کیونکہ نجاستوں میں آپ ﷺ کا طریقہ یہ تھا کہ آپ ﷺ فوراً انہیں دھونے کا حکم دیتے جیسا کہ دیہاتی کے پیشاب پر پانی کا ذول بہانے کا حکم دیا۔ (۷)

(ابو حنیفہ، مالک) منی نجس ہے (لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک منی اگر خشک ہو اور اسے کھرچ لیا جائے تو کپڑا بغیر دھونے

(۱) [مسلم (۲۸۸) کتاب الطہارۃ: باب حکم المنی، احمد (۱۳۲/۶) أبو داود (۳۷۱) نسائی (۱۵۶/۱) ترمذی (۱۱۶) ابن ماجہ (۵۳۷) طحاوی (۲۹/۱) ابن الجارود (۱۳۷) أبو عوانہ (۲۰۴/۱) ابن خزیمہ (۱۴۶/۱) شرح السنۃ (۳۸۷/۱)]

(۲) [بخاری (۲۲۹) کتاب الوضوء: باب غسل المنی و فرکہ مسلم (۲۸۹) أبو عوانہ (۲۰۵/۱) أبو داود (۳۷۳) ترمذی (۱۱۷) نسائی (۱۵۶/۱) ابن ماجہ (۵۳۶)]

(۳) [دارقطنی (۱۲۵/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۱۰۶/۱)]

(۵) [احمد (۲۴۳/۶)]

(۶) [صحيح موقوف: الضعيفة (۹۴۸) دارقطنی (۱۲۴/۱) بیہقی (۴۱۸/۲) طبرانی کبیر (۱۴۸/۱۱)]

(۷) [الأم للشافعی (۱۲۴/۱) المغنی (۴۹۷/۲) المہذب (۴۷/۱) مغنی المحتاج (۷۹/۱) کشاف القناع (۲۲۴/۱)]

کے پاک ہو جائے گا۔) ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) وہ تمام احادیث جن میں منیٰ کو دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ (۱)
- یہ نجس ہے اسی لیے اسے دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ صرف دھونے کے عمل سے کسی چیز کا نجس ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ جن اشیاء کی طہارت پر اتفاق ہے مثلاً خوشبو، منیٰ وغیرہ انہیں بھی دھونا سب کے نزدیک جائز ہے لہذا جسے برا محسوس کیا جاتا ہے اسے بالآخر دھونے میں کیا قباحت ہے؟ (۲)
- (۲) حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”ہم پاخانہ پیشاب، منیٰ، خون اور قے (لگ جانے) سے کپڑا دھویا کرتے تھے۔“ (۳)
- اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہونے کی بنا پر قابلِ حجت نہیں جیسا کہ امام دارقطنی، امام عقیلی، امام بزار، امام ابن عدنی اور امام ابویوسف وغیرہ سب نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ (۴)
- (۳) چونکہ یہ پیشاب کی جگہ سے خارج ہوتی ہے لہذا اس پر اسی کا حکم لگایا جائے گا۔ لیکن یہ بات بلا دلیل ہے۔
- (۴) بدن کے گندے فضلات مثلاً پیشاب اور پاخانہ پر قیاس کرتے ہوئے اسے بھی نجس کہا جائے گا کیونکہ یہ بھی ان کی طرح خدائے تیار ہوتی ہے۔ (۵)
- (شوکانی) منیٰ نجس و پلید ہے۔ (۶)
- (راجع) امام شافعی اور امام احمد کا موقف راجح معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)
- (ابن تیمیہ) منیٰ پاک ہے۔ (۷)
- (امیر صناعی) حق بات یہ ہے کہ اصل طہارت ہے اور نجس کہنے والوں پر دلیل پیش کرنا لازم ہے اور ہم اصل پر ہی باقی رہنے والے ہیں۔ (۸)
- (وہب زحیلی) منیٰ کی طہارت کا قول زیادہ راجح ہے۔ (۹)
- (اسحاق، داؤد) منیٰ طاہر ہے نجس نہیں۔ (۱۰)

- (۱) [بخاری (۲۲۹) کتاب الوضوء: باب غسل المنیٰ و فرکہ مسلم (۲۸۹) أبو عوانہ (۲۰۵/۱) أبو داؤد (۳۷۳) ترمذی (۱۱۷) نسائی (۱۵۶/۱) ابن ماجہ (۵۳۶)]
- (۲) [نیل الأوطار (۱۰۵/۱)]
- (۳) [ضعیف: بزار (۲۳۴/۴) أبو یعلیٰ (۱۸۵/۳)، (۱۶۱/۱)]
- (۴) [دارقطنی (۱۲۷/۱) الضعفاء للعقيلي (۱۷۶/۱) الكامل لابن عدی (۹۸/۲) بیہقی (۱۴/۱) نیل الأوطار (۱۰۵/۱)]
- (۵) [الدر المختار (۲۸۷/۱) اللباب (۵۵/۱) مراقی الفلاح (ص ۲۶) بدایۃ المحتشد (۷۹/۱) الشرح الصغير (۵۴/۱) فتح القدیر (۱۷۲/۱)]
- (۶) [نیل الأوطار (۱۰۶/۱)]
- (۷) [التعلیق علی سبل السلام للشیخ عبد اللہ ہمام (۶۵/۱)]
- (۸) [سبل السلام (۷۹/۱-۸۰)]
- (۹) [الفقہ الإسلامی وأدلته (۳۱۶/۱)]
- (۱۰) [عمدة القاری (۲۱/۳)]

- (۱) ابن حزمؒ) منی پاک ہے خواہ پانی میں ہو یا جسم پر یا کپڑے پر۔ (۱)
 (صحیح حسن حلاق) زیادہ رائج یہی ہے کہ منی طاہر ہے۔ (۲)

(ہر چیز میں) اصل طہارت ہے اور اس وصف سے اسے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر صرف ایسی صلیح دلیل جو اس کے مساوی ہو یا اس سے زیادہ صحیح ہو۔ ①

وَالْأَصْلُ الطَّهَارَةُ فَلَا يَنْقُلُ عَنْهَا إِلَّا نَاقِلٌ
 صَحِيحٌ لَمْ يَغَارِضْهُ مَا يُسَاوِيهِ أَوْ يُقَدِّمُ عَلَيْهِ

① حضرت سلمانؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو معاف عنه﴾ ”حلال وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا ہے، حرام وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کہا ہے اور جس سے خاموشی اختیار کی ہے وہ ایسی اشیاء سے ہے جنہیں اس نے معاف کر دیا ہے۔ (۳)

اللہ تعالیٰ نے جن اشیاء پر حکم لگانے سے سکوت اختیار فرمایا ہے ان پر بعینہ خاموشی اختیار کرنا ہی ضروری ہے اور کسی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ جس چیز کی نجاست کے متعلق کوئی واضح دلیل موجود نہ ہو محض اپنی فاسد رائے اور غلط استدلال سے اس پر نجاست کا حکم لگا دے جیسا کہ بعض اہل علم نے یہ گمان کرتے ہوئے کہ تحریم اور نجاست لازم و ملزوم ہیں ان اشیاء کی نجاست کا دعویٰ کیا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے حالانکہ یہ گمان انتہائی باطل و بے بنیاد ہے اور کسی چیز کی حرمت دلالت کی کسی بھی قسم (مطابق، تقسیمی، التزامی) سے اس کے نجس ہونے پر ثبوت فراہم نہیں کرتی مثلاً شراب، مردار اور خون کا حرام ہونا ان کے نجس ہونے کا ثبوت نہیں ہے غالباً یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس اشکال کو رفع کرنے کے لیے فرمادیا تھا ﴿إنما حرم من الميتة أكلها﴾ ”مردار سے صرف اس کا کھانا ہی حرام کیا گیا ہے۔“ (۴)

اور اگر بالفرض یہ قاعدہ مسلم ہوتا کہ ہر حرام چیز نجس بھی ہے تو یہ آیت ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ۲۳] ماؤں کے نجس ہونے کا ثبوت ہوتی حالانکہ اس کا کوئی بھی دعویدار نہیں۔ (اسی طرح)

متفرقات

14- مذی اور ودی کا حکم

ان دونوں کے نجس ہونے پر اجماع ہے۔ (۵)

- (۱) [المحلی بالآثار (۱/۱۳۴)]
 (۲) [التعلیق علی الروضة الندية (۱/۸۳)]
 (۳) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۲۷/۵) ترمذی (۱۷۲۶) کتاب اللباس : باب ما جاء في لبس الفراء ابن ماجہ (۳۳۶۷) المستدرک علی الصحيحین (۷۱۱۵)]
 (۴) [بخاری (۵۵۳۱) کتاب الذبائح و الصيد : باب جلود الميتة 'مسلم (۵۴۲) کتاب الحيض : باب طهارة جلود الميتة بالذباغ 'أحمد (۲۲۵۱)]
 (۵) [المجموع (۵۵۲/۲) نيل الأوطار (۱۰۳/۱) بداية المجتهد (۷۳/۱) اللباب (۵۵۰/۱) فتح القدير (۱۳۵/۱)]

حضرت سہل بن حنفیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے بہت زیادہ ندی آنے کی وجہ سے اکثر غسل کرنا پڑتا تھا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کرتے ہوئے اس کے متعلق سوال کیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”تمہیں تو صرف وضوء ہی کافی ہے۔“ پھر میں نے کہا اے اللہ کے رسول! میرے کپڑے کو جہاں ندی لگ گئی ہو اس کا کیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿بِكْفَيْكَ أَنْ تَأْخُذَ كِفَا مِنْ مَاءٍ فَتَضَحَّ بِهِ ثَوْبَكَ حَيْثُ تَرَى أَنَّهُ قَدْ أَصَابَ مِنْهُ﴾ ”تمہیں اتنا ہی کافی ہے کہ پانی کا ایک چلو لے کر اپنے کپڑے پر اس جگہ بہا دو جہاں تم ندی کو لگا ہوا دیکھتے ہو۔“ (۱)

صحیحین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے اور اس میں یہ لفظ ہیں ﴿فِيهِ الْوَضُوءُ﴾ ”اس میں وضوء ہے۔“ اور صحیح مسلم میں ہے ﴿يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ﴾ ”وہ اپنے ذکر کو دھوئے اور وضوء کر لیتے۔“ (۲)

(ندی) ایسا رقیق پانی ہے جو کزور شہوت کے وقت یا اپنی بیوی سے کھلتے وقت یا ایسی کی مثل کسی کام میں بغیر اچھلنے کے خارج ہو۔ (دوی) ایسا سفید گدلا بغیر بدبو کے پانی جو پیشاب کے بعد خارج ہو۔ (۳)

15- مردار کا چمرا نجس ہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿أَيُّمَا إِهَابٍ ذُبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ﴾ ”جس چمڑے کو رنگ دیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے۔“ (۴)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ رنگنے سے پہلے چمرا نجس ہوتا ہے۔

(مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ، حنفیہ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۵)

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۶)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

- (۱) [حسن : صحیح أبو داود (۱۹۰) کتاب الطہارۃ : باب فی المذی 'أبو داود (۲۱۰) أحمد (۴۸۵/۳) دارمی (۱۸۴/۱) ترمذی (۱۱۵) ابن ماجہ (۵۰۶) ابن خزيمة (۲۹۱)]
- (۲) [بخاری (۱۷۸) کتاب الوضوء : باب من لم ير الوضوء مسلم (۳۰۳) أبو داود (۲۰۶) نسائی (۱۱۱/۱) ابن ماجہ (۵۰۴) مؤطا (۴۰۱) أحمد (۱۲۹/۱) بیہقی (۱۱۵/۱) ابن خزيمة (۱۹۱۸) أبو یعلیٰ (۳۱۴) ابن حبان (۱۰۸۷)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۳۸۸/۱) فتح الباری (۴۵۱/۱) شرح مسلم للنووی (۲۱۶/۲)]

(۴) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۲۹۰۷) کتاب اللباس : باب لبس جلود الميتة إذا دبغت 'ابن ماجہ (۳۶۰۹) أبو داود (۲۱۴۳) ترمذی (۱۷۲۸) نسائی (۱۷۳/۷) شرح معانی الآثار (۴۶۹/۱) دارقطنی (۴۶/۱) بیہقی (۲۰۱/۱) مؤطا (۴۹۸/۲) طبرانی کبیر (۲۳۵/۱۲) ترتیب المسند للشافعی (۲۶/۱) أحمد (۲۱۹/۱) دارمی (۸۶/۲)]

(۵) [بداية المجتهد (۷۶/۱) بدائع الصنائع (۸۵/۱) المغنی (۶۶/۱) مغنی المحتاج (۸۲/۱) الشرح الصغير (۵۱/۱)]

(۶) [السيل الحرار (۴۰/۱)]

(۷) [تمام المنة (ص/۴۹)]

16- سونے والے شخص کے منہ سے بہنے والے پانی کا حکم

یہ پانی پاک ہے کیونکہ اس کے نخس ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔

(حنابلہ، شافعیہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

17- کتے کے علاوہ دیگر جانوروں کے لعاب کا حکم

تمام حیوانات یعنی گھوڑا، کھجور، گدھا، درندے ماکول اللحم ہوں یا غیر ماکول اللحم ان سب کا لعاب پاک ہے۔

(شافعیہ، حنابلہ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۲)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت عمرو بن خارجہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اپنی سواری پر مقام 'ا' میں ہمیں خطاب فرمایا ﴿ولعابها يسبيل على كنفی﴾ ”اور اس (اُونٹنی) کا لعاب دہن میرے کندے پر بہہ رہا تھا۔“ (۳)
- (امیر صنعانیؒ) یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا لعاب پاک ہے۔ (۴)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ سے ان حضوں کے متعلق سوال کیا گیا جو مکہ اور مدینہ کے درمیان تھے اور کتے اور درندے ان پر وارد ہوا کرتے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لها ما أخذت فی بطونها و لنا ما بقی شراب و طهور﴾ ”ان کے لیے ہے جو انہوں نے اپنے پیٹوں میں داخل کر لیا اور جو باقی رہ گیا وہ ہمارے لیے پینے کی چیز اور پاک کرنے والا ہے۔“ (۵)
- (۳) ایک روایت میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اللہ کے رسول ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ہم ایسے پانی سے وضو کر لیں جسے گدھوں نے (استعمال کے بعد) باقی چھوڑا ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نعم﴾ ”ہاں“ اور ایسے پانی کے ساتھ بھی وضوء درست ہے جسے تمام درندوں نے باقی چھوڑا ہو۔“ (۶)
- ان احادیث میں وضاحت ہے کہ درندوں (جو کہ غیر ماکول اللحم ہیں) نے جس پانی (میں منہ ڈال کر اس) کو باقی چھوڑ دیا وہ پاک ہے۔ (۷)

(۱) [مغنی المحتاج (۷۹/۱) کشاف القناع (۲۲۰/۱)]

(۲) [المجموع (۲۲۷/۱) المغنی (۴۶/۱) مغنی المحتاج (۸۳/۱) کشاف القناع (۲۲۱/۱) فقہ السنۃ (۱۶/۱)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۷۲۲) کتاب الوصایا: باب ما جاء لا وصیۃ لوارث، ترمذی (۲۱۲۰) نسائی

(۳۵۸۲) أحمد (۱۸۶/۴)]

(۴) [سبل السلام (۶۳/۱)]

(۵) [دارقطنی (۳۱/۱)]

(۶) [معرفة السنن والآثار (۳۱۳/۱) (۳۶۸)]

(۷) [نیل الأوطار (۷۹/۱)]

18- قے کے نجس ہونے پر اجماع کا دعویٰ باطل ہے

(ابن حزمؒ) مسلمان کی قے پاک ہے۔ (۱)

الدرر النہیہ میں امام شوکانیؒ اور اس کی شرح ”الروضۃ الندیہ“ میں نواب صدیق حسن نانؒ کا بھی موقف یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے نجاستوں کے بیان میں اس کا ذکر نہیں کیا۔

(البانیؒ) یہی بات برحق ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) انہوں نے اس اصول ”والأصل الطہارۃ فلا یقل عنها إلا ناقل صحیح لم یعارضہ ما یساویہ أر یقدم علیہ“ کے تحت قے کو نجس کہنے والوں کا رد کیا ہے۔ (۳)

اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی اس روایت میں یہ ذکر ہے کہ ”ہم پانخانے، پیشاب، مدی، منی، خون اور قے سے پڑے کو دھویا کرتے تھے۔“ وہ ضعیف ہے جیسا کہ امام دارقطنیؒ، امام عقیلیؒ، امام ہزارؒ، امام ابن عدیؒ اور امام ابوالنعمانؒ وغیرہ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۴)

نیز ابوالقاسم لاکانیؒ نے اس حدیث کو چھوڑ دینے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

شراب کی نجاست معنوی ہے حسی نہیں

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ﴾ [المائدہ: ۹۰] اس آیت میں لفظ رِجْس صرف شراب کے لیے نہیں بلکہ انصاب (تھان آستانوں) اور ازلام (فال کے تیروں) کے لیے بھی استعمال ہوا ہے اور یہ بات معلوم و معروف ہے کہ انہیں چھونے سے انسان نجس نہیں ہوتا۔

(۲) ایک اور آیت میں ہے ﴿فَاَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ۹۳] اس آیت میں مذکور لفظ اوثان یعنی بت بھی معنوی طور پر نجس ہیں کیونکہ انہیں بھی چھونے سے آپ یقیناً نجس نہیں ہوں گے۔ (۶) یہی وجہ ہے کہ بعض ائمہ نے شراب کی طہارت کا فتویٰ دیا ہے جن میں سے چند یہ ہیں:

(۱) (ربیعہ بن ابی عبدالرحمن المعروف بربیعہ الرائی) تہذیب التہذیب میں ہے کہ انہوں نے بعض صحابہ اور کبار تابعین کے عہد کو پایا ہے اور مدینہ میں صاحب فتویٰ تھے۔ (۷)

(۲) (لیث بن سعد مصری الفقیہ) مشہور امام ہیں اور کبار ائمہ نے ان کے فضل و شرف کا اعتراف کیا ہے جن میں امام مالکؒ اور امام شافعیؒ بھی ہیں۔

(۱) [المحلی (۱۸۳/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص ۵۳۱)]

(۳) [السیل الجرار (۱۰۴/۱)]

(۴) [دارقطنی (۱۲۷/۱) الضعفاء للعقيلي (۱۷۶/۱) الكامل لابن عدی (۹۸/۲) بیہقی (۱۴/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۱۰۵/۱)]

(۶) [تفسیر طبری (۱۰۵/۱۰)]

(۷) [تہذیب التہذیب (۲۲۳/۳)]

(۳) (اسماعیل بن یحییٰ مزیٰ) امام شافعیؒ کے ساتھی اور مجتہد امام ہیں۔ (۱)

ان کے علاوہ بھی بہت زیادہ متاخر بغدادی اور قروی علماء نے شراب کو پاک کہا ہے اور صرف اس کا پینا ہی حرام قرار دیا ہے۔ (۲)

(البانیؒ) یہی بات رائج ہے۔ (۳)

19- شرک کی نجاست حسی نہیں بلکہ حکمی و معنوی ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ۲۸] ”بے شک مشرکین نجس ہیں۔“

اس آیت سے استدلال کیا جاتا ہے کہ مشرکین بھی بقیہ نجاستوں کی طرح نجس و پلید ہیں۔

(ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

لیکن مندرجہ ذیل دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ شرک کی نجاست حسی نہیں بلکہ شراب کی طرح معنوی ہے:

(۱) اللہ کے رسول ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو ایک شرکہ عورت کے مشکیزے سے پانی پینے اور وضوء کرنے کا حکم دیا۔ (۵)

(۲) اللہ کے رسول ﷺ نے جب وفد ثقیف کو مسجد میں ٹھہرایا تو بعض صحابہ نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ انہیں مسجد میں ٹھہرا رہے ہیں حالانکہ یہ تو پلید ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لیس علی الأرض من أنحاس القوم شیء إنما أنحاس القوم علی أنفسهم﴾ ”ان لوگوں کا پلید ہونا زمین پر کچھ موثر نہیں ہے بلکہ ان کا نجس ہونا صرف ان کے اپنے نفسوں پر ہی ہے۔“ (۶)

(۳) اللہ کے رسول ﷺ نے مشرکین کا کھانا تناول فرمایا جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿أَنَّهُ أَكَلَ مِنْ الشَّاةِ الَّتِي أَهْدَتْهَا لَهُ يَهُودِيَةٌ مِنْ خَيْبَرَ وَهِيَ مَسْمُومَةٌ﴾ (۷)

(۴) اللہ کے رسول ﷺ نے قیدی مشرکہ عورتوں کے اسلام لانے سے پہلے ان کے ساتھ وطی و جماع درست قرار دیا۔ (۸)

(۵) اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا کھانا اور ان کی عورتوں سے نکاح حلال قرار دیا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿وَلَكُمْ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لِّكُلِّ مَدَنِيٍّ وَمِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ۵]

(۶) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کرتے اور مشرکین کے برتن اور مشکیزے ہمارے ہاتھ آتے تو ہم ان سے فائدہ اٹھاتے اور یہ عمل لوگوں پر معیوب نہیں ہوتا تھا۔ (۹)

(۱) [المجموع (۷۲/۱)]

(۲) [تفسیر قرطبی (۸۸/۶)]

(۳) [تمام المنة (ص ۵۵۰)]

(۴) [المحلی بالآثار (۱۳۷/۱)]

(۵) [بخاری (۳۴۴) کتاب التیمم: باب الصعید الطیب وضوء المسلم..... مسلم (۶۸۲)]

(۶) [شرح معانی الآثار (۱۳/۱) عن الحسن مرسلًا، زاد المعاد (۴۹۹/۳) طبقات ابن سعد (۳۱۲/۱)]

(۷) [بخاری (۵۷۷۷) کتاب الطب: باب ما یذکر فی سم النبی..... دلائل النبوة للبیہقی (۲۵۶/۴)]

(۸) [فتح الباری (۴۱۶/۹) الاستذکار لابن عبد البر (۲۶۲/۱۶) الناسخ والمنسوخ للنحاس (البقرة ۲۲۱)]

(۹) [صحیح: إرواء الغلیل (۷۶/۱) أبو داود (۳۸۳۸) کتاب الأطعمة: باب الأکل فی آتية أهل الكتاب، أحمد

(۳۷۹/۳) شیخ عبد القادر رتو و طار و شیخ شعیب أرتو و ط نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تخریج جامع الأصول (۳۸۷/۱) شرح السنة

البتہ حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل کتاب کے برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تھا وہ اس وجہ سے تھا کہ وہ اس میں شراب پیتے تھے اور خنزیر کا گوشت پکاتے تھے۔ (۱)

ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ مشرک دیگر نجاستوں (مثلاً پیشاب وغیرہ) کی طرح نجس نہیں ہے کہ جسے ہاتھ لگ جانے سے ہاتھ نجس ہو جائے گا بلکہ اس کی نجاست معنوی ہے۔

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۳)

(امیر صنعانیؒ) حق بات یہی ہے کہ تمام اعیان (ذوات و اجسام وغیرہ) میں اصل طہارت ہے اور تحریم نجاست کو سترزم نہیں۔ لہذا بھنگ حرام ہے لیکن پاک ہے۔ نیز تمام نشاء و راشیاء اور قتل کر دینے والے زہروں کے نجس ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ تاہم نجاست حرمت کو سترزم ہے یعنی ہر نجس شے حرام ہے لیکن ہر حرام نجس نہیں کیونکہ نجاست میں یہ حکم ہوتا ہے کہ اسے چھونا ہر حال میں منع ہے اس لیے نجس عین کا حکم تحریم کا ہوتا ہے جبکہ حرام میں ایسا نہیں ہوتا جیسا کہ ریشم اور سونا پہننا (مردوں کے لیے) حرام ہے لیکن بالاتفاق پاک ہے۔ (۴)

20- زندہ جانوروں سے کاٹے ہوئے گوشت کا حکم

زندہ جانوروں سے کاٹا ہوا جزء (مثلاً بکری کی پشت، اونٹ کی کوبان، بیل کے خصیتین یا اس کے کان وغیرہ) علماء کے اجماع کے ساتھ نجس و پلید ہے۔ (۵)

اس کے لیے بطور دلیل یہ حدیث پیش کی جاتی ہے۔ حضرت ابو داؤد لیشی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميت﴾ ”زندہ جانور سے جو کچھ کاٹ لیا جائے وہ مردار ہے۔“ (۶)

(شوکانیؒ) اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ اس (کٹے ہوئے حصے کا) مردار ہونا ہی ثابت ہوتا ہے کہ محض جس کا کھانا حرام ہے اور رہی بات یہ کہ وہ نجس ہے حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔ (۷)

21- مچھلی اور مڈی مردار بھی حلال اور پاک ہیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿أحل لكم ميتتان: السمك و الحراد﴾

(۱) [أبو داود مع عون المعبود (۳۱۴/۱۰) ترمذی مع تحفة الأحوذی (۵۱۵/۵) مستدرک حاکم (۱۴۴/۱)]

(۲) [السیل الصرار (۳۸/۱)]

(۳) [الروضة النذبة (۸۷/۱)]

(۴) [سبل السلام (۷۶/۱)]

(۵) [المجموع (۵۶۲/۲) بدایۃ المجتہد (۷۳/۱) المغنی (۵۲/۱)]

(۶) [حسن : غایۃ المرام (۴۱) أبو داود (۲۸۵۸) کتاب الصيد : باب فی صید قطع منه قطعة ترمذی (۱۴۸۰) أحمد

(۲۱۸/۵) ابن الجارود (۸۷۶) دار قطنی (۲۹۲/۴) حاکم (۲۳۹/۴) بیہقی (۲۴۵/۹)]

(۷) [السیل الجرار (۳۹/۱)]

”تمہارے لیے دوسرا حلال کیے گئے، مچھلی اور ٹنڈی۔“ (۱)

22۔ جو نمازی لاعلمی کی وجہ سے نجاست لگے کپڑوں میں نماز پڑھے؟

ایسے شخص کو چاہیے کہ نجاست کا علم ہونے پر اسے دھو لے۔ اس پر نماز دہرانا ضروری نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھاتے ہوئے اچانک اپنے جوتے بائیں جانب اتار دیے۔ لوگوں نے جب یہ دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار دیے۔ رسول اللہ ﷺ نے نماز مکمل کر لی تو فرمایا ”تمہیں اپنے جوتے اتارنے پر کس چیز نے ابھارا؟“ انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے جوتے اتار دیے ہیں تو ہم نے بھی اپنے جوتے اتار دیے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنْ جَبْرِئِيلُ أَتَانِي فَأَعْبِرَنِي أَنْ فَيَسْأَلُنِي عَنْكُمْ﴾ ”جبریل علیہ السلام نے آ کر مجھے خبر دی تھی کہ ان جوتوں میں گندگی ہے“ اور آپ ﷺ نے مزید فرمایا ”جب تم میں سے کوئی مسجد کی طرف آئے تو اسے چاہیے کہ وہ (اپنے جوتے) دیکھے اگر ان میں گندگی پائے تو انہیں زمین پر رگڑے اور پھر ان میں نماز پڑھے۔“ (۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے لاعلمی میں گندگی کے ساتھ جتنی نماز پڑھی اسے دہرایا نہیں لہذا ایسا کرنا بھی ضروری نہیں۔



(۱) [صحیح : الصحيحہ (۱۱۱۸) ابن ماجہ (۳۳۱۴) کتاب الأطعمة : باب الکبد والطحال، أحمد (۹۷/۲) دار

فطنی (۲۷۲/۴) بیہقی (۲۵۴/۱) شرح السنة (۲۴۴/۱۱)]

(۲) [صحیح : إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۸) کتاب الصلاة : باب الصلاة فی النعل، أحمد (۲۰/۳) طیبالسی

(۳۶۰) ابن ابی شیبہ (۴۱۷/۲) دارمی (۳۲۰/۱) أبو یعلیٰ (۱۱۹۴) ابن خزيمة (۱۰۱۷) حاکم (۲۶۰/۱)

بیہقی (۴۳۱/۲)]

نجاستوں کی تطہیر

وَيُطَهَّرُ مَا يَتَنَجَّسُ بَعْضُهُ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهَا عَيْنٌ وَلَا لَوْنٌ وَلَا رِيحٌ وَلَا طَعْمٌ

جو چیز ناپاک ہو جائے وہ اس قدر دھوئے سے پاک ہو جاتی ہے ① کہ اس کی ذات رنگ بدبو اور ذائقہ باقی نہ رہے۔ ②

① ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [الأنفال: ۱۱] اللہ تعالیٰ تم پر آسمان سے پانی برسا رہے تھے تاکہ اس کے ذریعے تمہیں پاک کر دیں۔ اس آیت سے ثابت ہوا کہ پانی کو اللہ تعالیٰ نے طہارت حاصل کرنے کے لیے نازل فرمایا ہے۔ لہذا جہاں گندگی و نجاست لگی ہو اس جگہ کو اچھی طرح پانی سے دھو دیا جائے۔ لیکن جن اشیاء کو پاک کرنے کا کوئی خاص طریقہ و کیفیت شریعت نے مقرر کر دیا ہے انہیں اسی طریقے سے پاک کرنا لازم ہے جیسے جوتی پر لگی نجاست کو زمین پر رگڑ کر پاک کرنا۔ (۱) جس برتن میں کتانہ ڈال جائے اسے سات مرتبہ دھونا۔ (۲) لڑکے کے پیشاب پر چھینے مارنا۔ (۳) اور جس کپڑے کو منی یا حیض کا خون لگا ہوا ہے پاک کرنے کا طریقہ شریعت سے نسا نہیں ملتا ہے۔ (۴)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہر ایسی چیز جسے پاک کرنے کا طریقہ شارع ﷺ نے ہمیں بتلادیا ہے ہم پر لازم ہے کہ اسے اسی طریقے سے پاک کریں اور جس چیز کا نجس ہونا تو شارع ﷺ سے منقول ہے لیکن اسے پاک کرنے کا طریقہ منقول نہیں تو اس پلید چیز کی ذات (جسم و حجم) کو ختم کر دینا ہم پر واجب ہے (تاکہ وہ پاک ہو جائے)۔ (۵)

② کسی نجاست کا ذائقہ یا بدبو باقی رہنا اس بات کا ثبوت ہے کہ اس نجس چیز کی ذات کا کوئی جزء ابھی موجود ہے اگرچہ اس کا جسم اور اس کا رنگ ختم ہو چکا ہو کیونکہ بدبو کے لیے اس چیز کا ہونا ضروری ہے جس کی وہ بدبو ہے اور اسی طرح ذائقے کے لیے بھی اس چیز کا وجود ضروری ہے جس کا وہ ذائقہ ہے۔ لہذا ان کے ختم ہونے تک نجس چیز کو دھونا یا کسی اور طریقے سے پاک کرنا ضروری ہے۔ (۶)

وَالنَّعْلُ بِالْمَسْحِ

جوتا (زمین پر) رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ ①

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بَعْلَهُ الْأَذَى فَإِنَّ التُّرَابَ لَهُ طَهْرٌ﴾ ”جب تم میں سے کوئی اپنی جوتی کو (چلتے ہوئے) گندگی لگا دے تو مٹی اسے پاک کر دیتی ہے۔“ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿إِذَا وَطِئَ الْأَذَى بِخَفِيهِ فَطَهَّرَ هُمَا التُّرَابُ﴾ ”جب کوئی اپنے موزوں کے ساتھ گندگی لگا دے تو مٹی انہیں

(۱) [صحیح : إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۰)]

(۲) [مسلم (۲۷۹) نسائی (۱۷۶/۱) ابن حبیہ (۹۸/۱)]

(۳) [بخاری (۲۲۳) مسلم (۲۸۷)]

(۴) [بخاری (۲۹۹/۳۷) مسلم (۲۹۹/۲۸۸)]

(۵) [الروضة النذیة (۹۰/۱)]

(۶) [الروضة النذیة (۹۰/۱)]

پاک کرنے والی ہے۔“ (۱)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد آئے تو اپنے جوتوں کو پھیر کر دیکھے ﴿فَإِنْ رَأَى خَبْثًا فَلْيَمْسَحْهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ لِيَصِلْ فِيهِمَا﴾ ”اگر کسی میں گندگی دیکھے تو اسے زمین کے ساتھ رگڑ کر ان میں نماز پڑھ لے۔“ (۲)

ابن رسلان ”شرح السنن“ میں بیان کرتے ہیں کہ لفظ اُذی لغت میں ہر ایسی چیز کو کہتے ہیں جو گندی (قابل نفرت) سمجھی جاتی ہو خواہ وہ ظاہر ہو یا نجس۔ (۳)

(شوکانی) ان روایات سے ثابت ہوا کہ جوتی زمین پر رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ (۴)

(ابوحنیفہ، ابویوسف) یہی موقف رکھتے ہیں۔ امام اوزاعی، امام ابو ثور، امام اسحاق، اہل ظاہر اور امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ اجماعاً ایک ایک روایت میں اسی کے قائل ہیں۔

(محمد، شافعی) زمین پر رگڑنے سے جوتی پاک نہیں ہوتی۔ (۵)

گذشتہ صریح احادیث اس مذہب کا رد کرتی ہیں۔

جوتوں کی طرح موزوں کو پاک کرنے کا بھی یہی طریقہ ہے جیسا کہ گذشتہ پہلی حدیث میں اس کی وضاحت موجود ہے۔

وَالْإِسْتِحَالَةُ مُطَهَّرَةٌ لِعَدَمِ وُجُودِ الْوُصْفِ الْمُحْكَمِ عَلَيْهِ	نجاست کی حالت کا بدل جانا باعث طہارت ہے کیونکہ جس وصف کی بنا پر اس پر نجاست کا حکم لگایا گیا تھا اب وہ موجود نہیں ہے۔ ①
---	---

① جب ایک چیز کسی دوسری چیز میں تبدیل ہو جائے حتیٰ کہ دوسری چیز پہلی چیز کے رنگ، ذائقے اور بو میں بالکل مختلف ہو مثلاً پاخانے کا مٹی یا راکھ بن جانا، شراب کا سرکہ بن جانا، تو وہ پاک ہو جاتی ہے کیونکہ جس نجاست کی وجہ سے اس پر پلید ہونے کا حکم لگایا گیا تھا اب وہ ختم ہو چکی ہے نہ تو اس پر وہ نام باقی ہے جس وجہ سے نجس ہونے کا حکم لگایا گیا تھا اور نہ ہی وہ صفت باقی ہے۔ لہذا جب وہ چیز تبدیل ہو گئی ہے تو اس کا حکم بھی تبدیل ہو جائے گا۔ اس تمام بحث سے ثابت ہوا کہ نجاست کی حالت بدل جانا (استحالة) اسے پاک کرنے کا باعث ہے۔

جو لوگ اس بات کو تسلیم نہیں کرتے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿نَهَى عَنْ أَكْلِ الْحَلَالَةِ وَشَرْبِ لَبْنِهَا﴾ ”آپ ﷺ نے نجاست خور جانور کھانے اور اس کا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے۔“ (۶)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۷۱، ۳۷۲) کتاب الطہارۃ: باب فی الأذی یصبب النعل، أبو داود (۳۸۵، ۳۸۶)]

[شرح معانی الآثار (۵۱۱/۱) حاکم (۱۶۶/۱) بیہقی (۴۰۶/۲) ابن خزیمہ (۲۹۲)]

(۲) [صحیح: إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۰) کتاب الصلاة: باب الصلاة فی النعل، ابن خزیمہ (۱۰۱۷) ابن حبان (۳۶۰) بیہقی (۴۳۱/۲) دارمی (۳۲۰/۱)]

(۳) [شرح مسلم للنووی (۱۹۶/۲)]

(۴) [نیل الأوطار (۹۲/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۹۲/۱) المحلی بالآثار (۱۰۵/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۲۱۵، ۳۲۱۶) کتاب الأطعمة: باب النهی عن أكل الحلالۃ ولبانها، أبو داود (۳۷۸۵)]

اگر استحالہ باعث طہارت ہوتا تو گندگی سے بنا ہوا دودھ پینا ممنوع نہ ہوتا کیونکہ اس کی حالت تبدیل ہو چکی ہے۔ اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں صرف جلالہ (نجاست خور) جانور کا دودھ پینے کی حرمت موجود ہے نہ کہ اس کے نخس ہونے کا ثبوت ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ جو چیز حرام ہو نخس بھی ہو (جیسا کہ پیچھے بیان کیا جا چکا ہے)۔ (۱)

(ابن حزمؒ) جب پاخانہ گوبر اور مردار جل جائے یا متغیر ہو کر راکھ یا مٹی بن جائے تو وہ پاک ہے اور اس کے ساتھ تیمم جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اب وہ نام باقی نہیں رہا جس پر شرعی احکام وارد ہوتے ہیں۔ (۲)

<p>وَمَا لَا يُمْكِنُ غَسْلُهُ فَيَالْصَّبَّ عَلَيْهِ أَوْ النَّزْحَ مِنْهُ حَتَّى لَا يَبْقَى لِلنَّجَاسَةِ أَثَرٌ</p> <p>اور جس چیز کو دھونا ممکن نہ ہو (مثلاً زمین اور کتواں وغیرہ) اس پر اتنا پانی بہا دیا جائے یا اس سے اتنا پانی نکال لیا جائے حتیٰ کہ نجاست کا کوئی اثر باقی نہ رہے (تو وہ پاک ہو جائے گی)۔ ①</p>	<p>اور جس چیز کو دھونا ممکن نہ ہو (مثلاً زمین اور کتواں وغیرہ) اس پر اتنا پانی بہا دیا جائے یا اس سے اتنا پانی نکال لیا جائے حتیٰ کہ نجاست کا کوئی اثر باقی نہ رہے (تو وہ پاک ہو جائے گی)۔ ①</p>
--	--

① زمین کو پاک کرنے کے دو طریقے ہیں:

- (1) اس پر پانی بہا دیا جائے۔
(شافعیؒ، احمدؒ، مالکؒ، زمرؒ) اسی کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ہے کہ ایک دیہاتی نے مسجد کے ایک کونے میں پیشاب کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس پر پانی کا ایک ڈول بہانے کا حکم دیا۔ (۳)
(شوکانیؒ) یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ پانی بہانے سے زمین پاک ہو جاتی ہے اسے کھودنا ضروری نہیں۔ (۴)
(احناف) یہ عمل سخت زمین کے ساتھ خاص ہے اگر زمین نرم ہو تو پیشاب کی جگہ سے مٹی کھود کر اس پر پانی بہانا واجب ہے۔ ان کے دلائل ضعیف روایات پر مبنی ہیں جیسا کہ ایک روایت میں ہے ﴿احفروا مکانہ ثم صبوا علیہ﴾ ”اس کی جگہ کو کھود کر اس پر پانی بہا دو۔“ یہ روایت ضعیف ہے۔ (۵)
اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ ﴿فأمر رسول اللہ بمکانہ فاحتفروا صبوا علیہ دلو من ماء﴾ ”لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے جیسا کہ امام دارقطنیؒ نے بیان کیا ہے کہ اس کی سند میں سمعان راوی مجہول ہے۔ (۶)
معلوم ہوا کہ احناف کے دلائل کمزور ہونے کی بنا پر ان کا موقف درست نہیں ہے۔ (۷)
- (2) زمین سورج یا ہوا کی وجہ سے خشک ہو جائے حتیٰ کہ نجاست کا اثر بھی زائل ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔

(۱) [ضوء النهار (۱۲۴/۱) السیل الجرار (۵۲/۱) الروضة الندية (۹۴/۱)]

(۲) [المجلد بالآثار (۱۳۶/۱)]

(۳) [بخاری (۲۲۱) کتاب الوضوء: باب صب الماء علی البول فی المسجد، مسلم (۲۸۴) أحمد (۱۱۰/۳) ترمذی

(۱۴۸) ابن ماجہ (۵۲۸) نسائی (۱۷۵/۱) دارمی (۱۸۹/۱) أبو عوانہ (۲۱۳/۱) حمیدی (۱۱۹۶)]

(۴) [نبیل الأوطار (۸۸/۱)]

(۵) [ضعیف: نصب الرایۃ (۲۱۲/۱) العلل المتناہیۃ (۳۳۳/۱) البدر المنیر (۲۹۴/۲)]

(۶) [دارقطنی (۳۱/۱) شرح معای الآثار (۱۴/۱) أبو یعلیٰ (۳۱۰/۶)]

(۷) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نبیل الأوطار (۸۸/۱) شرح مسلم للنووی (۱۹۴/۲) الأم للشافعی (۱۱۸/۱) المغنی

(۴۹۹/۲) عون المعبود (۴۳/۲) فتح الباری (۲۴۷/۱)]

(ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمدؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مسجد میں رات گزارتا تھا ﴿وكانت الكلاب نبول و تقبل وتدبر في المسجد فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك﴾ ”کتنے مسجد میں پیشاب کرتے اور آتے جاتے تھے لیکن وہ اس وجہ سے کچھ چھینٹے نہیں مارتے تھے (یعنی پیشاب کی جگہ کو پاک کرنے کے لیے پانی نہیں بہاتے تھے)۔ (۲)

(ابن حجرؒ) فرماتے ہیں کہ امام ابو داؤدؒ نے حدیث کے ان الفاظ ﴿فلم يكونوا يرشون﴾ سے استدلال کیا ہے کہ نجاست لگی زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے کیونکہ اگر زمین خشک ہونے سے پاک نہ ہوتی تو وہ لوگ اسے ایسے ہی نہ چھوڑتے۔ (۳)

(شمس الحق عظیم آبادیؒ) یہ استدلال بالکل واضح ہے۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارک پوریؒ) اس حدیث سے امام ابو داؤدؒ کا یہ استدلال کہ ”زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے“ صحیح ہے اور مجھے اس میں کوئی خدشہ نہیں۔ (۵)

(داجیح) زیادہ صحیح طریقہ وہی ہے جس کا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے اور وہ پانی بہانا ہے لیکن اگر پانی نہ بہایا جاسکے اور زمین خشک ہو جائے تو ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ زمین ناپاک ہے بلکہ پاک ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت سے یہ مسئلہ ثابت ہے اور امام ابو داؤدؒ ”شمس الحق عظیم آبادیؒ اور عبد الرحمن مبارک پوریؒ کے قول سے اس موقف کی مزید تائید ہوتی ہے۔ (واللہ اعلم)

اگر کنوئیں میں نجاست گر جائے تو گزشتہ بیان کردہ مسلم اصول اس کا فیصل ہوگا یعنی اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل ہو جائے تو پانی نجس ہے ورنہ پاک ہے جیسا کہ اس اصول پر اجماع ہو چکا ہے۔ (۶)

اس لیے اگر نجاست گرنے کی وجہ سے کنوئیں کا پانی متغیر ہو جائے تو اسے پاک کرنے کے لیے اس وقت تک پانی نکالا جائے گا جب تک کہ تغیر ختم نہ ہو جائے کیونکہ پانی کے نجس ہونے کا سبب یہی ہے۔ یہاں یہ یاد رہے کہ اصل مقصود پانی میں واقع تغیر کا زائل ہونا ہے وہ کم پانی نکالنے سے ہو یا زیادہ نکالنے سے یا بغیر نکالے ہی زائل ہو جائے تو پانی پاک ہے اور کنوئیں کا پانی کم یا زیادہ ہونے میں بھی کوئی فرق نہیں ہے لہذا جب تغیر زائل ہو جائے تو پانی پاک ہو جائے گا۔ (۷)

اس ضمن میں کوئی حد متعین کرنا (مثلاً اگر کنوئیں میں چڑیا یا چوہیا گر کر مر جائے تو اسے نکالنے کے بعد پانی پاک کرنے کے لیے مزید بیس ڈول پانی نکالا جائے گا۔ اگر مرغی یا بلی گر کر مر جائے تو اسے نکالنے کے بعد پانی سے چالیس ڈول نکالے جائیں

(۱) [فتح القدیر (۱/۷۷۲) شرح المہذب (۶۱۶) الأم (۱/۱۹۶)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داؤد (۳۶۸) کتاب الطہارۃ: باب فی طہور الأرض إذا یستأوی داؤد (۳۸۲) بخاری

تعلیقا (۱۷۴) ابن خزیمہ (۳۰۰) شرح السنۃ (۸۲/۲) بیہقی (۱/۲۴۳)]

(۳) [فتح الباری (۲/۷۹۶)]

(۴) [عون المعبود (۱/۴۳)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۱/۴۶۲)]

(۶) [الإجماع لابن المنذر (ص/۳۳) المجموع للنووی (۱/۱۰۱) المغنی لابن قدامة (۱/۵۳)]

(۷) [الدلیل المہرار (۱/۵۱)]

گے۔ اگر بکری کنوئیں میں گر کر مر جائے اور مرنے کے بعد اسے نکالا جائے یا اس وقت نکالا جائے جبکہ وہ پانی میں پھول گئی یا پھٹ گئی ہو یا چوہے، چڑیا، مرغی اور بے کو پھول جانے یا پھٹ جانے کے بعد نکالا جائے تو سارا پانی نکالنے سے کنواں پاک ہوگا اور کنوئیں کا سارا پانی نکالنے کی حد امام ابو حنیفہؒ اور قاضی ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ ہے کہ پانی کا اکثر حصہ نکال لیا جائے اور امام محمد بن حسنؒ کے نزدیک دو سو ذول ہے۔ اگر بلا چوبایا چھپکی کنوئیں میں گر جائے اور اسے زندہ نکال لیا جائے تو پانی پاک ہے۔ اگر کتیا گدھا گر جائے اور اسے زندہ نکال لیا جائے تو سارا پانی نکالنا ضروری ہے اور اگر بکری کنوئیں میں پیشاب کر دے تو بھی کنوئیں کا سارا پانی نکالنا ضروری ہے خواہ پیشاب کم ہو یا زیادہ (محض قیاس و آراء ہیں جن کا (شرعی) علم سے کوئی تعلق نہیں)۔ (۱)

وَالْمَاءُ هُوَ الْأَصْلُ فِي التَّطَهِيرِ فَلَا يَقُومُ غَيْرُهُ
مَقَامَهُ إِلَّا بِإِذْنِ مِنَ الشَّارِعِ

طہارت حاصل کرنے کا اصل ذریعہ پانی ہے کوئی چیز اس سے قائم مقام نہیں ہو سکتی، الا کہ شارع نے کسی چیز کی اجازت دی ہو۔ ①

① جیسا کہ کتاب وسنت میں پانی کے ساتھ ہی اس وصف کو مختص کیا گیا ہے۔

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ۴۸]

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿الماء طهور لا ینحسہ شیء﴾ ”پانی پاک ہے اے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔“ (۲)

(جمہور، احمد، شافعی، مالک) نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے کے لیے صرف پانی کو استعمال کیا جائے گا۔ امام محمد، امام زفر اور امام اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی موقف ہے۔ انہوں نے حدیث اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا (کہ جس میں کپڑے سے حیض کا خون دھونے کا ذکر ہے) اور حدیث علی رضی اللہ عنہ (جس میں ندی دھونے کا ذکر ہے) سے استدلال کیا ہے۔

(ابو حنیفہ، ابو یوسف) صرف پانی سے نہیں بلکہ ہر پاک مانع چیز کے ذریعے نجاستوں سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔ انہوں نے ان تمام احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں پانی کے علاوہ دیگر اشیاء سے طہارت حاصل کرنے کا ذکر ہے مثلاً حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا (جس میں حیض کے خون کو کپڑے سے کھرچنے کا حکم ہے) اور اسی طرح جن احادیث میں چمڑے کو رنگنے اور جوتی کو رنگنے کے ساتھ پاک کرنے کا ذکر ہے۔ (۳)

(راجع) حق بات یہ ہے کہ اشیاء کو پاک کرنے کے لیے اصل پانی ہے کیونکہ کتاب وسنت میں اسی کو اس وصف کے ساتھ متصف کیا گیا ہے تاہم ہر نجاست کو پاک کرنے کے لیے صرف اسی کو متعین کر لینا اس لیے درست نہیں کیونکہ وہ احادیث جن میں منی اور حیض کے خون کو کھرچنے اور جوتی کو زمین پر رگڑنے اور پانی کے علاوہ دیگر طریقوں کا ذکر ہے اس کا رد کرتی ہیں اور اگر ہر پاک مانع چیز کے ذریعے تطہیر کی اجازت دی جائے تو شارع ﷺ نے اس کا کہیں ذکر نہیں کیا (اس وجہ سے بھی یہ درست نہیں) لہذا ﴿حیر الامور أو سطرھا﴾ کے تحت متوسط و معتدل راہ یہی ہے کہ شریعت میں جن اشیاء کو پانی کے علاوہ کسی اور طریقے سے پاک

(۱) [المحلی بالاثار (۱۴۷/۱-۱۵۰) السیل الحار (۵۱/۱)]

(۲) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۴) أبو داود (۶۷) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی بئر بضاعة ترمذی (۶۶) نسائی

(۱۷۴/۱) أحمد (۱۵۳/۱) الأم (۲۳/۱) ابن أبی شیبہ (۱۴۲/۱) بیہقی (۴/۱) دارقطنی (۲۹/۱) امام نووی نے

اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۸۲/۱)]

(۳) [المجموع (۱۴۳/۱) المغنی (۹/۱) الأوسط لابن المنذر (۱۷۰/۲) الہدایۃ (۳۴/۱) بدائع الصنائع (۸۳/۱)

المبسوط (۹۶/۱)]

کرنا منقول ہے انہیں اسی طرح پاک کیا جائے (مثلاً جوتی کوزمین پر گرنا وغیرہ) اور جن اشیاء کو پاک کرنے کا حکم تو موجود ہے لیکن شارع علیہ السلام نے ان کی تطہیر کا کوئی طریقہ و کیفیت نہیں بتلای تو انہیں پانی کے ساتھ ہی پاک کیا جائے کیونکہ تطہیر میں اصل یہی ہے۔ (۱)

متفرقات

23- مردار کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے

جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا ذُبِحَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ﴾ ”جب چمڑے کو رنگ دیا جاتا ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔“ (۲)

ایک روایت میں یہ الفاظ مروی ہیں ﴿إِذَا ذُبِحَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ﴾ ”جو سنا چمڑا بھی رنگ دیا جائے پاک ہو جاتا ہے۔“ (۳) اس مسئلے میں سات مذاہب مشہور ہیں:

(۱) ہر مردار کا چمڑا (خزیر کا ہوا کتے کا) رنگنے سے ظاہری و باطنی طور پر پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں ﴿إِذَا ذُبِحَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ﴾ کا لفظ اسی عموم پر دلالت کرتا ہے۔ یہ امام داؤد اور اہل ظاہر کا مذہب ہے۔

(۲) رنگنے سے کوئی بھی چمڑا پاک نہیں ہوتا کیونکہ ایک صحیح حدیث میں ہے ﴿لَا تَنْتَفِعُونَ مِنَ الْمَيْتَةِ بِإِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ﴾ ”مردار کے چمڑے اور ہڈی کے ساتھ فائدہ حاصل نہ کرو۔“ (۴)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ لفظ ”إِهَاب“ ایک قول کے مطابق صرف اس چمڑے کو کہتے ہیں جو رنگا ہوا نہ ہو اور رنگنے کے بعد اس پر شبن، قریبہ اور جلد کا لفظ بولا جاتا ہے اس لیے متعارض احادیث کو جمع کرنے کے لیے ممانعت والی حدیث کو اس چمڑے پر محمول کیا جائے گا جو ابھی رنگا نہ گیا ہو۔ (۵)

یہ موقف حضرت عمر رضی اللہ عنہ، بن خطابؓ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، امام احمد اور ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ سے منقول ہے۔

(۳) کتے اور خزیر کے علاوہ ہر مردار کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ قرآن میں خزیر کے متعلق ہے ﴿فَأَنَّهُ رَجُسَ﴾ [الأنعام: ۱۴۵] کتے کو بھی نجاست پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اسی پر قیاس کیا گیا ہے۔ یہ امام شافعیؒ اور امام نوویؒ کے قول کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

(۱) [نیل الأوطار (۸۴/۱) السبل الحرار (۴۹/۱) الروضة الندية (۹۶/۱)]

(۲) [مسلم (۳۶۶) کتاب الحيض : باب طهارة جلود الميتة بالدباغ : ابن ماجة (۳۶۰۹) دارمی (۱۹۸۶) أبو عوانة (۲۱۲/۱) دار قطنی (۴۶/۱) أبو یعلیٰ (۲۳۸۵) ابن حبان (۱۲۸۷)]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجة (۲۹۰۷) کتاب اللباس : باب لبس جلود الميتة إذا دُبغت : ابن ماجة (۳۶۰۹) ترمذی (۱۷۲۸) أبو داود (۴۱۲۳) نسائی (۴۲۴۱) مؤطا (۴۹۸/۲) أحمد (۲۱۹/۱) دارمی (۸۵/۲)]

(۴) [صحیح : إرواء الغلیل (۳۸۱) ترمذی (۱۷۲۹) کتاب اللباس : باب ماجاء فی جلود الميتة إذا دُبغت]

(۵) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: سبل السلام (۴۵/۱) نیل الأوطار (۱۱۹/۱) المحلی بالآثار (۱۳۰/۱)]

(4) خنزیر کے علاوہ تمام مرداروں کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے کیونکہ قرآن میں خنزیر کے متعلق ہے ﴿فَإِنَّهُ رَجْسٌ﴾ [الأنعام: ۱۴۵] یہ امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے۔

(5) رنگنے سے ماکول اللحم جانوروں کا چمڑا پاک ہوتا ہے غیر ماکول اللحم کا نہیں کیونکہ احادیث میں بکری وغیرہ (یعنی صرف ماکول اللحم) کا ہی ذکر ہے۔ یہ امام اوزاعیؒ، امام ابن مبارکؒ، امام ابو ثورؒ اور امام اسحاق بن راہویہؒ کا مذہب ہے۔

(6) ہر مردار کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے لیکن صرف ظاہری طور پر باطنی طور پر نہیں۔ یہ مذہب امام مالکؒ کے متعلق مشہور ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

(7) مردار کے چمڑے سے رنگنے کے بغیر بھی فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ یہ امام زہریؒ کا شاذ مذہب ہے۔ تمام احادیث اس کا رد کرتی ہیں۔ (غالباً ان کے پاس احادیث نہیں پہنچی ہوں گی)۔ (۱)

(راجع) پہلا موقف رائج معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(امیر صنعانیؒ) حدیث میں ﴿يَسَاءُ﴾ کا لفظ ہر مردار کا چمڑا پاک ہونے کی دلیل ہے۔ (۴)

(ابن حزمؒ) کسی بھی مردار کا چمڑا ہو یعنی خنزیر، کتا، درندہ یا اس کے علاوہ کسی کا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (۵)

24۔ مردار کا چمڑا کھانا بالاتفاق حرام ہے

جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے مردار کے چمڑے کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا.....﴾ [الأنعام: ۱۴۵] پھر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَطْعَمُونَهُ أَنْ تَدْبُوهُ فَتَنْفَعُوا بِهِ﴾ ”اور تم اسے کھانے کا نہیں سکتے ہو البتہ اسے رنگنے کے بعد اس سے فائدہ حاصل کر سکتے ہو۔“ (۶)

اور حدیث نبویؐ میں ہے کہ ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ مِنَ الْمَيْتَةِ أَكْلُهَا﴾ ”مردار کو صرف کھانا ہی حرام ہے۔“ (۷)

(۱) [شرح مسلم للنووی (۲۹۰/۲) نیل الأوطار (۱۱۵/۱) سبل السلام (۴۴/۱) فقوالآثار (۴۹/۱) الأم (۹/۱)

المجموع (۲۷۱/۱) بدائع الصنائع (۸۵/۱) حاشیۃ الدسوقی (۵۴/۱) المغنی (۶۶/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۱۱۵/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۴۰۱/۵)]

(۴) [سبل السلام (۴۳/۱)]

(۵) [المحلی بالآثار (۱۲۸/۱)]

(۶) [أحمد (۳۲۷/۱) أبو یعلیٰ (۲۳۳/۴) ابن حبان (۱۲۸/۱) طبرانی کبیر (۱۱۷/۶۵) بیہقی (۱۸۱/۱)] امام ابن ملطینؒ

نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [البدیع المنیر (۳۸۵/۲)]

(۷) [موطا (۴۹۸/۲) بخاری (۱۴۹۲) کتاب الزکاة : باب الصدقة علی موالی أزواج النبیؐ، مسلم (۳۶۳) أبو داود

(۴۱۲/۱) نسائی (۱۷۲/۷) ابن ماجہ (۳۶۱/۱۰) دار قطنی (۴۱/۱) مشکل الآثار (۴۹۷/۱) أبو عوانہ (۳۱۱/۱)

شرح معانی الآثار (۴۶۹/۱)]

25- ایسے گھی کو پاک کرنے کا طریقہ جس میں چوہا گر گیا ہو

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسے گھی کے متعلق سوال کیا گیا جس میں چوہا گر گئی ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الْقَوَا وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُوهُ“ ”چوہیا کو اور اس کے ارد گرد جگہ سے گھی کو پھینک دو اور اسے (یعنی بقیہ گھی کو) کھا لو۔“ (۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس گھی میں چوہا گر جائے اسے پاک کرنے کے لیے چوہا اور اس کے ارد گرد حصے کے گھی کو پھینک دیا جائے تو گھی پاک ہو جائے گا۔ یاد رہے کہ اس گھی سے مراد جامد گھی ہے اور اگر گھی مائع ہو تو مکمل نجس ہو جائے گا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس گھی میں چوہا گر جائے تو پھینک دیاں کان حامدا فَاَلْقَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا وَإِنْ كَانَ مَانِعًا فَلَا تَقْرُبُوهُ“ ”اگر گھی جامد ہو تو چوہا اور اس کے ارد گرد حصے کے گھی کو پھینک دو اور اگر مائع ہو تو اس کے قریب بھی مت جاؤ۔“ (۲)

امام بخاریؒ اور امام ابو حاتمؒ نے اس حدیث پر وہم کا حکم لگایا ہے (یعنی یہ حدیث مسند میمونہ کی ہے، مسند ابو ہریرہ کی نہیں)۔ (۳)

اس (حدیث کے کمزور ہونے کے) باوجود یہ حکم صحیح بخاری کی حدیث سے بھی ثابت ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں موجود ہے کہ چوہا اور اس کے ارد گرد کے حصے کو پھینک دو تو ارد گرد کے حصے کو پھینکنا صرف اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ گھی جامد ہو۔ (۴)

شرح السنہ میں ہے کہ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ پانی کے علاوہ دیگر مائع اشیاء میں اگر نجاست گر جائے تو وہ نجس ہو جاتی ہیں خواہ مائع کم ہو یا زیادہ۔ (۵) لیکن حدیث ”إِنْ الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ“ سے اس کی تردید ہوتی ہے۔

26- ایسی اشیاء کی تطہیر کا طریقہ جن میں مسام نہ ہوں

شیشہ، چھری، تلوار، ناخن، ہڈی، رنگ کیے ہوئے برتن اور ہر ایسی صاف چیز جس میں مسام (یعنی سوراخ و اجزاء وغیرہ) نہ ہوں وہ اس قدر رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے کہ نجاست کا اثر زائل ہو جائے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اسی پر کاربند تھے۔ (۶)

(۱) [بخاری (۵۵۳۸، ۵۵۴۰) کتاب الذبائح والصيد : باب إذا وقعت الفأرة في السمن الحامد والذائب، موطا]

(۲) [ابو داود (۹۷۱/۲) ترمذی (۱۷۹۹) نسائی (۱۸۷/۷)]

(۳) [شاذ: الضعيفة (۱۰۳۲) أبو داود (۳۸۴۲) كتاب الأطعمة: باب في الفأرة تقع في السمن، أحمد (۲۳۲/۲)]

بیهقی (۳۵۲/۹)]

(۴) [بلوغ المرام (۶۰۰)]

(۵) [فتح الباری (۵۸۷/۹) سبل السلام (۱۰۵۰/۳)]

(۶) [شرح السنة (۵۰/۶)]

(۷) [فقہ السنة (۲۳/۱)]

27۔ مشرکین کے برتن نجس نہیں

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) اللہ کے رسول ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو ایک مشرک عورت کے مشکیزے سے پانی پینے اور وضوء کرنے کا حکم دیا۔ (۱)
 - (2) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مل کر جہاد کرتے اور مشرکین کے برتن اور مشکیزے ہمارے ہاتھ آتے تو ہم ان سے فائدہ اٹھاتے اور یہ عمل صحابہ پر معیوب نہیں ہوتا تھا۔ (۲)
 - (3) رسول اللہ ﷺ نے مشرکین کے برتنوں میں اُن کا کھانا کھایا۔ (۳)
 - (4) اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا کھانا حلال قرار دیا ہے۔ [المائدة: ۵]
- واضح رہے کہ حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل کتاب کے برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تھا وہ اس لیے تھا کیونکہ وہ ان میں شراب پیتے اور خنزیر کا گوشت پکاتے تھے۔ (۴)



-
- (۱) [بخاری (۳۴۴) کتاب التیمم : باب الصعیب الطیب وضوء المسلم مسلم (۶۸۲)]
 - (۲) [صحیح : إرواء الغلیل (۷۶/۱) أبو داود (۳۸۳۸) کتاب الأطعمة : باب الأکل فی آتية أهل الكتاب]
 - (۳) [بخاری (۵۷۷۷) کتاب الطب : باب ما یذکر فی سم النبی دلائل النبوة للبیہقی (۲۵۶/۴)]
 - (۴) [أبو داود مع العون (۳۱۴/۱۰) ترمذی مع التحفة (۵۱۵/۵) حاکم (۱۴۴/۱) نیل الأوطار (۱۲۷/۱)]

قضائے حاجت کا بیان

باب قضاء الحاجة ①

جسے ضروری حاجت ہو اس پر لازم ہے کہ زمین کے قریب
ہونے سے پہلے کپڑا اٹھائے۔ ②

عَلَى الْمُتَخَلِّيِ الْإِسْتِثَارُ حَتَّى يَذْنُو مِنَ الْأَرْضِ

① اس کا معنی ضرورت پوری کرنا یا حاجت سے فارغ ہونا ہے۔ لفظ قضاء مصدر ہے باب فَضَى يَفْضِي (ضرب) سے جبکہ حاجت پیشاب اور پاخانہ خارج ہونے سے کنایہ ہے اور یہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے ﴿إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ لِحَاجَتِهِ﴾۔ (۱) اور فقہاء اسے ”باب الاستطابة“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کا مستدل یہ حدیث ہے ﴿وَلَا يَسْتَطِيبُ يَمِينَهُ﴾۔ (۲) اور محدثین اسے ”باب التخلی“ سے تعبیر کرتے ہیں جو کہ آپ ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے ﴿إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ﴾۔ (۳) اور ”باب التبرز“ آپ ﷺ کے اس فرمان سے ماخوذ ہے ﴿البراز فی الموارد﴾۔ (۴) یہ تمام عبارتیں صحیح و درست ہیں۔ (۵)

② اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَذْنُو مِنَ الْأَرْضِ﴾ ”نبی ﷺ جب رفع حاجت کا ارادہ فرماتے تو زمین کے قریب ہونے سے پہلے اپنا کپڑا نہیں اٹھاتے تھے۔“ (۶)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَتَى الْغَائِطَ فَلْيَسْتَرْ﴾ ”جو قضاء حاجت کے لیے جائے اسے پردہ کر کے بیٹھنا چاہیے۔“ (۷)
- (۳) حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قضاء حاجت کے وقت چھپنے کے لیے رسول اللہ ﷺ کو جو چیز سب

(۱) [مسلم (۲۶۵) عن ابی ہریرۃ]

(۲) [مسلم (۲۶۷) عن ابی قتادۃ]

(۳) [مسلم (۲۷۱) عن انس]

(۴) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۶۲) أبو داود (۲۶) ابن ماجہ (۳۲۸) عن معاذ]

(۵) [سبل السلام (۱۵۶/۱) روضة الندية (۹۸/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۱) کتاب الطہارۃ: باب کیف التکشف عند الحاجة 'ترمذی (۱۴)] امام ترمذی نے اسے مرسل کہا ہے۔ [ترمذی (۱۴)] جبکہ شیخ مناوی بیان کرتے ہیں کہ اس کی بعض سندیں صحیح بھی ہیں۔ [فیض القدير (۹۲/۵)]

(۷) [ضعیف: الضعيفة (۱۰۲۸) ضعيف الجامع الصغير (۵۴۶۸) أبو داود (۳۵) کتاب الطہارۃ: باب الاستنار فی الخلاء ابن ماجہ (۳۳۷) أحمد (۳۷۱/۲) بیہقی (۹۴/۱) دارمی (۱۶۹/۱) ابن حبان (۱۲۲) الموارد] شیخ حازم علی قاضی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۱۶۹/۱)] اور صاحب البدرا لمیر کہتے ہیں کہ حق بات یہی ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسے ایک جماعت نے صحیح کہا ہے جن میں امام ابن حبان، امام حاکم اور امام نووی قابل ذکر ہیں۔ [مختصر البدرا المنیر (ص ۲۸۱) السبل الحرار (۶۳/۱)] جبکہ حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کے متعلق حسن [فتح الباری (۲۵۷/۱)] اور ضعیف [تلخیص الحبیر (۱۰۳/۱)] دونوں حکم منقول ہیں۔

سے زیادہ پسند تھی وہ زمین سے بلند جگہ اور کھجور کے درختوں کا جھنڈ تھا۔ (۱)
 ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ قضائے حاجت کے وقت چھپنے کی ہر ممکن کوشش کرنا مشروع ہے۔ (اگرچہ بعض احادیث میں کچھ ضعف ہے لیکن) ستر پوشی میں اصل وجوب ہی ہے اور ستر کی کسی چیز کو بھی ننگا کرنا جائز نہیں ہے الا کہ کوئی ضرورت ہو جیسا کہ قضائے حاجت کے وقت۔ اس لیے قضائے حاجت کے وقت سے پہلے ستر پوشی واجب ہے اور کوئی بھی شخص قضائے حاجت کے لیے جھکتے ہوئے اپنا ستر ننگا نہ کرے نہ ہی کھڑے ہونے کی حالت میں اور نہ ہی قضائے حاجت کے لیے جاتے ہوئے۔ (۲)

وَالْبُعْدُ أَوْ دُخُولُ الْكَيْفِيفِ آبادی سے دور چلا جائے ❶ یا بیت الخلا میں داخل ہو جائے۔ ❷

❶ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان إذا ذهب لحاجته أبعد في المذهب﴾ ”جب آپ ﷺ قضائے حاجت کے لیے جاتے تو بہت دور چلے جاتے۔“ (۳)

(۲) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے ﴿فانطلق حتى توارى عني فقضى حاجته﴾ ”آپ ﷺ قضائے حاجت کے لیے (اتنی دور) چلے گئے کہ میری نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ وہاں آپ ﷺ اپنی حاجت سے فارغ ہوئے۔“ (۴)

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ کے ساتھ سفر میں نکلے ﴿فكان لا ياتى البراز حتى يغيب فلا يرى﴾ ”آپ ﷺ قضائے حاجت کے لیے جب بھی جاتے تو غائب ہو جاتے اور آپ ﷺ کو دیکھا نہیں جاسکتا تھا۔“ سنن ابی داؤد کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿كان إذا أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحد﴾ (۵)

❷ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک دن میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر (کی چھت) پر چڑھا تو میں نے نبی ﷺ کو (گھر میں) شام کی طرف منہ کیے ہوئے اور کعبہ کی طرف پشت کیے ہوئے قضائے حاجت کرتے دیکھا۔ (۶)
 اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر گھر میں قضائے حاجت کا بندوبست ہو (یعنی بیت الخلا موجود ہو) تو اسی میں حاجت کے لیے

(۱) [مسلم (۷۴۳) کتاب الحيض : باب ما يستتر به لقضاء الحاجة] ابن ماجه (۳۴۰) أبو داود (۲۵۴۹) أحمد (۲۰۴۱) ابن خزيمة (۵۳)

(۲) [السيوطي (۶۴۱)]

(۳) [حسن : صحيح أبو داود (۱) كتاب الطهارة : باب التحلى عند قضاء الحاجة] أبو داود (۱) نسائي (۸۱۱) ترمذی (۲۰) ابن ماجه (۳۳۱) دارمی (۱۶۹/۱) ابن خزيمة (۳۰/۱) أحمد (۲۴۸/۴) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۹۳/۱)

(۴) [بخاری (۳۶۳) كتاب الصلاة : باب الصلاة في الحجة الشامية] مسلم (۴۰۴) أبو داود (۱۲۸) نسائي (۸۱) [صحيح : صحيح أبو داود (۲) كتاب الطهارة : باب التحلى عند قضاء الحاجة] ابن ماجه (۳۳۵) حاکم (۱۴۰/۱) بیہقی (۹۳/۱) ترمذی (۲۰) نسائي (۱۸۱/۱)

(۶) [بخاری (۱۴۸) كتاب الوضوء : باب التبرؤ في البيوت] مسلم (۲۶۶) أبو داود (۱۲) ترمذی (۱۱) نسائي (۲۳۱) ابن ماجه (۳۲۲) أحمد (۴۱/۲) ابن خزيمة (۵۹) ابن حبان (۱۴۱۸)

چلا جائے اور اس وقت اگرچہ لوگ اس کے قریب ہی کیوں نہ ہوں اس پر کوئی گناہ نہیں۔ مزید اس حدیث کی وضاحت اسی باب میں آگے آئے گی۔

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَاسْتَوِ عَلَى ظَرْفِكَ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ	اس دوران باتیں نہ کرے ❶ اور قابل احترام تمام اشیاء اپنے آپ سے علیحدہ کر دے۔ ❷
---	---

❶ (۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿لَا يَتَجَاحَى اثْنَانِ عَلَى غَائِطِهِمَا فَإِنَّ اللَّهَ يَمَقْتُ عَلَى ذَلِكَ﴾ ”دوران قضاء حاجت دو شخص باہم گفتگو نہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس فعل پر ناراض ہوتے ہیں۔“ (۱)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیشاب کر رہے تھے کہ ایک آدمی نے گزرتے ہوئے سلام کہا ﴿فلم يرد عليه﴾ ”لیکن آپ ﷺ نے اسے جواب نہیں دیا۔“ (۲)

(۳) ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے تیمم کرنے کے بعد اسے سلام کا جواب دیا۔ (۳)

(۴) حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں رسول اللہ ﷺ کا جواب نہ دینے کا یہ سبب مذکور ہے کہ ﴿إنسى كرهت أن أذكر الله إلا على طهر﴾ ”میں نے جواب اس لیے نہیں دیا کیونکہ میں نے حالت طہارت کے سوا ذکر الہی کرنا پسند نہیں کیا۔“ (۴)

❷ (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي ﷺ إذا دخل الخلاء نزع خاتمه﴾ ”نبی ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو اپنی انگوٹھی اتار دیتے تھے۔“ (۵)

(انگوٹھی اتارنے کا سبب یہ تھا کہ) آپ ﷺ کی انگوٹھی میں محمد رسول اللہ کا نقش موجود تھا۔ (۶)

اس لیے جن اشیاء میں ذکر الہی یا مقدس نام ہوں انہیں قضاء حاجت کے مقام سے علیحدہ کر لینا چاہیے کیونکہ ان کی تعظیم و تقدیس کا یہی تقاضا ہے۔ (۷)

- (۱) [صحیح لغیرہ : الصحیحة (۳۱۲۰) صحیح الترغیب (۱۰۰) أبو داود : کتاب الطہارۃ : باب کراہیۃ الکلام عند الخلاء : أحمد (۳۶/۳) ابن ماجہ (۳۴۲) حاکم (۱۵۷/۱) ابن خزيمة (۳۹/۱)]
- (۲) [مسلم (۳۷۰) کتاب الحيض : باب التيمم : أبو داود (۱۶) ترمذی (۹۰) ابن ماجہ (۳۵۳) نسائی (۳۵/۱) أبو عوانة (۲۱۶/۱) شرح معانی الآثار (۸۵/۱)]
- (۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۱۹) کتاب الطہارۃ : باب التيمم في الحضرة : أبو داود (۳۲۹) دارقطنی (۱۷۷/۱) شرح معانی الآثار (۸۵/۱) بیہقی (۲۰۶/۱)]
- (۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳) کتاب الطہارۃ : باب في الرجل يرد السلام وهو يبول : أبو داود (۱۷) ابن ماجہ (۳۵۰) نسائی (۳۷/۱) أحمد (۳۵۴/۴) ابن خزيمة (۲۰۶) طبرانی کبیر (۳۲۹/۲۰) بیہقی (۹۰/۱) شرح السنة (۳۶۱/۱)]
- (۵) [ضعيف : إرواء الغلیل (۴۸) أبو داود (۱۹) کتاب الطہارۃ : باب الخاتم يكون فيه ذكر الله ترمذی (۱۷۴۶) ابن ماجہ (۳۰۳) نسائی (۱۷۸/۸) حاکم (۱۸۷/۱) أبو يعلى (۳۵۴۳)]
- (۶) [حاکم (۱۸۷/۱) بیہقی (۹۵/۱) تلخیص الحیر (۱۹۱/۱)]
- (۷) [المغنی (۱۶۲/۱) مغنی المحتاج (۳۹/۱) الشرح الصغير (۸۷/۱) الدر المختار (۳۱۶/۱)]

قرآن کو تو بالاولیٰ الگ کر لینا چاہیے لیکن اگر ایسا کرنے سے قرآن (یا مقدس اشیاء) کے چوری یا ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو انہیں اپنے لباس میں ہی کہیں چھپا لینا چاہیے۔ (کیونکہ بیت الخلاء میں جاتے وقت حافظ قرآن کے سینے سے قرآن کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔) (۱)

وَتَجَنَّبُ الْأُمْكِنَةَ الَّتِي مَنَعَ عَنْ
التَّخْلِي فِيهَا شَرْعٌ أَوْ عَزَتْ
ایسی جگہوں میں قضاے حاجت سے اجتناب کرے جن سے شریعت نے منع
کیا ہے یا عام لوگ جہاں قضاے حاجت کے لیے بیٹھنا برا سمجھتے ہیں۔ ①

① (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اتقوا الملاعنین الذی بتخلی فی طریق الناس أو فی ظلہم ﴿﴾ ”و لعنت کا سبب بننے والی جگہوں سے اجتناب کرو: ایک لوگوں کے راستے میں دوسرا (ان کے بیٹھنے آرام کرنے کی) سایہ دار جگہ میں قضاے حاجت سے۔“ (۲)

(2) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: اتقوا الملاعن الثلاثة البراز فی الموارد وقارعة الطريق، والظل ﴿﴾ ”لعنت کے تین اسباب سے اجتناب کرو: گھاتوں پر شاہراہ عام پر اور سائے کے نیچے قضاے حاجت سے۔“ (۳)

28- غسل خانے میں پیشاب کرنا جائز نہیں

(1) حدیث نبوی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ أن یمتشط أحدنا کل یوم أو یبول فی مغمسلہ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے روزانہ کنگھی کرنے اور نہانے کی جگہ میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۴)

29- کسی جانور کی بل میں پیشاب کرنا

حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ ﷺ أن یسال فی الحجر﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے (کسی جانور کی) بل میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۵)

ابن سرجس سے قتادہ کے سماع میں اختلاف ہے جیسا کہ امام احمد بیان کرتے ہیں کہ میرے علم کے مطابق قتادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی صحابی سے روایت نہیں کی۔ (۶) لیکن امام علی بن مدینی نے اس کا سماع ثابت کیا ہے اور امام ابن

(۱) [فتاویٰ اللجنة الدائمة (۴۰/۴)]

(۲) [مسلم (۲۶۹) کتاب الطہارۃ: باب النہی عن التخلی فی الطرق والظلال، أبو داود (۲۵) أبو عوانہ (۱۹۲/۱) ابن حزمہ (۶۷) ابن حبان (۱۴۱۵) حاکم (۱۸۵/۱) بیہقی (۹۷/۱) أحمد (۳۷۲/۲)]

(۳) [حسن: إرواء الغلیل (۶۲) أبو داود (۲۶) کتاب الطہارۃ: باب المواضع التي نہی النبی عن البول فیہا، ابن ماجہ (۳۲۸) حاکم (۱۶۷/۱) بیہقی (۹۷/۱)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۱) کتاب الطہارۃ: باب فی البول فی المغمسل، أبو داود (۲۸) أحمد (۱۱۰/۴) نسائی (۱۳۰/۱)]

(۵) [ضعیف: إرواء الغلیل (۵۵) أبو داود (۲۹) کتاب الطہارۃ: باب النہی عن البول، فی الحجر، نسائی (۳۳/۱) أحمد (۸۲/۵) حاکم (۱۸۶/۱) بیہقی (۹۹/۱) شرح السنۃ (۲۸۹/۱)]

(۶) [المراسل لابن أبی حاتم (ص ۶۸، ۱۶۹)]

خزیمہ اور امام ابن سکینؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ (۱)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس روایت کے ضعیف ہونے کی بنا پر اس سے جانور کی بل میں پیشاب سے ممانعت اخذ کرنا درست نہیں البتہ اگر کوئی احتیاطی طور پر بچتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

30- کھڑے پانی میں پیشاب کرنا جائز نہیں

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَسَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ﴾ ”نبی ﷺ نے کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۲)

31- جاری پانی میں پیشاب کرنا کسی صحیح حدیث میں منع نہیں

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَسَالَ فِي الْمَاءِ الْجَارِيِ﴾ ”نبی ﷺ نے جاری پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۳)

چونکہ مذکورہ روایت ضعیف ہے لہذا جاری پانی میں پیشاب کرنا ممنوع و ناجائز نہیں۔

32- بوقت ضرورت برتن میں پیشاب کرنا جائز ہے

حضرت رقیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ قَدَحٌ مِنْ عِيدَانٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ يَبُولُ فِيهِ بِاللَّيْلِ﴾ ”نبی ﷺ کے پاس لکڑی کا ایک پیالہ تھا جو آپ ﷺ کی چار پائی کے نیچے ہوتا۔ آپ ﷺ رات کو اس میں پیشاب کرتے۔“ (۴)

علاوہ ازیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿لَقَدْ دَعَا بِالطُّسْتِ لِيَبُولَ فِيهَا﴾ ”آپ ﷺ نے ایک تھال منگوا یا تاکہ اس میں پیشاب کریں۔“ (۵)

قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کرے۔ ①

وَعَدَمُ الْإِسْتِغْنَالِ وَالْإِسْتِذْبَارِ لِلْقُبْلَةِ

① حضرت ابوالایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِقُوا أَوْ غَرِبُوا﴾ ”قضائے حاجت کے وقت قبلہ رخ مت بیٹھو اور نہ ہی اس کی طرف پشت کرو بلکہ مشرق یا مغرب کی جانب پھر جاؤ۔“ حضرت ابوالایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم شام آئے تو ہم نے ایسے بیت الخلاء دیکھے جو

(۱) [تلخیص الحیبر (۱/۱۸۷)]

(۲) [مسلم (۲۸۱) کتاب الطہارۃ : باب النہی عن البول فی الماء الراکد، ابن ماجہ (۳۴۳) أبو عوانہ (۲۱۶/۱) أحمد

(۳۵۰/۳) نسائی (۳۴۱/۱) ابن حبان (۱۲۴۷) بیہقی (۹۷/۱)]

(۳) [ضعیف : الضعیفہ (۵۲۲۷) تمام المنۃ (ص ۶۳) مجمع الزوائد (۲۰۴/۱)]

(۴) [حسن : صحیح أبو داود (۱۹) کتاب الطہارۃ : باب فی الرجل یبول باللیل فی الإناء.....، أبو داود (۲۴) نسائی

(۳۱/۱) حاکم (۱۶۷/۱) بیہقی (۹۹/۱)]

(۵) [صحیح : نسائی (۲۳/۱) کتاب الوصایا : باب هل أوصی النبی، بخاری (۲۷۴۱) مسلم (۱۶۳۶) ابن خزیمة

(۳۶/۱) بیہقی (۹۹/۱)]

کعبہ کی جانب بنے ہوئے تھے تو ہم کعبہ سے انحراف کرتے اور اللہ سے استغفار کرتے تھے۔ (۱)
(مشرق یا مغرب کی جانب رخ کرنے کا حکم اہل مدینہ کو ہے کیونکہ ان کا قبلہ بجانب جنوب تھا۔ اس کے علاوہ مقصود صرف یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ ہو خواہ انہیں شمال یا جنوب کی طرف ہی کیوں نہ کرنا پڑے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۲)

مندرجہ ذیل احادیث گذشتہ حدیث کے مخالف معلوم ہوتی ہیں:

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ ایک دن میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر (کی چھت) پر چڑھا تو فرأیت النبی علی حاجتہ مستقبل الشام ومستدير الکعبة ﴿﴾ ”میں نے نبی ﷺ کو شام کی طرف منہ اور کعبہ کی طرف پشت کر کے قضاے حاجت کرتے ہوئے دیکھا۔“ (۳)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیں پیشاب کے وقت قبلہ رخ ہونے سے منع فرمایا ﴿﴾ فرأیتہ قبل أن یقبض بعمام یمستقبلہا ﴿﴾ ”لیکن میں نے آپ ﷺ کو آپ کی وفات سے ایک سال پہلے قبلہ کی طرف رخ کرتے ہوئے دیکھا۔“ (۴)

(۳) مروان الصفریٰ ان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا انہوں نے قبلہ کی جانب اپنی سواری بٹھائی پھر اس کی طرف پیشاب کرنے لگے تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! کیا اس سے منع نہیں کیا گیا؟ تو انہوں نے کہا کیوں نہیں ﴿﴾ إنما نہی عن هذا فی القضاء فإذا کان بینک وبين القبلة شیء یستریک فلا بأس ﴿﴾ ”اس عمل سے صرف قضاء میں منع کیا گیا ہے اور جب تمہارے اور قبلہ کے درمیان کوئی اوٹ حائل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔“ (۵)

اس مسئلے میں فقہاء کے مختلف مذاہب ہیں۔

(مالک، شافعی) قضاے حاجت کے وقت قبلہ رخ ہونا صحرا میں منع ہے آبادی یا عمارتوں میں منع نہیں ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام شافعی، امام اسحاق اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی یہی موقف ہے۔
(غنی، ثوری) یہ عمل نہ تو صحرا میں جائز ہے اور نہ ہی عمارتوں میں۔

حضرت ابویوب الانصاری رضی اللہ عنہ، امام مجاہد، امام ابو ثور اور ایک روایت میں امام احمد سے بھی یہ مذہب منقول ہے۔

(۱) [بخاری (۳۹۴) کتاب الصلاة : باب قبلۃ أهل المدينة وأهل الشام والمشرق، مسلم (۲۶۴) أبو داود (۹) ترمذی (۸) ابن ماجہ (۳۱۸) نسائی (۲۳۱) أبو عوانة (۱۹۹/۱) ابن خزيمة (۵۷) ابن حبان (۱۴۱۴) حمیدی (۳۷۸) ابن أبی شیبہ (۱۵۰/۱)]

(۲) [مسلم (۲۶۵) کتاب الطہارۃ : باب الاستطابة، أبو عوانة (۲۰۰/۱) أحمد (۲۴۸/۲)]

(۳) [بخاری (۱۴۵) کتاب الوضوء : باب من تبرز علی لبنین، مسلم (۲۶۶) أحمد (۱۲/۲) أبو داود (۱۲) ترمذی (۱۱) نسائی (۲۳۱) ابن ماجہ (۳۲۲) ابن خزيمة (۵۹) ابن حبان (۱۴۱۸) شرح السنة (۲۷۴/۱) بیہقی (۶۱/۱) ابن أبی شیبہ (۱۵۱/۱)]

(۴) [حسن : صحیح أبو داود (۱۰) کتاب الطہارۃ : باب الرخصة فی استقبال القبلة عنه قضاء الحاجة، أبو داود (۱۳) ترمذی (۹) ابن ماجہ (۳۲۵) ابن خزيمة (۳۴۱/۱) حاکم (۱۵۴/۱) أحمد (۳۶۰/۳) بیہقی (۹۲/۱) شرح معانی الآثار (۲۳۴/۴)]

(۵) [حسن : صحیح أبو داود (۸) کتاب الطہارۃ : باب الرخصة فی ذلك، أبو داود (۱۱)]

(داود غاہرئی) صحرا ہو یا عمارت ہر جگہ جائز ہے۔ حضرت عروہ بن زبیرؓ اور امام مالکؒ کے شیخ امام ربیعہؒ سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔

(ابو حنیفہؒ، احمدؒ) ان دونوں ائمہ سے ایک روایت میں یہ منقول ہے کہ قبیلہ کی طرف منہ کرنا نہ تو صحرا میں جائز ہے اور نہ ہی عمارتوں میں لیکن پشت کرنا دونوں جگہوں میں جائز ہے۔ (۱)

(شوکانیؒ) انصاف کی بات یہ ہے کہ مطلق طور پر منع ہے (کیونکہ آپ ﷺ کا اپنا فعل امت کو دیے ہوئے خاص حکم کے مخالف نہیں ہے)۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(البانیؒ) ہر جگہ مطلق طور پر منع ہے۔ (۵)

(ابن حزمؒ) بول و براز کے وقت (مطلقاً) قبلہ کی جانب منہ یا پشت کرنا جائز نہیں قطع نظر اس سے کہ کوئی شخص مکان کے اندر ہو یا کھلے صحرائیں ہو۔ (۶)

(داجح) ممانعت صرف فضاء میں ہے عمارتوں میں نہیں جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی صحیح حدیث بیان کر دی گئی ہے۔

(ابن حجرؒ) انہوں نے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے مذہب کو ترجیح دی ہے۔ (۷)

(نوویؒ) انہوں نے اسی کو راجح کہا ہے۔ (۸)

(امیر صنعانیؒ) یہ عمل صحراؤں میں حرام ہے آبادی میں نہیں کیونکہ جواز کی احادیث آبادی کے متعلق ہی ہیں اس لیے اسی پر محمول کی جائیں گی اور ممانعت کی احادیث عام ہیں لہذا آپ ﷺ کے فعل کی احادیث بے آبادی کی تخصیص کے بعد صحرائی حرمت پر باقی رہ جاتے ہیں۔ (۹)

وَعَلَيْهِ اِلَّا سُبْحَمًا وَّ بِلَالَةِ اَحْجَارٍ طَاهِرَةٍ اَوْ مَا يَقُومُ مَقَامَهَا	اس پر تین پتھروں (یعنی ڈھیلوں) ① یا ان کے قائم مقام ② کسی پاک چیز سے استنجاء کرنا لازم ہے۔
---	--

① اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) [شرح مسلم للنووی (۱۵۷-۱۵۶/۲) نیل الأوطار (۱۳۷-۱۳۶/۱) تحفة الأحوذی (۶۲-۶۱/۱)]
- (۲) [نیل الأوطار (۱۵۲/۱)]
- (۳) [الروضة الندية (۱۰۵/۱)]
- (۴) [تحفة الأحوذی (۶۴/۱)]
- (۵) [تمام المنة (ص ۶۰)]
- (۶) [المحلی بالآثار (۱۸۹/۱)]
- (۷) [فتح الباری (۳۳۱/۱)]
- (۸) [شرح مسلم (۱۵۶/۲)]
- (۹) [سبل السلام (۱۶۷/۱)]

(۱) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہانا أن نستنجی بأقل من ثلاثة أحجار﴾ ”آپ ﷺ نے ہمیں تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۱)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أن النبی ﷺ كان يأمر بثلاثة أحجار﴾ ”نبی ﷺ تین پتھروں کے ساتھ (استنجاء کرنے کا) حکم دیتے تھے۔“ (۲)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۳)

(۴) نبی کریم ﷺ نے قضائے حاجت کے لیے جاتے وقت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تین پتھر لانے کا حکم دیا۔ (۴)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ استنجاء کرنا واجب ہے اور تین پتھروں یا تین مرتبہ رگڑنے کے ساتھ (خواہ ایک ہی پتھر سے ہو جس کے تین مختلف اطراف ہوں) واجب ہے۔ تین پتھروں سے کم استعمال کرنا جائز نہیں (اگرچہ کم کے ساتھ ہی طہارت و صفائی حاصل ہو جائے) البتہ حسب ضرورت تین سے زائد استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔

(ماک، داؤد) واجب صرف صفائی کرنا ہے خواہ ایک پتھر سے ہی ہو جائے۔

(ابو حنیفہ) استنجاء کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور اس سے مراد صرف صفائی کرنا ہے خواہ کتنے ہی پتھروں سے حاصل ہو۔ (۵) جنہوں نے تین پتھروں کے استعمال کو واجب نہیں کہا۔ ان کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من استحمر فلیوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج﴾ ”جو شخص پتھر استعمال کرے تو وتر (یعنی طاق) کرے، جس نے ایسا کیا ہے شک اس نے اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔“ (۶)

(۲) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ دو پتھر اور ایک گوبر کا خشک ٹکڑا لے آئے تو نبی ﷺ نے دونوں پتھر لے لیے اور گوبر کا ٹکڑا پھینک دیا۔ (۷)

(۱) [مسلم (۲۶۲) کتاب الطہارۃ: باب الاستطابة، أبو داود (۷) أحمد (۴۳۷/۵) ترمذی (۱۶) ابن ماجہ (۳۱۶) شرح معانی الآثار (۱۲۳/۱) دار قطنی (۵۴/۱) بیہقی (۱۰۲/۱)]

(۲) [حسن: صحیح أبو داود (۶) کتاب الطہارۃ: باب کراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، أبو داود (۸) نسائی (۴۰) ابن ماجہ (۳۱۳) أحمد (۲۴۷/۲)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۱) کتاب الطہارۃ: باب الاستنجاء بالأحجار، أبو داود (۴۰) نسائی (۴۱/۱) أحمد (۱۰۸/۶) دارمی (۱۷۰/۱) دار قطنی (۵۴/۱) بیہقی (۱۰۳/۱)]

(۴) [بخاری (۱۵۲) کتاب الوضوء: باب لا يستنجی بروت، ترمذی (۱۷) ابن ماجہ (۳۸۳) نسائی (۳۹/۱) أحمد (۴۱۸/۱) أبو یعلیٰ (۵۱۲۷) بیہقی (۴۱۳/۲) طبرانی کبیر (۹۹۵۳)]

(۵) [نیل الأوطار (۱۳۸/۱) سبیل السلام (۱۶۸/۱) الروضة الندية (۱۰۹/۱)]

(۶) [ضعیف: الضعيفة (۱۰۲۸) أبو داود (۳۵) کتاب الطہارۃ: باب الاستنار فی الخلاء، ابن ماجہ (۳۳۷) أحمد (۳۷۱/۲) بیہقی (۹۴/۱) دارمی (۱۶۹/۱) ابن حبان (۱۳۲) الموارد، شرح معانی الآثار (۱۲۲/۱)] حافظ ابن حجرؒ

نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص الحبیر (۱۰۳/۱)] اس کی سند میں دو راوی حصین صبرانی اور ابو سعید جہول ہیں۔

(۷) [بخاری (۱۵۶) کتاب الوضوء: باب لا يستنجی بروت، نسائی (۳۹/۱) طبرانی کبیر (۹۹۵۳) ترمذی (۱۷)]

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے امام طحاویؒ نے کہا ہے کہ اگر تین پتھر ضروری ہوتے تو رسول اللہ ﷺ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم دیتے جبکہ آپ نے ایسا نہیں کیا۔
اس کا کئی طرح سے جواب دیا گیا ہے:

(1) مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ﴿اتنسی بحجر ثالث﴾ ”میرے پاس کوئی تیسرا پتھر لاؤ۔“ (۱)

اس روایت پر منقطع ہونے کا اعتراض کیا گیا ہے لیکن حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ میں نے اسے موصول پایا ہے۔ (۲)
(2) اگر ہم اس روایت کا ضعیف ہونا اور تیسرے پتھر کا عدم ذکر تسلیم کر بھی لیں تب بھی یہ ان کی دلیل نہیں بنتی۔ کیونکہ اس میں مجرد احتمال ہے اور حدیث سلمان رضی اللہ عنہ میں نص ہے کہ تین سے کم پتھر استعمال نہ کیے جائیں لہذا نص کے مقابلے میں احتمال قابل حجت نہیں۔ (۳)

(3) قول اور فصل کے باہم تعارض کے وقت قول کو ترجیح ہوتی ہے۔ (۴)
(راجع) امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا موقف راجح ہے۔ (۵)

○ امام نوویؒ رقمطراز ہیں کہ قبل اور دبر کے استنجے میں چھ مرتبہ ملنا یعنی ہر ایک کو تین تین مرتبہ ملنا ضروری ہے اور افضل یہی ہے کہ چھ پتھر ہوں لیکن اگر ایک ہی ایسا پتھر استعمال کر لیا جائے جس کے چھ اطراف ہوں تو جائز ہے۔ (۶)
امام صنعانیؒ بیان کرتے ہیں کہ احادیث میں ایسا کوئی ذکر موجود نہیں اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ بھی کسی وقت چھ پتھر طلب فرمالیتے۔ (حالانکہ ایسا کچھ ثابت نہیں۔) (۷)

② (1) حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سے استنجاء کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ثلاثة أحجار ليس فيها رجيع﴾ ”ایسے تین پتھروں کے ساتھ جن میں گوبر نہ ہو۔“ (۸)
(2) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ”گوبر اور بڈی سے استنجاء نہ کیا جائے۔“ (۹)
ان احادیث اور اس معنی کی دیگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گوبر لید یا بڈی وغیرہ کے ساتھ استنجاء کرنے سے آپ

-
- (۱) [نیل الأوطار (۱۶۰/۱) مسند أحمد (۴۵۰/۱)]
(۲) [فتح الباری (۳۴۶/۱)]
(۳) [أبضا]
(۴) [أبضا]
(۵) [نیل الأوطار (۱۳۸/۱)]
(۶) [شرح مسلم (۱۳۱/۱) شرح المہذب (۱۰۳/۲) العرف الشذی (۱۰/۱)]
(۷) [سبل السلام (۱۶۸/۱)]
(۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۲) کتاب الطہارۃ : باب الاستنجاء بالحجارة : أبو داود (۴۱) أحمد (۲۱۳/۵) ابن ماجہ (۳۱۵) ابن أبی شیبہ (۱۵۴/۱) حمیدی (۴۳۳) طبرانی کبیر (۳۷۲۳) بیہقی (۱۰۳/۱)]
(۹) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۲۵۵) کتاب الطہارۃ : باب الاستنجاء بالحجارة والنهی عن الروث والرمة : ابن ماجہ (۳۱۶) أحمد (۴۳۷/۵) دارقطنی (۵۴/۱) بیہقی (۱۰۲/۱)]

ﷺ کا منع فرمانا اس بات کا ثبوت ہے کہ پتھر یا اس کی مثل پاک اشیاء سے استنجاء کرنا درست ہے۔ (۱)
(جہور) پتھر کے قائم مقام ہر ایسی چیز کے ساتھ استنجاء کرنا جائز ہے جو جامد طاهر نجاست کی ذات کو زائل کر دینے والی ہو اور جس کی کوئی حرمت و تقدیس نہ ہو اور نہ ہی کسی حیوان کا کوئی جزء ہو مثلاً لکڑی، کپڑے کا ٹکڑا، اینٹ اور ٹھیکری وغیرہ۔ (ان کے دلائل گذشتہ احادیث ہیں۔)

(داود ظاہری) استنجاء صرف پتھروں کے ساتھ ہی جائز ہے جیسا کہ حدیث میں اس کا حکم مذکور ہے۔ امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی مذہب منقول ہے۔ (۲)

(راجح) جہور کا قول رائج ہے۔ (۳)

33۔ پانی سے استنجاء کرنے کا حکم

پانی کے ساتھ استنجاء کرنا جائز ہی نہیں بلکہ افضل ہے کیونکہ طہارت میں اصل پانی ہی ہے۔

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لیے بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو میس اور میرا

ہم عمر ایک لڑکا پانی کا ایک برتن اور ایک چھوٹا سا نیزہ لے کر ہمراہ جاتے پھر اس پانی سے آپ ﷺ استنجاء فرماتے۔ (۴)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے خواتین سے کہا کہ مرن ازواج کن أن یسقطیوا بالماء فإنی

استحبیہم وإن رسول اللہ کان یفعلہ ﴿اے شوہروں کو پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا حکم دو کیونکہ میں ان سے حیا کرتی

ہوں اور بلاشبہ رسول اللہ ﷺ ایسا کرتے تھے۔﴾ (۵)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا یہ آیت ﴿فَیْہِ رِجَالٌ یُحْبَوْنَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ یُحِبُّ

الْمُطَهَّرِیْنَ﴾ [النوبہ: ۱۰۸] اہل قباء کے بارے میں نازل ہوئی۔ (کیونکہ) ﴿کانوا یسنتحون بالماء﴾ ”وہ پانی کے

ساتھ استنجاء کرتے تھے۔“ (۶)

پانی سے استنجاء کرنے والوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا اظہار محبت کرتے ہوئے آیت نازل فرما دینا اس بات کا قطعی

ثبوت ہے کہ پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے۔

(۱) [نیل الأوطار (۱/۱۶۰)]

(۲) [المجموع (۲/۱۱۲-۱۱۳) المغنی لابن قدامة (۱/۱۷۸-۱۷۹)]

(۳) [سبل السلام (۱/۱۶۸)]

(۴) [بخاری (۱۵۰) کتاب الوضوء: باب الاستنجاء بالماء، مسلم (۲۷۰) أحمد (۳/۱۱۲) نسائی (۱/۴۲۱) دارمی

(۱۳۸/۱) ابن حبان (۱۴۴۲) أبو عوانہ (۱/۱۹۵) بیہقی (۱/۱۰۵)]

(۵) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۸) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی الاستنجاء بالماء، ترمذی (۱۹) إرواء الغلیل

(۴۲) نسائی (۴۲/۱) أحمد (۹۵/۶) ابن أبی شیبہ (۱/۱۵۲) أبو یعلیٰ (۴۵۱۴) بیہقی (۱/۱۰۵)] امام نوویؒ نے

اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۲/۱۰۱)]

(۶) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۲۸۲) أبو داود (۴۴) کتاب الطہارۃ: باب فی الاستنجاء بالماء، ترمذی (۳۱۰۰)

ابن ماجہ (۳۵۷) بیہقی (۱/۱۰۵)]

(علامہ عینیؒ) پانی (سے استنجاء) افضل ہے کیونکہ یہ نجاست کی ذات اور اثر کو زائل کرتا ہے جبکہ پتھر یا ڈھیلہ نجاست کی ذات کو زائل نہیں کرتا جس وجہ سے اس کا کچھ نہ کچھ اثر باقی رہ جاتا ہے۔ (۱)

(شافعیؒ، احمدؒ) اسی کے قائل ہیں۔ امام اسحاقؒ، امام ابن مبارکؒ اور امام ثوریؒ سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔ (۲)

اگرچہ بعض آثار و روایات میں پانی کے استعمال کی کراہت بھی موجود ہے لیکن گذشتہ صحیح احادیث کے مقابلے میں ان کی کچھ حیثیت نہیں۔ ان آثار میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ لَا يَسْتَجِي بِالْمَاءِ﴾ ”وہ پانی کے ساتھ استنجاء نہیں کرتے تھے۔“ (۳)
- (۲) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿مَا كُنَّا نَفْعَلُهُ﴾ ”یعنی ہم پانی کے ساتھ استنجاء نہیں کرتے تھے۔“ (۴)
- مالکیہ میں سے ابن حبیب نے بھی پانی کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ یہ خوراک ہے۔ (۵)

34۔ پانی کی موجودگی میں پتھروں سے استنجاء

اس مسئلے میں علماء کا اختلاف ہے۔

(شافعیہ، حنفیہ) پانی کے ساتھ استنجاء کرنا واجب نہیں ہے بلکہ پتھروں سے بھی کفایت کر جاتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے ﴿فَانْهَاجَ تَجْزَى عَنْهُ﴾ ”یعنی تین پتھر اس سے کفایت کر جائیں گے۔“ (۶)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ، سعید بن مسیبؒ اور عطاء کا بھی یہی موقف ہے۔

(حسن بصریؒ، ابن ابی لیلیٰؒ) اگر نماز بھی ادا کرنی ہے تو پھر کفایت نہیں کریں گے بلکہ پانی استعمال کرنا ہی واجب و متعین ہے۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ [النساء: ۴۳] (۷)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے:

- (۱) یہ آیت وضوء کے متعلق ہے استنجاء کے متعلق نہیں۔
- (۲) نبی ﷺ کے مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا اگر ایسا ہے تو پھر انہیں پتھر استعمال کرنے کا وجوب بھی تسلیم کرنا پڑے گا کیونکہ وہ بھی آپ ﷺ کے فعل سے ثابت ہے۔ (۸)
- (راجع) مذہب شافعیہ احادیث کے زیادہ قریب ہے۔ (۹)

(۱) [عمدة القاری (۲/۲۷۶)]

(۲) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۹۱) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی الاستنجاء بالماء]

(۳) [ابن أبی شیبہ (۱۶۴۷)]

(۴) [ابن أبی شیبہ (۱۶۴۱)]

(۵) [فتح الباری (۳۲/۱)]

(۶) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۱) أبو داود (۴۰)]

(۷) [المجموع (۱۱۱/۲) بدائع الصنائع (۷۹/۱) الأصل (۶۱/۱) فتح القدر (۱۷۷/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۰۹/۱)]

الأم (۱۹/۱)]

(۸) [نیل الأوطار (۱۶۵/۱)]

(۹) [نیل الأوطار (۱۶۵/۱) الروضة الندية (۱۱۲/۱)]

35- پانی اور پتھر دونوں سے استنجاء کرنا

اس ضمن میں کوئی حدیث صحیح نہیں البتہ اگر کوئی مزید طہارت کے لیے ڈھیلوں کے بعد پانی استعمال کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اہل قباء سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری پاکیزگی کے بارے میں بڑی تعریف فرمائی ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا ﴿إِنَّا نَتْبَعُ الْحَجَارَةَ الْمَاءَ﴾ ”ہم ڈھیلوں کے بعد مزید طہارت کی غرض سے پانی بھی استعمال کرتے ہیں۔“ (۱)

امام بیہقی بیان کرتے ہیں کہ اس میں محمد بن عبد العزیز بن عمر زہری راوی کو امام بخاریؒ اور امام نسائیؒ نے ضعیف کہا ہے۔ (البانیؒ) انہوں نے اس حدیث کے ضعیف ہونے کی بنا پر اس عمل کو اختیار کرنے پر ”غلو فی الدین“ کا اندیشہ ظاہر کیا ہے۔ (۲) (علامہ عینیؒ) رقمطراز ہیں کہ جبہور سلف و خلف کا مذہب اور اہل فتویٰ کا جس پر اجماع ہے وہ یہی ہے کہ پانی اور پتھروں کو جمع کرنا افضل ہے لہذا پتھروں کو پہلے اور پھر پانی کو استعمال کیا جائے۔ (۳)

وَتَنْدُبُ الْإِسْتِجَادَةَ عِنْدَ الشَّرُوعِ وَالْإِسْتِغْفَارُ وَالْحَمْدُ بَعْدَ الْقَرَاغِ	تقاضے حاجت کی ابتدا میں پناہ مانگنا ❶ اور فرغت کے بعد استغفار و حمد کرنا مستحب ہے۔ ❷
--	--

❶ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھتے ﴿اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ﴾ ”اے اللہ میں خبیث جنوں اور خبیث چیزیلوں سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔“ (۴) سنن سعید بن منصور کی ایک روایت میں اس دعا کی ابتدا میں ”بسم اللہ“ بھی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو مسلم کی شرط پر کہا ہے جبکہ شیخ البانیؒ نے اسے شاذ قرار دیا ہے۔ (۵)

اگر اس دعا کے ساتھ بسم اللہ کے الفاظ ثابت نہ بھی ہوں لیکن ایک دوسری صحیح حدیث سے مطلقاً ”بسم اللہ“ کہنے کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت اگر کوئی ”بسم اللہ“ پڑھ لے تو جنوں کی آنکھوں اور اولاد آدم کے ستروں کے مابین پردہ حائل ہو جاتا ہے۔“ (۶)

❷ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے خارج ہوتے تو کہتے ﴿غُفِرَ لَكَ﴾ ”اے باری

(۱) [ضعیف : تمام المنة (ص ۶۵/۱) بزار (۱۳۰/۱) مجمع الزوائد (۲۱۵/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص ۶۵/۱)]

(۳) [عمدة القاری (۲۷۶/۲)]

(۴) [بخاری (۱۴۲) کتاب الصلاة : باب ما يقول عند الخلاء : الأدب المفرد (۶۹۲) مسلم (۳۷۵) أبو داود (۴)

نسائی (۲۰/۱) ترمذی (۶۵) ابن ماجہ (۲۹۸) دارمی (۱۷۱/۱) ابن أبی شیبہ (۱/۱) أبو یعلیٰ (۳۹۰/۲) ابن

حبان (۱۴۰/۴) بیہقی (۹۵/۱)]

(۵) [فتح الباری (۲۴۴/۱) تمام المنة (ص ۵۷/۱)]

(۶) [صحیح : إرواء الغلیل (۵۰) تمام المنة (ص ۵۸/۱) صحیح المعامم الصغیر (۳۶۱/۱)]

تعالیٰ! تیری بخشش مطلوب ہے۔“ (۱)

جس روایت میں ہے کہ نبی ﷺ بیت الخلاء سے نکلتے وقت یہ دعا پڑھتے تھے ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَاْفَانِي﴾ ”تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف دور کر دی اور مجھے عافیت دی۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۲)

متفرقات

36- کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس کے چھینٹوں سے بچاؤ ممکن ہو اور جن روایات میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت ہے وہ تمام ضعیف ہیں۔ (۳)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی لوگوں کے گندگی کے ڈھیر پر آئے ﴿فَبَالَ قَائِمًا﴾ ”اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔“ (۴)
 - (۲) حضرت عبداللہ بن دینار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِوَ بْنَ قَيْسٍ قَائِمًا﴾ ”میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا۔“ (۵)
 - (۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ہم رسول اللہ کے ساتھ مسجد میں تھے کہ ﴿إِذْ جَاءَ أَعْرَابِي فَقَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ﴾ ”ایک دیہاتی نے مسجد میں آ کر کھڑے ہو کر پیشاب شروع کر دیا۔“ (۶)
- اس حدیث سے اس طرح استدلال کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ نے دیہاتی کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع نہیں فرمایا

(۱) [صحيح: إرواء الغلیل (۵۲) أبو داود (۳۰) كتاب الطهارة: باب ما يقول الرجل إذا خرج من الخلاء] ترمذی (۷) نسائی (۲۴۶) ابن ماجہ (۳۰۰) أحمد (۱۵۵/۶) دارمی (۱۷۴/۱) الأدب المفرد (۶۹۳) ابن خزيمة (۴۸/۱) حاکم (۱۵۸/۱) ابن الجارود (۴۲) بیہقی (۹۷/۱) امام نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۹۰/۲) الأذکار (ص ۵۶/۱)]

(۲) [ضعيف: إرواء الغلیل (۵۳) تخريج الأذکار (۲۱۸/۱) ابن ماجہ (۳۰۱) كتاب الطهارة: باب ما يقول إذا خرج من الخلاء] نتائج الأفكار (۲۱۹/۱) حافظ بصری نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [الروائد (۱۲۹/۱)]

(۳) [التعليق على السيل الحرار للشيخ صبحي حلاق (۱۹۳/۱)]

(۴) [بخاری (۲۲۴) كتاب الوضوء: باب البول قائما وقاعدا] مسلم (۲۷۳) أبو داود (۲۳) نسائی (۱۹/۱) ابن ماجہ (۳۰۵) أحمد (۳۸۲/۵) أبو عوانة (۱۹۷/۱) ابن خزيمة (۳۵/۱) ابن حبان (۱۴۲۴) حمیدی (۴۴۲) ابن ابی شیبہ (۱۷۶/۱) بیہقی (۱۰۰/۱)]

(۵) [موطا (۵۰/۱)]

(۶) [بخاری (۲۲۰) كتاب الوضوء: باب صب الماء على البول في المسجد] أبو داود (۳۸۰) ترمذی (۱۴۷) ابن ماجہ (۵۲۹) نسائی (۱۷۵/۱) أحمد (۲۸۲/۲) حمیدی (۹۳۸) أبو يعلى (۵۸۷۶) ابن خزيمة (۲۹۸) ابن حبان (۱۳۹۶) بیہقی (۴۲۸/۲) شرح السنة (۳۸۱/۱)]

اور بعد میں بھی کچھ نہیں کہا۔

حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت سہل بن سعدؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عروہ بن زبیرؓ، اور امام ابن سیرینؒ سے بھی کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مروی ہے جبکہ صرف حضرت ابن مسعودؓ، امام شعبیؒ اور امام ابراہیم بن سعدؒ نے اس سے کراہت کا اظہار کیا ہے۔

(ابن منذرؒ) بیٹھ کر پیشاب کرنا مجھے پسند ہے لیکن کھڑے ہو کر بھی جائز ہے اور یہ سب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۱)
(البانیؒ) یہی بات رائج ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) اللہ کے رسول ﷺ سے کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر دونوں طرح پیشاب کرنا ثابت ہے اور ہر طریقہ سنت ہے۔ (۳)
لیکن امام شوکانیؒ نے ایک اور جگہ بیان کیا ہے کہ ”کھڑے ہو کر پیشاب کرنا حرام نہیں تو کم از کم شدید مکروہ ہے۔“ (۴)
شیخ البانیؒ اس بات کی تردید میں رقمطراز ہیں کہ یہ قول قابل توجہ باتوں میں سے نہیں ہے۔ (۵)

(ابن حجرؒ) زیادہ ظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل اس طریقے کے جواز کی وضاحت کے لیے تھا۔ (۶)
(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) یہ رخصت آج بھی اسی طرح موجود ہے۔ (۷)

ممانعت کی ضعیف روایات:

- (۱) حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ أن یبول الرجل قائماً﴾ ”رسول اللہ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۸)
- (۲) حضرت عمر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا ﴿یا عمر لا تبیل قائماً﴾ ”اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو۔“ پھر میں نے اس کے بعد کبھی بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ (۹)

(۱) [شرح مسلم للنووی (۱۳۳/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص/۶۴) إرواء الغلیل (۹۵/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۱۵۰/۱)]

(۴) [السبل الحرار (۶۷/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/۶۵)]

(۶) [فتح الباری (۳۹۴/۱)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۷۸/۱)]

(۸) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۶۴) کتاب الطہارۃ و سننہا: باب فی البول قاعداً، بیہقی (۱۰۲/۱) ابن ماجہ (۳۰۹) الضعیفہ (۹۳۸) حافظ یوسریؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۹۳/۱)]

(۹) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۶۳) کتاب الطہارۃ و سننہا: باب فی البول قاعداً، الضعیفہ (۹۳۴) ابن ماجہ (۳۰۸) حاکم (۱۸۵/۱) بیہقی (۱۰۲/۱) ابن حبان (۱۴۲۳) حافظ یوسریؒ بیان کرتے ہیں کہ اس کی سند میں عبدالکریم

راوی کے ضعف پر اتفاق ہے۔ امام ترمذیؒ کا کہنا ہے کہ یہ راوی الحمد للہ کے نزدیک ضعیف ہے۔ [ترمذی (بعد الحدیث ۱۲/)

کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی النہی عن البول قائماً] اور حافظ ابن حجرؒ نے اسے متروک کہا ہے۔ [ہدی الساری (ص/۴۴۲)]

امام نوویؒ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ [المجموع (۸۴/۲)]

ملاحظات اور ان کے جوابات :

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی مندرجہ ذیل حدیث بظاہر ہمارے موقف کے خلاف معلوم ہوتی ہے کہ ﴿ماکان رسول اللہ یسول إلا قاعدا﴾ ”رسول اللہ صرف بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے“ مسند ابی عوانہ میں یہ لفظ ہیں۔ ﴿ما بال رسول اللہ قائما منذ انزل علیہ القرآن﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے اس وقت سے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا جب سے آپ پر قرآن نازل کیا گیا۔“ (۱) فی الحقیقت یہ حدیث ہمارے موقف کے مخالف نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جس قدر علم تھا انہوں نے اتنا ہی بیان کر دیا لہذا انہیں گھر کے معاملات کا تو علم تھا لیکن گھر کے باہر کے معاملات کی انہیں اطلاع نہیں ہوئی (اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا واقعہ گھر سے باہر پیش آیا)۔ (۲)

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ثانی ہے جبکہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مثبت اور یہ بات اصول میں معروف ہے کہ مثبت کو ثانی پر ترجیح حاصل ہوتی ہے کیونکہ اس میں علم کی زیادتی ہوتی ہے اس لیے (ثابت ہوا کہ) دونوں طرح پیشاب کرنا جائز ہے البتہ پیشاب کے قطروں سے اجتناب واجب ہے۔ اور یہ مقصد پیشاب کے دونوں طریقوں میں سے جس کے ساتھ بھی حاصل ہو جائے درست ہے۔ (۳)

(۲) جس روایت میں ہے کہ ”آپ ﷺ نے گھٹنے میں زخم کی وجہ سے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا“ وہ ضعیف ہے۔ (۴) حافظ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو اسی میں (مسئلہ کی) کفایت تھی لیکن امام دارقطنیؒ اور امام بیہقیؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۵)

(۳) اور جس حدیث میں یہ لفظ ہیں ﴿من الحفاء أن تبول قائما﴾ ”تمھارا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بے کار و رائیگاں ہے۔“ وہ موقوف ہے مرفوع ثابت نہیں ہے۔ (۶)

گذشتہ تمام دلائل اس بات کا قطعی ثبوت ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بعینہ اسی طرح جائز و درست ہے جیسے بیٹھ کر درست ہے البتہ پیشاب کے قطروں اور چھینٹوں سے اجتناب کی ہر ممکن کوشش کرنا واجب ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ ”پیشاب کے قطروں سے پرہیز نہ کرنے کی وجہ سے ایک شخص کو قبر میں عذاب دیا جا رہا تھا۔“ (۷)

37- خوراک یا کسی قابل احترام چیز سے استنجاء کرنا جائز نہیں

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث میں نبی ﷺ کی جنوں سے ملاقات کا تذکرہ ہے اس میں آپ

(۱) [صحیح : الصحيحۃ (۲۰۱) ترمذی (۱۲) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی النهی عن البول قائما ابن ماجہ (۳۰۷) نسائی (۲۶۱) ابن ابی شیبہ (۱۲۳/۱) أحمد (۱۳۶/۶) أبو عوانہ (۱۹۸/۱) حاکم (۱۸۱/۱) بیہقی (۱۰۱/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۱۵۱/۱) تحفة الأوحذی (۷۶/۱)]

(۳) [تمام المنة (ص ۶۴) الصحيحۃ (۲۰۱) إرواء الغلیل (۹۵/۱)]

(۴) [ضعیف : حاکم (۱۸۲/۱) بیہقی (۱۰۱/۱)]

(۵) [فتح الباری (۴۴۲/۱)]

(۶) [صحیح موقوف : إرواء الغلیل (۵۹) بیہقی (۲۸۵/۲) ابن ابی شیبہ (۱۲۴/۱)]

(۷) [مسلم (۲۹۲) کتاب الطہارۃ : باب الدلیل علی نحاسة البول.....]

ﷺ نے ہڈی کو جنوں کا زاد راہ اور گوہر کو جانوروں کا چارہ قرار دینے کے بعد فرمایا ﴿فلا تستنجوا بهما فإنيهما طعاما﴾ ”تم ان دونوں سے استنجاء نہ کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں کی خوراک ہے۔“ (۱)

جب جنوں اور جانوروں کی خوراک سے استنجاء کرنا جائز نہیں ہے تو انسانوں کی خوراک سے بالاولیٰ جائز نہیں ہے اسی طرح مقدس و محترم اشیاء سے بھی استنجاء کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ یہ ان کی حرمت کے خلاف ہے۔

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۲)

38- پیشاب کے چھینٹوں سے اجتناب ضروری ہے

- (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ دو قبروں کے قریب سے گزرے تو فرمایا ”انہیں عذاب دیا جا رہا ہے اور ان میں سے ایک کو عذاب دیے جانے کا سبب یہ ہے ﴿فكان لا يستزه من بوله﴾ ”وہ اپنے پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اکثر عذاب القبر من البول﴾ ”قبر کا اکثر عذاب پیشاب کی وجہ سے ہوتا ہے۔“ (۴)

39- دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا حرام ہے

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ولا يستطب بيمينه﴾ ”اور (کوئی شخص) اپنے دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے۔“ (۵)
- (۲) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے ﴿ولا يستنجى بيمينه﴾ ”اور (کوئی شخص) اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء نہ کرے۔“ (۶)

(۱) [مسلم (۴۵۰) کتاب الصلاة : باب الحبر بالقراءة في الصبح والقراءة على الحن] أحمد (۴۳۶/۱) أبو داود (۸۵) ترمذی (۱۸) ابن ابی شیبہ (۱۵۵/۱) أبو عوانہ (۲۱۹/۱) ابن حبان (۱۴۳۲) دارقطنی (۷۷/۱) بیہقی (۱۰۸/۱)

(۲) [بخاری (۱۵۵) ۳۸۶۰] أحمد (۵۰/۲) بیہقی (۱۰۲/۱)

(۳) [مسلم (۲۹۲) کتاب الطہارۃ : باب الدلیل علی نجاسة البول و وجوب الاستبراء منه] بخاری (۲۱۶) ابن ابی شیبہ (۱۲۲/۱) أحمد (۲۲۵/۱) دارمی (۱۸۸/۱) أبو داود (۲۰) ترمذی (۷۰) نسائی (۲۸/۱) ابن ماجہ (۳۴۷) بیہقی (۱۰۴/۱) ابن خزيمة (۵۶)

(۴) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۲۷۸) کتاب الطہارۃ و سننہا : باب التشديد في البول] إرواء الغلیل (۲۸۰) ابن ماجہ (۳۴۸) أحمد (۳۲۶/۲) ابن ابی شیبہ (۱۲۱/۱) حاکم (۱۸۳/۱) دارقطنی (۱۲۸/۱) بیہقی (۴۱۲/۲) حافظ یحییٰ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [الزوائد (۱۴۶/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۶) کتاب الطہارۃ : باب كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة] أبو داود (۸) ابن ماجہ (۳۱۳) نسائی (۴۰) أحمد (۲۴۷/۲) أبو عوانہ (۲۰۰/۱) مسند شافعی (۶۴) حمیدی (۴۳۴/۲) ابن خزيمة (۴۳/۱)

(۶) [بخاری (۱۵۴) کتاب الوضوء : باب لا يمسك ذكره بيمينه إذا بال] مسلم (۲۶۷) أبو عوانہ (۲۲۰/۱) أبو داود (۳۱) ترمذی (۱۵) ابن ماجہ (۳۱۰) نسائی (۲۴) دارمی (۱۳۷/۱) أحمد (۳۸۳/۴)

- (نوویؒ) دائیں ہاتھ سے استنجے کی ممانعت پر علماء کا اجماع ہے۔ (۱)
 (شوکانیؒ) ”نہی حرمت کا تقاضا کرتی ہے۔“ (۲)
 (بعض اہل ظاہر) دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا حرام ہے البتہ جمہور اسے نہی تنزیہی پر محمول کرتے ہیں۔ (۳)
 (راجع) ممانعت حرمت کے لیے ہے جب تک کہ کوئی قرینہ صارف نہ مل جائے۔

40- بلا ضرورت شرمگاہ کو دیکھنا درست نہیں

ایک آدمی کے سوال پر آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ فافعل﴾ ”اگر تو طاقت رکھتا ہے کہ اسے کوئی نہ دیکھے تو ایسا ہی کر۔“ (۴)

اس حدیث کے عموم میں انسان بذات خود بھی شامل ہے (یعنی وہ اپنی شرمگاہ کو خود بھی نہ دیکھے)۔ (۵)

41- سورج اور چاند کی طرف منہ کر کے قضائے حاجت

اس سے ممانعت کا قول اہل فروغ کی تعجب خیز باتوں میں سے ہے کہ جس پر نہ تو کوئی صحیح، نہ کوئی حسن اور نہ ہی کوئی ضعیف روایت بطور ثبوت موجود ہے اور اس بارے میں جو کچھ بھی روایت کیا جاتا ہے وہ رسول اللہ ﷺ پر کذب و افتراء ہے۔ (۶)

42- دوران قضائے حاجت بائیں پاؤں پر وزن دینا

حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے قضائے حاجت کے متعلق سکھلایا کہ ”ہم بائیں پاؤں پر وزن دے کر بیٹھیں اور دائیں کو کھڑا رکھیں۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۷)

43- بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے کون سا قدم رکھا جائے؟

بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہوئے بائیں پاؤں اور اس سے خارج ہوتے ہوئے پہلے دایاں پاؤں آگے کرنے میں ایک سبب ہے اور وہ یہ ہے کہ (ہر) معزز و محترم کام کو دائیں طرف سے شروع کیا جاتا ہے اور (ہر) غیر محترم کام کو بائیں جانب سے شروع کیا جاتا ہے۔ (۸)

(۱) [شرح مسلم (۱۵۹/۲)]

(۲) [السیل الجرار (۶۹/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۱۳۸/۱)]

(۴) [حسن : صحیح أبو داود (۳۳۹۰) کتاب الحمام : باب ما جاء في التعري؛ أبو داود (۴۰۱۷) ابن ماجہ (۱۹۲۰)]

ترمذی (۲۷۶۹) حاکم (۱۸۰/۴)]

(۵) [السیل الجرار (۶۸/۱)]

(۶) [السیل الجرار (۶۹/۱)]

(۷) [ضعیف : بیہقی (۹۶/۱)] جیسا کہ شیخ حازم علی قاضی اور شیخ محمد صبحی حسن ملاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل

السلام للحازم (۱۷۶/۱) التعلیق علی السبل الجرار للحلاق (۱۸۷/۱)]

(۸) [السیل الجرار (۶۴/۱)]

وضوء کا بیان

باب الوضوء ①

پہلی فصل

وضوء کے فرائض

يَجِبُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ يُسَمِّيَ إِذَا ذَكَرَ
ہر مکلف پر واجب ہے کہ اگر اسے یاد ہو تو (ابتدائے وضوء میں)
بسم اللہ پڑھے۔ ②

① لغوی وضاحت: لفظ ”وُضُوء“ واو کے ضمہ کے ساتھ ہو تو مصدر ہے جس کا معنی ”وضوء کرنا“ ہے اور ”وُضُوء“ واو کے فتح کے ساتھ ہو تو ایسے پانی کے لیے بولا جاتا ہے جس سے وضوء کیا جاتا ہے اور اگر واو کے کسرہ کے ساتھ ہو یعنی ”وُضُو“ تو اس برتن کو کہتے ہیں جس سے وضوء کیا جاتا ہے۔ اصل میں وضوء ”وضائے“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی خوبصورتی و نظافت ہے اور نماز کے وضوء پر (یہ لفظ) اسی لیے بولا جاتا ہے کیونکہ یہ وضوء کرنے والے کو صاف اور خوبصورت بنا دیتا ہے۔ شرعی تعریف: جسم کے مخصوص اعضاء کو دھونا اور ملانا۔ (۱)

مشروعیت: وضوء نماز کے لیے شرط ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے:

(۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: ۶] ”اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے جانے کا ارادہ کرو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنوں تک دھو لو اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے قدموں کو کہنوں تک دھو لو۔“

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ تم میں سے بے وضوء شخص کی نماز قبول نہیں فرماتے تا وقتیکہ وہ وضوء نہ کر لے۔“ (۲)

(۳) ایک روایت میں ہے کہ ﴿الوضوء شطر الايمان﴾ ”وضوء نصف ایمان ہے۔“ (۳) متحققین کے نزدیک وضوء مدینہ میں فرض کیا گیا کیونکہ اس کے خلاف کوئی نص موجود نہیں اور یہ اس امت کی خصوصیات میں سے نہیں ہے بلکہ اس کی خصوصیات سے صرف ”غروہ و تعجیل“ (اعضائے وضوء کی چمک) ہی ہے۔ (۴)

لیکن نواب صدیق حسن خان بیان کرتے ہیں کہ (وضوء کو) ہجرت سے ایک سال پہلے نماز کے ساتھ ہی فرض کر دیا گیا تھا اور یہ بقیہ امتوں کی نسبت اس امت کی خصوصیات میں شامل ہے۔ (۵)

شیخ رحمہ زحیلی نے بھی مکہ ہی میں وضوء کی مشروعیت کا ذکر کیا ہے۔ (۶)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۵۳/۵) النہایۃ (۱۵۹/۵) الصحاح (۸۱/۱)]

(۲) [بخاری (۱۳۵) کتاب الوضوء: باب لا تقبل صلاة بغير طهور، مسلم (۳۳۰)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۷۹۱) کتاب الدعوات: باب ترمذی (۳۵۱۷)]

(۴) [سبل السلام (۷۴/۱)]

(۵) [روضۃ الندیۃ (۱۱۷/۱)]

(۶) [الفقہ الاسلامی وأدلته (۳۶۰/۱)]

② حدیث نبوی ہے کہ ﴿لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه﴾ جو شخص وضوء کے وقت بسم اللہ نہیں پڑھتا اس کا وضوء نہیں ہوتا۔ یہ حدیث مندرجہ ذیل صحابہ سے مروی ہے۔

- | | |
|---------------------------------------|--|
| (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (۱) | (2) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ (۲) |
| (3) حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ (۳) | (4) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (۴) |
| (5) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ (۵) | (6) حضرت ابوسبرہ رضی اللہ عنہ (۶) |
| (7) حضرت ام سبرہ رضی اللہ عنہا (۷) | (8) حضرت علی رضی اللہ عنہ (۸) |
| (9) حضرت انس رضی اللہ عنہ (۹) | |

اس حدیث کی صحت کے متعلق علماء کی رائے:

(ابن جریر) ظاہر بات یہی ہے کہ احادیث کے مجموعہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی کوئی نہ کوئی اصل لا محالہ موجود ہے۔ (۱۰)
(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۱)
(شوکانی) یہ حدیث صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے اور یہ اسناد ایک دوسرے کو قوی و مضبوط کر دیتی ہیں (جس بنا پر)

- (۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۹۲) کتاب الطہارۃ : باب فی التسمیۃ علی الوضوء أبو داود (۱۰۱) أحمد (۴۱۸/۲) ابن ماجہ (۳۹۹) دار قطنی (۷۲/۱) بیہقی (۴۳/۱)]
- (۲) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۳۱۸) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی التسمیۃ إرواء الغلیل (۸۱) ابن ماجہ (۳۹۷) أبو یعلیٰ (۳۲۴/۲) أحمد (۴۱/۳) دار قطنی (۷۱/۱) حاکم (۱۴۷/۱) ابن أبی شیبہ (۳۰۲/۱) دارمی (۱۷۶/۱)]

- (۳) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۳۱۹) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی التسمیۃ ابن ماجہ (۳۹۸) ترمذی (۲۵) ابن أبی شیبہ (۳/۱) طرابلسی (۲۴۳) أحمد (۷۰/۴) مشکل الآثار (۶۲/۱) دار قطنی (۷۲/۱) حاکم (۶۰/۴) بیہقی (۴۳/۱)]

- (۴) [حسن : کشف الاستار للبزار (۱۳۷/۱) أبو یعلیٰ (۱۴۲/۸) دار قطنی (۷۲/۱) ابن أبی شیبہ (۳/۱) مجمع الزوائد (۲۲۰/۱)]

- (۵) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۳۲۱) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی التسمیۃ ابن ماجہ (۴۰۰) حاکم (۲۶۹/۱) المعجم الکبیر (۱۲۱/۶)]

- (۶) [حسن : الدولابی فی الکنی (۳۶/۱) مجمع الزوائد (۲۲۸/۱)]

- (۷) [حسن : الدولابی فی الکنی (۸۶/۱)]

- (۸) [حسن : الکامل لابن عدی (۱۸۸۳/۵)]

- (۹) [حسن : دار قطنی (۷۱/۱)]

- (۱۰) [تلخیص الحیر (۲۵۷/۱)]

- (۱۱) [تحفة الأحوذی (۱۱۶/۱)]

ان سے حجت لینا درست ہے۔ (۱)

(ابوبکر بن ابی شیبہؓ) ہمارے لیے یہ بات ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے یہ فرمایا ہے (یعنی گزشتہ حدیث)۔ (۲)

(ابن کثیرؒ) ”الارشاد“ میں رقمطراز ہیں کہ اس کی اسناد ایک دوسرے کو مضبوط کر دیتی ہیں اور یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔ (۳)

(صدیق حسن خانؒ) اس میں شک کی گنجائش نہیں ہے کہ یہ (تمام اسناد) قابل حجت ہیں بلکہ مجرد پہلی حدیث ہی قابل حجت ہے کیونکہ وہ حسن ہے۔ (۴)

(سید سابقؒ) وضوء کے لیے بسم اللہ پڑھنے کے متعلق چند ضعیف روایات وارد ہوئی ہیں لیکن ان کا مجموعہ انہیں تقویت پہنچاتا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی کوئی اصل بہر حال موجود ہے۔ (۵)

(ابن قیمؒ) وضوء کرتے وقت بسم اللہ پڑھنے کی احادیث حسن درج کی ہیں۔ (۶)

نیز موصوف ایک اور جگہ رقمطراز ہیں کہ ”وضوء کے وقت اذکار کی تمام احادیث کذب و افتراء ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کچھ بھی نہیں فرمایا نہ ہی اپنی امت کو سکھایا اور نہ ہی آپ ﷺ سے ثابت ہے سوائے ابتدائے وضوء میں بسم اللہ پڑھنے کے۔ (۷)

(احمد شاہ کُرؒ) اس حدیث کی سند حسن ہے۔ (۸)

(منذریؒ) ۲ اس مسئلہ میں احادیث تو بہت زیادہ ہیں لیکن ان میں سے کوئی بھی مقال سے خالی نہیں ہے..... لیکن کثرت اسناد کی وجہ سے یہ ایک دوسرے کو مضبوط کر دیتی ہیں اور ان میں قوت پیدا ہو جاتی ہے۔ (۹)

(ابن صلاح ابو عمروؒ) احادیث کے مجموعہ کی وجہ سے یہ حدیث حسن ثابت ہو جاتی ہے۔ (واللہ اعلم)۔ (۱۰)

(حافظ عراقیؒ) اس مسئلہ میں بہترین چیز حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے (یعنی مذکورہ روایت)۔ (۱۱)

(البانیؒ) اس مسئلہ میں سب سے زیادہ قوی حدیث وہ ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ (۱۲)

(۱) [السبل الجرار (۷۶/۱)]

(۲) [أیضا]

(۳) [أیضا]

(۴) [الروضة الندية (۱۱۹/۱)]

(۵) [فقه السنة (۴۰/۱)]

(۶) [المنار المنيف (ص ۴۵)]

(۷) [زاد المعاد (۱۹۵/۱)]

(۸) [شرح ترمذی (۳۸۳/۱)]

(۹) [الترغیب و الترہیب (۱۰۰/۱)]

(۱۰) [نتائج الأفکار (۲۳۷/۱)]

(۱۱) [المعنی عن حمل الأسفار فی الأسفار (۱۳۳/۱)]

(۱۲) [تمام المنة (ص ۸۹)]

(صحیح حسن حلاق) یہ حدیث حسن ہے۔ (۱)

(اسحاق بن راہویہ) اس مسئلے میں کثیر بن زید کی حدیث (یعنی مذکورہ حدیث) سب سے زیادہ صحیح ہے۔ (۲)

جب یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ علی الاقل یہ حدیث حسن بہر حال ضرور ہے تو یہ یاد رہے کہ حسن حدیث محدثین کے نزدیک قابل حجت و قابل عمل ہے۔ (۳)

مذاہب فقہاء:

امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ مستحب بھی نہیں ہے اور امام مالکؒ سے دور روایات منقول ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ (بسم اللہ پڑھنا) بدعت ہے اور دوسری روایت جواز کی ہے یعنی نہ تو اس کے پڑھنے میں کوئی فضیلت و اجر ہے اور نہ ہی اسے ترک کرنے میں کوئی قباحت و کراہت ہے۔ (۴)

جمہور فقہاء کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا مشروع ہے لیکن انہوں نے اس کے شرعی حکم میں اختلاف کیا ہے۔

(۱) یہ رکن یا شرط ہے۔ عبدالرحمن مبارکپوریؒ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اس کے قائل ہیں۔ (۵)

(۲) مطلقاً واجب ہے۔ یعنی جس نے اسے چھوڑا اس کا وضوء صحیح نہیں ہوگا خواہ وہ عدا چھوڑے یا سہواً اور بسم اللہ کا حکم نسیان کی وجہ سے رفع نہیں ہوگا کیونکہ جو چیز نسیان کی وجہ سے رفع ہو جاتی ہے وہ گناہ ہے لیکن جو شخص وضوء یا نماز سے کوئی شرط یا رکن بھول کر چھوڑ دے تو اسے بہر حال بجا لانا ضروری ہے بلا کہ جس کے متعلق کوئی خاص دلیل ہو جیسا کہ حالت روزہ میں کھانا یا بھول کر نماز میں کلام کرنا۔ یہ امام احمدؒ سے ایک روایت میں مروی ہے نیز اہل ظاہر اور امام شوکانیؒ کا یہی مذہب ہے۔ (۶)

(۳) بسم اللہ پڑھنا صرف اسی پر واجب ہے جسے یاد ہو۔ یہ ہادیہ کا مذہب ہے اور مذہب حنابلہ میں ایک قول یہی ہے۔ (۷)

(۴) بسم اللہ پڑھنا سنت ہے۔ یہ جمہور فقہاء کا موقف ہے۔ (۸)

(راجح) بسم اللہ پڑھنا واجب ہے۔

اگرچہ حدیث کے بظاہر الفاظ بسم اللہ کے وضوء کے لیے شرط ہونے کو ثابت کر رہے ہیں جیسا کہ شرط کی تعریف یہ ہے کہ ”جس کے انقضاء سے حکم کا انقضاء لازم ہو جبکہ اس کے وجود سے حکم کا وجود لازم نہ ہو۔“ (۹)

(۱) [التعلیق علی سبل السلام (۲۷۸/۱)]

(۲) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: کشف المحجوب لثبوت حدیث التسمیۃ عند الوضوء لأبی اسحاق الحونینی الأثری

(۳) [نزہۃ النظر فی توضیح نحبۃ الفکر (ص/۴۱) المنہل الروی فی مختصر علوم حدیث النبوی (ص/۴۴) منہج النقد

فی علوم الحدیث (ص/۲۷۱) تدریب الراوی (۱/۱۶۰) جواهر الأصول (ص/۲۲) الباعث الحثیث (ص/۴۵)

تیسیر مصطلح الحدیث (ص/۵۱)]

(۴) [المجموع (۳۴۶/۱)]

(۵) [تحفۃ الأحوذی (۱۱۹/۱) حجة الله البالغة (۱۷۵/۱)]

(۶) [المجموع (۳۴۶/۱) السبل الحرار (۷۶/۱) الإنصاف للمرداوی (۱۲۸/۱)]

(۷) [التاج المئتب (۳۸/۱) الکافی (۲۴/۱)]

(۸) [المجموع (۳۴۶/۱) المغنی (۱۱۵-۱۱۴/۱)]

(۹) [الوجیز (ص/۵۹) إرشاد الفحول (ص/۶۲) البحر المحیط (۳۰۹/۱) الإحکام للآمدی (۱۲۱/۱)]

اور اس حدیث میں وضوء کی نفی کو بسم اللہ کی نفی پر محمول و موقوف کیا گیا ہے، لیکن میں اس کے حکم اصلی یعنی شرط کو اس کی اسناد میں ضعف اور مقال و کلام کے پیش نظر کم از کم وجوب کی طرف پھیرتے ہوئے اسی کو رائج قرار دیتا ہوں۔ (واللہ اعلم)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

(شوکانیؒ) یہ صیغہ یعنی آپ ﷺ کا فرمان ﴿لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه﴾ اگر اس میں نفی (یعنی لا) سے مراد نفی الذات ہے جیسا کہ یہی حقیقت ہے تو یہ بات اس کی دلیل ہے کہ بسم اللہ کے نہ ہونے سے وضوء بھی نہیں ہوگا۔ یعنی شریعت میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی اور اگر یہاں نفی سے مراد نفی الصحت ہے (یعنی وضوء بسم اللہ کے بغیر صحیح نہیں ہوتا) جیسا کہ حقیقت کے زیادہ قریب مجاز یہی ہے (کیونکہ نفی الصحت نفی الذات کو مستلزم ہے) تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضوء صحیح نہیں ہوگا اور اگر یہاں نفی سے مراد نفی کمال ہے (یعنی وضوء بسم اللہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتا) جو کہ حقیقت سے ابعد المجازین ہے کیونکہ نہ تو نفی الذات پر دلالت کرتا ہے اور نہ ہی نفی الصحت پر بلکہ صحت وضوء پر دلالت کرتا ہے لیکن صرف اتنا ہے کہ وہ مکمل نہیں ہے لہذا اسے حقیقی معنی پر محمول کرنا ہی واجب ہے، لہذا کہ کوئی قرینہ صارفہ مل جائے۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) بلاشبہ حدیث نے ایسے شخص کے وضوء کی نفی کر دی ہے جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی اور یہ ایسی شریعت کا فائدہ دیتی ہے جس کا عدم عدم کو مستلزم ہے اور یہ بات اس کے وجوب سے زائد ہے کیونکہ وجوب تو کم از کم ہے جو اس حدیث سے ثابت ہوئی جاتا ہے۔ (۳)

مزید ایک دوسری جگہ بیان کرتے ہیں کہ ”نفی جب ذات کی طرف متوجہ ہو یعنی شرعی وضوء بذاتہ ہوتا ہی نہیں یا صحت کی طرف متوجہ ہو تو بسم اللہ کے وجوب کی دلیل ہوگی۔“ (۴)

اگر کوئی بسم اللہ پڑھنا بھول جائے:

تو یقیناً اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ اسے جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لے کیونکہ بھول چوک کے گناہ میں معافی ہے جیسا کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے ﴿رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه﴾ ”میری امت سے خطا، بھول اور جس کام پر مجبور کیا گیا ہو گناہ کو معاف کر دیا گیا ہے۔“ (۵)

امام ابو داؤدؒ نے امام احمدؒ سے دریافت کیا کہ جب کوئی وضوء میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے (تو اس کا کیا حکم ہے)؟ تو امام احمدؒ نے جواب دیا کہ ”مجھے امید ہے کہ اس پر کچھ نہیں ہے۔“ (۶)

(۱) [تمام المنة (ص ۸۹)]

(۲) [السبل الحرار (۷۷/۱)]

(۳) [الروضة الندية (۱۱۹/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۱۲۱/۱)]

(۵) [صحيح : صحيح الجامع الصغير (۳۵۱۵) إرواء الغلیل (۸۲) ابن ماجه (۲۰۴۳، ۲۰۴۵) كتاب الطلاق : باب

طلاق المكره والناسي]

(۶) [المعنى لابن قدامة (۱۴۶/۱)]

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

بسم اللہ کے الفاظ:

ابتدائے وضوء میں صرف ”بسم اللہ“ کہنا ہی نبی ﷺ سے صحیح احادیث میں ثابت ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل حدیث میں ہے ﴿توضوا بسم اللہ﴾ ”بسم اللہ کہتے ہوئے وضوء شروع کرو۔“ (۲)
 علاوہ ازیں نبی ﷺ کے فعل سے بھی صرف ”بسم اللہ“ کہنا ہی ثابت ہے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ پانی کے برتن میں رکھا پھر فرمایا ”بسم اللہ“ پھر کہا اچھی طرح وضوء کرو۔“ (۳)
 معلوم ہوا کہ ابتدائے وضوء میں بسم اللہ کے ساتھ ”الرحمن الرحیم“ کے الفاظ ثابت نہیں ہیں جیسا کہ ذبح کے وقت بھی ”بسم اللہ“ کہنا مشروع ہے اور ہم انہی الفاظ پر اکتفاء کرتے ہوئے ”الرحمن الرحیم“ کا اضافہ نہیں کرتے بعینہ ابتدائے وضوء میں بھی ان الفاظ کا اضافہ نہ کرنا زیادہ قرین قیاس ہے اور اسی موقف کو صاحب مفتی نے اختیار کیا ہے۔ (۴)

کلی کرے اور تاک میں پانی چڑھائے۔ ①

وَيَمْضِمْضُ وَيَسْتَنْشِقُ

① لغوی وضاحت: مضمضہ ”منہ میں پانی کو حرکت دینا۔“ استنشاق ”تاک میں پانی داخل کرنا۔“ استنشاہ ”تاک سے پانی خارج کرنا۔“ (۵)

مضمضہ واستنشاق کے وجوب میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن راجح وجوب ہی ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ۶] ”(دوران وضوء) اپنے چہرہ کو دھو۔“ چہرے میں مضمضہ اور استنشاق کی جگہ بھی شامل ہے جیسا کہ شیخ البانیؒ یہ وضاحت فرمائی ہے۔ (۶)
- (۲) رسول اللہ ﷺ سے اسی پر مداومت ثابت ہے۔
- (۳) حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا توضأت فمضمض﴾ ”جب تم وضوء کرو تو کلی کرو۔“ (۷)
- (۴) حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وبالغ فسی الاستنشاق إلا أن تكون﴾

(۱) [أبضا]

(۲) [عبد الرزاق (۲۷۶/۱۱) أحمد (۱۶۵/۳) نسائی (۷۸)]

(۳) [أحمد (۲۹۲/۳) دارمی (۲۱/۱) البداية والنهاية (۸۵/۶)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۱۱۵/۱)]

(۵) [القاموس المحيط (ص ۵۸۸) أنیس الفقهاء (ص ۵۴) الفوائد البهیة (ص ۱۴۹)]

(۶) [تمام المنة (ص ۹۳)]

(۷) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۱) کتاب الطہارۃ : باب الاستنثار : أبو دود (۱۴۴)] حافظ ابن حجرؒ اور امام نوویؒ نے

اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [فتح الباری (۳۴۹/۱) شرح مسلم (۱۰۸/۲)]

صائما ﴿ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرو الا کہ تم روزے دار ہو۔﴾ (۱)

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ

لِيَنْشُرَ﴾ ”تم میں سے جب کوئی وضوء کرے تو اپنے ناک میں پانی داخل کرے پھر اسے چھاڑے۔“ (۲)

(احمد، اسحاق) مضمضہ اور استنشاق دونوں واجب ہیں۔ (۳)

(شوکانی) وجوب کا قول ہی برحق ہے۔ (۴)

(البانی) یہی بات رائج ہے۔ (۵)

(صدیق حسن خان) یہ بھی وجوب کے ہی قائل ہیں۔ (۶)

امام ابو ثور، امام ابو عیسیٰ، امام داود ظاہری، امام ابو بکر بن منذر اور امام احمد رحمہم اللہ اجماع سے ایک روایت کے مطابق غسل

اور وضوء میں ناک میں پانی داخل کرنا واجب ہے جبکہ کلی کرنا سنت ہے۔ (۷)

(ابو حنیفہ، مالک، شافعی) مضمضہ اور استنشاق دونوں واجب نہیں ہیں۔ (البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل جنابت میں

فرض ہیں) امام اوزاعی، امام لیث، امام حسن بصری، امام زہری، امام ربیعہ، امام یحییٰ بن سعید، امام قتادہ، امام حکم بن عتیہ، امام محمد بن

جریر، طبری رحمہم اللہ اجماع بھی اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿عَشْرٌ مِنْ سُنَنِ الْمُسْلِمِينَ﴾ ”دس اشیاء مسلمانوں کی سنتوں سے ہیں۔“

حافظ ابن حجر ان کا رد کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ حدیث کے الفاظ یہ نہیں ہیں بلکہ یہ ہیں ﴿عَشْرٌ مِنَ الْفَطْرَةِ﴾

”دس اشیاء فطرت سے ہیں۔“ (۹)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۹) أيضا، أبو داود (۱۴۲) ترمذی (۳۸) نسائی (۸۷) ابن ماجہ (۴۰۷) دارمی

(۱۷۹/۱) أحمد (۳۲/۴) ابن أبي شيبة (۱۱/۱) عبد الرزاق (۸۰) ابن خزيمة (۱۵۰) حاكم (۱۴۷/۱) بیهقی

(۵۱/۱) شرح السنة (۴۹۰/۳)]

(۲) [بخاری (۱۶۲) كتاب الوضوء: باب الاستحمار وترا، مسلم (۲۳۷) موطا (۱۹/۱) أحمد (۲۴۲/۲) أبو داود

(۱۴۰) نسائی (۶۵/۱) بیهقی (۴۹/۱) أبو عوانة (۲۴۷/۱) حمیدی (۹۵۷) أبو يعلى (۶۲۵۵) ابن حبان

(۱۴۶۶) - الإحسان]

(۳) [المجموع (۳۶۳/۱) الروض النضر (۲۰۵/۱)]

(۴) [السليل الحرار (۸۱/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/۹۳)]

(۶) [الروضة الندية (۱۲۱/۱-۱۲۳)]

(۷) [شرح مسلم للنووي (۱۰۸/۲) نيل الأوطار (۲۱۹/۱)]

(۸) [الدر المختار (۱۰۸/۱) المجموع (۳۶۳/۱) قوانين الأحكام الشرعية (ص/۳۶)]

(۹) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۲۳۸) كتاب الطهارة وسننها : باب الفطرة، ابن ماجہ (۲۹۳) أبو داود (۵۳) ترمذی

(۲۷۵۷)]

اور اگر پہلے الفاظ بھی منقول ہوتے تب بھی یہ حدیث عدم وجوب کی دلیل نہیں تھی کیونکہ یہاں سنت سے مراد طریقہ ہے نہ کہ اصطلاحی و اصولی معنی مراد ہے۔ (۱)

(۲) ایک روایت میں ہے کہ ﴿المضمضة والاستنشاق سنة﴾ ”کلی کرنا اور ناک میں پانی داخل کرنا سنت ہے۔“ (۲)

ثُمَّ يَغْسِلُ جَمِيعَ وَجْهِهِ ثُمَّ يَذِيهِ مَعَ مِرْفَقِيهِ
پھر اپنے سارے چہرے کو دھوئے ① اور پھر کہنیوں سمیت
اپنے بازو دھوئے۔ ②

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ ”اپنے چہرے دھولو۔“ [المائدة: ۶]
(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے وضوء کے طریقہ کے متعلق مروی حدیث میں یہ لفظ ہیں ﴿ثم غسل وجهه﴾ ”پھر انہوں نے اپنا چہرہ دھویا۔“ (۳)

(۳) مکمل چہرہ دھونے کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۴)
واضح رہے کہ چہرے سے مراد وہ تمام حصہ ہے جس پر اہل لغت و شرع کے نزدیک ”وجہ“ کا لفظ بولا جاتا ہے (یعنی ایک کان سے دوسرے کان تک اور پیشانی کے اوپر بالوں کی ابتدا سے ٹھوڑی تک کا حصہ)۔ (۵)

② (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [المائدة: ۶] ”اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھولو۔“
(۲) اس کے وجوب پر بھی اجماع ہے۔ (۶)
اختلاف اس بات میں ہے کہ کیا کہنیاں بھی دھونے کے وجوب میں شامل ہیں یا نہیں؟ جن کے نزدیک کہنیاں بھی وجوب میں شامل ہیں ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا تو ﴿غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد﴾ ثم غسل يده اليسرى حتى أشرع في العضد ﴿”اپنے دائیں بازو کو بغل تک دھویا پھر اسی طرح اپنے بائیں بازو کو بغل تک دھویا۔“..... پھر کہا میں نے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو وضوء کرتے دیکھا ہے۔ (۷)

- (۱) [تلخیص الحیبر (۱۳۰/۱-۱۳۲)]
(۲) [ضعیف: دارقطنی (۸۵/۱) کتاب الطہارۃ: باب ما روی فی الحث علی المضمضة والاستنشاق] حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے کیونکہ اس کی سند میں اسماعیل بن مسلم راوی ضعیف ہے۔ [تلخیص الحیبر (۱۳۲/۱)]
(۳) [بخاری (۱۶۴) کتاب الوضوء: باب المضمضة فی الوضوء]
(۴) [المغنی (۱۱۴/۱) المہذب (۱۶/۱) بدایۃ المجتہد (۱۰/۱) بدائع الصنائع (۳/۱) الدر المختار (۸۸/۱) مغنی المحتاج (۵۰/۱)]
(۵) [الروضة الندية (۱۲۴/۱)]
(۶) [بدایۃ المجتہد (۱۰/۱) المغنی (۱۲۲/۱) بدائع الصنائع (۴/۱) کشاف القناع (۱۰۸/۱) المہذب (۱۶/۱) فتح القدیر (۱۰/۱)]
(۷) [مسلم (۲۴۶) کتاب الطہارۃ: باب استحباب إطلاء الغرة والتحجيل فی الوضوء، أبو عوانة (۲۴۳/۱) بیہقی (۵۷/۱)]

- (2) نبی ﷺ نے اپنی کہنیوں پر پانی ڈالا پھر فرمایا یہ وہ وضوء ہے جس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرماتے۔ (۱)
- (3) لفظ ”بائی“ یہاں مع (ساتھ) کے معنی میں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے:
- ☆ ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ﴾ [ہود: ۵۲] ”تمہاری طاقت پر اور طاقت و قوت بڑھا دے۔“
- ☆ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ۲] ”اپنے مالوں کے ساتھ انکے مالوں کو ملا کر نہ کھا جاؤ۔“
- (4) لفظ ”ید“ دراصل پورے ہاتھ پر بولا جاتا ہے لیکن مرافق کے لفظ نے اس کی تحدید کرتے ہوئے کہنیوں سے آگے کے حصے کو ساقط کر دیا ہے۔ (۲)

(جہوں، اعضاء اور بدن) کہنیاں بھی وجوب میں شامل ہیں۔ (۳)

(زفر، ناؤ، بکر، ظاہری) کہنیاں وجوب میں شامل نہیں ہیں۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) ان کا کہنا ہے کہ شمولیت کی روایات ضعیف ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح مسلم کی جس حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے وہ صرف فعل ہے اور فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ مجمل کے بیان کے لیے ہے (جس کا وجوب قرآن کے حکم سے ثابت ہوتا ہے)۔ (۴)

- (2) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ۱۸۷] ”پھر رات تک روزے کو پورا کرو۔“
- ان کا کہنا ہے کہ یہ آیت اس بات کا ثبوت ہے کہ رات روزے کی انتہاء میں شامل نہیں لہذا کہنیاں بھی ہاتھوں کو دھونے کی انتہاء میں شامل نہیں۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ بات ایک نحوی قاعدہ پر مبنی ہے یعنی ”إِلَى“ کا مابعد اگر ماقبل کی جنس سے ہو تو یہ ”مع“ کے معنی میں ہوگا جیسے آیت ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ﴾ میں ہے اور اگر مابعد ماقبل کی جنس سے نہ ہو تو یہ انتہاء غایت کے لیے ہوگا جیسا کہ آیت ﴿ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ﴾ میں ہے اب چونکہ اس آیت ﴿اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ﴾ میں ”إِلَى“ کا مابعد (کہنیاں) ماقبل (ہاتھوں) کی جنس سے ہے لہذا یہاں ”إِلَى“ کے معنی میں ہے چنانچہ یہ بات ثابت ہوگئی کہ کہنیاں بھی وجوب میں شامل ہیں۔

ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ مَعَ أَذُنَيْهِ	پھر اپنے سر ① اور کانوں کا مسح کرے۔ ②
---	---------------------------------------

① ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ۶] ”اور اپنے سروں کا مسح کرو۔“

مسح الرأس کے وجوب میں کوئی اختلاف نہیں ہے بلکہ محل نزاع بات یہ ہے کہ کیا مکمل سر کا مسح کرنا واجب ہے یا سر کے کچھ حصے کا مسح بھی کفایت کر جاتا ہے۔ مکمل سر کے مسح کو واجب کہنے والوں کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) [ضعیف: إرواء الغلیل (۸۵) دار قطنی (۸۳/۱) بیہقی (۵۶/۱)] یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں قاسم بن محمد اور عباد بن یعقوب دونوں راوی ضعیف ہیں۔

(۲) [الفقہ الإسلامی وأدلته (۳۷۰/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۲۲۳/۱)]

(۴) [الفقہ الإسلامی وأدلته (۳۷۰/۱)]

(۱) مسح کے لیے قرآن میں لفظ ”رأس“ استعمال ہوا ہے اور رأس مکمل سر کو کہتے ہیں۔

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ یہاں مطلقاً سر کا مسح کرنا مراد ہے اور بعض حصے کا مسح بھی مسح ہی کہلاتا ہے جیسے کوئی کہے ”میں نے سر پر مارا“ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مکمل سر پر مارا بلکہ کسی ایک جزء پر مارنا بھی مارنا ہی کہلائے گا۔ (یادر ہے کہ اگرچہ بظاہر عقلاً یہ بات درست معلوم ہوتی ہے لیکن آئندہ صحیح حدیث اس کا رد کر رہی ہے۔)

(۲) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اپنے سر کا مسح اس طرح کیا کہ ﴿فأقبل بیدیه وادبر﴾ ”اپنے دونوں ہاتھ سر کے آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پھر پیچھے سے آگے کی جانب واپس لے آئے۔“ اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى فقهه ثم ردهما حتى رجع إلى مكان الذي بدأ منه﴾ ”آپ ﷺ ہاتھوں کو سر کے اگلے حصے سے شروع کر کے سر کے پچھلے حصے یعنی گدی تک لے گئے اور پھر اسی طرح دونوں ہاتھوں کو سر کے بالوں کا مسح کرتے ہوئے اسی جگہ واپس لے گئے جہاں سے مسح کا آغاز کیا تھا۔“ (۱)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا لیکن اس بات کا رد اس طرح کیا جاتا ہے کہ حدیث میں اجمال واجب کا بیان ہے اور واجب مجمل کا بیان بھی واجب ہوتا ہے۔

جن حضرات نے سر کے بعض حصے کا مسح کو بھی درست قرار دیا ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿أنه توضأ ومسح بनावيته﴾ ”آپ ﷺ نے وضوء کیا اور اپنی پیشانی کے بالوں پر مسح کیا۔“ (۲)

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے مکمل الفاظ یہ ہیں ﴿مسح بनावيته وعلى العمامة﴾ ”آپ ﷺ نے اپنی پیشانی کے بالوں اور پگڑی پر مسح کیا۔“

اس سے ثابت ہوا کہ جس وقت آپ ﷺ نے پیشانی کے بالوں پر مسح کیا تھا اس وقت پگڑی پر بھی مسح کیا تھا جو کہ مکمل سر کے حکم میں ہی ہے نہ کہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ محض پیشانی کے بالوں کے بقدر سر کا مسح کافی ہے۔

(شافعی) کم از کم جتنے حصے پر مسح کا لفظ صادق آتا ہے اتنے حصے کا مسح فرض ہے۔

(ابو حنیفہ) سر کے چوتھائی حصے کا مسح واجب ہے۔

(مالک) مکمل سر کا مسح واجب ہے۔

(احمد) مرد کے لیے مکمل سر کا مسح واجب ہے جبکہ عورت کے لیے صرف سر کے سامنے والے حصے کا مسح کر لینا ہی کافی ہے۔ (۳)

(شوکانی) مکمل سر کے مسح کے وجوب کی کوئی دلیل نہیں۔ (۴)

(۱) [بخاری (۱۸۵) کتاب الوضوء: باب مسح الرأس كله، مسلم (۲۳۵) أبو داود (۱۸) ترمذی (۳۲) نسائی

(۷۲/۱) ابن ماجہ (۴۳۴) حمیدی (۲۰۲/۱) شرح السنة (۳۱۶/۱) مؤطا (۱۸/۱) عبدالرزاق (۵) أحمد

[۳۸/۴]

(۲) [مسلم (۲۷۴) کتاب الطہارۃ: باب المسح على الناصية والعمامة]

(۳) [المغنی (۱۷۶/۱) کشاف القناع (۱۰۹/۱) مغنی المحتاج (۵۳/۱) فتح القدیر (۱۰/۱) بدائع الصنائع (۴/۱)]

بداية المتهجد (۱/۱)

(۴) [السیل الحرار (۸۵/۱)]

(نوویؒ) مکمل سر کا مسح علماء کے اتفاق کے ساتھ مستحب ہے۔ (۱)

(راجح) مکمل سر کا مسح واجب ہے۔ کیونکہ کسی ایک حدیث میں بھی یہ نہیں ملتا کہ نبی ﷺ نے سر کے کچھ حصے پر کبھی مسح کیا ہو اور جب آپ ﷺ پیشانی کے بالوں پر مسح کرتے تو اسے پگڑی پر مکمل کرتے تھے جیسا کہ حدیث مغیرہ رضی اللہ عنہ میں ہے۔ (واضح رہے) کہ آپ ﷺ کبھی اپنے (مکمل) سر کا مسح کرتے تھے، کبھی صرف پگڑی پر مسح کرتے تھے اور کبھی پیشانی کے بالوں اور پگڑی (دونوں) پر کرتے تھے۔ (لہذا ثابت ہوا کہ قرآن کے حکم کی وضاحت نبی ﷺ کے عمل سے مکمل مسح الرأس پر مداومت کے ساتھ ہوتی ہے اس لیے یہی رائج ہے۔) جیسا کہ امام ابن قیمؒ نے بیان کیا ہے۔ (۲)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(بخاریؒ) باب قائم کیا ہے ﴿مسح الرأس کله﴾ ”مکمل سر کا مسح کرنا“ اس کے تحت سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے کہ عورت بھی (اس عمل میں) مرد کے درجہ میں ہونے کی بنا پر اپنے سر کا مسح کرے گی۔ (۴)

○ سر کے مسح کے لیے ہاتھوں کے بچے پانی کے علاوہ نیا پانی لینا ضروری نہیں کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ سے دونوں طرح ثابت ہے جیسا کہ احادیث میں ہے:

(۱) ﴿مسح برأسه بماء غیر فضل یدہ﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کے بچے ہوئے پانی کے علاوہ (نئے) پانی سے اپنے سر کا مسح کیا۔“ (۵)

(۲) ﴿ان النبی ﷺ مسح برأسه من فضل ماء کان فی یدہ﴾ ”نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اسی زائد پانی سے کیا جو آپ ﷺ کے ہاتھ میں موجود تھا۔“ (۶)

② کانوں کے مسح کے وجوب کی دلیل حضرت ابوامامہؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ابوموسیٰؓ، حضرت انسؓ، حضرت سمرہ بن جندبؓ اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہم سے مروی صحیح حدیث ہے ﴿الأذن من الرأس﴾ ”دونوں کان سر سے ہیں۔“ (۷)

جب دونوں کان سر میں شامل ہیں تو چونکہ سر کا مسح فرض ہے لہذا کانوں کا مسح بھی فرض ہوا۔ اسی بنا پر نبی ﷺ سر کے ساتھ کانوں کا مسح بھی کر لیا کرتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿فمسح برأسه وأذنيه﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے سر اور دونوں کانوں کا مسح کیا۔“ (۸)

(۱) [شرح مسلم (۱۲۵/۲)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۴۴/۱) سیل السلام (۹۷/۱)]

(۳) [المغنی (۱۷۶/۱)]

(۴) [بخاری (قبل الحدیث ۱۸۵) کتاب الوضوء : باب مسح الرأس کله]

(۵) [مسلم (۳۴۷) کتاب الطہارۃ : باب فی وضوء النبیؐ، أحمد (۱۵۸۴۵) دارمی (۷۰۳)]

(۶) [حسن : صحیح أبو داود (۱۲۰) کتاب الطہارۃ : باب صفة وضوء النبیؐ، أبو داود (۱۳۰) ترمذی (۳۳)]

(۷) [صحیح : الصحیحة (۳۶)]

(۸) [حسن : صحیح أبو داود (۹۹) کتاب الطہارۃ : باب صفة وضوء النبیؐ، أبو داود (۱۰۸)]

44- کانوں کے مسح کا طریقہ

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ”آپ ﷺ نے اپنے سر کا مسح کیا اور اپنے ہاتھوں کی دونوں انگشت ہائے شہادت کو کانوں میں داخل کیا اور انگوٹھوں سے کانوں کے باہر والے حصے کا مسح کیا۔“ (۱)

45- کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا

یہ عمل نبی ﷺ سے ثابت نہیں۔ (۲)

46- کیا مسح صرف ایک مرتبہ کرنا ضروری ہے؟

اس ضمن میں دو مختلف احادیث ہیں جو کہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مسح برأسه مرة﴾ ”انہوں نے ایک مرتبہ سر کا مسح کیا“..... پھر کہا کہ میں نے یہ مناسب سمجھا کہ تمہیں رسول اللہ ﷺ کے وضوء کا طریقہ بتلا دوں۔ (۳)

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿أن النبي ﷺ مسح رأسه ثلاثاً﴾ ”نبی ﷺ نے تین مرتبہ اپنے سر کا مسح کیا۔“ (۴)

حافظ ابن حجرؒ بیان کرتے ہیں کہ امام ابو داؤدؒ نے اسے دو سندوں سے روایت کیا ہے جن میں سے ایک کو تین مرتبہ سر کے مسح کے متعلق حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں صحیح کہا ہے اور (واضح رہے کہ) ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ (۵)

امام ابن جوزیؒ بھی ”کشف المشكل“ میں تکرار کی صحیح کی طرف مائل ہیں۔ (۶)

(شافعی) مسح بھی بقیہ اعضاء کی طرح تین مرتبہ کرنا مستحب ہے۔

(ابو حنیفہ، حسن یصری) سر کے مسح میں تکرار مستحب نہیں ہے۔ (۷)

(شوکانی) انصاف اسی میں ہے کہ تین مرتبہ مسح کرنے کی احادیث درجہ اعتبار کو نہیں پہنچتیں لہذا صحیحین کی احادیث سے ثابت ایک مرتبہ ہی مسح کیا جائے۔ (۸)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۳) کتاب الطہارۃ : باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، أبو داود (۱۳۵) نسائی (۸۸/۱) ابن خزيمة (۱۷۴)]

(۲) [زاد المعاد (۱۹۵/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح ترمذی (۴۴) کتاب الطہارۃ : باب وضوء النبی کیف کان، أبو داود (۱۱۶) أحمد (۱۲۰/۱) نسائی (۷۰/۱) ابن ماجہ (۴۵۶) ترمذی (۴۸)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۰۱) کتاب الطہارۃ : باب صفة وضوء النبی، أبو داود (۱۱۰)]

(۵) [فتح الباری (۳۱۲/۱)]

(۶) [بیہقی (۷۸/۱) تلخیص الحییر (۱۴۶/۱)]

(۷) [الأم (۲۶/۱) المجموع (۴۲۶/۱) روضة الطالبین (۵۹/۱) المبسوط (۵۰/۱) حاشیۃ الدسوفی (۹۸/۱)]

(۸) [نیل الأوطار (۲۴۸/۱)]

(ابن حجر) تین مرتبہ مسح کی احادیث اگر صحیح ہوں تو ان کا معنی یہ ہوگا کہ جو شخص زیادہ مسح کرنا چاہے وہ زیادہ سے زیادہ تین مرتبہ مسح کر سکتا ہے اور اس کا مطلب یہ نہیں ہوگا کہ تین مرتبہ مسح کرنا بہر صورت لازم ہے۔ (۱)

(اجماع) وضوء میں ایک مرتبہ مسح کرنا واجب ہے جبکہ تین مرتبہ مسح کرنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح حدیث کی وجہ سے سنت و مستحب ہے۔ (واللہ اعلم)

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(امیر صنعانی) ایک سے زیادہ مرتبہ مسح کرنا سنت ہے واجب نہیں یعنی اسے کبھی آپ کر سکتے ہیں اور کبھی چھوڑ سکتے ہیں۔ (۳)

ہدایہ میں ہے کہ تین مرتبہ مسح کرنا مشروع ہے۔ (۴)

47- گردن کا مسح

(ابن تیمیہ) نبی ﷺ سے وضوء میں گردن کے مسح کے متعلق کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں یہی وجہ ہے کہ جن احادیث میں نبی ﷺ کے وضوء کا بیان ہے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ گردن کا مسح نہیں کرتے تھے۔ (۵)

(ابن قیم) گردن کے مسح میں نبی ﷺ سے کوئی بھی صحیح حدیث ثابت نہیں ہے۔ (۶)

(نووی) گردن کا مسح بدعت ہے۔ (۷)

(جمہور، مالک، شافعی، احمد) گردن کا مسح مسنون نہیں۔ (۸)

(صدیق حسن خان) قریب تھا کہ اس کے بدعت ہونے پر اہل مذاہب کے درمیان اجماع ہو جاتا۔ (۹)

بایں ہمہ اس ضمن میں پیش کی جانے والی چند ایک روایات اور ان کا سبب ضعف حسب ذیل ہے:

(۱) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل مرفوع روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿مسح رقبۃ﴾ ”آپ ﷺ نے اپنی گردن کا مسح کیا۔“ (۱۰)

یہ روایت تین راویوں کی بنا پر ضعیف ہے:

(۱) [فتح الباری (۳۹۹/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص ۹۱)]

(۳) [سبل السلام (۸۲/۱)]

(۴) [(۲۱/۱)]

(۵) [مجموع الفتاوی (۱۲۷/۲۱)]

(۶) [زاد المعاد (۱۹۵/۱)]

(۷) [المجموع (۴۸۹/۱)]

(۸) [الفتاوی الکبری لابن تیمیہ (۴۱۸/۱)]

(۹) [الروضة الندية (۱۳۷/۱)]

(۱۰) [كشف الأستار للبرار (۱۴۰/۱)]

① محمد بن حجر: امام بخاریؒ نے اسے محل نظر کہا ہے اور امام ذہبیؒ نے کہا ہے کہ اس کے لیے مناکیر ہیں۔ (۱)

② سعید بن عبد الجبار: امام نسائیؒ نے اسے غیر قوی کہا ہے۔ (۲)

③ ام عبد الجبار: ابن ترکمانیؒ بیان کرتے ہیں کہ مجھے اس کے حال اور نام کا کچھ علم نہیں۔ (۳)

(2) طلحہ بن مصرف رحمہ اللہ عن ابیہ عن جدہ مروی ایک روایت میں بھی نبی ﷺ سے گردن کے مسح کا ذکر ملتا ہے۔ (۴)

یہ روایت بھی تین راویوں کی بنا پر ضعیف ہے:

① ابوسلمہ کندی عثمان بن مقسم البری: امام جوزجانیؒ نے اسے کذاب اور امام نسائیؒ و دارقطنیؒ نے اسے متروک کہا ہے۔ (۵)

② لیث بن ابی سلیم: صدوق ہے لیکن اسے اختلاط ہو گیا تھا اور اس کی حدیث متمیز نہیں ہے لہذا اسے چھوڑ دیا گیا۔ (۶)

③ طلحہ بن مصرف: یہ مجہول ہے۔ (۷)

(3) ایک روایت میں ہے ﴿مسح الرقبۃ امان من الغل﴾ ”گردن کا مسح خیانت سے امان (کا باعث) ہے۔“ (۸)

وَيُجْزَىٰ مَسْحُ بَعْضِهِ وَالْمَسْحُ عَلَى الْعِمَامَةِ
سر کے کچھ حصے اور پگڑی پر مسح کفایت کرتا ہے۔ ①

① (1) حضرت مغیر بن شعبہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ﴿انہ توضا ومسح بनावیثہ وعلی العمامۃ﴾ ”آپ ﷺ نے وضوء کیا اور پیشانی اور پگڑی پر مسح کیا۔“ (۹)

(2) حضرت عمرو بن أمیہ ضمری رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿رأیت رسول اللہ یمسح علی عمامتہ وخفیہ﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ اپنی پگڑی اور اپنے موزوں پر مسح کرتے تھے۔“ (۱۰)

(3) جامع ترمذی میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رحمہ اللہ سے مروی حدیث میں یہ الفاظ ہیں ﴿مسح علی الخفین والعمامۃ﴾

(۱) [میزان الاعتدال (۵۱۱/۳)]

(۲) [میزان الاعتدال (۴۷۲/۱)]

(۳) [”الجوهر النقی“ ذیل المسنن الكبرى للبيهقي (۳۰۱/۲)]

(۴) [طبرانی کبیر (۱۸۰/۱۹)]

(۵) [میزان الاعتدال (۵۶/۳)]

(۶) [تقريب التهذيب (۱۳۸/۲)]

(۷) [تقريب التهذيب (۳۸۰/۱)]

(۸) [امام ابن صلاحؒ بیان کرتے ہیں کہ یہ خبر نبی ﷺ سے تو معروف نہیں ہے البتہ بعض سلف کا قول ہے۔ [نیل الأوطار (۲۵۴/۱)]

اور امام نوویؒ نے اس روایت کو موضوع قرار دیا ہے۔ [المجموع (۴۸۹/۲)]

(۹) [مسلم (۲۷۴) کتاب الطہارۃ: باب المسح علی الناصیۃ والعمامۃ، أبو داود (۱۵۰) أبو عوانۃ (۲۵۹/۱) ابن الحارود

(۸۳) بیہقی (۵۸۱/۱) أحمد (۲۴۴/۴)]

(۱۰) [بخاری (۲۰۵) کتاب الوضوء: باب المسح علی الخفین، أحمد (۱۷۹/۴) ابن أبی شیبۃ (۱۷۸/۱) نسائی

(۱۸۱/۱) ابن ماجہ (۵۶۲)]

”آپ ﷺ نے موزوں اور گڑی پر مسح کیا۔“ (۱)

اس مسئلہ میں اختلاف کیا گیا ہے کہ گڑی یا ٹوپی وغیرہ پر مسح کرتے ہوئے سر کے کچھ حصے پر مسح کرنا ضروری ہے یا گڑی کا مسح ہی کافی ہے۔

(جمہور، مالک، شافعی، ابوحنیفہ) صرف گڑی پر مسح کر لینا جائز نہیں ہے۔

(نودوی) اسی کے قائل ہیں۔ امام سفیان ثوریؒ اور امام ابن مبارکؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

(احمد) صرف گڑی پر مسح کرنا کافی ہے۔ (۲)

(واجب) صرف سر پر صرف گڑی پر یا سر اور گڑی دونوں پر اٹھا مسح کر لینا صحیح ثابت ہے۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن قدامہ حنبلی) (صرف) گڑی پر مسح جائز ہے۔ (۶)

امام ابن منذرؒ بیان کرتے ہیں کہ گڑی پر مسح کرنے والوں میں حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابوامامہؓ، حضرت سعید بن مالکؓ اور حضرت ابو درداءؓ رضی اللہ عنہم ہیں نیز حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ، امام حسنؓ، امام قتادہؓ، امام کھولؓ، امام اوزاعیؓ اور امام ابو ثور وغیرہ رحمہم اللہ اجماع کا بھی یہی موقف ہے۔ (۷)

پھر ٹخنوں سمیت اپنے پاؤں دھوئے۔ ①

ثُمَّ يَغْسِلُ رِجْلَيْهِ مَعَ الْكَفَّيْنِ

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَفَّيْنِ﴾ [المائدة: ۶] ”اور اپنے قدموں کو ٹخنوں تک دھو لو۔“

(۲) رسول اللہ سے ثابت وضوء کے بیان میں تمام احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ آپ ﷺ ہمیشہ پاؤں دھویا کرتے تھے۔ (۸)

(۳) حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک ایسے شخص کو دیکھا جس نے اپنی ایزھی کو نہیں دھویا تھا تو فرمایا

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۳۶) ترمذی (۱۰۰) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء في المسح على العمامة، أحمد

(۲۴۴/۴) مسلم (۲۷۴) أبو داود (۱۵۰) نسائی (۷۶/۱) ابن ماجہ (۵۴۵) أبو عوانہ (۲۵۹/۱) دار قطنی

(۱۹۲/۱) بیہقی (۵۸/۱)

(۲) [شرح مسلم للنووی (۱۷۲/۲) فتح الباری (۳۸۸/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۲۵۷/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۳۵۸/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۲۹/۱)]

(۶) [المعنی (۱۷۶/۱)]

(۷) [فتح الباری (۳۶۹/۱) تحفة الأحوذی (۳۶۳/۱)]

(۸) [جامع الأصول لابن الأثير (۱۴۹/۷)]

﴿وَبَلِّغْ لِلْعَقَابِ مِنَ النَّارِ﴾ ”ان ٹخنوں کے لیے آگ سے ہلاکت ہے۔“ (۱)

(4) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک دیہاتی سے ارشاد فرمایا ﴿تَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ﴾ ”اس طرح وضوء کرو جیسے اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے۔“ پھر آپ ﷺ نے اسے وضوء کا طریقہ بتلایا اور اس میں پاؤں بھی دھوئے۔ (۲)

(جہور) وضوء میں پاؤں دھونا واجب ہے۔ (۳)

(نودوی) کسی بھی ایسے شخص سے اس کی مخالفت ثابت نہیں ہے جس کا اجماع میں کوئی شمار ہو۔ (۴)

(ابن حجر) کسی ایک صحابی سے بھی اس کی مخالفت ثابت نہیں ہے سوائے حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے۔ لیکن ان سے بھی اس بات سے رجوع ثابت ہے..... اور عبدالرحمن بن ابی لیلیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے پاؤں دھونے پر اجماع کیا ہے۔ (۵)

(ابن جریر، حسن بصری) قدموں کو دھونے اور ان پر مسح کرنے میں اختیار ہے۔ (۶)

(بعض اہل ظاہر) دھونا اور مسح کرنا دونوں ہی واجب ہیں۔ (۷)

جن لوگوں نے مسح کو لازم قرار دیا ہے ان کے پاس صرف قراءت جری ہی دلیل ہے۔ یعنی ”أَرْجُلُكُمْ“ لیکن یہ بھی اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ صرف مسح ہی ضروری ہے کیونکہ دوسری قراءت اس کا رد کرتی ہے لہذا اگر رسول اللہ ﷺ سے صرف پاؤں دھونا ہی منقول نہ ہوتا تو اس سے زیادہ سے زیادہ صرف دونوں کے درمیان اختیار ہی ثابت کیا جاسکتا تھا۔ (۸)

(راجح) پاؤں دھونا فرض ہے جیسا کہ گذشتہ تمام دلائل اسی کے متقاضی ہیں۔ (۹)

○ واضح رہے کہ ٹخنے پنڈلی اور پاؤں کے جوڑ کے پاس ابھری ہوئی دو ہڈیاں ہیں۔ انہیں دھونے کا نبی ﷺ سے کسی حدیث میں واضح ذکر تو موجود نہیں ہے لیکن پاؤں دھونے کے فرض میں یہ بھی اسی طرح شامل ہیں جیسے بازو دھونے کے فرض میں کہنیاں شامل ہیں۔

(۱) [بخاری (۱۶۵) کتاب الوضوء: باب غسل الأعقاب، مسلم (۲۴۲) عبدالرزاق (۶۲) نسائی (۷۷/۱) دارمی

(۱۷۹/۱) أحمد (۲۲۸/۲) ابن الحارود (۷۸) شرح معانی الآثار (۳۸/۱) أبو عوانة (۲۵۱/۱) بیہقی (۶۹/۱)

ترمذی (۴۱) ابن ماجہ (۴۵۳)]

(۲) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۵۳۹) کتاب الطہارۃ: باب من توضأ فترك موضعاً لم يصبه الماء، ابن ماجہ (۶۶۵)

أبو عوانة (۳۵۳/۱) بیہقی (۸۳/۱) إرواء الغلیل (۸۶)]

(۳) [نبیل الأوطار (۲۶۱/۱)]

(۴) [المجموع (۴۱۷/۱)]

(۵) [فتح الباری (۲۶۶/۱)]

(۶) [المجموع (۴۱۷/۱)]

(۷) [بداية المجتهد (۱۰/۱)]

(۸) [نبیل الأوطار (۲۶۲/۱) الروضة الندية (۱۳۱/۱)]

(۹) [أيضاً]

اور اس کے لیے موزوں پر مسح کرنا بھی جائز ہے۔ ❶

وَلَهُ الْمَسْحُ عَلَى الْخَفِيِّنِ

❶ (۱) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا ﴿و مسح علی الخفین والعمامة﴾
”اور موزوں اور پگڑی پر مسح کیا۔“ (۱)

(۲) حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿مسح رسول اللہ علی الخفین والخمار﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے موزوں اور پگڑی پر مسح کیا۔“ (۲)

(۳) حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے اپنے موزوں پر مسح کیا اور پھر کسی کے پوچھنے پر بتلایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (۳)

(نوویؒ) موزوں پر مسح کرنا اتنے صحابہ سے مروی ہے کہ جن کا شمار نہیں کیا جاسکتا۔ (۴)

(ابن حجرؒ) حفاظ کی ایک جماعت نے وضاحت کی ہے کہ موزوں پر مسح کرنا متواتر (دلائل سے ثابت) ہے۔ (۵)

(احمدؒ) اس مسئلہ میں صحابہ ت چالیس مرفوع احادیث مروی ہیں۔ (۶)

(ابن ابی حاتمؒ) اس مسئلہ میں اکتالیس صحابہ سے مروی ہے۔ (۷)

یاد رہے کہ مسح کے انکار میں حضرت عائشہؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت صحیح نہیں ہے۔ (۸)

جیسا کہ امام ابن عبد البرؒ اور امام احمدؒ نے (انکار والی) احادیث کے باطل و غیر ثابت ہونے کی صراحت کی ہے۔ (۹)

(۱) [ترمذی (۱۰۰) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی المسح علی الجورین والعمامة، مسلم (۲۷۴) أحمد (۲۴۴/۴) أبو داود (۱۵۰) نسائی (۷۶۳۱) ابن ماجہ (۵۴۵) أبو عوانہ (۲۵۹۳۱) طیالسی (۶۹۹) شرح معانی الآثار (۳۰/۱)]

(۲) [مسلم (۲۷۵) کتاب الطہارۃ: باب المسح علی الناصیۃ والعمامة، أبو داود (۱۵۳) ترمذی (۱۰۱) نسائی (۷۵/۱) ابن ماجہ (۵۶۱) أحمد (۱۲/۶)]

(۳) [بخاری (۳۸۷) کتاب الصلاة: باب الصلاة فی الخفاف، مسلم (۲۷۲) أبو داود (۱۵۴) ترمذی (۹۳) نسائی (۸۱/۱) ابن ماجہ (۵۴۳) ابن حزيمة (۱۸۶)]

(۴) [شرح مسلم (۱۷۰/۲)]

(۵) [فتح الباری (۴۰۸/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۷۵/۱)]

(۷) [ایضاً]

(۸) [المجموع (۴۷۸/۱)]

(۹) [التمہید (۱۳۸/۱۱) نیل الأوطار (۲۷۵/۱)]

48- موزوں پر مسح کے لیے انہیں پہنتے وقت با وضو ہونا شرط ہے

جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ﴿دعہما فانی ادخلتہما طاہرتین﴾ ”انہیں چھوڑ دو کیونکہ میں نے جب یہ موزے پہنے تھے تو میں با وضو تھا۔“ (۱)
(جمہور، مالک، شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔
(ابو حنیفہ) حالت حدث میں بھی موزے پہننا جائز ہے اس کے بعد وہ اپنا وضو مکمل کر لے۔ (۲)
(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے۔ (۳)

49- موزے کے کس حصے پر مسح کیا جائے؟

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔
(مالک، شافعی) موزے کے اوپر مسح کرنا فرض ہے اور نیچے کرنا سنت ہے۔ (۴)
(احمد، ابو حنیفہ) مسح صرف موزے کے اوپر والے حصے پر ہی کیا جائے گا۔ (۵)
علاوہ ازیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرنا واجب ہے۔ امام احمد موزے کے اکثر حصے پر مسح کے قائل ہیں جبکہ امام شافعی کا کہنا ہے کہ اتنے حصے پر واجب ہے جتنے پر مسح کا لفظ بولا جاسکتا ہے۔ (۶)
(راجح) صرف موزے کے اوپر والے حصے پر مسح کیا جائے گا جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”اگر دین کا دار و مدار رائے اور عقل پر ہوتا تو پھر موزوں کی غلیظ سطح پر مسح اوپر کی بہ نسبت زیادہ قرین قیاس تھا۔ میں نے خود رسول اللہ کو موزے کے بالائی حصے پر مسح کرتے دیکھا ہے۔“ (۷)
علاوہ ازیں مسح کی کیفیت کے متعلق کوئی صحیح حدیث موجود نہیں ہے لہذا اتنے حصے کا مسح کرنا جسے نفث میں مسح کہا جاسکتا ہے کفایت کر جائے گا۔ (۸)

- (۱) [بخاری (۲۰۶) کتاب الوضوء: باب إذا أدخل رجلیه وھما طاهران، مسلم (۴۰۴) أحمد (۲۰۱/۴) بیہقی (۳۰۹/۱) تحفة الأشراف (۴۸۳/۸)]
- (۲) [المغنی (۲۸۲/۱) المحلی (۱۰۰/۲) المجموع (۵۴۰/۱) بدائع الصنائع (۹/۱)]
- (۳) [شرح مسلم للنووی (۱۷۳/۲) المجموع (۵۴۰/۱)]
- (۴) [الأم (۴۸/۱)]
- (۵) [اللباب (۱۶۰/۱)]
- (۶) [المجموع (۵۵۱/۱) المغنی (۲۹۷/۱) المحلی (۱/۲) بدائع الصنائع (۱۲/۱)]
- (۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۴۷) کتاب الطہارۃ: باب کیف المسح، أبو داود (۱۶۲) ابن أبی شیبہ (۱۸۱/۱) دارمی (۱۸۱/۱) دارقطنی (۱۹۹/۱) بیہقی (۲۹۲/۱) حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحبیر (۲۸۲/۱)]
- (۸) [سبل السلام (۱۴۱/۱)]

50- مقیم اور مسافر کے لیے مدت مسح

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مدت مسح کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة﴾ ”مسافر کے لیے تین شب و روز اور مقیم کے لیے ایک دن رات (مسح کی مدت ہے)۔ (۱) (مالک) مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں اس لیے ہمیشہ مسح کیا جاسکتا ہے۔ (۲) امام مالک کا یہ مذہب درست نہیں کیونکہ جس روایت سے تین دنوں سے زیادہ مسح کا جواز نکالا جاتا ہے ﴿نعم وما شئت﴾ وہ ضعیف ہے۔ (۳)

اور جس حدیث میں مطلقاً مسح کا ذکر ہے ﴿إذا توضأ أحدكم ولبس خفيه فليصل فيهما وليمسح عليهما ثم لا يخلعهما إن شاء إلا من جنابة﴾ ”جب تم میں سے کوئی وضوء کرے اور اس نے اپنے دونوں موزے پہنے ہوئے ہوں تو ان دونوں میں نماز پڑھ لے اور ان دونوں پر مسح کر لے پھر اگر چاہے تو انہیں مت اتارے مگر جنابت کی وجہ سے اتار دے۔“ (۴)

اسے متید (یعنی مسافر کے لیے تین دن وغیرہ) پر محمول کیا جائے گا بھی جمہور کا مذہب ہے۔ (۵)

51- مدت مسح میں جنابت کی وجہ سے موزے اتار دیے جائیں لیکن بول و براز یا نیند کی وجہ سے

اتارنا ضروری نہیں

حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے کہ ﴿ان لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام إلا من جنابة لكن من غائط و بول و نوم﴾ ”ہم تین دن تک اپنے موزے نہ اتاریں الا کہ حالت جنابت لاحق ہو جائے البتہ بیت الخلاء جانے کی صورت میں پیشاب اور نیند کی وجہ سے اتارنے کی ضرورت نہیں۔“ (۶)

52- جرابوں اور جوتیوں پر مسح کا حکم

ان دونوں پر مسح کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا

(۱) [مسلم (۶۷۶) کتاب الطہارۃ : باب التوقيت في المسح على الخفين، ابن ماجه (۵۵۲) نسائی (۸۴/۱) ابن ابی شیبہ (۱۷۹/۱) ابن خزيمة (۱۹۲) ابن حبان (۱۸۴) - الموارد) شرح معانی الآثار (۸۲/۱) دارقطنی (۱۹۴/۱) بیہقی (۶۷۶۳۱)]

(۲) [المنتقى للبا جی (۷۸/۱)]

(۳) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۲۸) کتاب الطہارۃ : باب التوقيت في المسح، أبو داود (۱۵۸) ابن ماجه (۵۵۷)]

(۴) [صحيح : صحيح الجامع الصغير (۴۴۷)]

(۵) [أعلام الموقعين (۲۸۱/۴)]

(۶) [حسن : صحيح ابن ماجه (۳۸۷) کتاب الطہارۃ و سننها : باب الوضوء من النوم، إرواء الغلیل (۱۰۴) ابن ماجه

(۴۷۸) ترمذی (۹۶) نسائی (۸۳/۱) ابن ابی شیبہ (۱۷۷/۱) أحمد (۲۳۹/۴) ابن خزيمة (۱۹۳) ابن حبان

(۱۷۹) - الموارد]

﴿ومسح علی الجورین والنعلین﴾ ”اور جرابوں اور جوتیوں پر مسح کیا۔“ (۱)

مندرجہ ذیل صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی جرابوں اور جوتیوں پر مسح کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔

(۱) حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ (۳)

(۳) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ (۴) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ (۵)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) صحابہ نے جرابوں پر مسح کیا ہے اور ان کے زمانے میں کوئی بھی ان کا مخالف ظاہر نہیں ہوا لہذا یہ اجماع (کی مانند ہی) ہے۔ (۶)

(ابن قیمؒ) جرابوں پر مسح جائز ہے کیونکہ صحابہ کا یہی عمل تھا۔ (۷)

(ابن ہازؒ) موزوں اور جرابوں پر مسح جائز ہے۔ (۸)

وَلَا يَكُونُ وُضُوءٌ شَرْعِيًّا إِلَّا بِالنِّيَّةِ لَا سُبْحَانَ الصَّلَاةِ اور شرعی وضوء نماز پڑھنے کی نیت کے بغیر نہیں ہوتا۔ ❶

❶ کیونکہ نیت تمام اعمال صالحہ کی طرح وضوء میں بھی واجب ہے اس بنا پر کہ یہ بھی ایک نیک عمل ہے۔

(۱) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ”تمام اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ (۹)

(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَا عَمَلَ وَلَا قَوْلَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ﴾ ”کوئی بھی عمل اور کوئی بھی قول نیت کے بغیر قبول نہیں۔“ (۱۰)

”إنما الأعمال“ اس ترکیب میں دو وجہ سے حصر پایا جاتا ہے۔ ❶ ”إنما“ کلمہ حصر ہے یعنی سوائے اس کے نہیں یا

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۱۴۸/۱۴۷) کتاب الطہارۃ: باب المسح علی الجورین، إرواء الغلیل (۱۰۱) تمام المنة (ص/۱۱۳) ترمذی (۹۹) ابن ماجہ (۵۵۹) نسائی (۹۲/۱) ابن حبان (۱۷۶) شرح معانی الآثار (۹۷/۱) بیہقی (۲۸۳/۱)]

(۲) [صحیح: مصنف عبدالرزاق (۷۷۷) طبرانی کبیر (۹۲۳۹) أحمد فی کتاب العلل و معرفة الرجال (۲۲۲/۳) بیہقی (۲۸۵/۱) ابن ابی شیبہ (۱۷۲/۱)]

(۳) [صحیح: أحمد فی کتاب العلل (۳۷۵/۳) طبرانی کبیر (۲۴۴/۱) عبدالرزاق (۷۷۹) ابن ابی شیبہ (۱۹۷۸)]

(۴) [حسن: ابن ابی شیبہ (۱۹۸۴) عبدالرزاق (۷۷۸)]

(۵) [حسن: ابن ابی شیبہ (۱۷۲/۱)]

(۶) [المغنی (۳۷۴/۱)]

(۷) [تہذیب السنن (۱۲۳/۱)]

(۸) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۴۶/۱)]

(۹) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحی: باب بدء الوحی، مسلم (۱۹۰۷) ابو داود (۲۲۰۱) نسائی (۵۸/۱) ترمذی

(۱۶۴۷) ابن ماجہ (۴۲۲۷) أحمد (۲۵/۱) حمیدی (۲۸) ابن خزيمة (۱۴۲)]

(۱۰) [صحیح بالشواہد: العلل المتناہیۃ لابن الجوزی (۳۴۶/۲)]

صرف کے معنی میں۔ ② ”الأعمال“ جمع ہے اور الف لام استغراق اس پر لگا ہوا ہے جو صر کے معنی کو تسلیم ہے۔ (۱)
لہذا اس کا معنی یہ ہوا کہ ہر عمل نیت پر ہی منحصر ہے اور یہ بھی کہ کوئی عمل (شرعی قبول) نہیں ہے مگر صرف نیت کے ساتھ ہی۔ (۲)
(ابن حجر) علماء کا اتفاق ہے کہ تمام مقاصد میں نیت شرط ہے۔ (۳)
(الک، شافعی، احمد) وضوء میں بھی بقیہ اعمال کی طرح نیت فرض ہے۔ امام لیث، امام ربیعہ اور امام اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی موقف ہے۔

(ابو حنیفہ) وضوء کے لیے نیت ضروری نہیں ہے۔ (۴)

امام ابو حنیفہ کا کہنا ہے کہ چونکہ صرف جسم کے بعض اعضاء کو دھونے کا ہی حکم دیا گیا ہے لہذا جب انہیں دھو دیا گیا تو نیت کی ضرورت نہیں لیکن ان کی یہ بات اس لیے درست نہیں کیونکہ جہاں بعض مخصوص اعضاء کو دھونے کا حکم ہے وہاں پر عبادت کو خالص نیت کے ساتھ کرنے کا بھی حکم ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البینۃ: ۵۰] (۵)

(ابن قیم) انہوں نے اکاون (51) جہات سے احناف کا رد کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ وضوء میں نیت ضروری ہے۔ (۶)

(ابن حزم) نماز فرض ہو یا نفل، طہارت کی نیت کے بغیر وضوء نہیں ہوتا۔ (۷)

(شوکانی) اس حدیث ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ میں تمام نیک اعمال کے لیے نیت کے شرط ہونے کا ثبوت ہے۔ (۸)
(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۹)

53- زبانی الفاظ کے ساتھ نیت کا حکم

یہ عمل کسی حدیث سے ثابت نہیں۔

(ابن تیمیہ) الفاظ کے ساتھ نیت کرنا بدعت ہے۔ (۱۰) نیت کی جگہ علماء کے اتفاق کے ساتھ صرف دل ہی

(۱) [البحر المحیط للزرکشی (۵۰/۴) الإحکام فی أصول الأحکام للآمدی (۲۶۷/۳)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۰۸/۱)]

(۳) [فتح الباری (۱۴۱/۱)]

(۴) [الم (۱۲۹/۱) الکافی (۱۶۴/۱) حاشیۃ الدسوقی (۹۳/۱) المغنی (۱۱۰/۱) المیسوط (۷۲/۱) البحر الرائق

(۲۴/۱)]

(۵) [المحلی (۱۳۱/۱)]

(۶) [أعلام الموقعین (۱۱۱/۳)]

(۷) [المحلی (۱۳۱/۱)]

(۸) [نیل الأوطار (۲۱۰/۱)]

(۹) [الروضة الندیة (۱۳۸/۱)]

(۱۰) [الفتاویٰ الکبریٰ (۲۱۴/۱)]

ہے۔ (۱) اور اگر کوئی حضرت نوح علیہ السلام کی عمر (950 سال) کے برابر بھی رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے زبان کے ساتھ نیت کرنا تلاش کرتا رہے تب بھی سوائے سفید جھوٹ کے کامیاب نہیں ہوگا۔ (۲)

البتہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ اجماع کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ نے اسے مستحب اس لیے کہا ہے کیونکہ یہ مزید تاکید کا باعث ہے۔ جبکہ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ نے اسے غیر مستحب اور بدعت کہا ہے کیونکہ یہ عمل رسول اللہ ﷺ اور صحابہ میں سے کسی سے بھی منقول نہیں اور نہ تو نبی ﷺ نے کسی کو اس کا حکم دیا ہے اور نہ ہی کسی ایک کو بھی سکھایا ہے اور یہی دوسرا قول ہی رائج ہے۔ (۳)

(ابن قیمؒ) زبان سے نیت کرنا بدعت ہے اور نیت کسی کام کے ارادے کا نام ہے جس کی جگہ صرف دل ہے اس کا اصلاً زبان سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ (۴)

(نوویؒ) نیت صرف دل کے ارادے کو ہی کہتے ہیں۔ (۵)

حنفی علماء نے بھی اس کے بدعت ہونے کا اعتراف کیا ہے:

(ابن عابدینؒ) زبان سے نیت کرنا بدعت ہے۔ (۶)

(ملاعلی قاریؒ) الفاظ کے ساتھ نیت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بدعت ہے۔ (۷)

(ابن ہمامؒ) رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک سے بھی زبان کے ساتھ نیت کرنا منقول نہیں۔ (۸)

(انور شاہ کاشمیریؒ) نیت صرف دل کا معاملہ ہے۔ (۹)

اور بھی مختلف کتب میں اس عمل کو بدعت ہی شمار کیا گیا ہے۔ (۱۰)

علاوہ ازیں اس کے بدعت ہونے کا یہ بھی ثبوت ہے کہ اگر نبی ﷺ نے زبانی نیت سکھائی ہوتی تو عربی زبان میں ہوتی جبکہ ہمارے ہاں اردو میں نیت سکھائی جاتی ہے۔

(۱) [مجموع الفتاویٰ (۲۶۲/۱۸)]

(۲) [إغاثۃ اللہفان (۱۵۸/۱)]

(۳) [الفتاویٰ الکبریٰ (۲۱۴/۱)]

(۴) [زاد المعاد (۶۹/۱)] [إغاثۃ اللہفان (۱۳۶/۱)]

(۵) [شرح المہذب (۳۵۲/۱)]

(۶) [رد المحتار (۲۷۹/۱)]

(۷) [مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح (۴۱/۱)]

(۸) [فتح القدیر (۲۳۲/۱)]

(۹) [فیض الباری (۸/۱)]

(۱۰) [عمدۃ الرعاۃ حاشیۃ شرح الوقایۃ (۱۵۹/۱) السنن والمبتدعات (۲۸/۱)]

متفرقات

54- ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال واجب ہے

- (1) حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وخلل بین الأصابع﴾ ”اور انگلیوں کے درمیان خلال کرو۔“ (۱)
- اس مطلق حکم میں ہاتھ اور پاؤں دونوں کی انگلیاں شامل ہیں۔
- (2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا توضأت فخلل أصابع يديك ورجليك﴾ ”جب تم وضوء کرو تو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرو۔“ (۲)
- (شوکانیؒ) ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال واجب ہے۔ (۳)
- (عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)
- (امیر صنعانیؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۵)
- (البانیؒ) ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال حضرت لقیط رضی اللہ عنہ کی حدیث کی وجہ سے واجب ہے۔ (۶)
- واضح رہے کہ پاؤں کی انگلیوں کا خلال چھوٹی انگلی سے کرنا چاہیے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کا یہی عمل تھا۔ (۷)

55- داڑھی کا خلال واجب ہے

- (1) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب وضوء کرتے تو پانی کا ایک چلو بھر کے اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کرتے اور اس کے ساتھ اپنی داڑھی کا خلال کرتے اور فرماتے ﴿هكذا أمرني ربي﴾ ”میرے رب نے مجھے اسی طرح حکم دیا ہے۔“ (۸)
- (۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۹) کتاب الطہارۃ : باب فی الاستنثار، أبو داود (۱۴۲) ترمذی (۳۸) نسائی (۸۷) ابن ماجہ (۴۰۷) دارمی (۱۷۹/۱) أحمد (۳۲/۴)]
- (۲) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۳۶۱) ترمذی (۳۹) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی تحلیل الأصابع، ابن ماجہ (۴۴۷) أحمد (۲۸۷/۱)]
- (۳) [نیل الأوطار (۲۴۱/۱)]
- (۴) [تحفة الأحوذی (۱۵۶/۱)]
- (۵) [سبل السلام (۸۹/۱)]
- (۶) [تمام المنة (ص ۹۳)]
- (۷) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۳۶۰) کتاب الطہارۃ و سننہا : باب تحلیل الأصابع، ابن ماجہ (۴۴۶) ترمذی (۴۰) أبو داود (۱۴۸)]
- (۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۳) کتاب الطہارۃ : باب تحلیل اللحية، أبو داود (۱۴۵) بیہقی (۴۵/۱) شرح السنة (۳۰۹/۱) إرواء الغلیل (۱۳۰/۱)]

(2) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَحُلِّلُ لِحْيَتَهُ﴾ ”نبی ﷺ اپنی داڑھی کا خلال کیا کرتے تھے۔“ (۱)

(حسن بن صالحؒ، البوثر، اہل ظاہر) وجوب کے قائل ہیں۔

(شافعیؒ، ابوحنیفہؒ، احمدؒ) غسل جنابت میں داڑھی کا خلال واجب ہے لیکن وضوء میں نہیں۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمد بن حسنؒ، امام ثوریؒ، امام اوزاعیؒ، امام لیثؒ، امام اسحاقؒ، امام داؤدؒ، امام طبریؒ رحمہم اللہ اجماع اور اکثر اہل علم اسی کے قائل ہیں۔
(مالکؒ) وضوء کی طرح غسل جنابت میں بھی داڑھی کا خلال واجب نہیں۔ (۲)

(شوکانیؒ) داڑھی کا خلال فرض نہیں ہے اور حدیث ﴿هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي﴾ نبی ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ (۳)
(راجح) نبی ﷺ کو دیا گیا ہر حکم امت کے لیے بھی فرض ہے تا وقتیکہ تخصیص کی کوئی واضح دلیل نزل جائے جیسا کہ چارے زائد خواتین سے ایک وقت میں نکاح آپ ﷺ کے خصائص سے ہے۔ نیز علماء نے نبی ﷺ کے جو خصائص شمار کیے ہیں ان میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا رسول اللہ ﷺ کو دیا گیا خلال کا حکم امت کے لیے بھی فرض ہے۔
حضرت عمار بن یاسرؒ، حضرت ابن عمرؒ، حضرت انسؒ، حضرت علیؒ، حضرت ابوامامہؒ، حضرت عثمانؒ، امام ابن سیرینؒ اور امام ابراہیمؒ سے مروی ہے کہ (داڑھی کے) خلال کو مجرد بعض لوگوں کے فتوے کی بنا پر نہیں چھوڑا جاسکتا۔ (۴)

56۔ دائیں جانب سے وضوء کی ابتدا کرنا واجب ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا لَبَسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَابْدُؤْا بِمِائِئِكُمْ﴾ ”جب تم لباس پہنو اور جب تم وضوء کرو تو اپنی دائیں جانب سے شروع کرو۔“ (۵)
(اسیر صنعانیؒ) حدیث میں موجود حکم اور آپ ﷺ کا اسی پر استمرار وجوب کی واضح دلیل ہے۔ (۶)
(نوویؒ، شوکانیؒ) یہ عمل واجب نہیں ہے بلکہ سنت و مستحب ہے۔ (۷)

(۱) صحیح : صحیح ابن ماجہ (۳۴۵) ترمذی (۳۱) کتاب الطہارۃ : باب ماجاء فی تحلیل اللحية ابن ماجہ (۴۳۰) ابن عزیمة (۱۰۲۱/۱) دارمی (۱۷۸/۱) عبد الرزاق (۱۲۵) ابن أبی شیبہ (۱۳/۱) حاکم (۱۴۹/۱) بیہقی (۵۴/۱) امام بیہقی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے جبکہ شیخ احمد شاہ اس کی تصحیح کی طرف مائل ہیں۔ [خلافاً للبیہقی (۳۰۹/۱) التعلیق علی الترمذی اللہ اکبر (۴۶/۱)]

(۲) نیل الأوطار (۲۳۵/۱)

(۳) أیضاً

(۴) ابن أبی شیبہ (۱۲/۱)

(۵) صحیح : صحیح أبو داؤد (۳۴۸۸) کتاب اللباس : باب فی الالة ال أبو داؤد (۴۱۴۱) أحمد (۳۵۴/۲) ابن

عزیمة (۱۷۸/۱) ابن ماجہ (۴۰۲)

(۶) سنبل السلام (۹۶/۱)

(۷) شرح مسلم (۱۶۳/۲) نیل الأوطار (۲۶۵/۱)

امام نوویؒ نے تو علمائے اہل سنت کا اسی پر (یعنی عدم وجوب پر) اجماع بھی نقل کیا ہے لیکن رائج بات یہی ہے کہ صریح حدیث میں آپ ﷺ کا حکم محض وجوب پر ہی دلالت کرتا ہے۔

57- وضوء میں موالاة (پہ در پہ اعضاء کو دھونا) واجب ہے

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے وضوء کیا تو اس کے قدم پر ایک ناخن کے برابر جگہ خشک رہ گئی چنانچہ نبی ﷺ نے اسے دیکھا تو فرمایا ﴿ارجع فأحسن وضوء﴾ ”واپس جاؤ اور اپنا وضوء درست کرو۔“ وہ واپس گیا اور وضوء کرنے کے بعد نماز پڑھی۔ (۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موالاة ضروری ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اسے وضوء کرنے کا حکم دیا نہ کہ صرف خشک جگہ کو دھونے کا۔

(نوویؒ) گذشتہ بات کا رد کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ اس حدیث میں احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے اسے دوبارہ وضوء کا کہا یا اسی وضوء کو مکمل کرنے کا حکم دیا اور احتمال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (۲)

واضح رہے کہ دوسری حدیث کے الفاظ امام نوویؒ کی اس بات کا رد کرتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿فأمره رسول الله أن يعيد الوضوء﴾ ”نبی ﷺ نے اسے دوبارہ وضوء کرنے کا حکم دیا۔“ (۳)

(شمس الحق عظیم آبادیؒ) اس حدیث میں موالاة کے وجوب پر صریح دلیل موجود ہے۔ (۴)

(ماکٹ، احمد) موالاة واجب ہے۔ (۵)

(شافعیؒ، ابو حنیفہؒ) موالاة ضروری نہیں۔ (۶)

(راجح) موالاة واجب ہے۔ (۷)

(صاح عظیمینؒ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۸)

(۱) [أحمد (۲۱/۱) مسلم (۲۴۳) كتاب الطهارة : باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة 'ابن ماجه (۶۶۶)]

(۲) [شرح مسلم (۳۳/۳)]

(۳) [صحيح : صحيح أبو داود (۱۶۱) كتاب الطهارة : باب تفريق الوضوء 'أبو داود (۱۷۵) أحمد (۱۴۶/۳)]

(۴) [عون المعبود (۶۸/۱)]

(۵) [المدونة الكبرى (۱۵۳۱) حاشية المدسوقي (۹۰/۱) الكافي (۳۲/۱) الإنصاف (۱۳۹/۱) كشف القناع

(۹۳/۱) المحرر (۱۲/۱)]

(۶) [الأم (۳۰/۱) المجموع (۴۵۱/۱) روضة الطالبين (۶۴/۱) مغني المحتاج (۶۱/۱) المبسوط (۵۶/۱)

الهداية (۱۳/۱) حاشية ابن عابدين (۱۲۲/۱)]

(۷) [السيوطي (۹۲/۱) المغني لابن قدامة (۱۵۸/۱)]

(۸) [فتاوى ابن عثيمين (۱۴۱/۴)]

58۔ وضوء میں ترتیب واجب ہے

- (۱) کیونکہ نبی ﷺ نے ہمیشہ مرتب وضوء کیا اور اسی کا دوسروں کو حکم دیا۔
- (۲) حدیث نبوی ہے ﴿إِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَايْدُأُوا بِمِيَانِكُمْ﴾ ”جب وضوء کرو تو اپنی دائیں اطراف سے شروع کرو۔“ (۱)
- اس حدیث میں بھی مرتب وضوء کے وجوب کی طرف واضح اشارہ موجود ہے۔
- (۳) نبی ﷺ نے ایک دیہاتی سے کہا ﴿تَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ﴾ ”اسی طرح وضوء کرو جیسے اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے“ پھر آپ ﷺ نے اسے مرتب وضوء سکھایا۔ (۲)
- (شوکانی) ”وضوء میں ترتیب واجب ہے اور غیر مرتب وضوء کفایت نہیں کرتا۔ (۳)
- (صدیق حسن خان) ”اسی کے قائل ہیں۔ (۴)
- (سید سابق) ”ترتیب واجب ہے۔ (۵)



(۱) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۳۲۳) أبو داود (۴۱۴۱) کتاب اللباس : باب فی الانتعال، ترمذی (۱۷۶۶) ابن

خزيمة (۱۷۸)]

(۲) [صحیح : أبو عوانة (۲۵۳/۱) بیہقی (۸۳/۱)]

(۳) [السیل الحرار (۸۷/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۱۴۰/۱)]

(۵) [فقہ السنة (۳۳/۱)]

وضوء کی سنتیں

وَيُسْتَحَبُّ التَّثْلِثُ فِي غَيْرِ الرَّأْسِ سر کے علاوہ بقیہ اعضاء میں تین مرتبہ دھونا مستحب ہے۔ ①

- ① نبی ﷺ سے ایک ایک مرتبہ دودو مرتبہ اور تین تین مرتبہ سب طرح سے وضوء کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔
- (1) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتباً﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک مرتبہ (اعضاء دھو کر) وضوء کیا۔“ (۱)
- (2) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ﴿أن النبی ﷺ توضأ مرتین مرتباً﴾ ”نبی ﷺ نے دودو مرتبہ وضوء کیا۔“ (۲)
- (3) حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿أن النبی ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً﴾ ”نبی ﷺ نے تین تین بار وضوء کیا۔“ (۳)
- ایک ایک مرتبہ وضوء کرنا فرض ہے جبکہ تین تین مرتبہ وضوء کرنا بالاجماع سنت ہے۔ (۴) لیکن یاد رہے کہ تین مرتبہ سے تجاوز کرنا جائز نہیں جیسا کہ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:
- (1) حضرت عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ روایت ہے کہ ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر سوال کرنے لگا تو آپ ﷺ نے اسے تین تین مرتبہ (وضوء کر کے) دکھایا اور فرمایا ﴿هذا الوضوء فمن زاد علی هذا فقد أساء وتعدی وضعم﴾ ”یہ وضوء ہے اور جس نے اس پر زیادتی کی تو بے شک اس نے برا کیا“ حدیث سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔“ (۵)
- (2) حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”عنقریب اس امت میں ایسے لوگ ہوں گے جو وضوء اور دعائیں حد سے تجاوز کریں گے اور بلاشبہ ایسا شخص برائی کرنے والا اور ظالم ہے۔“ (۶)
- سر کا مسح ایک سے زیادہ مرتبہ بھی کیا جاسکتا ہے جیسا کہ گذشتہ صفحات میں سر کے مسح کے بیان میں وضاحت کی جا چکی ہے۔

- (۱) [بخاری (۱۵۷) کتاب الوضوء: باب الوضوء مرة مرة، ترمذی (۴۲) أبو داود (۱۳۸) ابن ماجہ (۴۱۱) نسائی (۶۲۱)]
- (۲) [بخاری (۱۵۸) کتاب الوضوء: باب الوضوء مرتین مرتباً، أبو داود (۱۸) مسلم (۱۸) ترمذی (۳۲) مؤطا (۱۸۱/۱) دارقطنی (۹۳/۱) بیہقی (۷۹/۱) أحمد (۴۱/۴)]
- (۳) [مسلم (۲۳۰) کتاب الطہارۃ: باب فضل الوضوء والصلاة عقبہ، أبو داود (۱۰۶) ابن ماجہ (۲۸۵) نسائی (۶۴/۱) بیہقی (۴۹/۱) دارقطنی (۸۳/۱) أحمد (۵۷/۱)]
- (۴) [المجموع (۴۶۵/۱) شرح مسلم للنووی (۱۰۸/۲) نیل الأوطار (۲۶۷/۱)]
- (۵) [حسن: صحیح أبو داود (۱۲۳) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، أبو داود (۱۳۵) أحمد (۱۸۰/۲) نسائی (۸۸/۱) ابن ماجہ (۴۲۲) ابن خزیمہ (۱۷۴) ابن الحارود (۸۵) بیہقی (۷۹/۱)]
- (۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۸۷) کتاب الطہارۃ: باب الإسراف فی الوضوء، أبو داود (۹۶) ابن ماجہ (۳۸۶/۴) أحمد (۸۶/۴)]

وَإِطَالَةُ الْغُرَّةِ وَالتَّحْجِيلُ وَتَقْدِيمُ السَّوَاكِ
إِسْتِحْبَابًا

چمک اور سفیدی کو لمبا کرنا ① (یعنی مقررہ حد سے اعضاء کو زیادہ
دھونا) اور ابتدائے وضوء میں مسواک کرنا (مستحب ہے)۔ ②

① ”غرۃ“ دراصل اس سفیدی و چمک کو کہتے ہیں جو گھوڑے کی پیشانی میں ہوتی ہے اور ”تحجیل“ اس سفیدی کو کہتے ہیں جو گھوڑے کے قدموں میں ہوتی ہے۔ (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِنْ أَمْتَى يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غُرًا مَحْجَلِينَ مِنْ أَثَرِ الْوَضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ غُرَتَهُ فَلْيَفْعَلْ** ”قیامت کے روز میری امت کے لوگ ایسی حالت میں آئیں گے کہ وضوء کے اثرات کی وجہ سے ان کے ہاتھ پاؤں چمکتے ہوں گے تم میں سے جو شخص اس چمک اور روشنی کو زیادہ بڑھا سکتا ہے تو اسے ضرور ایسا کرنا چاہیے۔“ (۲)

اس حدیث کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے بازوؤں کو کندھوں تک اور اپنے قدموں کو گھٹنوں تک دھویا کرتے تھے۔ (۳)

② حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: **لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ** ”اگر مجھے اپنی امت کو مشقت و تکلیف میں مبتلا کرنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دے دیتا۔ اور بخاری میں تعلیقاً یہ لفظ مذکور ہیں **مَعَ كُلِّ وَضُوءٍ** ”ہر وضوء کے ساتھ مسواک کا حکم دے دیتا۔“ (۴)

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۵)

یہ حدیث اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ نبی ﷺ کا حکم وجوب کے لیے کافی ہوتا ہے اور جب آپ ﷺ نے حکم نہیں دیا تو استحباب کا حکم ہی باقی رہ جاتا ہے اور مستحب پر عمل ضروری نہیں ہوتا۔ (۶)

اور یہ بھی ثابت ہوا کہ نبی ﷺ کے لیے اجتہاد کے ساتھ حکم دینا درست تھا لیکن اس مسئلہ میں چار مختلف مذاہب ہیں:

(۱) مطلق طور پر جائز تھا۔ یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، امام عبد الجبار، امام ابو الحسین البصری، جہوز، امام غزالی، امام آمدی، امام رازی، امام قاضی بیضاوی، امام ابن حابط، امام ابن سکی اور احناف رحمہم اللہ جمیع کا مذہب ہے۔ لاکہ

(۱) [المعجم الوسيط (ص ۶۴۸-۱۵۸)]

(۲) [مسلم (۲۴۶) کتاب الطہارۃ : باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء، بخاری مع الفتح (۲۳۵/۱) أبو

عوانة (۲۴۳/۱) بیہقی (۵۷/۱) أحمد (۴۰۰/۲) تحفة الأشراف (۳۸۳/۱۰)]

(۳) [سبل السلام (۹۴/۱) نيل الأوطار (۲۳۹/۱) تلخیص الحیبر (۱۵۵/۱)]

(۴) [بخاری (۸۸۷) کتاب الجمعة : باب السواك يوم الجمعة، مسلم (۲۵۲) مؤطا (۱۶۶۳/۱) أبو داود (۴۶) ابن

ماجة (۲۸۷) ترمذی (۲۲) نسائی (۱۲/۱) أحمد (۲۴۵/۲) ابن عزيمة (۱۳۹) ابن حسان (۱۵۳/۱) شرح معانی

الآثار (۴۴/۱) بیہقی (۳۵/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۷) کتاب الطہارۃ : باب السواك، أبو داود (۴۷) أحمد (۱۱۴/۴) ترمذی (۲۳)

نسائی (۱۹۷/۲) ابن أبی شیبہ (۱۶۸/۱)]

(۶) [نيل الأوطار (۱۷۲/۱)]

احناف نے اجتہاد کے ساتھ تعبد کی شرط لگائی ہے۔

(2) مطلقاً منع تھا۔ یہ امام ابوعلی جبائیؒ اس کے بیٹے ابو ہاشمؒ اور امام ابن حزمؒ وغیرہ کا موقف ہے۔

(3) صرف جنگی معاملات اور دنیاوی مصالح میں جائز تھا اس کے علاوہ نہیں۔

(4) ان تینوں مذاہب میں توقف ہی بہتر ہے۔ (۱)

امام نوویؒ بیان کرتے ہیں کہ مسواک تمام اوقات میں مستحب ہے لیکن پانچ اوقات میں بہت ہی زیادہ مستحب ہے:

① نماز کے وقت ② وضوء کے وقت

③ قراءت قرآن کے وقت ④ نیند سے بیدار ہونے کے وقت

⑤ منہ کے (کسی بھی وجہ سے) متغیر ہو جانے کے وقت (۲)

مسواک کے متعلق چند احادیث مندرجہ ذیل ہیں:

(1) نبی ﷺ جب رات کو اٹھتے تو منہ کو مسواک سے ملتے۔ (۳)

(2) نبی ﷺ گھر میں داخل ہونے کے بعد پہلا کام مسواک کرتے۔ (۴)

(3) نبی ﷺ نے فرمایا مسواک منہ کی طہارت اور رب کی رضامندی کا باعث ہے۔ (۵)

وَعَسَلُ الْيَدَيْنِ إِلَى الرُّسْغَيْنِ ثَلَاثًا قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي	اور ابتدائے وضوء میں تین مرتبہ کلائیوں تک ہاتھ دھونا بھی
غَسَلِ الْأَعْضَاءِ الْمُتَقَدِّمَةِ	مستحب ہے۔ ①

① جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا ﴿فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ﴾ ”پھر انہیں تین مرتبہ دھویا۔“ (۶)

(۱) [منہاج العقول للبدخشى (۲۶۰/۳) غاية الوصول للشيخ زكريا الأنصارى (۳۲۵) التحصيل من المحصول

للأزموى (۲۸۱/۲)]

(۲) [شرح مسلم للنووى (۱۴۶/۲)]

(۳) [بخارى (۲۴۵) كتاب الوضوء : باب السواك، مسلم (۲۵۵) أبو عوانة (۱۹۲/۱) أبو داود (۵۵) ابن ماجه

(۲۸۶) ابن أبى شيبة (۶۸/۱) أحمد (۳۸۲/۵) دارمى (۱۴۰/۱)]

(۴) [مسلم (۲۵۳) كتاب الطهارة : باب السواك، نسائي (۱۳/۱) أبو داود (۵۱) ابن ماجه (۲۹۰) أحمد (۱۱۰/۶)]

ابن خزيمة (۷۰/۱) ابن حبان (۱۰۷/۱)]

(۵) [صحيح : صحيح الترغيب (۲۰۹) إرواء الغليل (۶۶) نسائي (۱۰/۱) أحمد (۱۲۴/۶) أبو يعلى (۳۱۵/۸) ابن

حبان (۱۴۳) الموارد) حميدى (۱۶۲) بيهقى (۳۴/۱) ابن خزيمة (۱۳۵)] اس حدیث کو امام نوویؒ نے صحیح جبکہ امام

بنوئیؒ نے حسن قرار دیا ہے۔ [المجموع (۳۲۴/۱) شرح السنة (۲۹۴/۱)]

(۶) [بخارى (۱۶۴) كتاب الوضوء : باب المضمضة فى الوضوء، مسلم (۲۲۶)]

(2) حضرت عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ سے وضوء کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے پانی منگوایا ﴿فغسل کفہ ثلاثا﴾ ”اور اپنے دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا“ پھر اپنے چہرے اور پھر بازوؤں کو تین تین مرتبہ دھویا۔ (۱)

(3) حضرت اوس بن اوس ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ﴿توضأ فاستو کف ثلاثا﴾ ”آپ ﷺ نے وضوء کیا تو اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا۔“ (۲)

متفرقات

59- ہر نماز کے لیے الگ وضوء کرنا مستحب ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ يتوضأ عند کل صلاة﴾ ”نبی ﷺ ہر نماز کے ساتھ وضوء کرتے تھے۔“ (۳)

تین ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھنا بھی بالاتفاق درست ہے۔

(1) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صلی رسول اللہ یوم الفتح خمس صلوات بوضوء واحد﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ایک ہی وضوء سے پانچ نمازیں ادا کیں۔“ (۴)

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہر نماز کے لیے وضوء فرماتے ﴿وکننا نصلی الصلوات بوضوء واحد﴾ ”اور ہم ایک ہی وضوء سے کئی نمازیں پڑھ لیتے۔“ (۵)

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا وضوء إلا من حدث﴾ ”وضوء صرف بے وضوء ہونے کی صورت میں ہی (کرنا پڑتا) ہے۔“ (۶)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۳) کتاب الطہارۃ : باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، أبو داود (۱۳۵) نسائی (۱۴۰) ابن ماجہ (۴۲۲)]

(۲) [صحیح : صحیح نسائی (۸۱) کتاب الطہارۃ : باب کم تغسلان، نسائی (۸۳) أحمد (۲۱/۲)]

(۳) [بخاری (۲۱۴) کتاب الوضوء : باب الوضوء من غیر حدث، ترمذی (۶۰) نسائی (۳۱) أبو داود (۱۷۱) ابن ماجہ (۵۰۹)]

(۴) [مسلم (۲۷۷) أبو داود (۱۷۲) کتاب الطہارۃ : باب الرجل یصل الصلوات بوضوء واحد، ترمذی (۶۱) ابن ماجہ (۵۱۰) نسائی (۱۳۳)]

(۵) [بخاری (۲۱۴) کتاب الوضوء : باب الوضوء من غیر حدث، ترمذی (۶۰) نسائی (۳۱) أبو داود (۱۷۱) ابن ماجہ (۵۰۹)]

(۶) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۴۱۶) إرواء الغلیل (۱۴۵/۱) أحمد (۹۲۴۱) ترمذی (۷۴) کتاب الطہارۃ : باب ماجاء فی الوضوء من الريح، دارمی (۱۸۳/۱) ابن ماجہ (۵۱۵)]

60- وضوء سے فراغت کے بعد کی دعائیں

- (1) ﴿أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ﴾
”حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص وضوء مکمل کرنے کے بعد یہ کلمات کہے گا اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جائیں گے کہ وہ جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ (۱)
- (2) گزشتہ دعا کے بعد جامع ترمذی میں یہ لفظ زائد ہیں ﴿اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (۲)
- (3) ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ﴾ (۳)

61- وضوء کے بعد آسمان کی طرف دیکھنا اور انگلی اٹھانا

کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں اسی لیے علماء نے اس عمل کو بدعات میں شمار کیا ہے۔ نیز جس روایت میں رفع بھر کا ذکر ملتا ہے اس میں ابن عمر ابی عقیل راوی مجہول ہے اس لیے وہ ضعیف ہے۔ (۴)

62- وضوء کے بعد توبہ کے لیے استعمال

وضوء کے بعد توبہ یا کوئی کپڑا استعمال کرنا جائز ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ خِرْقَةٌ يَنْشِفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ﴾ ”نبی ﷺ کے پاس ایک کپڑے کا ٹکڑا تھا جس سے وضوء کے بعد آپ ﷺ (پانی کو) خشک کرتے تھے۔“ (۵)
 - (2) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے غسل کے متعلق بیان کرتی ہیں کہ (جب آپ ﷺ نے غسل کر لیا تو) ﴿فَسَاوَلْتُهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ فَاَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ﴾ ”میں نے ایک کپڑا آپ ﷺ کو دیا لیکن آپ ﷺ نے اسے نہ پکڑا اور اپنے ہاتھوں کو جھارتے ہوئے چل پڑے۔“ (۶)
- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کپڑا استعمال کیا کرتے تھے اسی لیے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے پیش کیا۔

- (۱) [مسلم (۲۳۴) کتاب الطہارۃ : باب الذکر المستحب عقب الوضوء] أحمد (۱۹۱) أبو داود (۱۶۹) نسائی (۹۲/۱) دارمی (۱۸۲/۱) أبو یعلیٰ (۱۸۰)
- (۲) [صحیح : تمام المنۃ (ص ۹۷) ترمذی (۵۵) کتاب الطہارۃ : باب فیما یقال بعد الوضوء] شیخ احمد شاکر نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور امام ابن قیمؒ نے بھی بالجزم اس زیادتی کے اثبات کو ہی ترجیح دی ہے۔ [التعلیق علی الترمذی للشاکر (۷۷/۱) زاد المعاد (۶۹/۱)]
- (۳) [صحیح : صحیح الترغیب (۲۲۵) نسائی (۲۵/۶)]
- (۴) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۳۱) کتاب الطہارۃ : باب ما یقول الرجل إذا توضأ] أبو داود (۱۷۰) ابن السنی (۳۱) أحمد (۱۵۰/۴) دارمی (۱۴۸۳/۱) حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص الحبیر (۱۳۰/۱)]
- (۵) [حسن : الصحیحۃ (۲۰۹۹) ترمذی (۵۳) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی المندیل بعد الوضوء] حاکم (۱۵۴/۱) حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص الحبیر (۱۷۱/۱)]
- (۶) [بخاری (۲۶۷) کتاب الغسل : باب نفی یدی ین من الغسل عن الحنابة] مسلم (۴۷۶)

(مالکؒ، احمدؒ، ابو حنیفہؒ) وضوء کے بعد تویہ استعمال کرنا جائز ہے۔ امام ثوریؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمد بن حسنؒ، امام ابن سیرینؒ، امام حسنؒ، امام علقمہؒ، امام اسودؒ، امام مسروقؒ اور امام ضحاکؒ رحمہم اللہ، جمیع بھی اسی کے قائل ہیں۔ تاہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت بشیر بن ابی مسعود رضی اللہ عنہ اس سے کراہت کرتے تھے۔ (۱)
(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اس کا جواز ہی رائج ہے۔ (۲)

63- دوران وضوء کلام جائز ہے

- (۱) کیونکہ ممانعت کی کوئی دلیل موجود نہیں۔
- (۲) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے موزے اتارنے کے لیے جھکا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿دعہما فانی ادخلتہما طہرتین﴾ ”انہیں چھوڑ دو میں نے جب انہیں پہنا تھا اس وقت میں وضوء سے تھا۔“ پھر آپ ﷺ نے ان پر مسح کر لیا۔ (۳)
- معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے جب کلام کیا تو اس وقت آپ ﷺ کا وضوء مکمل نہیں ہوا تھا بلکہ آپ ﷺ نے موزوں پر مسح بعد میں کیا لہذا اثابت ہوا کہ دوران وضوء کلام جائز و درست ہے۔



(۱) [عمدة القاری (۸۰/۳) تحفة الأحوذی (۱۸۳/۱)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۱۸۵/۱)]

(۳) [بحاری (۲۰۶) کتاب الوضوء : باب إذا دخل رجلہ و ہما طہرتان، مسلم (۴۰۸) أبو داود (۱۵۰) ترمذی (۱۰۰) نسائی (۷۶/۱) ابن ماجہ (۵۴۵) أبو عوانہ (۲۵۹/۱) دارقطنی (۱۹۲/۱) بیہقی (۵۸/۱) أحمد

وضو توڑنے والی اشیاء

وَيَنْقُصُ الْوُضُوءُ بِمَا خَرَجَ مِنَ الْفَرْجَيْنِ مِنْ عَيْنٍ
أَوْ رِيحٍ وَبِمَا يُوجِبُ الْفُسْلَ
وضوء بول و براز یا ہوا خارج ہونے سے ❶ یا قسمل واجب کر
دینے والے اسباب سے ٹوٹ جاتا ہے۔ ❷

❶ (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا یقبل اللہ صلاۃ أحدکم إذا أحدث حتی یتوضأ﴾ ”اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کی نماز قبول نہیں فرماتے جبکہ اسے حدث لاحق ہوئی کہ وہ وضوء کر لے۔“ ایک آدمی نے عرض کیا اے ابو ہریرہ! یہ حدث کیا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا ﴿فساء أو ضراط﴾ ”بلا آواز ہوا خارج ہونا یا آواز کے ساتھ (یعنی گوز)۔“ (۱) حدث سے مراد (ہر وہ چیز ہے) جو پیشاب و پاخانے کے راستے خارج ہو۔ (۲) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان ہلکی اشیاء کو حدث شمار کر کے بول و براز وغیرہ سے بلاؤلی وضوء کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے۔
(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لا وضوء إلا من ضوت أو ریح﴾ ”وضوء صرف آواز یا ہوا کے خارج ہونے کی وجہ سے ہے۔“ (۳)

(۳) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فلا یخرجن من المسجد حتی یسمع صوتا أو یجد ریحاً﴾ ”ہرگز کوئی شخص مسجد سے باہر مت جائے تا وقتیکہ (ہوا خارج ہونے کی) آواز نہ سنے یا بدبو پائے۔“ (۴)
(ابن رشد) بول و براز یا ہوا خارج ہونے یا ندی و دودی وغیرہ سے وضوء ٹوٹنے پر اجماع ہے۔ (۵)
❷ مثلاً جماع وغیرہ اس کی مثل اشیاء کی وجہ سے وضوء ٹوٹنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (۶)

اور لیٹ کر سونے سے۔ ❶

وَنَوْمُ الْمُضْطَجِعِ

❶ (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿العینان وکاء السہ فمن نام فلیتوضأ﴾ ”آنکھیں (۱) [بخاری (۱۳۵) کتاب الوضوء: باب لا تقبل صلاۃ بغير طهور، مسلم (۲۲۵) أبو داود (۶۰) ترمذی (۷۶) أحمد (۳۰۸/۲) ابن خزیمہ (۱۱)]
(۲) [نبیل الأوطار (۲۸۷/۱)]
(۳) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۴۱۶) کتاب الطہارۃ و مستنہا: باب لا وضوء إلا من حدث، ابن ماجہ (۵۱۶) دارمی (۱۸۳/۱) ترمذی (۷۴)]
(۴) [بخاری (۱۳۷) کتاب الوضوء: باب من لا یتوضأ من الشک حتی یتیقن، مسلم (۳۶۱) ابن ماجہ (۵۱۳) نسائی (۱۶۰) ترمذی (۷۵)]
(۵) [بداية المجتهد (۲۴/۱)]
(۶) [الروضة الندية (۱۴۳/۱)]

دبر کا تسمہ ہیں لہذا جو سوجائے وہ وضوء کرے۔“ (۱)
 (۲) حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جنابت کی وجہ سے موزے اتارے جائیں گے“ ﴿لکن من غائط و بول و نوم﴾ ”لیکن بول و براز اور نیند کی وجہ سے اتارنے کی ضرورت نہیں۔“ (۲)
 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیند بھی جملہ احداث میں سے ہے۔ بالخصوص آپ ﷺ کا اسے بول و براز کے ساتھ ذکر فرمانا نیند کے ناقص وضوء ہونے کا قطعی ثبوت ہے۔

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عہد رسالت مآب میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نماز عشاء کا اتنا انتظار کرتے کہ غلبہ نیند کی وجہ سے ان کے سر جھک جاتے مگر وہ از سر نو وضوء کیے بغیر نماز پڑھ لیتے تھے۔ (۳)
 اس مسئلہ میں علماء کے آٹھ مذاہب معروف ہیں:

- ① نیند کسی حال میں بھی وضوء کے لیے ناقض نہیں۔ یہ قول حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، سعید بن مسیب، ابو مجلز اور حید اعرج رحمہم اللہ وغیرہ سے منقول ہے۔
- ② نیند ہر حال میں ناقص وضوء ہے (خواہ قلیل ہو یا کثیر) یہ امام حسن بصری، امام مزنی، امام ابو عبیدہ، امام قاسم اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ وغیرہ کا مذہب ہے۔
- ③ نیند اگر بہت زیادہ ہو تو ہر حال میں وضوء کے لیے ناقض ہے لیکن اگر کم ہے تو کسی حال میں بھی ناقض نہیں ہے۔ یہ امام زہری، امام ربیعہ، امام اوزاعی، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کا موقف ہے۔
- ④ جب انسان نماز کی حالتوں میں سے کسی حالت مثلاً رکوع، سجدہ، قیام، قعود وغیرہ میں سوجائے تو وضوء نہیں ٹوٹتا قطع نظر اس بات سے کہ وہ نماز میں ہو یا نہ ہو اور اگر لیٹ کر سوجائے تو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ، امام داود اور ایک غریب قول امام شافعی رحمہم اللہ سے منقول ہے۔

- ⑤ رکوع کرنے والے یا سجدہ کرنے والے شخص کی نیند ہی ناقص وضوء ہے۔ اس طرح کا قول امام احمد سے مروی ہے۔
- ⑥ صرف سجدہ کرنے والے کی نیند ناقص وضوء ہے۔ یہ بھی امام احمد سے ہی مروی ہے۔
- ⑦ نماز میں کسی حال میں بھی نیند ناقص وضوء نہیں بلکہ صرف نماز کے علاوہ ناقص وضوء ہے۔
- ⑧ جب انسان زمین پر اپنی پشت کے بل بیٹھا ہو سوجائے تو نیند کم ہو یا زیادہ وہ نماز میں ہو یا اس سے خارج، ناقص وضوء

(۱) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۴۸۶) أبو داود (۲۰۳) کتاب الطہارۃ : باب فی الوضوء من النوم ' ابن ماجہ (۴۷۷)]

(۲) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۳۸۷) ترمذی (۹۶) کتاب الطہارۃ : باب المسح علی الخفین للمسافر والمقیم ' ابن

ابی شیبہ (۱۷۷۳۱) أحمد (۲۳۹/۴) نسائی (۸۳/۱) ابن ماجہ (۴۷۸) ابن خزيمة (۱۹۳) ابن حبان (۱۷۹)۔

الموارد (بیہقی (۲۷۶/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۸۴) کتاب الطہارۃ : باب فی الوضوء من النوم ' أبو داود (۲۰۰) ترمذی (۷۸)

بیہقی (۱۱۹/۱) دار قطنی (۳۱/۱) مسلم (۳۷۶) أحمد (۲۶۸/۳)]

نہیں۔ یہ امام شافعیؒ کا مذہب ہے۔ (۱)

(شوکانیؒ) نیند کے ناقض ہونے کے متعلق مروی مطلق احادیث کو لیٹ کر سونے کی مقید احادیث پر محمول کیا جائے گا۔ (۲)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(راجح) نیند مطلق طور پر ناقض وضوء ہے۔

(ابن حزمؒ، البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن بازؒ) نیند ناقض وضوء ہے جبکہ گہری ہو اور شعور کو زائل کر دے۔ (۶)

جن روایات میں صرف لیٹ کر سونے والے کی نیند کو ناقض کہا گیا ہے وہ ضعیف ہیں۔ (۷) لہذا مطلق حدیث ﴿فمن

نام فلیتو صلا﴾ کی وجہ سے مطلق ہی حکم مستطاب کیا جائے گا۔ اور لیٹ کر سونے کے باوجود بھی وضوء کا قائم رہنا صرف رسول اللہ

ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ (۸)

○ البتہ نیند اور نعاس میں فرق سمجھنا ضروری ہے جو کہ مندرجہ ذیل ہے:

نیند ایسا ثقیل پردہ ہے جس کا دل پر اچانک آ جانا اسے ظاہری امور کی معرفت سے کاٹ دیتا ہے اور نعاس (اونگھ) ایسا ثقیل

ہے جو انسان کو باطنی احوال کی معرفت سے کاٹ دیتا ہے۔ (۹)

اس لیے جس حدیث میں صحابہ کا بلکی نیند سے وضوء نہ کرنے کا ذکر ہے اسے حقیقی نیند شمار ہی نہیں کیا جائے گا بلکہ نیند سے

رادوہ نیند ہے جس سے انسان کا شعور باقی نہ رہے خواہ وہ کسی حالت میں بھی اس پر واقع ہو جائے۔

اونٹ کا گوشت کھانے سے ❶ اور تے کرنے سے۔ ❷

وَأَكُلُ لَحْمِ الْإِبِلِ وَالْفُحْشَى

❶ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ سے دریافت کیا کہ ہم بھیڑ بکریوں کا گوشت کھانے

کے بعد وضوء کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر چاہو تو وضوء کر لو اور اگر چاہو تو نہ کرو۔“ پھر اس نے دریافت کیا کہ کیا ہم اونٹ کا

(۱) [شرح مسلم للنووی (۳۱۰/۲) المجموع (۲۰/۲) الأم (۲۶/۱) المغنی (۱۷۲/۱) المحلی (۲۲۲/۱) سبل

السلام (۱۲۳/۱) نیل الأوطار (۲۹۲/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۹۳/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۲۶۴/۱)]

(۴) [روضۃ الندیة (۱۴۴/۱)]

(۵) [المحلی بالآثار (۲۱۲/۱) تمام المنة (ص/۱۰۱)]

(۶) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۴۹/۱)]

(۷) [تمام المنة (ص/۱۰۲)]

(۸) [شرح مسلم للنووی (۳۱۰/۲)]

(۹) [غریب الحدیث للخطابی (۲/۳۲)]

گوشت کھانے کے بعد وضوء کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نعم﴾ 'توضا من لحوم الإبل' ﴿ہاں! تم اونٹ کا گوشت کھا کر وضوء کرو۔﴾ (۱)

جو لوگ اسے ناقض وضوء شمار نہیں کرتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ "نبی ﷺ کا آخری معاملہ یہی تھا کہ آپ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء نہیں فرماتے تھے۔" (۲)
لیکن یہ حدیث عام ہے جبکہ اونٹ کے گوشت سے وضوء والی حدیث خاص ہے لہذا خاص کو عام پر ترجیح دی جائے گی اور یہی بات برحق ہے۔ (۳)

(ابن قیم) انہوں نے اسے ناقض ثابت کرنے کے لیے طویل بحث کی ہے۔ (۴)

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

- ② (۱) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ جاء فتوضا﴾ "نبی ﷺ نے تہ کی اور وضوء کیا۔" (۶)
- (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من اصابه قئ أو رعاف أو قلنس أو مذی فليصرف﴾ "جسے (نماز میں) تہ آجائے یا نکسیر پھوٹ پڑے یا پیٹ کے اندر کی کوئی چیز مزہ تک آن پہنچے یا مذی آجائے تو اسے (نماز سے) نکل کر وضوء کرنا چاہیے۔" (۷)
- (ابو حنیفہ) تہ ناقض وضوء ہے (جبکہ معدے سے آئے مزہ بھر کے آئے اور ایک ہی مرتبہ آئے)۔
- (شافعی) تہ ناقض وضوء نہیں ہے (حدیث میں موجود وضوء کے حکم کا مطلب ہاتھ دھونا ہے۔) (۸)

(۱) [أحمد (۸۶/۵) مسلم (۳۶۰) کتاب الحيض : باب الوضوء من لحوم الإبل] ابن ماجہ (۴۹۰) ابن خزيمة

(۲۱/۱) شرح معانی الآثار (۷۰/۱) بیہقی (۱۵۸/۱)

(۲) [صحيح : صحيح أبو داود (۱۷۷) كتاب الطهارة : باب في ترك الوضوء معامست النار] أبو داود (۱۹۲)

(۳) [شرح مسلم للنووي (۱۰۵/۲)]

(۴) [أعلام الموقعين (۹۷/۲) - (۱۰۰)]

(۵) [تمام المنة (ص/۱۰۶)]

(۶) [صحيح : صحيح ترمذی (۷۶) كتاب الطهارة : باب الوضوء من القئ والرعاف] ترمذی (۸۷) أحمد

(۴۴۳/۶) أبو داود (۲۳۸۱) دارمی (۱۴۲/۲) دارقطنی (۱۰۸/۱) ابن السجارد (۸) ابن خزيمة (۱۹۵۷)

بیہقی (۱۴۴/۱)

(۷) [ضعيف : ضعيف ابن ماجه (۲۵۲) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما جاء في البناء على الصلاة] ابن

ماجه (۱۲۲۱) بیہقی (۱۴۷/۱) دارقطنی (۱۵۴/۱) امام زبلیؒ اور حافظ بصریؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا

ہے۔ [نصب الراية (۳۸/۱) مصباح الزجاجة (۳۹۹/۱)] اس کی سند میں اسماعیل بن عیاش راوی ضعیف

ہے۔ [المسرح وحین (۱۲۴۳۱) الحرح والتعديل (۱۹۱/۲) الکاشف (۷۶/۱) المغنی (۸۵/۱) المیزان

(۲۴۰/۱) التقريب (۷۳/۱)]

(۸) [بدائم الصنائع (۲۴/۱) المحلی (۲۵۵/۱) المغنی (۱۸۴/۱) المحمور (۶۲/۲) نيل الأوطار (۲۸۸/۱)]

(راجع) قے کی وجہ سے وضوء کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ پہلی صحیح حدیث میں نبی ﷺ کا مجرد فعل مذکور ہے اور یہ بات اصول میں ثابت ہے کہ آپ ﷺ کا مجرد فعل وجوب پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کے لیے خاص دلیل کی ضرورت ہے اور اس روایت میں وجوب کی وضاحت ہے وہ ضعیف ہے یہی وجہ ہے کہ اکثر محققین نے اسے نواقض وضوء میں شمار نہیں کیا۔

(ابن تیمیہ) قے کی وجہ سے وضوء کرنا مستحب ہے۔ (۱)

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

وَنَحْوُهُ	اور اس کی مثل سے۔ ①
------------	---------------------

① مثلاً قلنس اور رعاف وغیرہ کی وجہ سے۔

”قلنس“ اس چیز کو کہتے ہیں جو پیٹ سے منہ کے راستے منہ بھر کے یا اس سے کم باہر آئے لیکن قے نہ ہو۔ (۳) اس میں بھی قے کی مثل ہی اختلاف ہے۔ (۴)

لیکن رائج بات یہی ہے کہ یہ ناقض وضوء نہیں کیونکہ جس روایت میں اس کی وجہ سے وضوء کا حکم ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ گذشتہ مسئلہ میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے۔

”رعاف“ وہ خون جو ناک کے راستے نکلتا ہے (یعنی نکسیر)۔ (۵)

نکسیر اور اس کے علاوہ وہ تمام اشیاء جو بول و براز کے راستوں کے علاوہ دیگر جگہوں سے خارج ہوتی ہیں ان کے ناقض ہونے میں اختلاف ہے۔

(مالک، شافعی) یہ اشیاء ناقض وضوء نہیں۔

(بغوی) اکثر صحابہ و تابعین کا یہی مذہب ہے۔

(نووی) ایسا قطعاً ثابت نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ان اشیاء کی وجہ سے وضوء واجب قرار دیا ہو۔

(ابن تیمیہ) خون اور پیپ وغیرہ ناقض وضوء نہیں خواہ زیادہ مقدار میں ہی ہو۔

(عبدالرحمن سعدی) صحیح بات یہی ہے کہ یہ اشیاء ناقض وضوء نہیں خواہ قلیل ہوں یا کثیر کیونکہ اس کی کوئی دلیل موجود نہیں اور اصل بقاء طہارت ہے۔

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) قاعدہ براءۃ اصلیہ: یعنی اصل میں انسان ہر کام سے بری ہے جب تک کہ اس کے مکلف ہونے کی کوئی دلیل نہ مل جائے۔

(۱) [مجموع الفتاویٰ (۲/۲۳۴)]

(۲) [تسام المنة (ص ۱۱۱)]

(۳) [النهاية (۴/۱۰۰)]

(۴) [نبیل الاوطار (۳۱/۲۸۹)]

(۵) [المعجم الوسیط (ص ۳۵۴)]

- (2) یہاں قیاس بھی درست نہیں کیونکہ حکم کی علت ایک نہیں ہے۔
- (3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شہید ہوتے وقت نماز پڑھی اور ان کے جسم سے خون بہہ رہا تھا۔
- (4) حسن بصریؒ بیان کرتے ہیں کہ مسلمان ہمیشہ اپنے زخموں میں نماز پڑھتے رہے ہیں۔
- (5) ایک صحابی کو دورانِ پہرہ نماز پڑھتے ہوئے تیر لگا لیکن اس نے اپنی نماز کو جاری رکھا (اور خون بہتا رہا)۔
- (6) حدیث نبویؐ ہے ﴿لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ صَوْتٍ أَوْ رِيحٍ﴾ ”وضوء صرف آواز یا ہوا خارج ہونے کی وجہ سے ہی لازم ہوتا ہے۔“ (۱)
- (ابو حنیفہؒ رحمہ) یہ اشیاء ناقض وضوء ہیں جبکہ کثیر ہوں البتہ ان کی کم مقدار ناقض نہیں۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے قے کے بعد وضوء کیا لیکن بیان کیا جا چکا ہے کہ مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ (۲)
- (راجح) امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا موقف راجح ہے۔
- (شوکانیؒ) خون کو ناقض کہنے والوں کے پاس کوئی بھی صحیح دلیل موجود نہیں۔ (۳)
- (صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)
- (البانیؒ) خون فو ناقض وضوء سے نہیں ہے۔ (۵)

اور شرمگاہ کو چھونے (سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے)۔ ①

وَمَسُّ الذَّنَكْرِ

- ① حضرت بسرۃ بنت صفوان رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ﴾ ”جس شخص نے اپنے آلہ تناسل کو چھوا اسے چاہیے کہ وضوء کرے۔“ (۶)
- معلوم ہوا کہ آلہ تناسل کو چھونے سے وضوء کرنا ضروری ہے لیکن مندرجہ ذیل حدیث بظاہر اس کے مخالف ہے۔
- حضرت طلح بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! ایسے شخص کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے جس نے وضوء کرنے کے بعد اپنے آلہ تناسل کو چھو لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْهُ﴾ ”وہ تو

(۱) [ترمذی (۶۷۴)]

(۲) [التعلیق علی سبل السلام للشیخ عبد اللہ بن سہام (۱۴۳/۱) نیل الأوطار (۲۸۹/۱) الہدایۃ (۱۴۱/۱) المبدع شرح

المقنع (۱۵۷/۱) المجموع (۵۴/۲)]

(۳) [السبل الحرار (۹۸/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۱۴۹/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/۵۲)]

(۶) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۶۶) کتاب الطہارۃ : باب الوضوء من مس الذکر : أبو داود (۱۸۱) ترمذی

(۸۲) أحمد (۲۲۳/۲) نسائی (۱۰۰/۱) ابن مساجہ (۴۷۶) ابن خزیمہ (۳۳) ابن حبیب (۲۱۱) دارمی

(۱۸۵/۱) موطا (۴۲/۱)]

صرف اس کے جسم کا ایک ٹکڑا ہے۔“ (۱)

اس مسئلہ میں سلف و خلف کے درمیان اختلاف ہے۔

(۱) حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت عائشہؓ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ امام عطاءؓ امام زہریؓ حضرت سعید بن مسیبؓ امام مجاہدؓ امام ابان بن عثمانؓ حضرت سلیمان بن یسارؓ امام شافعیؓ امام احمدؓ امام مالکؓ اور امام اسحاقؓ رحمہم اللہ اجمعین کے نزدیک آلہ تناسل کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ان کی دلیل حدیث بسرۃ ہے۔

(۲) حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمارؓ امام حسن بصریؓ امام ربیعہؓ امام ثوریؓ امام ابو حنیفہؓ امام ابو یوسفؓ اور امام محمد بن حسن رحمہم اللہ کے نزدیک آلہ تناسل چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ان کی دلیل حدیث طلق ہے۔ (۲)

(ابن حزمؒ) وضو ٹوٹ جاتا ہے اور حدیث طلق منسوخ ہے۔ (۳)

(صدیق حسن خانؒ) حق بات یہی ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (۴)

(راجح) آلہ تناسل کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ بغیر کسی حائل (یعنی کپڑے یا پردے وغیرہ) کے چھوا جائے۔ (۵)

جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من أفضى بيده إلى ذكره ليس دونه ستر فقد وجب عليه الوضوء﴾ ”جو شخص اپنے آلہ تناسل کو بغیر کسی پردے کے چھوے تو اس پر وضو واجب ہے۔“ مسند شافعی کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إذا أفضى أحدكم إلى ذكره ليس بينها وبينه شيء فليتوضأ﴾ (۶)

ناقض وضو ہونے میں مرد و عورت کی شرمگاہ (اور قبل و دبر) میں کوئی فرق نہیں

(۱) حضرت ام حبیبہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من مس فرجه فليتوضأ﴾ ”جو شخص اپنی شرمگاہ کو چھوئے وہ وضو کرے۔“ (۷)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۶۷) کتاب الطہارۃ : باب الرخصة في ذلك أبو داود (۱۸۲) ترمذی (۸۵) طیالسی

(۱۰۹۶) نسائی (۱۰۱/۱) أحمد (۲۳/۴) ابن ماجہ (۴۸۳) شرح معانی الآثار (۷۶/۱) دارقطنی (۱۴۹/۱) بیہقی

[(۱۳۴/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۳۰۳/۱) المجموع (۴۶/۲) المبسوط (۶۶/۱) المغنی (۱۷۸/۱) المحلی (۲۳۵/۱)]

(۳) [المحلی (۲۳۹/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۱۵۲/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۳۰۴/۱) تحفة الأحوذی (۲۸۲/۱)]

(۶) [صحیح : أحمد (۳۳۳/۲) طحاری (۷۴/۱) الأم للشافعی (۳۴۳) مسند شافعی (۳۴/۱) ابن حبان (۲۱۰)۔

الموارد) دارقطنی (۱۴۷/۱) حاکم (۱۳۸/۱) طبرانی صغیر (۴۲/۱) بیہقی (۱۳۱/۱) شرح السنة

[(۲۶۳/۱)] شیخ حازم علی قاضی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۱۳۹۳۱)]

(۷) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۳۹۰) کتاب الطہارۃ و سننہا : باب الوضوء من مس الذکر إرواء الغلیل (۱۱۷) ابن

ماجہ (۴۸۱) شرح معانی الآثار (۷۵/۱) بیہقی (۱۳۰/۱)]

لفظ فرج قبل اور بدردنوں کو شامل ہے۔ (۱)

(۲) حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿ایما رجل مس فرجه فلیتوضأ وایما امرأة مست فرجها فلتتوضأ﴾ ”جو کوئی مرد اپنی شرمگاہ کو چھوئے اسے چاہیے کہ وضوء کرے اور جو کوئی عورت اپنی شرمگاہ کو چھوئے وہ بھی وضوء کرے۔“ (۲)

امام ترمذی نے امام بخاری کا قول نقل کیا ہے کہ ”یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔“ (۳)

متفرقات

64- عورت کا بوسہ لینے یا مجروح چھونے سے وضوء نہیں ٹوٹتا

- (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ﴾ ”نبی ﷺ نے اپنی کسی اہلیہ کا بوسہ لیا اور نماز کے لیے نکل گئے اور آپ ﷺ نے وضوء نہیں کیا۔“ (۴)
- (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے اور میں آپ کے سامنے جنازے کی طرح لیٹی ہوتی تھی حتیٰ کہ جب آپ ﷺ وتر پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو مجھے پاؤں لگا دیتے۔ (۵)
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے رسول اللہ ﷺ کو بستر سے غائب پایا تو آپ ﷺ کو تلاش کرنا شروع کر دیا (حتیٰ کہ) میں نے اپنا ہاتھ آپ ﷺ کے قدموں کی اندرونی جانب رکھا اس وقت آپ ﷺ مسجد میں تھے اور آپ کے قدم کھڑے تھے (یعنی آپ ﷺ حالت سجدہ میں تھے) اور یہ کہہ رہے تھے ﴿اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك.....الح﴾ (۶)

جن لوگوں نے مجروح عورت کو چھونای ناقض وضوء شمار کیا ہے ان کی دلیل یہ آیت ہے ﴿وَلَا مَسْتُمُ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ۴۳] لیکن یہ آیت ان کے موقف کی دلیل نہیں بنتی کیونکہ آیت میں ”مس“ (چھونے) سے مراد جماع و ہم بستری ہے۔ (۷)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۸۴)]

(۲) [حسن: إرواء الغلیل (تحت الحديث (۱۱۷) أحمد (۲۲۳/۲) دار قطنی (۱۴۷/۱) ابن الحارود (۱۹) شرح

معانی الآثار (۷۵/۱) بیہقی (۱۳۲/۱) الإعتبار للحازمی (ص ۴۴)]

(۳) [العلل الكبير (ص ۴۹)]

(۴) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۴۰۶) ترمذی (۷۶) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی ترك الوضوء من القبلة، ابن

ماجة (۵۰۲) أبو داود (۱۸۷) نسائی (۱۷۰) أحمد (۲۱۰/۶) دار قطنی (۱۳۹/۱) بیہقی (۱۲۶/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح نسائی (۱۶۰) کتاب الطہارۃ: باب ترك الوضوء من مس الرجل امرأة من غير شهوة، صحیح

أبو داود (۷۰۷) نسائی (۱۰۱۳۱)] حافظ ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الجبیر (۲۲۹/۱)]

(۶) [مسلم (۴۷۶) کتاب الصلاة: باب ما يقال فی الركوع والسجود، ترمذی (۳۴۹۳) بیہقی (۱۲۷/۱)]

(۷) [تفسیر فتح القدیر (۶۰۲/۱) تیسیر العلی القدیر (۳۹۳۳۱) نیل الأوطار (۲۹۷/۱) تلخیص الجبیر (۲۲۹/۱)]

65- محض شک کی بنا پر دوبارہ وضوء کرنا ضروری نہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں ہوا کی حرکت محسوس کرے اور فیصلہ کرنا مشکل ہو جائے کہ آیا پیٹ سے کوئی چیز خارج ہوئی ہے یا نہیں؟ تو ایسی صورت میں (وضوء کے لیے) ﴿فلا یخرجن من المسجد حتی یسمع صوتا أو یجد ریحا﴾ ”وہ مسجد سے ہرگز باہر نہ نکلے حتیٰ کہ آواز سن لے یا بدبو محسوس کرے۔“ (۱)

امام نووی رقمطراز ہیں کہ اس حدیث سے دین کے قواعد میں سے ایک عظیم قاعدہ حاصل ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر چیز اپنی اصل پر باقی رہتی ہے تا وقتیکہ اس کے خلاف یقین و وثوق نہ ہو جائے اور شک و تردد کوئی قابل اعتبار چیز نہیں ہے۔ (۲)

66- آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا

(۱) حضرت عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو کبریٰ کے کندھے کا گوشت کاٹ کر کھاتے ہوئے دیکھا ”پھر نماز کے لیے بلایا گیا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے اور چھری کو پھینک دیا ﴿وصلی ولم یتوضأ﴾ ”آپ ﷺ نے نماز پڑھی لیکن وضوء نہیں کیا۔“ (۳)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿کان آخر الأمرین من رسول اللہ ترک الوضوء مما مست النار﴾ ”آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضوء ترک کر دینا ہی رسول اللہ کے دونوں معاملات میں سے آخری تھا۔“ (۴)

ان احادیث سے وہ تمام احادیث منسوخ ہو چکی ہیں جن میں آگ سے پکی چیز کھا کر وضوء کا حکم ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے ﴿توضؤوا مما مست النار﴾ ”آگ پر پکی ہوئی چیز کھا کر وضوء کرو۔“ (۵)

67- قہقہہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا

کیونکہ اس کی کوئی واضح صحیح دلیل موجود نہیں۔ اور جس روایت سے استدلال کرتے ہوئے قہقہہ کو ناقض وضوء شمار کیا

(۱) [مسلم (۳۶۲) کتاب الحيض: باب الدلیل علی أن من یقن الطہارۃ ثم شک فی الحدث، أبو داود (۱۷۷) ترمذی

(۷۵) أحمد (۴۱۴/۲) ابن عزیمة (۲۸/۲۴)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۲۸۵/۲)]

(۳) [بخاری (۲۰۸) کتاب الوضوء: باب من لم یوضأ من لحم الشاة والسویق، مسلم (۳۵۵) ابن ماجہ (۴۹۰) ابن

الحارود (۲۳) شرح معانی الآثار (۶۶/۱) بیہقی (۱۵۳/۱) ابن حبان (۱۱۴۱) أحمد (۱۳۹/۴)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۷۷) کتاب الطہارۃ: باب فی ترک الوضوء مما مست النار، أبو داود (۱۹۲) نسائی

(۱۰۸/۱) ابن الحارود (۲۴) شرح معانی الآثار (۶۷/۱) بیہقی (۲۵۵/۱)] امام نووی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا

ہے۔ [شرح مسلم (۲۷۹/۲)]

(۵) [مسلم (۳۵۲) کتاب الحيض: باب الوضوء مما مست النار، أحمد (۲۶۵/۲) أبو داود (۱۹۴) ترمذی (۷۹)

نسائی (۱۰۶/۱) ابن ماجہ (۴۸۵)]

جاتا ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک آدمی جس کی آنکھوں میں کچھ تکلیف تھی مسجد میں داخل ہوتے وقت گڑھے میں گر گیا (یہ دیکھ کر) حالت نماز میں بہت زیادہ لوگ ہنسنے لگے تو نبی ﷺ نے حکم ارشاد فرمایا ﴿من ضحك أن يعيدوا الوضوء والصلاة﴾ ”جو ہنسنے ہیں وہ وضوء اور نماز دہرائیں“ (۱) علاوہ ازیں اس معنی کی دیگر تمام روایات بھی ضعیف و ناقابل احتجاج ہیں۔ (۲)

68- گناہ کے ارتکاب سے وضوء کا ٹوٹنا

کسی بھی محصیت کے ارتکاب کی وجہ سے وضوء نہیں ٹوٹتا (خواہ کبیرہ ہو یا صغیرہ) جیسا کہ امام شوکانیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے اور امام ابن منذرؒ سے بھی یہی قول مروی ہے۔ (۳)

69- شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا

(۱) کسی بھی محدث و فقیہ نے کتب حدیث و فقہ کے تراجم و ابواب میں اسے نواقض وضوء میں شمار نہیں کیا۔
(۲) اس ضمن میں پیش کی جانے والی روایت ضعیف ہے جس میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو اس حال میں نماز پڑھتے دیکھا کہ اس کا پٹنر ٹخنوں سے نیچے تھا تو آپ ﷺ نے اسے حکم ارشاد فرمایا ﴿اذهب فتوضأ﴾ ”جاؤ اور وضوء کرو“۔ (۴)

معلوم ہوا کہ شلوار لٹکانا ناقض وضوء تو نہیں تاہم شریعت میں اس گناہ کی جو سزا مقرر ہے وہ بہر حال اسے لازماً مل کر رہے گی۔

70- جن افعال کے لیے وضوء کرنا مستحب ہے

① ذکر اللہ کے لیے:

جیسا کہ حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إني كرهت أن أذكر الله إلا على طهر﴾ ”مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ میں اللہ کا ذکر کروں مگر صرف پاکی کی حالت میں۔“ (۵)

(۱) [مجمع الزوائد (۲/۴۶۱)] اس کی سند منقطع ہے جیسا کہ شیخ محمد صبحی حسن حلاق نے بیان کیا ہے کہ ابوالعالیہ کا حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت نہیں ہے لہذا یہ حدیث ضعیف ہے۔ [الشعلیق علی السیل الحرار (۲/۶۴۱)] مزید برآں اس کی سند میں محمد بن عبد الملک بن مروان بن حکم ابو جعفر واسطی و قتیبی راوی مختلف فیہ ہے۔ [میزان الاعتدال (۲/۳۲۲/۳)]

(۲) [السیل الحرار (۱۰۰/۱) - (۱۰۱/۱)]

(۳) [السیل الحرار (۱/۹۹) - الأوسط لابن المنذر (۱/۲۳۰)]

(۴) [ضعیف : المشكاة (۱/۲۳۸) ضعیف أبو داود (۱۲۴) کتاب الصلاة : باب الإسهال فی الصلاة] اس کی سند میں ابو جعفر راوی مجہول ہے جیسا کہ امام منذرؒ کی اور امام شوکانیؒ نے اسے غیر معروف قرار دیا ہے۔ [مختصر سنن ابی داود (۱/۳۲۴)]

نیل الأوطار (۳/۱۱۸)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳) کتاب الطہارۃ : باب أیرد السلام وهو بیول، أبو داود (۱۷) ابن ماجہ (۳۵۰) نسائی (۳۷/۱) أحمد (۴/۳۵۴) ابن خزیمہ (۲۰۶) ابن حبان (۱۸۹) شرح معانی الآثار (۸۵/۱) طبرانی کبیر

② ہر حدیث کے وقت :

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن صبح کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا اے بلال! کس عمل کی وجہ سے تو مجھ سے جنت میں سبقت لے گیا ہے؟ بلاشبہ گزشتہ شب میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اپنے سامنے تمہارے چلنے کی آواز سنی۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں نے ہمیشہ آذان دینے کے بعد دو رکعتیں ادا کی ہیں ﴿ولا أصابني حدث قط إلا توضأت عنده﴾ ”اور جب بھی بے وضوء ہوا اسی وقت وضوء کر لیا۔“ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اسی کے بدلے“ (مجھے تمہاری آواز سنائی گئی ہے)۔ (۱)

③ غسل جنابت سے پہلے :

جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت کا ارادہ فرماتے تو پہلے اپنے ہاتھ دھوئے ﴿ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة﴾ ”پھر آپ ﷺ اسی طرح وضوء کرتے جیسے نماز کے لیے وضوء کرتے تھے..... الخ۔“ (۲)

④ سونے سے پہلے :

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ارشاد فرمایا ﴿إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوئك للصلاة.....﴾ ”جب تم اپنے بستر پر لیٹنے کا ارادہ کرو تو نماز کے وضوء کی طرح وضوء کر لیا کرو۔“ (۳)

⑤ حالت جنابت میں کھانے یا سونے سے پہلے :

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”نبی ﷺ حالت جنابت میں کچھ کھانا چاہتے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو وضوء کر لیتے۔“ (۴)

⑥ ایک ہی رات دوسری مرتبہ مباشرت سے پہلے :

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی اپنی اہلیہ سے مباشرت وہم بستی کرنے پھر دوبارہ لوٹنے (جماع کرنے) کا ارادہ کرے تو اسے وضوء کر لینا چاہیے۔“ (۵)

⑦ میت کو اٹھانے کی وجہ سے :

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من غسل ميتاً فليغتسل ومن حمله فليتوضأ﴾ ”جو شخص میت کو غسل دے وہ غسل

(۱) [صحیح: صحيح الترغيب (۲۰۱) كتاب الطهارة: باب الترغيب في المحافظة على الوضوء وتحديدہ، أحمد

[(۳۶۰/۵)]

(۲) [بخاری (۲۴۸) كتاب الغسل: باب الوضوء قبل الغسل]

(۳) [بخاری (۲۴۷) كتاب الوضوء: باب فضل من بات على الوضوء]

(۴) [صحیح: أبو داود (۲۲۴) كتاب الطهارة: باب من قال يتوضأ الحنب' مسلم (۳۰۵) نسائی (۱۳۸/۱) ابن

ماجة (۵۹۱) صحيح أبو داود (۲۰۸)]

(۵) [مسلم (۳۰۸) كتاب الحيض: باب جواز نوم الحنب واستحباب الوضوء له.....] أحمد (۲۸/۳) أبو داود (۲۲۰)

ترمذی (۱۴۱) ابن ماجہ (۵۸۷) حاکم (۱۵۲/۱) بیہقی (۲۰۳/۱)]

کرے اور جو اسے اٹھائے وہ وضوء کرے۔“ (۱)

اس حدیث کی مزید وضاحت ”باب الغسل“ کے بیان میں آئے گی۔
⑧ قے کے بعد:

جیسا کہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فَتَوَضَّأَ﴾ ”نبی ﷺ نے قے کی تو وضوء کر لیا۔“ (۲)

71- تلاوت قرآن بغیر وضوء بھی درست ہے

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سورہے تھے حتیٰ کہ جب بیدار ہوئے تو اپنی آنکھوں کو ہاتھ سے صاف کیا ﴿وَقَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ مَعْلُوقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَاحْسَنَ الْوُضُوءِ ثُمَّ قَامَ يَصَلِّي﴾ ”اور سورت آل عمران کی آخری دس آیات کی تلاوت فرمائی، پھر لٹکے ہوئے مشکیزے کی طرف بڑھے اور وضوء کیا، پھر نماز شروع کر دی۔“ (۳)

اس حدیث پر امام بخاریؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ((قراءة القرآن بعد الحدث وغيره)) ”بے وضوء ہونے کے بعد قرآن مجید کی تلاوت کرنا۔“

معلوم ہوا کہ بے وضوء ہونے کے باوجود انسان قرآن کی تلاوت کر سکتا ہے۔ علاوہ ازیں مندرجہ ذیل حدیث سے بھی اس کا اشارہ ملتا ہے۔

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے رہتے تھے۔“ (۴)

72- کیا قرآن پڑھنے کے لیے وضوء ضروری ہے؟

حدیث نبویؐ ہے کہ ﴿لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ﴾ ”قرآن کو صرف طاہر ہی ہاتھ لگائے۔“ (۵)

(۱) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۴۴) ترمذی (۹۹۳) کتاب الحنائن: باب ما جاء في الغسل من غسل الميت] ابن ماجہ

(۱۴۶۳) عبد الرزاق (۶۱۱۱)

(۲) [صحیح: صحيح ترمذی (۷۶) کتاب الطہارۃ: باب الوضوء من القئ والرعاف]

(۳) [بخاری (۱۸۳) کتاب الوضوء، مسلم (۱۲۷۴)]

(۴) [مسلم (۳۷۳) کتاب الخیض: باب ذکر اللہ تعالیٰ فی حال الحائضہ وغیرہا، بخاری تعلیقاً (۳۰۵/۱) أبو داود

(۱۸) ترمذی (۳۳۸۴) ابن ماجہ (۳۰۲) بیہقی (۹۰/۱) أحمد (۷۰/۶) ابن خزیمہ (۲۰۷) شرح السنۃ

(۳۶۱/۱) أبو یعلیٰ (۴۶۹۹)]

(۵) [صحیح: إرواء الغلیل (۱۲۲) موطا (۴۱۹) کتاب النداء للصلاة: باب الأمر بالوضوء لمن مس المصحف،

نسائی (۵۷/۸) دارمی (۱۶۱/۲) ابن حبان (۷۹۳) الموارد) دارقطنی (۱۲۲/۱) بیہقی (۸۷/۱) معرفة السنن

والآثار (۲۱۱/۶)]

اس حدیث میں موجود لفظ طاہر کے معنی و مفہوم میں اختلاف کی وجہ سے اس مسئلہ میں بھی اختلاف کیا گیا ہے۔

- ① بعض کے نزدیک ہر مسلمان شخص ”خواہ وہ کسی بھی حالت میں ہو“ قرآن پکڑ سکتا ہے۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:
- (1) عموم مشترک جائز نہیں: یعنی مذکورہ حدیث میں موجود لفظ طاہر سے مراد کیا صرف با وضوء ہے؟ اس کی کوئی واضح دلیل موجود نہیں کیونکہ لفظ طاہر عام و مشترک ہے اور یہ لفظ مومن، حدیث اکبر سے طاہر، حدیث اصغر سے طاہر اور جس کے بدن پر پلیدی نہ ہو سب پر بولا جاتا ہے..... لہذا زیادہ رائج بات یہی ہے کہ جب تک اس کی تعیین نہیں ہو جاتی اس پر عمل نہ کیا جائے۔ جیسا کہ امام شوکانیؒ نے نقل کیا ہے۔ (۱)

(2) لفظ طاہر کی تعیین مندرجہ ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

مدینہ کے کسی راستے پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نبی ﷺ سے ملاقات ہوئی۔ اس وقت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں پیچھے رہ کر لوٹ گیا اور غسل کر کے واپس آیا تو رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا اے ابو ہریرہ! کہاں چلے گئے تھے۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں حالت جنابت میں تھا اس لیے میں نے آپ کے ساتھ بغیر غسل کے بیٹھنا برا سمجھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿سبحان اللہ ان المومن لا ینحس﴾ ”سبحان اللہ! بلا شہ مومن نجس نہیں ہوتا۔“ (۲)

معلوم ہوا کہ مومن ہر حال میں طاہر ہی رہتا ہے جبکہ اس کے برخلاف مشرک نجس ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبہ: ۲۸] اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ حدیث میں موجود لفظ طاہر سے مراد مومن ہے یعنی مومن ہر حال میں قرآن پکڑ سکتا ہے خواہ جہنمی ہو یا بے وضوء جبکہ مشرک اسے کسی حال میں بھی نہیں چھو سکتا۔

(3) دشمن کے علاقے میں قرآن لے جانے سے بھی اس لیے منع کیا گیا ہے تاکہ یہ کہیں دشمن (مشرکین) کے ہاتھ نہ لگ جائے جیسا کہ حدیث نبوی ہے کہ ﴿لا تسافروا بالقرآن فانی اخاف ان ینالہ العدو﴾ ”سفر میں قرآن لے کر مت جاؤ مجھے ڈر ہے کہ کہیں اسے دشمن نہ پکڑ لے۔“ (۳)

اس سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود یہ ہے کہ کوئی مشرک قرآن کو نہ چھوئے۔

(البانیؒ) صرف مشرک قرآن کو نہیں چھو سکتا اس کے علاوہ مومن ہر حال میں قرآن پکڑ سکتا ہے جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ لفظ طاہر کے معنی کی تعیین کے لیے کافی ہے۔ (۴)

② بعض لوگوں کا خیال ہے کہ لفظ طاہر کے اشتراک میں جو بھی اشیاء شامل ہیں ان سب میں طہارت کا ہونا ضروری ہے یعنی

(۱) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الاوطار (۳۱۰/۱)]

(۲) [بخاری (۲۸۳) کتاب الغسل: باب عرق الحنہ و أن المسلم لا ینحس، مسلم (۳۷۱) أبو داود (۲۳۱) ترمذی

(۱۲۱) ابن ماجہ (۵۳۴) أحمد (۲۳۵/۲) أبو عوانہ (۲۷۵/۱) شرح معانی الآثار (۷/۱)]

(۳) [صحیح: مسند أحمد بتخریج أحمد شاكر (۴۵۰۷)]

(۴) [تمام المنۃ (ص ۱۱۶)]

قرآن پڑھنے کے لیے مومن ہونا، حدیث اکبر سے پاک ہونا اور با وضوء ہونا وغیرہ سب لازم ہے۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حسب امکان عموم مشترک پر عمل ضروری ہے: یعنی اگر مشترک کے تمام معانی پر عمل کرنا ممکن ہو تو سب پر عمل کیا جائے گا جیسا کہ جمہور شافعیہ وغیرہ کا یہی مذہب ہے۔ (۱)

(۲) اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ جسے حدیث اکبر لاحق ہو اس کے لیے قرآن پکڑنا جائز نہیں صرف امام داؤد نے اس کی مخالفت کی ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ نے نقل کیا ہے۔ (۲)

(۳) حدیث میں لفظ طاہر مطلقاً استعمال ہوا ہے اور جب یہ لفظ مطلق طور پر استعمال ہو تو عموماً با وضوء پر ہی بولا جاتا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث اس پر شاہد ہیں:

① حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے کہا ﴿مَا عَمِلْتَ عَمَلًا رَجِي عِنْدِي غَيْرَ أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةِ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارًا لَا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهَوْرَ مَا كَتَبَ لِي أَنْ أَصْلِيَ﴾ ”میں نے ایسا کوئی عمل نہیں کیا جو مجھے اس سے زیادہ پر امید ہو کہ میں نے شب و روز میں جب بھی وضوء کیا تو اس وضوء کے ساتھ جس قدر میرے مقدور میں لکھی ہوئی تھی اتنی نماز پڑھی۔“ (۳)

② نبی ﷺ نے دوران قضاے حاجت سلام کا جواب نہ دیا پھر وضوء کرنے کے بعد جواب دیا اور فرمایا ﴿إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهَرٍ﴾ ”بے شک میں نے یہ ناپسند کیا کہ پاکیزگی کی حالت کے علاوہ اللہ کا ذکر کروں۔“ (۴)

③ ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ أَمَرَ بِالْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ﴾ ”بے شک رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لیے وضوء کا حکم دیا گیا تھا خواہ آپ (پہلے سے ہی) با وضوء ہوں یا بے وضوء ہوں۔“ (۵)

④ ﴿مَنْ مَسَّ مَسْلَمَ بَيْتٍ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ أَوْ فِتْنَةٍ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْتَأْذِنُ اللَّهَ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ﴾ ”جو کوئی مسلمان ذکر کرے یا وضوء ہو کر سوتا ہے پھر رات کو اٹھ کر اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت کی خیر مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے وہ عطا فرمادیتے ہیں۔“ (۶)

(۴) متعدد محدثین نے کتب حدیث میں لفظ طاہر سے با وضوء ہی مراد لیا ہے۔

① امام بخاریؒ اپنی شہرہ آفاق تصنیف ”صحیح بخاری“ میں باب نقل فرماتے ہیں کہ ”باب: إِذَا بَاتَ طَاهِرًا“ اس کے تحت حدیث نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے کہا ﴿إِذَا أَتَيْتَ مَضْجِعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ.....﴾ الخ (۷)

(۱) [أصول الفقه الإسلامي للدكتور وهبه الزحيلي (۲۸۷/۱) كشف الأسرار (۳۹/۱)]

(۲) [نيل الأوطار (۳۱۵/۱)]

(۳) [بخاری (۱۱۴۹) كتاب التَّهَجُّد: باب فضل الطَّهَوْرِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.....]

(۴) [صحیح: صحيح أبو داود (۱۳) كتاب الطَّهَارَةِ: باب أَيْدِ السَّلَامِ وَهُوَ يَبُولُ، أبو داود (۱۷)]

(۵) [حسن: صحيح أبو داود (۳۸) كتاب الطَّهَارَةِ: باب السَّوَاكِ، أبو داود (۴۸)]

(۶) [صحیح: صحيح أبو داود (۴۲۱۶) كتاب النُّوم: باب فِي النُّومِ عَلَى طَهَارَةٍ، أبو داود (۵۰۴۲)]

(۷) [بخاری (۶۳۱۱) كتاب الدعوات]

② امام ترمذیؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ”باب ما جاء في فضل الطهور“ اور اس کے تحت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

مروی یہ حدیث نقل کی ہے ﴿إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمَ - أَوِ الْمُؤْمِنُ - فَغَسَلَ وَجْهَهُ.....﴾ (۱)

③ امام مالکؒ نے ان الفاظ میں باب قائم کیا ہے ”باب الأمر بالوضوء لمن مس القرآن“ اور اس کے تحت یہ

حدیث ذکر کی ہے ﴿لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ﴾ (۲)

(۵) بعض آثار صحابہ بھی اس کے مؤید ہیں۔

① حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے مصعب کو وضوء کر کے قرآن پکڑنے کا حکم دیا۔ (۳)

② حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے قضائے حاجت کے بعد بے وضو کی حالت میں قرآن پکڑنے سے اجتناب کیا۔ (۴)

(۶) ائمہ اربعہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(۷) جب یہ بات مسلم ہے کہ لفظ طاہر میں با وضوء بھی شامل ہے تو بالآخر کس دلیل کی بنا پر اسے لفظ طاہر سے خارج کیا جاتا ہے

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس حدیث سے لفظ طاہر کو صرف مومن کے لیے خاص کیا جاتا ہے اس میں یکسر ایسی کوئی بات موجود نہیں کہ لفظ طاہر سے مراد صرف مومن ہی ہے۔

(راجع) زیادہ مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن پکڑنے کے لیے وضوء کیا جائے اور یہ بات یاد رہے کہ جب قرآن پکڑنے کے لیے وضوء ضروری ہے تو حالت جنابت یا حالت حیض سے پاک ہونا بالاولیٰ ضروری ہے۔

(ابن تیمیہؒ) کسی نے سوال کیا کہ قرآن کو بغیر وضوء کیے پکڑنا جائز ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب میں ائمہ اربعہ کا مذہب نقل کیا کہ قرآن کو صرف طاہر ہی پکڑ سکتا ہے اور مزید ذکر کیا کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے نیز صحابہ میں ان کا کوئی مخالف بھی معروف نہیں۔ (۶)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) طاہر سے مراد با وضوء ہے۔ (۷)

(ملا علی قاریؒ) قرآن کو طاہر کے سوا جفتی یا بے وضوء نہ پکڑے۔ (۸)

(۱) [صحیح : صحیح ترمذی (۲) کتاب الطہارۃ]

(۲) [موطا : کتاب القرآن]

(۳) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۶۱/۱) موطا (۴۲/۱)]

(۴) [ذکرہ السیوطی فی الدر المنثور (۱۶۲/۶) وعزاه لمعید بن منصور و ابن أبی شیبہ فی المصنف وابن المنذر]

والحاکم وصححه]

(۵) [المغنی لابن قدامة (۲۰۲/۱) (۲۰۳/۲)]

(۶) [الفتاویٰ الکبریٰ (۲۸۰/۱)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۴۷۸۳۱)]

(۸) [أیضاً]

غسل کا بیان

باب الغسل ①

پہلی فصل

غسل کو واجب کر دینے والی اشیاء

يَجِبُ بِخُرُوجِ الْمَنِيِّ بِشَهْوَةٍ وَلَوْ بِتَفَكُّرٍ بِالْبَقَاءِ
الْمُحْتَائِنِينَغسل شہوانی خیالات یا غصے ملنے کی وجہ سے منی کے خارج
ہونے سے واجب ہو جاتا ہے۔ ②

① لغوی وضاحت: لفظ غسل اگرغین کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس سے مراد غسل (نہانا) ہے اور اگرغین کے فتح کے ساتھ ہو تو مصدر ہے باب غَسَلَ يَغْسِلُ (ضرب) سے جس کا معنی ”دھونا“ ہے اور اغتسل (افتعال) کا معنی ”غسل کرنا“ ہے۔ (۱)

شرعی تعریف: نیت کے ساتھ مکمل بدن پر پاک پانی بہانا غسل کہلاتا ہے۔ (۲)

② (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: ۶] ”اگر تم حالت جنابت میں ہو تو غسل کرو۔“ (واضح رہے کہ جنابت ایسی حالت کو کہتے ہیں جو احتلام یا بیوی سے ہم بستری کی وجہ سے انسان کو لاحق ہوتی ہے۔)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وفى السمنى الغسل﴾ ”اور منی (خارج ہونے کی صورت) میں غسل (واجب) ہے۔“ (۳)

منی خارج ہونے کی صورت میں وجوب غسل میں کوئی اختلاف معروف نہیں ہے البتہ اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ اگر منی خارج نہ ہو بلکہ صرف شرمگاہوں کے ملنے ہی غسل واجب ہو جائے گا یا کہ وجوب غسل کے لیے منی کا خارج ہونا ضروری ہے۔ (۴)

(خلفاء اربعہ) جمہور صحابہ و تابعین و فقہاء انزال (منی کا خروج) ہونا ضروری نہیں بلکہ مجرد شرمگاہوں کے ملنے سے ہی غسل واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا جلس أحدكم بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل﴾ ”جب تم میں سے کوئی عورت کی چار شاخوں (دوبازو اور دوناتگوں) کے درمیان بیٹھے پھر

(۱) [القاموس المحيط (ص/۹۳۵)]

(۲) [كشف القناع (۱۰۱/۱) مغنی المحتاج (۶۸/۱)]

(۳) [أحمد (۱۲۹/۱) بخاری (۱۷۸) کتاب الوضوء: باب من لم يرالوضوء إلا من المخرجين من القبل والدبر مسلم (۳۰۳) أبو داود (۲۰۶) نسائی (۱۱۱/۱) ابن ماجہ (۵۰۴) موطا (۴۰/۱) بیہقی (۱۱۵۳۱) ابن

عزیمۃ (۱۸-۱۹) أبو یعلیٰ (۳۱۴)]

(۴) [الزوضة الندية (۱۵۶/۱)]

اس سے (مباشرت کے لیے) کوشش کرے تو اس پر غسل واجب ہو جائے گا۔“ اور صحیح مسلم کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے ﴿وإن لم ينزل﴾ ”خواہ انزال نہ ہوا ہو (جب بھی غسل واجب ہو جائے گا)۔“ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ سے ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا کہ جو اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے پھر اس کا عضو تاسل (انزال سے پہلے ہی) سست پڑ جاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ ہیں بیٹھی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم نغتسل﴾ ”بے شک میں اور یہی اسی طرح کرتے ہیں پھر ہم غسل کر لیتے ہیں۔“ (۲) (نووی) غسل کے وجوب پر اجماع ہے جبکہ حشفہ (مرد کے عضو تاسل کا وہ حصہ جہاں سے ختنہ کے وقت کاٹا جاتا ہے) شرمگاہ میں غائب ہو جائے۔ (۳)

جمہور علماء کا موقف یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے کہ ﴿الماء من الماء﴾ ”پانی پانی سے ہے“ یعنی غسل کا وجوب انزال منی سے ہی ہے وہ منسوخ ہو چکی ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیث اس کا ثبوت ہے:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”بلاشبہ وہ فتویٰ جسے لوگ بیان کرتے تھے ﴿الماء من الماء﴾ ایسی رخصت تھی جسے رسول اللہ ﷺ نے ابتدائے اسلام میں عنایت فرمایا تھا ﴿ثم أمرنا بالاغتسال بعدها﴾ ”پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں (مجرد دخول سے ہی) غسل کرنے کا حکم دے دیا۔“ (۴)

(صدیق حسن خان) غسل جنابت دونوں میں سے ایک کام کے ساتھ واجب ہو جاتا ہے۔

(۱) حشفہ کے شرمگاہ میں داخل کر دینے سے۔ (۲) مرد یا عورت سے ماںے واقف (منی) کے خارج ہونے سے۔ (۵) مذکورہ مسئلے کی مخالفت کرنے والوں میں حضرت ابوسعید خدری، حضرت زید بن خالد، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت معاذ، حضرت رافع بن خدیج، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن عبدالعزیز اور ظاہر یہ شامل ہیں۔ ان کا موقف یہ ہے کہ غسل صرف انزال کی صورت میں ہی واجب ہوتا ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الماء من الماء﴾ ”پانی کا استعمال خروج پانی سے ہے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۲۹۱) کتاب الغسل: باب إذا التقى الختانان، مسلم (۳۴۸) أبو داود (۲۱۶) ابن ماجہ (۶۰۸) دارمی

(۱۹۴/۱) دارقطنی (۱۱۳/۱) بیہقی (۱۶۴/۱) أحمد (۲۴۷/۲) ابن حبان (۱۱۷۸)]

(۲) [مسلم (۳۵۰) کتاب الحيض: أيضا، أحمد (۶۸/۶)]

(۳) [شرح مسلم (۲۷۶/۲)]

(۴) [صحيح: صحيح ابن ماجة (۴۹۳) أبو داود (۲۱۵) كتاب الطهارة: باب في الإكسال، ابن أبي شيبة (۸۹/۱)

أحمد (۱۱۵/۵) دارمی (۱۹۴/۱) ترمذی (۱۱۰) ابن ماجة (۶۰۹) شرح معاني الآثار (۵۷/۱) دارقطنی

(۱۲۶/۱) بیہقی (۱۶۵/۱) ابن خزيمة (۲۲۵) ابن حبان (۲۲۸) الموارد] مذکورہ مسئلے کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ

ہو: فتح الباری (۳۹۷/۱) تلخیص الحبیبر (۱۳۵/۱) نصب الراية (۸۲/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۵۸/۱)]

(۶) [مسلم (۳۴۳) کتاب الحيض: باب إنما الماء من الماء، ترمذی (۱۱۲) نسائی (۱۹۹)]

لیکن یہ حدیث منسوخ ہو چکی ہے جیسا کہ گذشتہ حدیث ابی بن کعب اس پر شاہد ہے۔

(راجع) جمہور کا موقف رائج ہے۔ (۱)

حیض یا نفاس کے ختم ہونے پر۔ ①

وَبِأَنقِطَاعِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”وہ لوگ آپ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں تو کہہ دیجیے یہ گندگی ہے لہذا حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان کے قریب نہ جاؤ ہاں جب وہ پاک ہو جائیں (یعنی غسل کر لیں) تو ان کے پاس اس راستے سے جاؤ جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت دی ہے۔“

امام شوکانیؒ بیان کرتے ہیں کہ آیت میں ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ سے مراد ہے ”جب وہ غسل کر لیں۔“ (۲)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی حیث رضی اللہ عنہا سے کہا ”جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو“ ﴿وَإِذَا أَدْبَرْتَ فَاغْتَسِلِي وَصَلِي﴾ ”اور جب وہ ختم ہو جائے تو غسل کرو اور نماز پڑھو۔“ (۳)

حیض اور نفاس کا خون ختم ہونے کے بعد غسل کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۴)

اور احتلام کی وجہ سے جبکہ تری کا وجود ہو۔ ①

وَبِالْإِحْتِلَامِ مَعَ وَجُودِ بَلَلٍ

① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا گیا جو تری کو تو دیکھتا ہے لیکن اسے احتلام یا نہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿يَغْتَسِلُ﴾ ”وہ غسل کرے گا“ پھر ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا گیا جسے اتنا تو معلوم ہے کہ اسے احتلام ہوا ہے لیکن وہ تری نہیں پاتا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا غَسْلَ عَلَيْهِ﴾ ”اس پر کوئی غسل نہیں۔“ (۵)

(۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے سوال کیا کہ کیا جب عورت کو احتلام ہو

(۱) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۳۳۲/۱) سبل السلام (۱۸۲/۱) الروضة الندية (۱۰۶/۱) شرح مسلم للنووی (۲۷۶/۲)]

(۲) [السبل الحرار (۱۴۷/۱)]

(۳) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض: باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) مؤطا (۶۱/۱) أبو داود (۲۸۲) ترمذی (۱۲۵) نسائی (۱۸۶/۱) ابن ماجہ (۶۲۴) أحمد (۴۲/۶) ابن أبي شيبة (۱۲۵/۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو

عوانة (۳۱۹/۱) دارمی (۱۹۹/۱) دارقطنی (۲۰۶/۱) بیہقی (۳۲۳/۱)]

(۴) [المجموع (۱۴۸/۲) الفقہ الاسلامی وأدلته (۵۱۹/۱)]

(۵) [حسن: صحيح أبو داود (۲۱۶) كتاب الطهارة: باب في الرجل يجد البلة في منامه، أبو داود (۲۳۶) ترمذی (۱۱۳)

ابن ماجہ (۶۱۲) دارمی (۱۶۱/۱) أحمد (۲۵۶/۶) بیہقی (۱۶۸/۱)]

- اے تو اس پر غسل فرض ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نعم إذا رأيت الماء﴾ ”ہاں جب وہ پانی دیکھے۔“ (۱)
- (۳) حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے ایسی عورت کے متعلق سوال کیا جو اپنی نیند میں وہ چیز دیکھتی ہے جو کہ مرد کھتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لیس علیہا غسل حتی تنزل﴾ ”اس پر کوئی غسل نہیں ہے جب تک کہ اسے انزال نہ جائے۔“ (۲)
- (۴) اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ ختم جب تری دیکھے تب اس پر غسل واجب ہوتا ہے۔ (۳)

وَبِالْمَوْتِ وَبِالْإِسْلَامِ	اور موت ① یا اسلام لانے سے۔ ②
--------------------------------	-------------------------------

- ① اس سے مراد یہ ہے کہ زندوں پر واجب ہے کہ مردے کو غسل دیں اور ایسی تمام احادیث جن میں میت کو غسل دینے کا حکم ہے اس کی دلیل ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿اغسلوه بماء وسدر﴾ ”اسے نی اور بیری کے پتوں کے ساتھ غسل دو۔“ (۴)
- امیر صنعانیؒ (یہ حدیث غسل میت کے وجوب کی دلیل ہے۔ (۵)
- نوویؒ غسل میت کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۶)
- ② (۱) حضرت قیس بن عاصم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے پاس اسلام لانے کے ارادے سے گیا ﴿فأمرنی نأغتسل بماء وسدر﴾ ”تو آپ ﷺ نے مجھے پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ غسل کرنے کا حکم دیا۔“ (۷)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ مسلمان ہوئے تو نبی ﷺ نے فرمایا ﴿اذہبوا بہ إلی حائط بن فلان فمروہ أن یغتسل﴾ ”اسے بنو فلان کے باغ میں لے جا کر غسل کرنے کا حکم دو۔“ (۸)

- (۱) [بخاری (۲۸۲) کتاب الغسل: باب إذا احتلمت المرأة، مسلم (۳۱۳) مؤطا (۵۱/۱) نسائی (۱۱۴/۱) ابن ماجہ (۶۰۰) أحمد (۳۰۲/۶) أبو عوانہ (۲۹۱/۱) عبدالرزاق (۱۰۴۹) حمیدی (۲۹۸) ابن خزيمة (۲۳۵) أبو یعلیٰ (۶۸۹۵) ابن حبان (۱۱۵۱) الإحسان]
- (۲) [حسن: صحيح ابن ماجہ (۴۸۶) کتاب الطہارۃ و سننہا: باب ماجاء فی المرأة تری فی منامہا، ابن ماجہ (۶۰۲) نسائی (۱۱۵/۱) أحمد (۴۰۹/۶)]
- (۳) [الإجماع لابن المنذر (ص/۳۶۶)]
- (۴) [بخاری (۱۸۴۹) کتاب الحج: باب المحرم يموت بعرفة، مسلم (۲۰۹۲)]
- (۵) [سبل السلام (۷۲۸/۲)]
- (۶) [المجموع (۱۲۸/۵)]
- (۷) [صحيح: صحيح أبو داود (۳۴۲) کتاب الطہارۃ: باب فی الرجل یسلم فیؤمر بالغسل، أبو داود (۳۵۵) ترمذی (۶۰۵) نسائی (۱۰۹۶۱) أحمد (۶۱/۵) ابن خزيمة (۲۵۴) ابن حبان (۲۳۴) الموارد طبرانی کبیر (۳۳۸/۱۸)]
- (۸) [صحيح: إرواء الغلیل (تحت الحديث ۱۲۸/۱) أحمد (۴۸۳/۲) عبدالرزاق (۱۹۲۲۶) ابن خزيمة (۲۵۳) ابن حبان (۱۲۳۸) بیہقی (۱۷۱/۱)]

اس حدیث کی اصل صحیحین میں ہے لیکن اُس میں غسل کے حکم کا ذکر نہیں ہے بلکہ مجرد حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ کے از خود غسل کرنے کا ذکر ہے۔ (۱)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

- (احمد، مالک) ہر مسلمان ہونے والے شخص پر غسل واجب ہے۔ امام ابن منذر اور امام ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے۔
 (ابو حنیفہ، شافعی) اگر انسان جنبی نہ ہو تو غسل صرف مستحب ہے اور وضوء بھی کفایت کر جائے گا۔ (۲)
 (راجح) گذشتہ احادیث میں نبی ﷺ کا صریح حکم وجوب کو ثابت کرتا ہے۔ (۳)

متفرقات

73- حائضہ اور جنبی کے لیے قرآن پڑھنا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے

جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) امام بخاریؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ﴿انہ لم یر فی القراءۃ للجنب باسا﴾ ”وہ جنبی کے لیے قراءت (قرآن) میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔“ (۴)
- حافظ ابن حجرؒ قطر از ہیں کہ امام ابن بطلؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ امام بخاریؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث (یعنی ”غیر ان لا تطوفی بالبيت“) کے ساتھ حائضہ اور جنبی کے لیے قرآن پڑھنے کے جواز پر استدلال کیا ہے کیونکہ اس میں آپ ﷺ نے تمام مناسک حج میں سے صرف طواف کو ہی مستثنیٰ کیا ہے جبکہ طواف کے علاوہ مناسک حج میں ذکر، تلبیہ اور دعا وغیرہ سب شامل ہیں۔ (۵)
- (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے رہتے تھے۔ (۶)
- (۳) امام حماد بن ابی سلیمانؒ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے جنبی کی قراءت کے متعلق سوال کیا؟ تو انہوں نے اس میں کچھ حرج نہ محسوس کرتے ہوئے کہا ﴿الیس فی جوفہ القرآن؟﴾ ”کیا اس کے پیٹ میں قرآن نہیں ہے۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۴۶۲) کتاب الصلاة: باب الاغتسال إذا أسلم..... مسلم (۱۷۶۴) أبو داود (۲۶۷۹) نسائی

(۱۰۹/۱) أحمد (۲۴۶/۲)

(۲) [المغنی (۲۳۹/۱) المجموع (۱۵۳/۲) نیل الأوطار (۳۳۸/۱) الفقہ الاسلامی وأدلته (۵۲۱/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۳۸/۱) الروضة الندية (۱۶۲/۱)]

(۴) [بخاری تعلیقاً (۴۸۵/۱) کتاب الحيض: باب تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت]

(۵) [فتح الباری (۴۸۶/۱)]

(۶) [مسلم (۳۷۳) أبو داود (۱۸)]

(۷) [تمام العنة (ص ۱۱۸)]

(4) ”براءۃ اصلیہ“ کا قاعدہ بھی اس کی دلیل ہے۔

حافظہ اور جنبی کے لیے قراءت قرآن کی حرمت میں پیش کیے جانے والے دلائل اور ان کا ناقدانہ تجزیہ حسب ذیل ہے:

(1) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْحَنْبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ﴾ ”حافظہ اور جنبی قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔“ (۱) یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس میں اسماعیل بن عیاش راوی ہے جو کہ اگر مجاز یوں سے روایت بیان کرے تو ضعیف ہوتی ہے اور یہ روایت مجازیوں سے ہے۔ (۲)

امام ابن ابی حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے اسماعیل بن عیاش کی حدیث بیان کی پھر کہا یہ خطا ہے یہ تو محض حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا قول ہے۔ (۳)

(2) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا النِّفَسَاءُ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا﴾ ”حافظہ ورنفاس والی خواتین قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔“ (۴) یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں محمد بن فضل راوی متروک ہے ورا سے احادیث گھڑنے کا بھی مورد الزام ٹھہرایا گیا ہے۔ (۵)

یہی روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے موقوف بھی مروی ہے لیکن اس کی سند میں یحییٰ بن ابی ایوبہ راوی کذاب ہے اس لیے وہ بھی ضعیف ہے۔ (۶)

امام شوکانیؒ ان دونوں احادیث کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ ”یہ دونوں احادیث اس مسئلے میں دلیل نہیں بن سکتیں اور بغیر دلیل کے اسے (حافظہ اور جنبی کی قراءت قرآن کو) حرام نہیں کہا جاسکتا۔“ (۷)

(3) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿اِنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَحْجِزُهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ سِوَى الْحَنَابَةِ﴾ ”بے شک آپ ﷺ کو قرآن (پڑھنے) سے سوائے جنابت کے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔“ (۸)

(۱) [منکو: ضعیف ترمذی (۱۸) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء فی الحنب والحائض أنهما لا یقرآن القرآن، ترمذی

(۱۳۱) شرح السنة (۴۲/۲) ابن ماجہ (۵۹۵) بیہقی (۸۹/۱) دارقطنی (۱۱۷/۱)]

(۲) [میزان الاعتدال (۲۴۰/۱)]

(۳) [العلل لابن أبی حاتم (۴۹/۱)]

(۴) [ضعیف: دارقطنی (۸۷/۲) أبو نعیم فی الحلیۃ (۲۲/۴)]

(۵) [تلخیص الحیبر (۲۴۰/۱)]

(۶) [دارقطنی (۱۲۱/۱)]

(۷) [نبیل الأوطار (۳۴۱/۱)]

(۸) [ضعیف: إرواء الغلیل (۲۴۲/۲) تمام الغنۃ (ص ۱۱۶/۱) أحمد (۸۳/۱) أبو داود (۲۲۹) ترمذی (۱۴۶)

نسائی (۲۶۶) ابن ماجہ (۵۹۴) ابن خزیمہ (۲۰۸) صحیح ابن حبان (۸۵/۲) حاکم (۱۰۷/۴) دارقطنی

(۱۱۹/۱) بیہقی (۸۸/۱) أبو یعلیٰ (۲۴۷/۱) شرح السنة (۴۱/۲) حمیدی (۳۱/۱) ابن أبی شیبہ

[(۱۰۴/۱)]

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿کان رسول اللہ ﷺ یقرئنا القرآن ما لم یکن جنباً﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہمیں حالت جنابت کے علاوہ ہر حال میں قرآن پڑھا دیا کرتے تھے۔“ (۱)

امام نوویؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۲)
 بالفرض اگر اس حدیث کو صحیح یا حسن تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس میں صرف آپ ﷺ کے فعل کا بیان ہے اور مجرد فعل سے حرمت ثابت نہیں ہوتی جیسا کہ اصول میں یہ بات ثابت ہے۔ (۳)
 (۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ ﷺ نے وضوء کیا پھر قرآن کا کچھ حصہ تلاوت کرنے کے بعد فرمایا ﴿ھکذا لمن یس بحنب فاما الحنب فلا ولا آیۃ﴾ ”اس طرح کرنا ایسے شخص کے لیے (جائز) ہے جو جنبی نہیں ہے اور جو جنبی ہے وہ ایسا نہیں کر سکتا بلکہ ایک آیت بھی تلاوت نہیں کر سکتا۔“ (۴)
 (البانیؒ) (ضعیف ہونے کی وجہ سے) اس حدیث سے قراءت قرآن کی حرمت پر استدلال ساقط ہو گیا لہذا اصل کی طرف رجوع کرنا واجب ہے اور وہ اباحت ہے۔ (۵)

(داود، ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)
 (شافعیؒ) جنبی پر مطلق طور پر قراءت قرآن حرام ہے۔
 (ابو حنیفہؒ) صرف ایک آیت سے کم تلاوت جائز ہے کیونکہ یہ قرآن نہیں ہے۔ (۷)
 (ابن تیمیہؒ) نفاس والی عورت کو اگر قرآن بھول جانے کا خدشہ لاحق ہو تو (علماء کے اقوال میں سے ایک کے مطابق) وہ قراءت کر سکتی ہے اس کے علاوہ نہیں کر سکتی۔ (۸)
 (شوکانیؒ) حدیث سے زیادہ سے زیادہ جنبی کے لیے قراءت کی کراہت ہی ثابت ہوتی ہے حرمت نہیں۔ (۹)
 (امیر صنعانیؒ) حق بات یہی ہے کہ یہ حدیث ﴿یقرئنا القرآن ما لم یکن جنباً﴾ حرمت کے لیے دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اس بات کا احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے صرف حالت جنابت سے کراہت کرتے ہوئے قراءت ترک کر دی ہو۔ (۱۰)

- (۱) [ضعیف : إرواء الغلیل (۲۴۲/۱) ترمذی (۱۴۶) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی الرجل یقرأ القرآن علی کل حال ما لم یکن جنباً نسائی (۱۴۴/۱) ابن حبان (۸۰۰/۳) أحمد (۸۳/۱) ابن ماجہ (۵۹۴)]
- (۲) [إرواء الغلیل (۲۴۲/۱)]
- (۳) [سبل السلام (۱۹۱/۱)]
- (۴) [ضعیف : تمام المنۃ (ص ۱۱۷) أبو یعلیٰ (۴۰۰/۱)]
- (۵) [تمام المنۃ (ص ۱۱۷)]
- (۶) [المحلّی (۷۷/۱)]
- (۷) [المجموع (۱۸۲، ۲۲) بدائع الصنائع (۳۷/۱) المغنی (۱۴۳/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۷۴/۱)]
- (۸) [الفتاویٰ الکبریٰ (۳۴۰/۱)]
- (۹) [السبل الجرار (۱۰۸/۱)]
- (۱۰) [سبل السلام (۱۹۱/۱)]

(ابن بازؒ) علماء کے دو اقوال میں سے صحیح ترین قول یہ ہے کہ حیض اور نفاس والی عورت کے لیے قرآن پڑھنا جائز ہے..... رہا جنبی تو وہ جب تک غسل نہ کر لے قرآن کریم نہیں پڑھ سکتا۔ (۱)

(خطابیؒ) جنبی اور حائضہ قرآن نہیں پڑھ سکتے۔ (۲)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(راجح) حائضہ اور جنبی کے لیے قراءت قرآن کی حرمت تو ثابت نہیں ہوتی کیونکہ حرمت کے اثبات میں پیش کیے جانے والی تمام روایات یا تو ضعیف ہیں یا ان میں حرمت کا واضح ثبوت موجود نہیں جیسا کہ بیان کر دیا گیا ہے۔ البتہ یہ امر کراہت سے خالی نہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ﴾ ” بیشک مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ پاکیزگی کی حالت کے سوا اللہ کا ذکر کروں۔“ (۴)

74- کیا حائضہ اور جنبی قرآن پکڑ سکتے ہیں؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کہا: ﴿وَأُولَئِنِّي الْحَمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ﴾ ”مجھے مسجد سے مصلیٰ پکڑا دو۔“ تو میں نے عرض کیا کہ میں حائضہ ہوں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنْ حَيْضَتُكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ﴾ ”بلا شبہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے۔“ (۵)

معلوم ہوا کہ حالت حیض میں عورت کا ہاتھ پاک ہی ہوتا ہے۔ اگرچہ اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ حائضہ عورت قرآن پکڑ سکتی ہے لیکن رائج بات یہی ہے ایا مہواری میں عورت اور حالت جنابت میں مرد و عورت دونوں قرآن نہیں پکڑ سکتے مزید تفصیل کے لیے دیکھیے گذشتہ متفرقات مسئلہ نمبر (72)۔

75- کیا حائضہ اور جنبی مسجد میں قیام کر سکتے ہیں؟

حائضہ اور جنبی مسجد میں قیام نہیں کر سکتے البتہ بوقت ضرورت اس کا جواز موجود ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنِّي لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جَنْبٍ﴾ ”بلاشبہ میں حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد میں داخلہ جائز قرار نہیں دیتا۔“ (۶)

(۱) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۰/۱)]

(۲) [معالم السنن (۷۶/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۴۳۰/۱)]

(۴) [صحیح: الصحیحۃ (۸۳۴) تمام المنۃ (ص/۱۱۸)]

(۵) [مسلم (۲۹۸) کتاب الحيض: باب جواز غسل الحائض رأساً زوجها..... أحمد (۳۵/۶) أبو داود (۲۶۱)

ترمذی (۱۳۴) نسائی (۱۹۲/۱) ابن ماجہ (۶۳۲) دارمی (۱۹۷) طیلانی (۱۴۳) بیہقی (۱۸۶/۱) أبو عوانہ

(۳۱۴/۱) التمهید لابن عبدالبر (۱۷۱/۳) ابن أبی شیبہ (۳۶۵/۲) عبدالرزاق (۱۲۵۸)]

(۶) [ضعیف: ضعيف أبو داود (۳۲) کتاب الطہارۃ: باب فی الحنب یدخل المسجد، أبو داود (۲۳۲) بیہقی

(۴۴۲/۲)] امام زہبیؒ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ [نصب الراية (۱۹۴/۱)] شیخ حازم علی قاضیؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق

علی سبل السلام (۲۰۱/۱)] اور شیخ محمد صبحی حسن حلاقؒ نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی السبل الحرار (۲۸۰/۱)]

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد میں داخلہ ممنوع ہے لیکن انہیں بوقت ضرورت داخلے کی جو رخصت حاصل ہے وہ بھی اس کے منافی نہیں ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ علم ہونے کے باوجود کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حائضہ ہیں انہیں مسجد سے مصلیٰ لانے کو کہا۔ (۲)

اور جنبی کی رخصت قرآن میں ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ [النساء: ۴۳]

(طبریؒ) فرماتے ہیں کہ یزید بن ابی حبیبؒ سے مروی ہے کہ انصار کے کچھ آدمیوں کے دروازے مسجد کی طرف تھے لہذا جب انہیں جنابت لاحق ہوتی اور پانی نہ ملتا تو مسجد کے علاوہ اسے حاصل کرنے کا ان کے پاس کوئی اور راستہ نہ ہوتا اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ [النساء: ۴۳] (۳)

(شوکانیؒ) اس وضاحت کے بعد مطلوبہ مسئلہ میں کوئی شک باقی نہیں رہ جاتا (یعنی حائضہ اور جنبی بوقت ضرورت مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں)۔ (۴)

(شافعیؒ، احمدؒ) اگر مسجد کے علاوہ کوئی راستہ نہ ہو تو ان کے لیے مسجد سے گزرنا جائز ہے اور امام احمدؒ تو بعض آثار صحابہ کی بنا پر وضوء کے بعد حالت جنابت میں ہی مسجد میں ٹھہرنے کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔

(مالکؒ، ابو حنیفہؒ) حائضہ و جنبی دونوں کا مسجد سے گزرنا (ہر حال میں) ممنوع ہے۔ (۵)

(ابن تیمیہؒ) جنبی وضوء کے بعد مسجد میں سو سکتا ہے، ٹھہر سکتا ہے، لیکن حائضہ کے لیے یہ جائز نہیں کیونکہ نبی ﷺ نے جنبی کے لیے وضوء کے بعد کھانا، سونا وغیرہ جائز قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے اس کے حدث میں تخفیف ہو جاتی ہے، تاہم حائضہ کے حدث میں دوام ہے لہذا اس کے لیے یہ جائز نہیں۔ (۶)

(البانیؒ) جنبی کے مسجد میں ٹھہرنے کی حرمت کی کوئی دلیل نہیں۔ (۷)

(راجع) حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد میں قیام کرنا درست نہیں البتہ بوقت ضرورت داخلہ یا گزرنا جائز ہے۔

76- ایک ہی غسل کے ساتھ زیادہ بیویوں سے مباشرت

ایسا کرنا جائز ہے لیکن الگ الگ غسل کرنا مستحب و اولیٰ ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) [السبل الجوار (۱/۲۸۱)]
- (۲) [أحمد (۳۵/۶) مسلم (۲۹۸) کتاب الحيض : باب جواز غسل الحائض رأس زوجها.....]
- (۳) [تفسير طبري (۱۰۲/۴)]
- (۴) [نيل الأوطار (۳۴۴/۱)]
- (۵) [الأم (۱۲۰/۱) المغني (۲۰۰/۱) انصاف في معرفة الراجح من الخلاف (۲۴۴۳/۱) بداية المحتشد (۳۷/۱)]
- [نيل الأوطار (۳۴۴۳/۱)]
- (۶) [الفتاوى الكبرى (۴۴۶/۱)]
- ۷۸ [اتمام المنة (ص/۱۱۹)]

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ﴾ ”نبی ﷺ ایک ہی غسل کے ساتھ اپنی بیویوں کے پاس چکر لگا آتے تھے (یعنی مباشرت کرتے)۔“

اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فِي لَيْلَةٍ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ﴾ ”ایک ہی رات میں ایک غسل کے ساتھ (سب عورتوں سے مباشرت کرتے)۔“ (۱)

(نوٹی) اس عمل کے جواز پر اجماع ہے۔ (۲)

(۲) حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات میں اپنی مختلف بیویوں کے قریب گئے (یعنی ہم بستری کی) ﴿فَاغْتَسَلَ عِنْدَ كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ غَسَلًا﴾ ”اور آپ ﷺ نے ہر بیوی کے قریب جاتے ہوئے غسل کیا۔“ تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول! اگر آپ ایک ہی غسل فرما لیتے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هَذَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ﴾ ”یہ زیادہ طہارت و پاکیزگی کا باعث ہے۔“ (۳)

(شوکانی) ”یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ دوبارہ قربت و مباشرت سے پہلے غسل کر لینا مستحب ہے اور اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں۔“ (۴)

77- میاں بیوی کا اکٹھے غسل جنابت کرنا

مباح و درست ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَتْ أَعْصَلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ مِنْ إِثْمٍ وَاحِدٍ نَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ مِنَ الْحَنَابَةِ﴾ ”میں اور رسول اللہ ﷺ دونوں ایک ہی برتن سے غسل جنابت کر لیا کرتے تھے۔ اس برتن میں ہمارے ہاتھ یکے بعد دیگرے داخل ہوتے تھے۔“ (۵)



(۱) [مسلم (۳۰۹) کتاب الحيض : باب جواز نوم الحنب واستحباب الوضوء له أبو داود (۱۲۸) ترمذی

(۱۴۰) نسائی (۱۴۳/۱) ابن ماجہ (۵۸۸'۵۸۹) أحمد (۹۹/۳) ابن أبي شيبة (۱۴۷/۱) ابن حبان (۱۲۰۷)

شرح معانی الآثار (۱۲۹/۱)]

(۲) [شرح مسلم (۲۲۲/۲)]

(۳) [حسن : صحيح أبو داود (۲۰۳) كتاب الطهارة : باب في الوضوء لمن أراد أن يعود، أبو داود (۲۱۹) أحمد

(۷/۶) ابن ماجہ (۵۹۰) نسائی (۹۰۳)]

(۴) [نيل الأوطار (۳۴۶/۱)]

(۵) [بخاری (۲۶۱) كتاب الغسل : باب هل يدخل الحنب يده في الإناء مسلم (۴۷۴) ابن حبان (۱۱۹۳/۳)

تحفة الأشراف (۱۶۹/۱۲)]

غسل کا طریقہ

واجب غسل کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے مکمل جسم پر پانی بہائے یا پانی میں غوطہ لگائے ① نیز کلی کرے اور ناک میں پانی چڑھائے ② اور جن اعضاء کو ملنا ممکن ہو انہیں اچھی طرح ملے۔ ③

وَالْغُسْلُ الْوَاجِبُ هُوَ أَنْ يُقْبِضَ الْمَاءُ عَلَى جَمِيعِ بَدَنِهِ أَوْ يَنْغَمَسَ فِيهِ مَعَ الْمَضْمَضَةِ وَالِاسْتِشْقَاقِ وَالذَّلْكَ مَا يُمَكِّنُ ذَلِكَ

① لغوی و شرعی اعتبار سے غسل اسی کو کہتے ہیں۔ (۱)

علاوہ ازیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ حَنَابَةِ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهِ كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ﴾ ”جس شخص نے جنابت کی وجہ سے (غسل کرتے ہوئے) ایک بال برابر جگہ بھی بغیر دھوئے چھوڑ دی تو اس کے ساتھ آگ سے اس طرح اور اس طرح کیا جائے گا (یعنی اسے روزِ محشر سزا دی جائے گی)۔“ (۲)

اگر یہ حدیث قابلِ حجت ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ غسل جنابت کی صورت میں مکمل جسم دھونا ضروری ہے۔

② دورانِ غسل کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کے وجوب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

(حنابلہ، حنفیہ) یہ دونوں عمل غسل میں واجب ہیں۔

(مالکیہ، شافعیہ) یہ وضوء کی طرح غسل میں بھی واجب نہیں ہیں۔ (۳)

(راجح) وجوب کا قول رائج ہے۔ کیونکہ احادیث میں مکمل جسم دھونے کا حکم ہے اور مضمضہ و استشقاق (کلی اور ناک میں پانی چڑھانا) اگرچہ بدن کے ظاہری حصے نہیں ہیں لیکن نبی ﷺ کا وضوء اور غسل میں انہیں اختیار کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ

دونوں بدن کے ظاہری حصوں کے ہی حکم میں ہیں۔ (۴)

③ تاکہ اچھی طرح طہارت و پاکیزگی حاصل ہو جائے۔

(۱) [الفقه الإسلامي وأدلته (۵۱۲/۱) كشاف القناع (۱۵۸/۱) مغنی المحتاج (۶۸/۱) الروضة الندية (۱۶۳/۱)]

(۲) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۴۷) كتاب الطهارة: باب في الغسل من الحنابة، إرواء الغلیل (۱۳۳) ابن ماجه (۵۹۹) بیہقی (۱۷۵/۱) أبو نعیم فی الحلیة (۲۰/۴) دارمی (۱۹۲/۱) ابن أبی شیبہ (۱۰۰/۱)] حافظ ابن حجر نے

اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحبیر (۱۲۴/۱) اور شیخ حازم علی قاضی نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔] [التعلیق علی سبل السلام (۲۰۳/۱)]

(۳) [بداية المجتهد (۴۲/۱) المذهب (۳۱/۱) فتح القدير (۳۸/۱) الدر المختار (۱۴۰/۱) مراقی الفلاح (ص/۱۷)]

اللباب (۲۰/۱) الشرح الصغير (۱۶۶/۱) الشرح الكبير (۱۳۳/۱) القوانين الفقهية (ص/۲۶) مغنی المحتاج

(۷۲/۱) سبل السلام (۴۱/۲۰)]

(۴) [السیل الحوار (۱۱۲/۱)]

وَلَا يَكُونُ شَرْعِيًّا إِلَّا بِالنِّيَّةِ لِرَفْعِ مُوجِبِهِ

اور شرعی غسل اسے واجب کرنے والے سبب کو رفع کرنے کی نیت کے بغیر نہیں ہوتا۔ ①

① جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البینۃ: ۵] ”انہیں اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا کہ صرف اللہ کی عبادت کریں اور اسی کے لیے دین کو خالص رکھیں۔“

(2) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ”بے شک عملوں کا دار و مدار صرف نیتوں پر ہی ہے۔“ (۱)

مزید تفصیل کے لیے گذشتہ ”باب الوضوء“ دیکھا جاسکتا ہے۔

وَنُدِبَ تَقْدِيمُهُمْ غَسْلَ أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ إِلَّا الْقَدَمَيْنِ
ثُمَّ التَّيَامُنُ

غسل میں قدموں کے سوا وضوء کے بقیہ اعضاء پہلے دھولینا ① اور دائیں اطراف سے شروع کرنا مستحب ہے۔ ②

① جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو اس طرح آغاز کرتے ”پہلے ہاتھ دھوتے پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے اور اپنا عضو مخصوص دھوتے ﴿ثُمَّ يَتَوَضَّأُ﴾ ”پھر وضوء کرتے“ پھر پانی لے کر اپنی انگلیوں کے ذریعے سر کے بالوں کی تہ (جڑوں) میں داخل کرتے، پھر تین چلو بھر کے یکے بعد دیگرے سر پر ڈالتے، پھر باقی سارے بدن پر پانی بہاتے ﴿ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ﴾ ”پھر (آخر میں) اپنے دونوں پاؤں دھوتے۔“ (۲)

(2) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے لیے پانی رکھتی اور آپ اس سے (اس طرح) غسل فرماتے: پہلے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر انہیں دو یا تین مرتبہ دھوتے، پھر اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر اپنے ہاتھ کو زمین پر ملتے، پھر کھلی کرتے اور ناک میں پانی چڑھا کر اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں کو دھوتے، پھر اپنے سر کو تین مرتبہ دھوتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہا دیتے، پھر اس جگہ سے علیحدہ ہوتے ﴿فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ﴾ ”اور اپنے دونوں پاؤں دھولیتے۔“ (۳)

(3) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغَسْلِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ غسل کے بعد

(۱) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحي: باب كيف كان بدء الوحي.....]

(۲) [بخاری (۲۴۸، ۲۷۲) کتاب الغسل: باب الوضوء قبل الغسل، موطا (۴۴۱) أحمد (۵۲/۶) مسلم (۳۱۶) أبو

داود (۲۴۲) ترمذی (۱۰۴) نسائی (۲۰۵/۱) ابن ماجہ (۵۷۴) دارمی (۱۹۱/۱) عبد الرزاق (۹۹۷) مسند

حمیدی (۱۶۳) أبو یعلیٰ (۴۴۳۰) بیہقی (۱۶۵/۱)]

(۳) [أحمد (۳۳۰/۶) بخاری (۲۵۷) کتاب الغسل: باب الغسل مرة واحدة، مسلم (۳۱۷) دارمی (۱۹۱/۱) أبو

داود (۴۵۰) ترمذی (۱۰۳) نسائی (۲۰۴/۱) ابن ماجہ (۵۷۳) بیہقی (۱۷۳/۱)]

وضوء نہیں کرتے تھے۔“ (۱)

(۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب ان سے غسل کے بعد وضوء کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب میں کہا ﴿وای وضوء اعم من الغسل﴾ ”اور کون سا وضوء غسل سے زیادہ عام ہے (یعنی وضوء تو غسل میں ہی شامل ہے)۔“ (۲)

(نووی) محدث کے لیے صرف غسل وضوء کی نیابت نہیں کر سکتا (بلکہ اسے الگ وضوء کرنا پڑے گا) اور غسل جنابت میں غسل سے پہلے اعضائے وضوء دھونا مستحب ہے واجب نہیں کیونکہ یہ تمام اعضاء دوران غسل دھو لیے جاتے ہیں۔ (۳)
(شوکانی) اسی قول کی مثل نقل کرنے کے بعد قطراز ہیں کہ امام ابن بطلالؒ نے اجماع نقل کیا ہے کہ غسل کے ساتھ وضوء واجب نہیں، لیکن یہ (اجماع کا) دعویٰ درست نہیں۔ (۴)

اگرچہ علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔ (۵) لیکن حقیقت یہی ہے کہ غسل سے پہلے وضوء واجب نہیں ہے کیونکہ وجوب کی کوئی دلیل ہمارے علم میں نہیں۔

(ابن حزمؒ) غسل کے ساتھ وضوء واجب نہیں۔ (۶)

“(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

② (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے غسل جنابت کے متعلق بیان کرتی ہیں کہ ﴿فبدأ بشق رأسه الأيمن ثم الأيسر﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے سر کے دائیں حصے کو پہلے (دھونا) شروع کیا پھر بائیں کو شروع کیا۔“ (۸)
(شوکانی) اس حدیث کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ (غسل کرتے ہوئے) دائیں اطراف سے ابتداء کرنا مستحب ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۹)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أنه ﷺ كان يعجبه التيمم في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله﴾ ”آپ ﷺ کو اپنے جوتا پہننے میں کنگھی کرنے میں وضوء کرنے میں اور دیگر تمام کاموں میں دائیں طرف سے شروع

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۲۵) کتاب الطہارۃ : باب فی الوضوء بعد الغسل، أبو داود (۲۵۰) ترمذی (۱۰۷)]

نسائی (۲۰۹/۱) ابن ماجہ (۵۷۹) أحمد (۱۹/۶)

(۲) [مصنف ابن أبي شيبة (۷۴۳)]

(۳) [المجموع (۱۸۶/۲)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۶۴/۱)]

(۵) [المجموع (۲۱۰/۲) المغنی (۲۱۸/۱) بدائع الصنائع (۳۴/۱) الأصل (۲۳/۱)]

(۶) [المحلی (۲۸/۲)]

(۷) [تمام المنة (ص ۱۳۰)]

(۸) [بخاری (۲۵۸) کتاب الغسل : باب من بدأ بالحلاب أو الطيب عند الغسل، مسلم (۳۱۸) أبو داود (۲۴۰)]

نسائی (۲۰۶/۱) (۴۲۴) ابن خزيمة (۲۴۵)

(۹) [نیل الأوطار (۳۶۵/۱)]

لرنا پسند تھا۔“ (۱)

اس حدیث کے عموم سے بھی مذکورہ مسئلہ کے اثبات کے لیے استدلال کیا گیا ہے۔

(نووی) ہر باعزت و باوقار کام کو دائیں طرف سے شروع کرنا اور اس کے مخالف و متضاد کام کو بائیں طرف سے شروع کرنا
نریعت کا مستقل قاعدہ ہے۔ (۲)

متفرقات

78۔ دوران غسل سر پر تین مرتبہ پانی بہانا مستحب ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي ﷺ يفرغ على رأسه ثلاثاً﴾ ”نبی ﷺ اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتے تھے۔“ (۳)

(نووی) اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۴)

البتہ واضح رہے کہ واجب صرف ایک مرتبہ پانی بہانا ہی ہے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے۔ (۵)

79۔ غسل کے بعد تو لیے کا استعمال اور ہاتھوں کو جھاڑنا

ایسا کرنا جائز و درست ہے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿فناولنه ثوباً فلم يأخذه فانطلق وهو ينفض يديه﴾ ”میں نے آپ ﷺ کو (غسل کے بعد) کپڑا پیش کیا لیکن آپ ﷺ نے اسے نہ پکڑا اور چل پڑے نیز اپنے ہاتھوں کو جھاڑنا شروع کر دیا۔“ (۶)

اس حدیث سے مندرجہ ذیل امور سامنے آتے ہیں:

(۱) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا قول یہ پیش کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ ﷺ اسے استعمال کرتے تھے البتہ اس وقت آپ ﷺ نے اس سے گریز کیا۔

(۲) اگر بالفرض ایسا نہ بھی ہو تب بھی مجرد آپ ﷺ کے کسی کام کو ترک کر دینے سے اس کی ممانعت لازم نہیں آتی تا وقتیکہ ممانعت کی کوئی واضح دلیل نمل جائے اور اصل اباحت و جواز ہی ہے۔

(۳) اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ غسل کے بعد ہاتھوں کو جھاڑنا درست ہے اور جس روایت میں اس عمل کی ممانعت

(۱) [بخاری (۱۶۶/۱) ۴۲۶] کتاب الوضوء: باب التيميم في الوضوء والغسل، مسلم (۶۲۸) أبو داود (۴۱۴۰) ترمذی

(۲) (۶۰۸) نسائی (۷۸/۱) ابن ماجہ (۴۰۱) أبو عوانة (۲۲۲/۱) شرح السنة (۳۱۰/۱)

(۳) [شرح مسلم (۱۶۳/۲)]

(۴) [بخاری (۲۵۵) کتاب الغسل: باب من أفاض على رأسه ثلاثاً]

(۵) [شرح مسلم (۲۴۶/۲)]

(۶) [بخاری (۲۵۷) کتاب الغسل: باب الغسل مرة واحدة]

(۷) [بخاری (۲۷۶) کتاب الغسل: باب نفض اليدين من الغسل عن الحنابة]

موجود ہے وہ ضعیف ہے۔ (۱)

جیسا کہ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَا تَنْفَضُوا أَيْدِيَكُمْ فِي الْوَضوءِ فَإِنَّهَا مَرَاوِحُ الشَّيْطَانِ﴾ ”وضوء میں اپنے ہاتھوں کو مت جھاڑو کیونکہ یہ شیطان کے پچھے ہیں۔“ (۲)

80- فرض غسل کے دوران عورت کا سر کی مینڈھیاں کھولنا

غسل جنابت یا غسل حیض کے دوران عورت پر ضروری نہیں کہ وہ اپنے سر کی مینڈھیاں کھولے جیسا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں اپنے سر کے بال (مینڈھیوں کی صورت میں) باندھ لیتی ہوں۔ کیا غسل جنابت کے لیے ان کو کھولوں؟ (ایک روایت میں غسل حیض کا ذکر ہے) تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا﴾ إنما يكفيك أن تحشي على رأسك ثلاث حثبات ﴿﴾ ”نہیں، بس تمہیں اتنا ہی کافی ہے کہ تم اپنے سر پر تین چلو پانی بہا دیا کرو۔“ (۳)

(امیر صفائیؒ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث میں بال کھولنے کا حکم ہے وہ اس کے متعارض نہیں کیونکہ اس میں حکم استحباب کے لیے ہے۔ (۴)

علاوہ ازیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی مروی ایک روایت سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ بال نہ کھولنا بھی جائز ہے جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اطلاع ملی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عورتوں کو غسل جنابت اور غسل حیض کے لیے سر کے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں۔ اس پر انہوں نے اظہار تعجب کیا کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو تو (اس مسئلے کا) علم ہی نہیں ہے وہ کیسے عورتوں کو بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں اس سے تو بہتر ہے کہ وہ عورتوں کو سر منڈوانے کا حکم دے دیں۔ (اور یاد رکھو!) میں اور رسول اللہ ﷺ ایک ہی نبی نما برتن میں غسل کر لیا کرتے تھے اور میں صرف سر پر تین مرتبہ پانی ڈال لیتی تھی (یعنی سر کے بال کھول کر دھونے کی ضرورت نہیں سمجھتی تھی)۔ (۵)

81- آپ ﷺ کتنے پانی سے غسل فرماتے؟

رسول اللہ ﷺ تقریباً ایک صاع (تقریباً اڑھائی کلو گرام) پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أُمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ﴾ ”نبی ﷺ ایک صاع (یعنی چار مد

(۱) [سبل السلام (۱۹۷/۱)]

(۲) [امام شوکانیؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ نیل الأوطار (۳۶۲/۱)]

(۳) [أحمد (۳۱۵/۶) مسلم (۳۳۰) کتاب الحيض: باب حكم ضفائر المغتسلة، أبو داود (۲۵۱) ترمذی (۱۰۵)]

نسائی (۱۳۱/۱) ابن ماجہ (۶۰۳)]

(۴) [سبل السلام (۱۹۹/۱)]

(۵) [أحمد (۴۳/۶) مسلم (۳۳۱) کتاب الحيض: باب حكم ضفائر المغتسلة، نسائی (۲۰۳/۱) ابن ماجہ (۶۰۴)]

[ابن خزيمة (۲۴۷)]

پانی) سے لے کر پانچ مد پانی تک سے غسل اور ایک مد پانی سے وضوء کر لیا کرتے تھے۔“ (۱)

چونکہ آپ ﷺ کا عموماً یہی فعل تھا لہذا حتی الوسع کوشش کر کے اتنا ہی پانی استعمال کرنا اور اسراف سے اجتناب کرنا ہی مستحب ہے تاہم اگر زائد پانی استعمال کر لیا جائے تو اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ یہ حدیث پانی کی تعیین و تحدید کے لیے نہیں بلکہ محض آپ ﷺ کے فعل کے بیان کے لیے ہے۔

علاوہ ازیں آپ ﷺ سے ایک ”فروق“ (یعنی ایک بڑے برتن کہ جس میں تقریباً نو سیر پانی سما جاتا ہے) پانی سے بھی غسل کرنا صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ (۲)

82- غسل کے وقت چھینا اور ستر ڈھانپنا

غسل کے وقت چھینا مستحب ہے جبکہ ستر ڈھانپنا بہر حال واجب ہے جیسا کہ حضرت یحییٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بلا شبرا للہ تعالیٰ حیا دار اور پوشیدہ و چھپے ہوئے ہیں اور حیا اور پردہ کو ہی پسند فرماتے ہیں لہذا ﴿فلا اذا اغتسل أحدکم فلیستتر﴾“ (جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو اسے چھینا چاہیے۔“ (۳)

(شوکانی) ”یہ حدیث بظاہر وجوب پر دلالت کرتی ہے لیکن بیشتر دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حکم وجوب کے لیے نہیں بلکہ احتیاب کے لیے ہے۔ (۴)

نیز ستر ڈھانپنے کا وجوب تو مسلم ہے اور اس کے دلائل میں مندرجہ ذیل حدیث ہی کافی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿احفظ عورتک إلا من زوجتک أو ما ملکت یمنک﴾ ”اپنی بیوی اور لونڈی کے علاوہ (ہر ایک سے) اپنے ستر کی حفاظت کرو۔“ (۵)



(۱) [بخاری (۲۰۱) کتاب الوضوء: باب الوضوء بالماء، مسلم (۳۲۵) أحمد (۱۱۲/۳) نسائی (۵۷/۱) دارمی

(۱۷۵/۱) ابن ابی شیبہ (۵۶/۱) ابن خزيمة (۱۱۶)]

(۲) [بخاری (۲۵۰) کتاب الغسل: باب غسل الرجل مع امرأته، مسلم (۳۱۹) أحمد (۳۷/۶) حمیدی (۱۵۹) أبو

داود (۲۳۸) نسائی (۱۲۷/۱) ابن ماجہ (۳۷۶)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۳۸۷) کتاب الحمام: باب النہی عن التعری، أبو داود (۴۰۱۲، ۴۰۱۳) نسائی

(۲۰۰/۱) أحمد (۲۲۴/۴)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۷۵/۱)]

(۵) [حسن: صحیح أبو داود (۳۳۹۰) کتاب الحمام: باب فی التعری، أبو داود (۴۰۱۷)]

مسنون غسلوں کا بیان

① غسل مشروع ہے نماز جمعہ کے لیے۔

وَيُشْرَعُ لِصَلَاةِ الْجُمُعَةِ

① غسل جمعہ کی مشروعیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس مسئلے میں ہے کہ کیا غسل جمعہ واجب ہے یا محض سنت مؤکدہ ہے۔

وجوب کے قائل حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم﴾ ”ہر بالغ شخص پر جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔“ (۱)
- (2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل﴾ ”تم میں سے جب کوئی جمعہ کے لیے آئے تو غسل کرے۔“ (۲)
- (3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغتسل فيه رأسه وجسده﴾ ”ہر سات دنوں میں ایک دن غسل کرنا ہر مسلمان پر حق ہے وہ اس (غسل) میں اپنے سر اور جسم کو دھوئے۔“ (۳)
- (4) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ صرف وضوء کر کے کچھ تاخیر سے جمعہ میں حاضر ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دوران خطبہ انہیں ڈانٹا اور کہا ﴿أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ﴾ ”کہ رسول اللہ ﷺ تو (جمعہ کے دن) غسل کا حکم دیا کرتے تھے۔“ (۴)

(5) امام ابن حزمؒ نے حضرت عمرؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابوسعید خدریؓ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم حضرت عمرو بن سلیمؓ امام عطاءؓ امام کعبؓ اور امام مسیبؓ بن رافع رحمہم اللہ اجمعین سے وجوب کا

(۱) [بخاری (۸۵۸) کتاب الآذان: باب وضوء الصبيان ومتى يغسلون عليهم الغسل والطهور، مسلم (۸۴۶) أبو داود

(۳۴۱) نسائی (۹۳/۳) ابن ماجہ (۱۰۸۹) أحمد (۶/۳)]

(۲) [بخاری (۸۷۷) کتاب الجمعة: باب فضل الغسل يوم الجمعة..... مسلم (۸۴۴) أبو داود (۳۴۲) نسائی

(۹۳/۳) ابن ماجہ (۱۰۸۸) أحمد (۳۷/۲) حمیدی (۶۰۸) ابن خزيمة (۱۲۵/۳) ابن الجارود (۲۸۳) بیہقی

[[(۱۸۸/۳)]

(۳) [بخاری (۸۹۸/۸۹۷) کتاب الجمعة: باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان، مسلم

(۸۴۹) بیہقی (۱۸۸/۳) عبدالرزاق (۵۲۹۷) ابن خزيمة (۱۷۶۱) ابن حبان (۱۲۳۴) طحاوی (۱۱۹/۱)]

(۴) [بخاری (۸۷۸) کتاب الجمعة: باب فضل الغسل يوم الجمعة..... مسلم (۸۴۵) مؤطا (۱۰۱/۱) ترمذی

(۴۹۴) عبدالرزاق (۵۲۹۲) ابن حبان (۱۲۳۰)]

قول نقل کیا ہے۔ (۱)

(6) حضرت عمرو بن سلیم انصاریؓ کا بیان ہے کہ ”میں گواہی دیتا ہوں کہ (جمعہ کا) غسل واجب ہے۔“ (۲)

(ابن حجرؒ) غسل جمعہ فرض ہے۔ (۳)

(ابن حزمؒ) جمعہ کے دن غسل فرض و لازم ہے۔ (۴)

(ابن قیمؒ) جمعہ کے دن غسل کا حکم بہت زیادہ مؤکد ہے اور اس کا وجوب بقیہ مختلف اشیاء کے وجوب سے زیادہ قوی ہے۔ (۵)

(البانیؒ) وجوب کا قول ہی برحق ہے۔ (۶)

عدم وجوب کے قائل حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعْمَتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ﴾ ”جمعہ کے دن جس نے وضوء کیا اس نے اچھا اور بہتر کیا اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل و بہترین ہے۔“ (۷)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس نے وضو کیا اور عمدہ وضو کیا پھر جمعہ کے لیے آیا اور توجہ سے سنتا رہا اور خاموش بھی رہا ﴿غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ ”تو اس جمعہ سے اگلے جمعہ کے درمیان اور مزید تین دنوں (یعنی کل دس دنوں کے اس کے گناہوں) کو بخش دیا جائے گا۔“ (۸)

(3) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہر بالغ پر غسل جمعہ کے وجوب کا بیان ہے اس میں مزید یہ الفاظ بھی ہیں ”اور مسواک اور حسب استطاعت خوشبو لگانا (واجب ہے)۔“ (۹)

ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ جمعہ کے دن مسواک اور خوشبو لگانا واجب نہیں ہے اس لیے غسل بھی واجب نہیں ہے کیونکہ ان سب کا عطف ایک ہی حکم کا متقاضی ہے۔

(۱) [المحلی بالآثار (۲۵۶/۱)]

(۲) [بخاری (۸۸۰) کتاب الجمعة : باب الطيب للجمعة]

(۳) [فتح الباری (۱۳/۳)]

(۴) [المحلی بالآثار (۲۵۵/۱)]

(۵) [زاد المعاد (۳۶۵/۱)]

(۶) [تمام العنة (ص ۱۲۰)]

(۷) [حسن : صحيح أبو داود (۳۴۱) كتاب الطهارة : باب في الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة، أبو داود (۳۵۴)]

ترمذی (۴۹۷) نسائی (۹۴/۳) بیہقی (۱۹۰/۳) ابن خزیمہ (۱۷۵۷) أحمد (۱۱/۵)

(۸) [مسلم (۷۵۷) كتاب الجمعة : باب فضل من استمع وأُنتصت في الخطبة، ابن ماجه (۱۰۹۰، ۱۰۵۰) ترمذی

(۴۹۸) أحمد (۴۲۴/۲) ابن خزیمہ (۱۷۵۶) بیہقی (۲۲۳/۳)]

(۹) [صحيح : صحيح أبو داود (۳۳۲) كتاب الطهارة : باب في الغسل يوم الجمعة، أبو داود (۳۴۴)]

(4) بروز جمعہ وجوب غسل کا سبب یہ تھا کہ صحابہ مشکل حالات کی بنا پر موسم گرما میں بھی اونی لباس پہنے ہوتے تھے جس وجہ سے مسجد میں ان کے پسینہ کی بدبو پھیل جاتی تھی تو آپ ﷺ نے انہیں فرمایا ﴿لو أنکم تطہرتم لیومکم هذا﴾ ”اگر تم اس دن غسل کر لیا کرو (تو بہتر ہے)۔“ (۱)

معلوم ہوا کہ وجوب غسل کا ایک خاص سبب تھا جب وہ سبب زائل ہو گیا تو وجوب بھی زائل ہو گیا۔

(ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ) غسل جمعہ سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے۔ (۲)

(ابن تیمیہؒ) غسل جمعہ مستحب ہے، البتہ جس میں پسینہ کی وجہ سے بدبو ہو اور نمازی اور فرشتے اس سے تکلیف محسوس کر سکتے ہوں تو اس پر واجب ہے۔ (۳)

(جمہور) غسل جمعہ مستحب ہے۔ (۴)

(امیر صنعانیؒ) زیادہ احتیاط اسی میں ہے کہ غسل جمعہ چھوڑا نہ جائے۔ (۵)

(وہب زحیلیؒ) غسل جمعہ سنت مؤکدہ اور مستحب ہے۔ (۶)

(ترمذیؒ) اس حدیث ﴿من توضأ فیہا ونعمت.....﴾ کے بعد قطرا ز ہیں کہ ”صحابہ اور ان کے بعد میں آنے والے اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔ انہوں نے جمعہ کے دن غسل کو پسند تو کیا ہے لیکن اس رائے کا بھی اظہار کیا ہے کہ جمعہ کے دن وضوء غسل سے کفایت کر جاتا ہے۔ (۷)

(شوکانیؒ) غسل جمعہ سنت مؤکدہ ہے۔ (۸)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۹)

(خطابیؒ) جمعہ کے لیے وضوء بھی کافی ہے البتہ غسل افضل تو ہے فرض نہیں۔ (۱۰)

(۱) [بخاری (۹۰۳) کتاب الجمعة : باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس، مسلم (۸۴۷) أبو داود (۳۵۲) بیہقی (۲۹۵/۱)]

(۲) [فتح القدیر (۴۴/۱) الدر المختار (۱۵۶/۱) القوانين الفقہیہ (ص ۲۵/۱) الشرح الصغیر (۵۰۳/۱) کشاف القناع (۱۷۱/۱) اللباب (۲۳/۱) مرقی الفلاح (ص ۱۸/۱)]

(۳) [التعلیق علی سبیل السلام للشیخ عبد اللہ بسام (۱۸۶/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۵۰/۱) المجموع (۵۳۵/۴)]

(۵) [سبیل السلام (۱۸۹/۱)]

(۶) [الفقہ الإسلامی وأدلته (۵۴۱/۱)]

(۷) [ترمذی (۴۹۷) کتاب الصلاة : باب ما جاء فی الوضوء یوم الجمعة]

(۸) [السبیل الحرار (۱۱۷/۱)]

(۹) [تحفة الأحوذی (۲۴/۳)]

(۱۰) [کما فی فقہ الأثر (۱۴۸/۱)]

(سید سابقؒ) غسل جمعہ مستحب ہے۔ (۱)

(راجع) مختلف صحیح احادیث کو ایک دوسرے پر ترجیح دینے سے انہیں جمع کر لینا بہتر ہے اور اصول کے مطابق بھی ہے یعنی غسل جمعہ سنت مؤکدہ اور مستحب ہے۔ (واللہ اعلم)

○ جمعہ کے دن کے غسل سے مراد نماز جمعہ کے لیے غسل ہے جیسا کہ گذشتہ صحیح احادیث اس پر شاہد ہیں مثلاً ﴿إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ﴾ ”جب تم میں سے کوئی (نماز) جمعہ کے لیے آئے تو اسے چاہیے کہ غسل کرے۔“ (۲)

وَاللَّعِينِينَ	عیدین کے لیے۔ ①
-----------------	-----------------

① حضرت فاکہ بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النُّحْرِ﴾ ”نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن، عید الفطر کے دن اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کیا کرتے تھے۔“ (۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں روایت مروی ہے لیکن وہ بھی ضعیف ہے۔ (۴)

امام بزارؒ نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ (۵)

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ امام بزارؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ ”مجھے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کے متعلق کوئی صحیح حدیث یاد نہیں۔“ (۶)

گوکہ اس معنی میں جتنی روایات ہیں ان میں کچھ نہ کچھ ضعف بہر حال موجود ہے لیکن دیگر مختلف آثار صحابہ سے اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْدُو إِلَى الْمَصَلِيِّ﴾

”آپ رضی اللہ عنہ عید الفطر کے دن عید گاہ کی جانب جانے سے پہلے غسل کر لیا کرتے تھے۔“ (۷)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں اثر منقول ہے لیکن وہ ضعیف ہے۔ (۸)

اسی طرح حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ، حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت سعید بن مسیبؒ سے بھی اس معنی کے آثار

(۱) [فقہ السنة (۵۱/۱)]

(۲) [الروضة الندية (۱۶۸/۱)]

(۳) [موضوع : إرواء الغلیل (۱۴۶) أحمد (۷۸/۴) ابن ماجہ (۱۳۱۶) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما جاء في الاغتسال في العیدین] حافظ بصریؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [الزوائد (۴۳۱/۱)]

(۴) [إرواء الغلیل (۱۴۶) تلخیص الحبیر (۸۰/۲) الدراية (۵۱/۱) ابن ماجہ (۱۳۱۵)]

(۵) [كشف الأستار (۶۴۸)] اسے شیخ محمد صبحی حسن علائیؒ نے تصحیح کیا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۲۹۸/۱)] مگر امام بیہقیؒ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ [المجموع (۱۹۸/۲)]

(۶) [تلخیص الحبیر (۸۱/۲)]

(۷) [صحیح : مؤطا (۱۷۷/۱) کتاب العیدین : باب العمل فی غسل العیدین الأم للشافعی (۲۶۵/۱)] امام نوویؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۶/۵)]

(۸) [الأم للشافعی (۲۶۵/۱) بیہقی (۲۷۸/۳) المجموع للنووی (۶/۵)]

مروی ہیں لیکن وہ بھی ناقابلِ حجت و ضعیف ہیں۔ (۱)
 (شوکانیؒ) اس مسئلہ میں کوئی ایسی دلیل موجود نہیں جس سے شرعی حکم ثابت ہو سکے۔ (۲)
 (صدیق حسن خانؒ) اس مسئلہ میں مروی تمام احادیث صحیح نہیں ہیں اور نہ ہی ان میں کوئی حسن لذاتہ یا حسن لغیرہ کے درجہ تک پہنچتی ہے۔ (۳)
 (ابن قیمؒ) (اگرچہ روایات ضعیف ہیں) لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جو بے حد شدت سے سنت کی پیروی کرتے تھے (کے عمل سے) ثابت ہے کہ وہ عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے غسل کر لیا کرتے تھے۔ (۴)
 گذشتہ تفصیل اس بات کی متقاضی ہے کہ غسل عیدین میں نبی ﷺ سے تو کوئی صحیح حدیث مروی نہیں ہے البتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر صحیح ہے لہذا فقہان احادیث کے وقت آثار صحابہ پر عمل کر لینا ہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ (واللہ اعلم)

میت کو غسل دینے والے کے لیے۔ ①

وَلَمَنْ غَسَلَ مَيِّتًا

- ① (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ﴾ ”جو شخص میت کو غسل دے اسے غسل کرنا چاہیے اور جو اسے اٹھائے وہ وضوء کرے۔“ (۵)
- (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی ﷺ چار چیزوں کی وجہ سے غسل کر لیا کرتے تھے: ① جمعہ ② جنابت ③ سبیل لگوانا ④ میت کو غسل دینا۔ (۶)
- (علیؒ، ابو ہریرہؓ) میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنا واجب ہے۔
 (جمہور، مالکؒ، شافعیؒ) مستحب ہے۔

(۱) [الأم للشافعی (۲۶۵/۱) بیہقی (۲۷۸/۳) المجموع للنووی (۶/۵-۷)]

(۲) [نیل الأوطار (۳۵۰/۱)]

(۳) [الروضة الندية (۱۶۹/۱)]

(۴) [زاد المعاد (۴۴۲/۱)]

(۵) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۷۳/۱) ترمذی (۹۹۳) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی الغسل من غسل المیت، ابن مساجہ (۱۴۶۳) عبد الرزاق (۶۱۱۱) شرح السنة (۱۶۸/۲) حاکم (۳۵۴/۱) حافظ ابن حجر قفطراز ہیں کہ کثرت طرق کی وجہ سے کم از کم یہ حدیث حسن و صحیح کی ہے۔ [تسلخیص الحبیبر (۱۳۷/۱)] امام ابن قیمؒ نے اس حدیث کی گیارہ اسناد بیان کی ہیں۔ [تہذیب السنن (۳۰۶/۴)]

(۶) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۶۹۳) کتاب الجنائز: باب فی الغسل من غسل المیت، أبو داود (۳۱۶۰) ابن أبی شیبہ (۲۶۹/۳) أحمد (۱۵۲/۶) بیہقی (۲۹۹/۱) دار قطنی (۱۱۳/۱) یہ حدیث ضعیف ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۳۰۳/۱)] کیونکہ اس کی سند میں ”مصب بن شیبہ“ راوی ضعیف ہے۔ [التقریب (۲۵۱/۲) الضعفاء للعقلی (۱۹۶/۴) میزان الاعتدال (۱۲۰/۴) الحرج و التعذیل (۳۰۵/۴)] امام دار قطنیؒ نے اس راوی کو غیر قوی و غیر حافظ کہا ہے جبکہ امام نسائیؒ نے اسے منکر الحدیث کہا ہے۔ [سنن دار قطنی (۱۵۷/۱) تہذیب التہذیب (۱۰۴۷/۱۰)]

(احناف، لیث) یہ غسل نہ واجب ہے نہ مستحب ہے۔

(ابن قدامہ حنبلی) میت کو غسل دینے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ (۱)

(راجع) یہ غسل مستحب ہے۔ (۲)

اگرچہ گذشتہ احادیث وجوب کی متقاضی ہیں لیکن مندرجہ ذیل دلائل کی وجہ سے وجوب کا حکم استحباب کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لیس علیکم فی غسل میتکم غسل إذا غسستموه إن میتکم یموت طاهراً فحسبکم أن تغسلوا أیدیکم﴾ ”جب تم اپنی میت کو غسل دے چکو تو تم پر غسل (ضروری) نہیں ہے کیونکہ تمہاری میت پاکیزگی کی حالت میں فوت ہوئی ہے لہذا تمہیں اتنا ہی کافی ہے کہ تم اپنے ہاتھ دھولو۔“ (۳)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿کنا نغسل المیت فمنا من یغتسل ومنا من لا یغتسل﴾ ”ہم میت کو غسل دیتے تھے تو ہم میں سے کچھ غسل کر لیتے تھے اور کچھ غسل نہیں کرتے تھے۔“ (۴)

(۳) حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو غسل دیا تو مہاجرین سے کہا ”آج شدید سردی ہے کیا مجھ پر غسل کرنا (اس حالت میں بھی) ضروری ہے؟“ تو انہوں نے جواب دیا کہ ﴿لا﴾ ”نہیں۔“ (۵)

وَلِلْأَحْرَامِ وَلِلذَّخُولِ مَكَّةَ

احرام باندھنے کے لیے ① اور مکہ میں داخل ہونے کے لیے۔ ②

① حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ﴿أنہ رأى النبی ﷺ تتحرّد لإهلاله واغتسل﴾ ”انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ احرام باندھنے کے لیے علیحدہ ہوئے اور آپ ﷺ نے غسل فرمایا۔“ (۶)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا ایک درخت کے قریب محمد بن ابی بکرؓ کی وجہ سے نفاس والی ہو گئیں تو نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ وہ انہیں غسل کرنے اور پھر احرام باندھنے کا

(۱) المجموع (۱۴۳/۵) المغنی (۲۱۱/۱) الأصل (۶۳/۱) حاشیۃ الدسوقی (۴۱۶/۱) الروض النضیر (۳۳۳/۱)

(۲) [نیل الأوطار (۳۵۷/۱) الروضة الندية (۱۷۱/۱) سبل السلام (۱۹۹/۱)]

(۳) [حسن : أحکام الجنائز (ص/۷۲) حاکم (۳۷۶/۱) بیہقی (۳۰۶/۱) دار قطنی (۷۶/۲)] حافظ ابن حجرؒ نے اسے

حسن کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۱۳۸/۱)]

(۴) [صحیح : تمام المنة (ص/۱۲۱) دار قطنی (۷۲/۲)] حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر

(۱۳۸/۱)]

(۵) [حسن : موطا (۲۲۳/۱) بیہقی (۳۹۷/۳)] شیخ محمد صبحی حسن طلاق نے اسے حسن قرار دیا ہے۔ [التعلیق علی السیل الجرار

(۳۰۶/۱)]

(۶) [حسن : إرواء الغلیل (۱۴۹) ترمذی (۸۳۰) کتاب الحج : باب ما جاء فی الاغتسال عند الاحرام، ابن خزيمة

(۲۵۹۵) دار قطنی (۲۲۰/۲) بیہقی (۳۲/۵)]

حکم دیں۔“ (۱)

جمہور کے نزدیک یہ غسل مستحب ہے اور یہی بات رائج ہے۔ (۲)

② حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ (ہمیشہ) مکہ میں داخل ہوتے وقت مقام ذی طوی میں رات ٹھہرتے حتیٰ کہ صبح ہوتی تو ﴿یغتسل﴾ ”غسل کرتے“ پھر دن کو مکہ میں داخل ہوتے اور نبی ﷺ کے متعلق بیان کرتے کہ ﴿انہ فعلہ﴾ ”آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا۔“ (۳)

(شوکانی) ”یہ حدیث مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کے استحباب کی دلیل ہے۔ (۴)

(ابن حجر) انہوں نے امام ابن منذرؒ کا قول نقل کیا ہے کہ ”مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کرنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے اور اسے چھوڑنے میں ان کے نزدیک کوئی فدیہ نہیں ہے (یہی وجہ ہے کہ) ان میں سے اکثر نے کہا ہے کہ غسل کے سوا اگر وضو بھی کر لیا جائے تو کافی ہو جاتا ہے۔ (۵)

متفرقات

83- مستحاضہ عورت کے لیے غسل

استحاضہ کی بیماری میں مبتلا عورت کے لیے ہر نماز کے لیے الگ غسل کرنا یا ظہر و عصر دونوں کے لیے ایک غسل، مغرب و عشاء دونوں کے لیے ایک غسل اور فجر کے لیے ایک غسل کرنا مستحب ہے۔

(۱) حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں ارشاد فرمایا کہ غسل کیجیے پھر نماز پڑھیے ﴿لذا﴾ فکانت تغتسل عند کل صلاة ﴿وہ ہر نماز کے لیے﴾ (الگ) غسل کرتی تھیں۔“ اور ایک روایت میں یہ لفظ بھی ہیں ﴿فلتغتسل عند کل صلاة وتصل﴾ ”انہیں چاہیے کہ ہر نماز کے وقت غسل کریں اور (پھر) نماز پڑھیں۔“ (۶)

(۱) [مسلم (۱۲۰۹) کتاب الحج : باب إحرام النساء واستحباب اغتسالها للإحرام أبو داود (۱۷۴۳) ابن ماجہ

(۲۹۱۱) دارمی (۳۳/۲)]

(۲) [الروضة الندية (۱۷۲/۱)]

(۳) [مسلم (۱۲۵۹) کتاب الحج : باب استحباب المبيت بذی طوی بخاری (۱۵۷۳) أبو داود (۱۸۶۵)

نسائی (۲۸۶۵) مؤطا (۳۲۴/۱) بیہقی (۷۲/۵)]

(۴) [نبیل الأوطار (۳۵۹/۱)]

(۵) [فتح الباری (۲۲۵/۴)]

(۶) [أحمد (۱۴۱/۶) بخاری (۳۲۷) کتاب الحيض : باب عرق الاستحاضة، مسلم (۳۳۴) أبو داود (۲۹۰) ترمذی

(۱۲۹) نسائی (۱۸۱/۱)]

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے حضرت سہلہ بنت سہیل بن عمرو رضی اللہ عنہا کو حالت استحاضہ میں ظہر و عصر کو ایک غسل کے ساتھ اور مغرب و عشاء کو ایک غسل کے ساتھ جمع کرنے اور فجر کو ایک غسل کے ساتھ ادا کرنے کا حکم دیا۔“ (۱)

(جہور) مستحاضہ عورت پر کسی نماز یا کسی وقت میں بھی غسل واجب نہیں ہے سوائے حیض کے خون کے اختتام پر صرف ایک مرتبہ۔ (۲)

(نودوی) جہور سلف و خلف کا یہی موقف ہے اور حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت عائشہؓ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہم ابو سلمہ بن عبد الرحمنؓ امام مالکؓ امام ابو حنیفہؓ اور امام احمد رحمہم اللہ اجمعین وغیرہ سے بھی یہی مذہب مروی ہے۔ (۳)

(شوکانیؒ) حق بات وہی ہے جسے جہور نے اختیار کیا ہے۔ (۴)

84- جس پر غشی طاری ہو جائے.....

ایسے شخص کے لیے افاتہ کے بعد غسل کرنا مستحب ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مرض بڑھ گیا تو آپ ﷺ نے کہا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ نہیں اے اللہ کے رسول! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ضعوا لی ماء فی المخصب﴾ ”میرے لیے ٹب میں پانی ڈالو۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے غسل فرمایا پھر آپ ﷺ تکلیف کے باوجود اٹھنے لگے تو آپ ﷺ پر غشی طاری ہو گئی۔ جب افاتہ ہوا تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ تو ہم نے کہا نہیں اے اللہ کے رسول! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے ٹب میں پانی ڈالنے کو کہا، ہم نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے غسل کیا لیکن پھر جب آپ ﷺ اٹھنے لگے تو آپ ﷺ پر غشی طاری ہو گئی۔ پھر افاتہ ہوا تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے کہا نہیں اے اللہ کے رسول! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں..... الخ۔ (۵)

(شوکانیؒ) نبی ﷺ نے غشی سے افاتہ پر تین مرتبہ غسل فرمایا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ غسل مستحب ہے۔ (۶)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۸۱) کتاب الطہارۃ : باب من قال تجمع بین الصلاتین و تغتسل لهما غسلا] أبو

داود (۲۹۴، ۲۹۵) أحمد (۱۹۶، ۱۷۲) نسائی (۱۸۴، ۱۲۲/۱)

(۲) [المغنی (۴۴۸/۱) نیل الأوطار (۳۶۰/۱)]

(۳) [شرح مسلم (۲۵۷/۲)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۶۱/۱)]

(۵) [بخاری (۶۸۷) کتاب الآذان : باب إنما جعل الإمام لیؤتم به، مسلم (۳۱۱/۱) کتاب الصلاة : باب استخلاف

الإمام إذا عرض له عذر، نسائی (۷۸/۲) أحمد (۵۲/۲)]

(۶) [نیل الأوطار (۳۶۳/۱)]

(ابن قدامہ حنبلیؒ) غشی سے افاتے پر غسل واجب نہیں (بلکہ مستحب) ہے اور امام ابن منذرؒ نے اس پر اجماع نقل

کیا ہے۔ (۱)

(البانیؒ) غشی کے بعد غسل مستحب ہے۔ (۲)

85- مشرک کو دفن کرنے کے بعد.....

کسی مشرک کو دفن کرنے کے بعد غسل کر لینا بہتر و اولیٰ ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے پاس آ کر کہا کہ ابو طالب فوت ہو گئے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”جاؤ انہیں دفن کر دو۔“ (حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ) جب میں دفن کر کے واپس گیا تو آپ ﷺ نے مجھ سے کہا ﴿اغتسل﴾ ”غسل کرو۔“ (۳)

86- ہر جماع کے وقت غسل کرنا مستحب ہے

جیسا کہ گذشتہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس عمل کے متعلق فرمایا ﴿ھذا اطہروا طیب﴾ ”یہی زیادہ پاکیزگی و صفائی کا باعث ہے۔“ (۴)

87- کیا دو غسلوں سے ایک ہی غسل کفایت کر جاتا ہے؟

یعنی حیض اور جنابت، جمعہ اور عید یا جنابت اور جمعہ کے لیے اگر دونوں کی نیت کر کے ایک ہی غسل کر لیا جائے تو کیا کافی ہو جائے گا؟ تو راجح بات یہی ہے کہ ایک غسل کفایت نہیں کریگا بلکہ ہر ایک کے لیے علیحدہ علیحدہ غسل کرنا پڑے گا جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیث اس پر شاہد ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی قتادہؒ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد میرے پاس آئے تو میں جمعہ کے دن غسل کر رہا تھا۔ انہوں نے دریافت کیا کہ یہ غسل جنابت کا ہے یا جمعہ کے لیے۔ تو میں نے کہا یہ جنابت کا غسل ہے۔ اس پر انہوں نے کہا کہ ایک دوسرا غسل کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا وہ دوسرے جمعہ تک طہارت میں

رہے گا۔ (۵)

(ابن حزمؒ، البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(۱) [المعنی (۱/۲۷۹-۲۸۰)]

(۲) [تمام المنة (ص/۱۲۳)]

(۳) [صحیح: تمام المنة (ص/۱۲۳) نسائی (۱۹۰) کتاب الطہارۃ: باب الغسل من مواراة المشرك]

(۴) [حسن: صحیح أبو داود (۲۰۳) کتاب الطہارۃ: باب فی الوضوء لمن أراد أن یرعد، أبو داود (۲۱۹) أحمد]

(۵) (۸/۶) نسائی (۳۲۹/۵) ابن ماجہ (۵۹۰)

(۶) [حسن: تمام المنة (ص/۱۲۸) الصحیحة (۲۳۲۱) حاکم (۲۸۲/۱) مجمع الزوائد (۱۷۴/۲)]

(۶) [المندلی بالآثار (۲۸۹/۱) تمام المنة (ص/۱۲۶)]

واضح رہے کہ نیت کرنے سے دو کام ایک نہیں ہو جاتے مثلاً دو روزوں کی نیت ایک دن کرنے سے دونوں روزے نہیں ہو جائیں گے اسی طرح دو نمازوں کی نیت ایک نماز میں دونوں سے کفایت نہیں کرے گی۔ (واللہ اعلم)

88- خواتین کے لیے حمام میں جا کر غسل کرنا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام ﴿﴾ ”جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ تہبند کے بغیر حمام میں داخل نہ ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ اپنی بیوی کو حمام میں داخل نہ کرے۔“ (۱)

(البانی) خواتین کا حمام میں جانا حرام ہے۔ (۲)

(شوکانی) مردوں کا بغیر تہبند اور خواتین کا مطلقاً حماموں میں جانا حرام ہے۔ (۳)



(۱) [ترمذی (۲۸۰۱) کتاب الآداب : باب ما جاء في دخول الحمام ، نسائی (۱۹۸/۱) دارمی (۱۱۲/۲) أحمد

(۳۳۹/۳) ابن عزيمة (۲۴۹)]

(۲) [تمام العنة (ص/۱۳۰)]

(۳) [نبیل الأوطار (۳۷۷/۱)]

تیمم کا بیان

باب التیمم ①

يُسْتَبَاحُ بِهِ مَا يُسْتَبَاحُ بِالْوُضُوءِ وَالْفُحْلِ لِمَنْ لَا يَجِدُ الْمَاءَ

جس شخص کو پانی میسر نہ ہو ② اسکے لیے تیمم کے ساتھ وہ کام جائز ہو جاتے ہیں جو وضوء ③ اور غسل ④ کے ساتھ جائز ہوتے ہیں۔

① لغوی وضاحت: لفظ ”تیمم“ باب تَيْمَّمَ يَتَيْمَّمُ (تفعل) سے مصدر ہے اور اس کا معنی ارادہ و قصد کرنا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿وَلَا تَيْمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ۲۶۷] ”ان میں سے بری چیزوں کے خرچ کرنے کا قصد نہ کرنا۔“ (۱)

شرعی تعریف: مخصوص طریقے سے پاک مٹی کے ساتھ چہرے اور دونوں ہاتھوں کا مسح کرنا۔ (۲)

مشروعیت: (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءِ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدة: ۶] ”اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی ضروری حاجت سے فارغ ہو کر آیا ہو یا تم عورتوں سے ملے ہو اور تمہیں پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو“ (اپنے چہروں اور ہاتھوں پر ملو۔“

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً﴾ ”میرے لیے زمین کو مسجد اور پاک کرنے والی (چیز) بنایا گیا ہے۔“ (۳)

(۳) تیمم کے جواز پر امت کا اجماع ہے۔ (۴)

تیمم کی ابتدا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی سفر میں نکلے جب بیدار یا ذات الجیش (مقام) پر پہنچے تو میرا ہارٹ کر گر پڑا۔ رسول اللہ ﷺ اسے تلاش کرنے کے لیے ٹھہر گئے اور لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ ٹھہر گئے لیکن وہاں پانی نہ تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا۔ لوگ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر (انہیں) کہنے لگے کیا آپ کو معلوم ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا کیا؟ رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کے ساتھ آپ کو بھی ایسے مقام پر ٹھہرا دیا ہے جہاں پانی نہیں ہے اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی ہے یہ سن کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آئے تو اس وقت رسول اللہ ﷺ میری ران پر سر رکھ کر سو رہے تھے۔ انہوں نے کہا تو نے رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کو ایسے مقام پر روک دیا ہے جہاں پانی نہیں ہے اور نہ ہی ان کے پاس پانی ہے اور مجھ سے ناراض ہو کر میری کوکھ پر کوٹھنے (مارنے) لگے لیکن میں نے ہلچل نہیں کی، صرف اس وجہ سے کہ

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۰۵۷)، المعجم الوسيط (ص ۱۰۶۶)، انیس الفقہاء (ص ۵۷)]

(۲) [کشاف القناع (۱۸۳/۱) المغنی (۳۱۰/۱)]

(۳) [مسلم (۵۲۳) کتاب المساجد ومواضع الصلاة، ترمذی (۱۵۵۳) أحمد (۴۱۲/۲) أبو عوانہ (۳۹۵/۱) بیہقی

(۴۳۲/۲) دلائل النبوة (۴۷۲/۵) شرح السنة (۶/۷)]

(۴) [المغنی (۳۱۰/۱)]

رسول اللہ ﷺ کا سر میری ران پر تھا (آپ ﷺ سوئے رہے)۔ جب صبح کو اٹھے تو پانی نہ تھا (بعض صحابہ نے بغیر وضوء کے ہی نماز پڑھ لی جیسا کہ دوسری روایت میں ہے) تب اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمادی۔ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کہا اے ابوبکر کے گھر والو! یہ تمہاری پہلی برکت نہیں ہے (یعنی تمہاری وجہ سے بہت سی برکتیں اور راتیں مسلمانوں کو نصیب ہوئی ہیں)۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پھر ہم نے اپنا وہ اونٹ اٹھایا جس پر میں سوار تھی تو میرا ہار بھی اس کے نیچے سے برآمد ہو گیا۔ (۱)

② ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ [النساء: ۴۳، المائدة: ۴] ”تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کرلو۔“ یہ بات یاد رہے کہ اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ مجرد پانی کا وجود تیمم کے لیے مانع ورکاوٹ ہے خواہ وہ ایسے کنوئیں کی گہرائی میں ہی کیوں نہ ہو کہ جہاں تک پہنچنا بالکل ناممکن ہو۔ (لہذا ایسا موجود پانی جسے کسی عذر کی وجہ سے استعمال کرنا ناممکن ہو مثلاً انسان بھول جائے کہ اس کے پاس پانی ہے یا کسی دوسرے کے پاس موجود ہے لیکن وہ دیتا نہیں وغیرہ وغیرہ تو وہ غیر موجود پانی کے حکم میں ہی ہوگا) جیسا کہ امام شوکانیؒ نے یہ وضاحت کی ہے۔ (۲)

③ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دو شخص سفر میں نکلے نماز کا وقت آ گیا لیکن دونوں کے پاس پانی نہ تھا۔ ان دونوں نے پاک مٹی کے ساتھ تیمم کیا اور نماز ادا کر لی۔ بعد ازاں انہوں نے نماز کے وقت میں ہی پانی پالیا۔ ایک شخص نے وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کی جبکہ دوسرے نے نماز نہ دہرائی۔ اس کے بعد دونوں رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور (آپ ﷺ سے) اس کا تذکرہ کیا۔ آپ ﷺ نے اس شخص سے کہا جس نے نماز نہیں دہرائی تھی ﴿أَصَبْتَ الْمَسْنَةَ وَأَجْرُ أَتْلِكَ صَلَاتِكَ﴾ ”تو نے سنت کی موافقت کی ہے اور تیری نماز تیرے لیے کافی ہو گئی ہے۔“ اور جس نے وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کی تھی اس سے فرمایا ﴿لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ﴾ ”تجھے دو گنا ثواب ہے۔“ (۳)

اس صحابی کا تیمم کے ساتھ نماز ادا کرنا اور آپ ﷺ کا اسے سنت کے موافق قرار دینا جبکہ نماز کے لیے وضوء ضروری ہے اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ تیمم وضوء کا بدل ہے۔

④ (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءُ﴾ [الہ الندة: ۶] ”یا تم نے عورتوں کو چھوا ہو (یعنی جماع کیا ہو تو تیمم کرلو)۔“

(۲) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ آپ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ایک آدمی (جماعت سے) الگ تھا۔ آپ ﷺ نے (اسے) کہا ”تمہیں کس چیز نے نماز سے روک رکھا؟“ اس نے کہا ﴿أَصَابَنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ﴾ ”مجھے حالت جنابت لاحق ہے اور مزید یہ کہ پانی بھی میسر نہیں ہے۔“ تو آپ ﷺ

(۱) [نسائی (۳۱۰) کتاب الطہارۃ: باب بدء التیمم، بخاری (۳۳۴) مسلم (۳۶۷) أبو داود (۳۱۷)]

(۲) [السبل الجرار (۱/۲۴۱)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۲۷) کتاب الطہارۃ: باب التیمم یجد الماء بعد ما یصلی فی الوقت، أبو داود

(۳۳۸) نسائی (۲۱۳/۱) دارمی (۲۰۷/۱) حاکم (۱۷۸/۱) دارقطنی (۱۸۸/۱)]

نے فرمایا ﴿عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ﴾ ”تم مٹی کو لازم پکڑو (یعنی تیمم کرلو) بلاشبہ یہ تمہیں کفایت کر جائے گی۔“ (۱)
ثابت ہوا کہ جماع و مباشرت اور احتلام کے بعد اگرچہ غسل ضروری ہے لیکن پانی نہ ملنے پر تیمم بھی کافی ہو جاتا ہے۔

یا اسے پانی کے استعمال سے نقصان کا اندیشہ ہو۔ ❶

أَوْ خَشِيَ الضَّرَرَ مِنْ إِسْتِعْمَالِهِ

❶ جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ.....﴾ [المائدة: ۶] ”اور اگر تم حالت مرض میں ہو.....“

(2) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ۱۶] ”جس قدر تم میں استطاعت ہے اللہ سے ڈرو۔“

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو اس پر حسب استطاعت عمل کرو۔“ (۲)

(4) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم سفر میں نکلے تو ہم میں سے ایک شخص کے سر پر پتھر لگ گیا جس سے اس کا سر زخمی ہو گیا (اسی رات) اسے احتلام ہو گیا۔ اس نے اپنے ساتھیوں سے دریافت کیا کہ ﴿ہل تحدون لی رخصة فی التیمم؟﴾ ”کیا تم سمجھتے ہو کہ میرے لیے تیمم کی اجازت ہے۔“ انہوں نے جواب دیا ہم تیرے لیے کوئی رخصت نہیں پاتے کیونکہ تم پانی (کے استعمال) پر قادر ہو ﴿فاغتسل فمات﴾ لہذا اس نے غسل کیا اور وہ فوت ہو گیا۔ ”پھر جب ہم (واپس) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع دی تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فقلوه قتلهم الله﴾ ”انہوں نے اسے قتل کر دیا“ اللہ تعالیٰ انہیں قتل کرے۔“ انہوں نے علم نہ ہونے پر سوال کیوں نہ کیا کیونکہ جہالت کا علاج سوال ہی تو ہے۔ (۳)

اس روایت میں مزید یہ الفاظ بھی موجود ہیں لیکن وہ ضعیف ہیں ﴿إنما كان يكفيه أن يتيمم ويغسل على جرحه خرقه ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده﴾ ”اسے تو تیمم ہی کافی تھا اور وہ اپنے زخم پر پٹی باندھتا پھر اس پر مسح کرتا اور باقی جسم کا غسل کر لیتا۔“

(5) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کو جب غزوہ ذات السلاسل میں بھیجا گیا تو کہتے ہیں کہ ایک سخت سردرات کو مجھے احتلام ہو گیا۔ مجھے ڈر تھا کہ اگر میں نے غسل کیا تو کہیں ہلاک نہ ہو جاؤں لہذا میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھ لی۔ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو لوگوں نے اس بات کا ذکر آپ ﷺ سے کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے

(۱) [بخاری (۳۴۴) کتاب التیمم: باب الصعید الطیب وضوء المسلم یکفیه من الماء، مسلم (۶۸۲) أحمد (۴۳۴/۴) نسائی (۱۷۱/۱) شرح معانی الآثار (۴۶۶/۱) دار قطنی (۲۰۲/۱) بیہقی (۲۱۸/۱) ابن خزيمة (۱۳۷/۱) ابن حبان (۴۲۷/۲) الإحسان]

(۲) [بخاری (۷۲۸۸) کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة: باب الاقتداء بسنن رسول الله، مسلم (۱۳۳۷) أحمد (۲۵۸/۲) حمیدی (۱۱۲۵) أبو یعلیٰ (۶۳۰۵)]

(۳) [حسن: صحیح أبو داود (۳۲۵) کتاب الطہارۃ: باب فی المحروح یتیمم، أبو داود (۳۳۶) دارقطنی (۱۸۹/۱) بیہقی (۲۲۷/۱)]

عمر و اتم نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ حالت جنابت میں نماز ادا کر لی؟ میں نے کہا مجھے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان یاد آ گیا کہ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء : ۲۹] ”اور تم اپنے نفسوں کو قتل مت کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر نہایت مہربان ہیں۔“ اس لیے میں نے یتیم کیا اور پھر نماز پڑھ لی۔ رسول اللہ ﷺ ہنس پڑے اور کچھ نہ کہا۔ (۱)

(مالک، شافعی، ابوحنیفہ) اگر پانی کے استعمال سے کسی قسم کے نقصان کا اندیشہ ہو تو یتیم درست ہے۔ (احمد) ایسی صورت میں یتیم درست نہیں کیونکہ ایسے شخص کو پانی میسر ہے۔ ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) (گذشتہ) حدیث اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَوْضِعِي﴾ [النساء : ۴۳] امام احمدؒ وغیرہ کے موقف کا رد کرتے ہیں۔ (۳)

(مالکؒ، ابوحنیفہؒ، ابن منذرؒ) سخت سردی کی وجہ سے اگر کوئی شخص یتیم کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر نماز دہرانا واجب نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے صحابی (حضرت عمرو بن العاصؓ) کو اس کا حکم نہیں دیا۔

(حسنؒ، عطاءؒ) جس پر غسل واجب ہے وہ غسل ہی کرے گا خواہ فوت ہو جائے۔ (۴)

(الہبانیؒ) سنت (نبوی) نے مسئلہ یتیم میں وسعت کرتے ہوئے کسی مرض یا سخت سردی کی وجہ سے اسے جائز قرار دیا ہے۔ (۵)

(ابن ارسلانؒ) سخت سردی میں ایسے شخص کے لیے یتیم کرنا درست نہیں جو پانی کو گرم کر کے استعمال کرنے کی طاقت رکھتا ہو۔ (۶)

(راجع) کسی بھی عذر کی وجہ سے اگر انسان وضوء یا غسل نہ کر سکتا ہو تو اسے یتیم کفایت کر جائے گا یہی جمہور علماء کا موقف ہے۔ (۷)

○ البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما حالت جنابت میں پانی نہ ملنے پر یتیم درست نہیں سمجھتے تھے۔ (۸)

وَأَعْضَانُهُ الْوُجْهَ ثُمَّ الْكُفَّانِ يَمْسَحُهَا اس کے ارکان چہرہ اور دونوں ہاتھ ہیں وہ شخص ان پر ہاتھ پھیر لے۔ ①

① (۱) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهُ بِالتَّيْمَمِ لِلْوُجْهِ وَالْكَفَّيْنِ﴾ ”نبی ﷺ نے

(۱) [بخاری تعلیقاً (۴۵۴/۱) کتاب التیمم : باب إذا خاف الحنظل على نفسه المرض' أحمد (۲۰۳/۴) أبو داود

(۳۳۴) دارقطنی (۱۷۸/۱) حاکم (۱۷۷/۱) بیہقی (۲۲۵/۱) صحیح أبو داود (۳۲۳)

(۲) [الأم (۴۲/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۶۰/۱) المجموع (۳۲۹/۲) المغنی (۲۶۱/۱) المبسوط (۱۱۲/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۳۸۰/۱)]

(۴) [المجموع (۳۲۹/۲) الأم (۱۴۵/۱) المغنی (۲۶۱/۱) بدائع الصنائع (۴۸/۱) شرح فتح القدير (۱۰۹/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص ۱۳۲)]

(۶) [کما فی نبیل الأوطار (۳۸۲/۱)]

(۷) [الروضة الندية (۱۷۸/۱) السیل الحرار (۱۲۵/۱)]

(۸) [حجة الله البالغة (۱۸۰/۱)]

انہیں چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے تیمم کا حکم دیا۔“ (۱)

(۲) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں جنبی ہو گیا اور مجھے پانی نہ مل سکا۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ کو یاد ہوگا کہ میں اور آپ سفر میں تھے (ہم دونوں جنبی ہو گئے) آپ نے تو نماز ادا نہ کی لیکن میں مٹی میں لیٹ گیا اور نماز ادا کر لی پھر میں نے اس واقعہ کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إنما كان يكفيك هكذا﴾ ”تمہیں تو صرف اس طرح کرنا ہی کافی تھا“ چنانچہ نبی ﷺ نے اپنی دونوں ہتھیلیوں کو زمین پر مارا اور ان میں پھونکا ﴿ثم مسح بهما وجهه وكفيه﴾ ”پھر ان دونوں کو اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر پھیر لیا۔“

اور صحیح مسلم کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إنما يكفيك أن تضرب بيدك الأرض ثم تنفخ ثم تمسح بهما وجهك وكفيه﴾ ”مجھے صرف اتنا ہی کافی تھا کہ تو اپنی دونوں ہتھیلیاں زمین پر مارتا پھر ان میں پھونکتا اس کے بعد ان کے ساتھ اپنے چہرے اور اپنی ہتھیلیوں کا مسح کرتا۔“ (۲)

(احمد، اسحاق، ابن منذر) تیمم کرتے ہوئے ہاتھوں کے مسح میں صرف ہتھیلیوں پر ہی اکتفاء کیا جائے گا۔ امام عطاء، امام کھول، امام اوزاعی اور عام اہل حدیث کا یہی مذہب ہے۔

(مالک، ابو حنیفہ) کہیں تک ہاتھ پھیرنا واجب ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، امام حسن بصری، امام شعبی، حضرت سالم، امام سفیان ثوری اور اصحاب الراے کا یہی مذہب ہے۔

(زہری) بغلوں تک مسح کرنا واجب ہے۔

(خطابی) علماء میں سے کسی نے بھی اس بات میں اختلاف نہیں کیا کہ کہیں سے آگے (مزید) مسح کرنا لازم نہیں ہے۔ (۳)

(راجع) صرف ہتھیلیوں پر ہی مسح کیا جائے گا۔ جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں ﴿كفيه﴾ کے لفظ موجود ہیں۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۵)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۱۸) کتاب الطہارۃ : باب التیمم 'ترمذی (۱۴۴) أحمد (۲۶۳/۴) أبو داود

(۲۲۷) دارمی (۱۹۰/۱) ابن خزيمة (۲۶۷)]

(۲) [بخاری (۳۳۸) کتاب التیمم : باب التیمم هل ينفع فيهما 'مسلم (۳۶۸) أحمد (۲۶۵/۴) دارمی (۱۹۰/۱)

أبو داود (۳۲۲) ترمذی (۴۴) نسائی (۱۶۵/۱) ابن ماجه (۵۶۹) شرح معانی الآثار (۱۲۲/۱) دارقطنی

(۱۸۲/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۹۱/۱) شرح مسلم للنووی (۵۶/۴) الروضة الندية (۱۸۰/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۹۲/۱)]

(۵) [تحفة الأحمودی (۴۷۰/۱)]

(صدیق حسن خانؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۱)

جن روایات میں ﴿إِلَى الْمَرْفِقِينَ﴾ ”کہنیوں تک“ ﴿إِلَى الْآبَاطِ﴾ ”بغلوں تک“ ﴿إِلَى نِصْفِ الذَّرَاعِ﴾ ”آدھے بازو تک“ ہاتھ پھیرنے کا ذکر ہے۔ وہ تمام روایات ضعیف و ناقابل احتجاج ہیں یا صرف موقوف ہیں۔ اور مرفوع و صحیح روایات میں صرف ﴿بِيدِهِ﴾ ”دونوں ہاتھ“ یا ﴿كَفِيهِ﴾ ”دونوں ہتھیلوں“ کا ہی ذکر ہے جیسا کہ گذشتہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی حدیث اس پر شاہد ہے۔ لہذا مطلق ﴿بِيدِهِ﴾ کے الفاظ کو مقید ﴿كَفِيهِ﴾ پر محمول کیا جائے گا۔ (۲)

ایک مرتبہ مٹی پر ہاتھ مار کر ایک مرتبہ (چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرنا)۔ ①

مَرَّةً بَضْرِبَةٍ وَاحِدَةٍ

① (۱) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے تیمم کے متعلق سوال کیا تو ﴿فَأَمَرَنِي ضَرْبَةً وَاحِدَةً لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ﴾ ”آپ ﷺ نے مجھے چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے (زمین پر) ایک مرتبہ ہاتھ مارنے کا حکم دیا۔“ (۳)

(۲) صحیحین میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ ضَرْبَةً وَاحِدَةً﴾ ”پھر آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ایک مرتبہ زمین پر مارا۔“ (۴)

جس روایت میں چہرے کے لیے الگ اور ہاتھوں کے لیے الگ زمین پر ہاتھ مارنے کا ذکر ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿التَّيْمُمُ ضَرْبَتَانِ: ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ﴾ ”تیمم یہ ہے کہ دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارا جائے ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور ایک مرتبہ کہنیوں تک دونوں ہاتھوں کے لیے۔“ (۵)

راجح بات یہی ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر رقیطراز ہیں کہ ”ائمہ نے اس کے موقوف ہونے کو ہی درست کہا ہے۔“ (۶)

(جمہور، احمد، اسحاق) تیمم چہرے اور دونوں ہاتھوں کے لیے ایک ہی مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنے کا نام ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عمار رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، امام عطاء، امام کھول، امام اوزاعی اور امام شعبی کا بھی یہی موقف ہے۔ (مالک، شافعی) تیمم یہ ہے کہ زمین پر دو مرتبہ ہاتھ مارا جائے ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور ایک مرتبہ کہنیوں تک دونوں ہاتھوں

(۱) [الروضة الندية (۱/۱۸۰)]

(۲) [فتح الباری (۵۳۰/۱) نیل الأوطار (۳۹۱/۱) تحفة الأحوذی (۴۶۴/۱) - (۴۷۰) الروضة الندية (۱/۱۸۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۱۸) کتاب الطہارۃ : باب التیمم ، أبو داود (۳۲۷)]

(۴) [بخاری (۳۳۸) کتاب التیمم : باب التیمم هل ینفخ فیہما ، مسلم (۳۶۸) کتاب الحیض : باب التیمم]

(۵) [ضعیف : إرواء الغلیل (۱۸۵/۱) دارقطنی (۱۸۰/۱) حاکم (۱۷۹/۱) بیہقی (۲۰۷/۱)] اس کی سند میں علی بن

ظہیران راوی ہے کہ جسے حافظ ابن حجر امام ابن قحطان اور امام ابن معین وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ [تلخیص الحبیبر (۱۵۱/۱)]

(۶) [بلوغ المرام (۱۱۸)]

- کے لیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت جابر رضی اللہ عنہ، امام ابراہیمؒ، امام حسنؒ اور امام سفیانؒ ثوریؒ کا بھی یہی موقف ہے۔
 (سعید بن مسیبؒ، ابن سیرینؒ) تین مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنا واجب ہے۔ ایک مرتبہ چہرے کے لیے، ایک مرتبہ دونوں ہاتھوں کے لیے اور ایک مرتبہ دونوں بازوؤں کے لیے۔ (۱)
 (راجح) جمہور کا موقف رائج ہے۔
 (نوویؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۲)
 (شوکانیؒ) حق بات یہی ہے کہ صحیحین میں موجود حدیث عمار سے ثابت ایک ضرب پر ہی اکتفاء کیا جائے گا۔ (۳)
 (عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)
 (صدیق حسن خانؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۵)

طہارت کی نیت کرتے ہوئے بسم اللہ پڑھ کے۔ ① اور اسے

لَاوِيًا مُسَمِّيًا وَنَوَاقِضُهُ نَوَاقِضُ الْوُضُوءِ

توڑنے والی اشیاء وہی ہیں جو وضوء توڑ دیتی ہیں۔ ②

- ① نیت ہر عمل کی طرح اس میں بھی ضروری ہے اور بسم اللہ اس لیے کیونکہ یہ وضوء کا بدل ہے۔ مزید بسم اللہ کے مسئلہ میں تحقیق کے لیے گزشتہ ”باب الوضوء“ کا مطالعہ کیجیے۔
 ② بلاشبہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ مٹی کے ساتھ طہارت حاصل کرنا پانی کے ساتھ طہارت حاصل کرنے کی طرح ہی ہے۔ تیمم کرنے والا اس کے ذریعے وہ تمام کام سرانجام دے سکتا ہے جو پانی کے ذریعے طہارت حاصل کرنے والا کرتا ہے۔ اور اس کے خلاف نہ تو کتاب و سنت میں کوئی دلیل موجود ہے اور نہ ہی کسی (صائب الرائے کی) درست رائے میں۔ اس لیے اس کی نواقض صرف وہی اشیاء ہوں گی جو پانی کے ذریعے حاصل شدہ طہارت کی نواقض ہیں۔ یہ دعویٰ کرنا کہ جس کام کے لیے تیمم کیا گیا ہے اس سے فراغت پر وہ ٹوٹ جاتا ہے یا اُس کے علاوہ کسی اور کام میں مشغولیت سے اس کے ٹوٹنے کا دعویٰ (یکسر) بے بنیاد ہے۔ (۶)

89- اگر دوران نماز پانی مل جائے.....

تو کیا تیمم ٹوٹ جاتا ہے یا کہ نماز مکمل کر لی جائے گی؟ حقیقت یہی ہے کہ پانی مل جانے سے تیمم ختم ہو جاتا ہے جبکہ انسان

(۱) [فتح الباری (۶۰۶/۱) نیل الأوطار (۳۸۹/۱) تحفة الأحوذی (۴۶۶/۱) التاج المذهب (۵۵۰/۱) مغنی المحتاج

(۹۹/۱) الهدایة (۲۵۰/۱) الإنصاف (۳۰۱/۱) الروض النضیر (۴۶۳/۱) المحلی لابن حزم (۱۴۶/۲)]

(۲) [المجموع (۲۱۰/۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۹۰/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۴۷۰/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۱۸۱/۱)]

(۶) [السبل الحرار (۱۴۰/۱)]

اس کے استعمال پر قادر ہو۔ لہذا اگر حدث اصغر ہو تو وضوء اور اگر حدث اکبر ہو تو غسل کر کے دوبارہ نماز ادا کرنی چاہیے۔ اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”پاک مٹی مسلمان کو پاک کرنے والی ہے اگرچہ دس سال اسے پانی نہ ملے لیکن ﴿فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسِهِ بِشَرْتِهِ﴾ فَإِنْ ذَلِكَ خَيْرٌ ﴿جب پانی میسر آ جائے تو اسے اپنے جسم پر ملے کیونکہ بلاشبہ اسی میں خیر و بھلائی ہے۔﴾“ (۱)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) جب تیمم کرنے والے شخص کو پانی مل جائے اور وہ حالت نماز میں ہو تو وہ نماز چھوڑ کے وضوء کرے یا اگر حالت جنابت سے ہے تو غسل کرے اور پھر نماز ادا کرے۔ (۲)

(ابو حنیفہؒ، ثوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔

(مالکؒ، شافعیؒ، ابن منذرؒ) اگر انسان نماز میں ہو تو پانی ملنے کے باوجود نماز مکمل کر لے۔ (۳)

(راجح) پہلا موقف ہی رائج ہے (کیونکہ اصل کی موجودگی سے نیابت ختم ہو جاتی ہے)۔ (۴)

○ البتہ گزشتہ حدیث ﴿فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسِهِ بِشَرْتِهِ﴾ کے عموم سے ایک صورت خاص ہے وہ یہ کہ نماز سے فراغت کے بعد اگر نماز کے وقت میں ہی پانی مل جائے تو وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کرنا ضروری نہیں جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”دو آدمی سفر میں نکلے اور جب نماز کا وقت ہوا تو ان کے پاس پانی نہیں تھا لہذا انہوں نے پاک مٹی سے تیمم کیا اور نماز ادا کر لی پھر انہیں (نماز کے) وقت میں ہی پانی مل گیا۔ ان میں سے ایک نے تو وضوء کر کے دوبارہ نماز ادا کی جبکہ دوسرے نے ایسا نہ کیا۔ پھر دونوں نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور اس بات کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے اُس شخص سے ”کہ جس نے نماز نہیں دہرائی تھی“ فرمایا ﴿أَصَبْتَ السَّنَةَ وَأَجَزْتَ صِلَاتَكَ﴾ ”تم نے سنت کو حاصل کر لیا اور تمہیں تمہاری نماز کافی ہو گئی اور دوسرے شخص کے لیے فرمایا ﴿لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ﴾ ”تمہارے لیے دو گنا اجر ہے۔“ (۵)

(ائمہ اربعہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۲۲، ۳۲۳) کتاب الطہارۃ : باب الحنب یتمم ' أبو داود (۳۳۲، ۳۳۳) أحمد

(۱۴۶/۵-۱۴۷) ترمذی (۱۲۴) نسائی (۱۷۱/۱) دارقطنی (۱۸۷/۱) حاکم (۱۷۶/۱-۱۷۷) بیہقی

(۲۱۲/۱) ابن أبی شیبہ (۱۵۶/۱)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۳۴۷/۱)]

(۳) [بدائع الصنائع (۵۷/۱) الأصل (۱۰۵/۱) المجموع (۳۶۴/۲) المحلی (۱۲۲/۲) المغنی (۳۴۷/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۹۳/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۲۷) کتاب الطہارۃ : باب فی التیمم یجد الماء بعد ما یصل فی الوقت، أبو داود

(۳۳۸) نسائی (۲۱۳/۱) حاکم (۱۷۸/۱) دارقطنی (۱۸۸/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۳۹۳/۱)]

90۔ کیا نماز کا وقت ختم ہونے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے؟

- (شوکانیؒ) نماز کا وقت ختم ہو جانے سے تیمم ٹوٹ جانے کے دعوے کی کوئی اصل نہیں اور نہ ہی اس کی کوئی دلیل ہے۔ (۱)
لیکن حنابلہ کے نزدیک وقت ختم ہونے پر تیمم سے حاصل شدہ طہارت ختم ہو جاتی ہے۔ (۲)

متفرقات

91۔ کیا تیمم صرف مٹی سے کیا جائے گا؟

- (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ۶] ”پاکیزہ مٹی سے تیمم کرو۔“
(۲) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”ہمیں دیگر تمام لوگوں پر تین فضیلتیں حاصل ہیں۔ ہماری نماز کی صفیں فرشتوں کی صفوں کی مانند ہیں ہمارے لیے زمین مسجد بنادی گئی ہے ﴿وَجَعَلْتُ نَرْبَهَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ﴾“ اور زمین کی مٹی ہمارے لیے وضوء کے قائم مقام ہے جب ہمیں (وضوء کے لیے) پانی مہیا نہ ہو سکے۔“ (۳)
(صاحب قاموس) لفظ ”صعید“ سے مراد مٹی یا زمین کا بالائی حصہ ہے۔ (۴)
(صاحب منجد) ”صعید“ کا معنی مٹی، قبر راستہ اور زمین کا بلند حصہ ہے۔ (۵)
(علامہ احمد مقررؒ) ”صعید“ زمین کے بالائی حصے کو کہتے ہیں وہ مٹی ہو یا اس کے علاوہ کچھ اور۔ (۶)
(امام ثعالبیؒ) ”صعید“ سے مراد زمین کے اوپر والے حصے کی مٹی ہے۔ (۷)
(امام زجاجؒ) ”صعید“ زمین کے بالائی حصے کو کہتے ہیں وہ مٹی ہو یا کچھ اور۔ اس بات میں اہل لغت کا کوئی اختلاف میرے علم میں نہیں۔ (۸)
(امام ازہریؒ) اکثر علماء کا یہی مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ میں صعید سے مراد مٹی ہے۔ (۹)
(شافعیؒ، احمدؒ، داؤدؒ) تیمم صرف مٹی سے ہی کیا جائے گا۔

(۱) [المسبل الحارر (۱/۱۴۱)]

(۲) [المغنی (۱/۹۳۰)]

(۳) [مسلم (۵۲۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاة، ابن ابی شیبہ (۱/۱۵۷) طرابلسی (۴۱۸) نسائی (۱۵۰/۱) ابن

حزیمہ (۲۵۶) دارقطنی (۱/۱۷۵)]

(۴) [القاموس المحيط (ص/۲۶۶)]

(۵) [المنجد (ص/۴۷۰)]

(۶) [المصباح (ص/۱۲۹)]

(۷) [فقه اللغة (ص/۲۸۷)]

(۸) [معانی القرآن و إعرابه (۲/۵۲)]

(۹) [نیل الأوطار (۱/۳۸۶)]

(مالک، ابو حنیفہ) زمین کا بالائی حصہ کچھ بھی ہو اس سے تیمم درست ہے۔ امام عطاء، امام اوزاعی اور امام ثوری کا بھی یہی موقف ہے۔ (۱)

(ابن قدامہ حنبلی) ”صعید“ سے مراد مٹی ہے۔ (۲)

(سید سابق) تیمم پاک مٹی اور زمین کی جنس کی ہر چیز سے درست ہے۔ مثلاً ریت، پتھر وغیرہ۔ (۳)

(شوکانی) اہل لغت نے لفظ ”صعید“ کا معنی مٹی یا زمین کا بالائی حصہ بتلایا ہے جیسا کہ صاحب قاموس وغیرہ۔ مختلف روایات ان دونوں معنوں میں سے ایک یعنی (مٹی) کی تعیین کر دیتی ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿و جعل التراب لی طهوراً﴾ علاوہ ازیں زمانہ نبوت میں صرف مٹی کے ساتھ ہی تیمم کیا جاتا تھا اس کے علاوہ کسی اور چیز کے ساتھ تیمم معروف نہیں تھا۔ (۴)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(راجح) چونکہ لفظ ”صعید“ کا معنی زمین کا بالائی سطحی حصہ ہے جیسا کہ گذشتہ اکثر و بیشتر ائمہ لغت کے اقوال سے یہی ثابت ہوتا ہے اس لیے ہر اس چیز کے ساتھ تیمم درست ہوگا جو زمین کی سطح ہے اور حدیث میں موجود مٹی کا ذکر قرآن کے لفظ ”صعید“ کی تخصیص نہیں کرتا بلکہ اس کے ایک فرد کی وضاحت کرتا ہے یعنی جس طرح صعید میں دیگر اشیاء شامل ہیں اسی طرح مٹی بھی شامل ہے اور بالخصوص حدیث میں مٹی کا ہی لفظ اس لیے بیان کیا گیا ہے کیونکہ عموماً زمین کا بالائی حصہ یہی ہوتی ہے لہذا اسی سے تیمم کیا جائے گا، لیکن جہاں ریت ہوگی وہاں ریت سے تیمم کیا جائے گا، اسی طرح جہاں زمین کی سطح کوئی اور چیز ہوگی وہاں اسی سے تیمم کیا جائے۔ (واللہ اعلم)

92- نماز کا وقت ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم

خواہ انسان پانی کے استعمال پر قادر ہی کیوں نہ ہو کیا ایسی صورت میں تیمم کیا جائے گا یا کہ وضوء ہی کرنا ضروری ہے اگرچہ نماز کا وقت ختم ہو جائے۔

(شافعیہ، حنابلہ) ایسی صورت میں تیمم جائز نہیں۔

(حنفیہ) نماز جنازہ اور نماز عید کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو پانی کی موجودگی میں بھی تیمم کیا جاسکتا ہے اور اسی طرح اگر نماز کسوف اور فرائض کی سنتوں کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تب بھی تیمم کیا جاسکتا ہے۔ (۶)

(راجح) شافعیہ کا موقف راجح ہے کیونکہ تیمم کی اجازت صحت و تندرستی کی حالت میں صرف اسی وقت ہے جب پانی میسر نہ ہو

(۱) [المجموع (۲۷۹/۲) المغنی (۲۳۶/۱) بدائع الصنائع (۵۴/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۵۶/۱) المحلی (۱۳۳/۲)]

(۲) [المغنی (۳۲۴/۱)]

(۳) [فقہ السنۃ (۷۱/۱)]

(۴) [السیل الحرار (۱۳۱/۱)]

(۵) [الروضة الندیۃ (۱۷۶/۱)]

(۶) [مغنی المحتاج (۸۸/۱) کشاف القناع (۲۰۶/۱) الدر المختار (۲۲۳/۱) مراقی الفلاح (ص ۱۹) بدائع

الصنائع (۵۱/۱) فتح القدیر (۹۶/۱)]

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ [المائدة : ۶]

(شوکانیؒ، البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

93- اگر پانی میسر ہو لیکن ناکافی ہو؟

تو ایسی صورت میں اس شخص کو چاہیے کہ اولاً اپنے بدن اور کپڑوں سے نجاست دور کرے یا اس پانی کو قضائے حاجت وغیرہ میں استعمال کرے کیونکہ شریعت نے قبل از وضوء انہی افعال کا ذکر کیا ہے۔ (۲)

حدیث نبوی ہے کہ ﴿إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر عمل کرو۔“ (۳)

اس لیے جہاں تک ممکن ہو طہارت کے لیے پانی استعمال کرنا ضروری ہے۔ (ایسا نہیں کرنا چاہیے کہ اگر پانی کم ہو تو اسے یکسر ترک کر کے محض تیمم ہی کر لیا جائے)۔ (۴)

94- لاچارو بے بس مریض کیا کرے؟

یعنی نہ تو وہ خود حرکت کر کے پانی حاصل کر سکتا ہے اور نہ ہی کوئی ایسا شخص اس کے قریب ہے جو اسے پانی مہیا کر سکے تو ایسی صورت میں اس کے لیے تیمم کر لینا مباح و درست ہوگا کیونکہ وہ بعینہ ایسے شخص کی طرح ہے کہ جو کسی گہرے کنوئیں میں پانی دیکھتا ہے لیکن اسے حاصل کرنے کا کوئی ذریعہ اس کے پاس نہیں۔

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

95- اگر کچھ بھی میسر نہ ہو تو کیا بغیر طہارت نماز درست ہے؟

تیمم کی اجازت نازل ہونے سے پہلے جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہارگم ہو گیا تھا تو کچھ آدمیوں کو رسول اللہ ﷺ نے اسے تلاش کرنے کے لیے بھیجا اور پھر نماز کا وقت ہو گیا لیکن اس وقت ان کے پاس پانی موجود نہیں تھا اور تیمم بھی مشروع نہیں تھا ﴿فصلوا بغیر وضوء﴾ ”لہذا انہوں نے بغیر وضوء کے ہی نماز پڑھ لی“۔ پھر جب واپسی پر انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی شکایت کی تو آیت تیمم نازل ہوئی۔ (۶)

(۱) [السبل الحرار (۱۲۶/۱) تمام العنة (ص/۱۳۲)]

(۲) [السبل الحرار (۱۳۶/۱)]

(۳) [بخاری (۷۲۸۸) کتاب الاعتصام بالکتاب و السنة : باب الاقتداء بسنن رسول اللہ، مسلم (۱۳۳۷) أحمد

(۲۵۸/۲) حمیدی (۱۱۲۵) أبو یعلیٰ (۶۳۰۵)]

(۴) [نیل الأوطار (۳۸۷/۱)]

(۵) [المغنی (۳۱۶/۱)]

(۶) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۰۹) کتاب الطہارۃ : باب التیمم : أبو داود (۳۱۷) بخاری (۳۳۴) ابن ماجہ

(۵۶۸) أحمد (۵۷/۶) نسائی (۱۶۳/۱) حمیدی (۱۶۵)]

اس حدیث میں محل شاہد یہ ہے کہ اگر ایسی حالت میں نماز ممنوع ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کی ضرور وضاحت فرماتے حالانکہ ایسا کچھ منقول نہیں ہے اور اس وقت پانی کا نہ ہونا پانی اور تیمم کے لیے مٹی وغیرہ دونوں کے نہ ہونے کے مترادف تھا کیونکہ اس وقت طہارت کا حکم صرف پانی کے ساتھ ہی خاص تھا۔

(شافعیؒ، احمدؒ، جہور محدثین) ان سب نے ایسی حالت میں ادا کی ہوئی نماز کو درست قرار دیا ہے البتہ اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ کیا دوبارہ نماز پڑھنا لازم ہے یا نہیں؟۔

(شافعیؒ) نماز دہرانا واجب ہے کیونکہ یہ نادر عذر ہے۔

(احمدؒ، ابن منذرؒ) واجب نہیں ہے کیونکہ اگر واجب ہوتا تو رسول اللہ ﷺ انہیں ضرور حکم دیتے۔

(مالکؒ، ابو حنیفہؒ) ایسی صورت میں وہ شخص نماز ہی ادا نہیں کرے گا (البتہ احناف کے نزدیک اس پر قضاء واجب ہے جبکہ امام مالکؒ کے نزدیک واجب نہیں)۔

(نوویؒ) ایسی حالت میں نماز پڑھ لینا بہتر ہے لیکن بعد میں (وضوء یا تیمم کر کے) دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ (۱)

(راجح) امام احمدؒ کا موقف سنت کے زیادہ قریب ہے۔ (واللہ اعلم)

فی الحقیقت ایسا بہت کم واقع ہوتا ہے لیکن بہر حال اس کا امکان تو موجود ہے مثلاً اگر کوئی مسلمان مجاہد بطور جنگی قیدی دشمنوں کے ہاتھ آ جائے اور اسے اس طرح جکڑا گیا ہو کہ اسے پانی اور مٹی دونوں میسر نہ ہوں اس کے علاوہ ایسا شدید مریض جو حرکت پر قادر نہ ہو اور نہ ہی کوئی دوسرا شخص اس کے قریب ہو جو اسے پانی یا مٹی وغیرہ فراہم کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں انہیں کیا کرنا چاہیے؟ یقیناً حسب استطاعت عمل کا حکم ہے اس لیے بغیر وضوء و تیمم کے ہی نماز ادا کر لینی چاہیے۔



حیض اور نفاس کا بیان

باب الحيض ① والنفس ②

پہلی فصل

حیض کے مسائل

حیض کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت کی تعیین کے متعلق کوئی قابل
لم يَأْتِ فِي تَقْدِيرِ أَقْلِهِ وَأَكْثَرِهِ مَا تَقْوُمُ بِهِ
الْحُجَّةُ وَكَذَلِكَ الطَّهْرُ
جہت دلیل نہیں ہے اور اسی طرح طہر کے متعلق بھی نہیں ہے۔ ③

① لغوی وضاحت: اس کا معنی ”بہنا اور ماہواری کا خون جاری ہونا“ ہے۔ لفظ ”حیض“ باب حاض یحیض
(ضرب) سے مصدر ہے اور اسی طرح لفظ ”محیض“ بھی اسی باب سے مصدر ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿وَيَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”اور وہ لوگ آپ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں۔“ (۱)
شرعی اصطلاحی تعریف: ایسا خون جو عورت کے رحم سے ولادت یا امراض سے سلامتی کی حالت میں بلوغت کے بعد
مخصوص ایام میں خارج ہو۔ (۲)

حیض کے خون کا رنگ: فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس خون کا رنگ سیاہ سرخ، زرد اور خاکی (یعنی سفید اور سیاہ کے
درمیان) ہوتا ہے۔ (۳)
(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

حیض کا وقت: حیض کے لیے کم از کم یا زیادہ سے زیادہ کوئی وقت یا عمر مقرر نہیں۔ (۵)

② لغوی وضاحت: لفظ ”نفاس“ مصدر ہے باب نَفَسٌ يَنْفَسُ (سمع) سے۔ اس کا معنی ”پچر جھنا اور حاکضہ ہونا“
مستعمل ہے اور اس کی جمع ”نَفَسَاءُ“ آتی ہے۔ (۶)
اصطلاحی تعریف: ایسا خون جو (پیدائش کے وقت) بچے کے ساتھ یا بعد میں خارج ہو۔ (۷)

(۱) [فتح الباری (۵۳۱/۱) القاموس المحيط، (۵۷۶) المنجد (۱۸۹)]

(۲) [أنیس الفقہاء (ص ۶۳) الاختیار (۲۶/۱) الفقه الإسلامی وأدلته (۶۱۰/۱) تہذیب اللغة (۱۵۸/۵) لسان العرب

(۴۱۹/۳)]

(۳) [فتح القدیر مع حاشیة العناية (۱۱۲/۱) اللباب (۴۷/۱) الشرح الصغیر (۲۰۷/۱) مغنی المحتاج (۱۱۳/۱)

حاشیة الباجوری (۱۱۲/۱) کشف القناع (۲۴۶/۱) بدائع الصنائع (۳۹/۱)]

(۴) [تمام المنة (ص ۱۳۶)]

(۵) [فتاوی المرأة المسلمة (۲۶۶/۱)]

(۶) [القاموس المحيط (ص ۵۳۴) المنجد (ص ۹۱۳)]

(۷) [أنیس الفقہاء (ص ۶۴)]

③ اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(احناف) حیض کی کم از کم مدت تین (3) دن اور زیادہ سے زیادہ پندرہ (15) دن ہے۔

(مالکیہ) کم از کم کوئی مدت نہیں البتہ زیادہ سے زیادہ مدت مختلف عورتوں کی مختلف ہوتی ہے اور وہ چار ہیں "مبتدأۃ" (15 دن) "معتادۃ" (3 دن سے زائد) "حاملۃ" (20 دن) اور "مختلطۃ" (15 دن)۔

(شافعیہ، حنابلہ) حیض کی کم از کم مدت ایک دن اور رات ہے اس کی غالب مدت چھ (6) یا سات (7) دن ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ (15) دن اور ان کی راتیں ہیں۔ (۱)

طہر کی تعریف: طہر ایسے وقت کو کہتے ہیں جب عورت حیض و نفاس سے پاک ہوتی ہے۔ (۲)

طہر کی مدت: اس کی مدت میں بھی فقہائے اسلام نے اختلاف کیا ہے۔

(جمہور) طہر کی کم از کم مدت پندرہ (15) دن ہے اور زیادہ سے زیادہ کی کوئی حد نہیں کیونکہ طہر بعض اوقات سال یا دو سال تک بھی لمبا ہو جاتا ہے۔ (۳)

(حنابلہ) طہر کی کم از کم مدت تیرہ (13) دن ہے اور زیادہ سے زیادہ کی فقہاء کے اتفاق کے ساتھ کوئی مدت متعین نہیں ہے۔ (۴)
(راجح) حیض کی کم از کم یا زیادہ سے زیادہ مدت کی تعیین میں کوئی قابل حجت دلیل منقول نہیں ہے بلکہ وہ تمام دلائل جو اس ضمن میں پیش کیے جاتے ہیں یا موضوع ہیں یا ضعیف ہیں۔ (۵)

حیض آنے کا علم بعض اوقات مقررہ عادت کی معرفت کے ذریعے ہوتا ہے بعض اوقات حیض کے خون کی معرفت کے ذریعے ہوتا ہے اور بعض اوقات دونوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ (۶)
اور اسی طرح طہر کی بھی کوئی مدت متعین نہیں۔

جس عورت کی عادت کے کچھ ایام مقرر ہوں وہ انہی کے مطابق

فَدَاثُ الْعَادَةِ الْمُتَقَرَّرَةِ تَعْمَلُ عَلَيْهَا

عمل کرے گی۔ ①

① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ عنہا نے جب استحاضہ کی بیماری میں مبتلا

(۱) [بداية المحتشد (۴۸/۱) القوانين الفقهية (ص ۳۹) بدائع الصنائع (۲۰۸/۱) الدر المختار (۲۶۲/۱) فتح القدیر

(۱۱۱/۱) مغنی المحتاج (۱۰۹/۱) حاشیۃ الباجوری (۱۱۴/۱) المغنی (۳۰۸/۱) کشاف القناع (۲۳۳/۱)]

(۲) [بداية المحتشد (۵۲/۱) القوانين الفقهية (ص ۴۱)]

(۳) [المهذب (۳۹/۱) بداية المحتشد (۴۸/۱) فتح القدیر (۱۲۱/۱) مراقی الفلاح (ص ۲۴) الشرح الصغير

(۲۰۹/۱) مغنی المحتاج (۱۰۹/۱) حاشیۃ الباجوری (۱۱۶/۱)]

(۴) [کشاف القناع (۲۳۴/۱)]

(۵) [السیل الحرار (۱۴۲/۱) الروضة الندية (۱۸۴/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۳۹۶/۱) المغنی (۳۱۱/۱) الإفصاح (۱۰۶/۱) المجموع (۴۵۵/۲) بدائع الصنائع (۴۱/۱)]

ہونے کی شکایت کی تو نبی ﷺ نے فرمایا ﴿فإذا أقبلت حیضتک فدعی الصلاة وإذا أدبرت فاغسلی عنک الدم ثم صلی﴾ ”جب تمہیں حیض آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب ختم ہو جائے تو جسم سے خون صاف کرو پھر نماز پڑھو۔“ (۱)

(۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لن تنظری عدد اللیالی والأیام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن یصیبها الذی أصابها فلترك الصلاة قدر ذلك من الشهر﴾ ”اس بیماری (یعنی استحاضہ) کے لاحق ہونے سے پہلے وہ خواتین مہینے کی جن راتوں اور دنوں میں حیض والی ہوتی تھیں اس گنتی کے مطابق ہر ماہ نماز چھوڑ دیں۔“ (۲)

(۳) حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے مستحاضہ عورت کے متعلق فرمایا ﴿جلس آیام أقرانها﴾ ”ایسی عورت اپنے حیض کے دنوں میں بیٹھی گی (نماز اور روزے وغیرہ سے) یعنی ظاہر خواتین کی طرح افعال سرانجام نہیں دے گی۔“ (۳)

(۴) حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے (استحاضہ کی بیماری کے) خون کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿امسکی قدر ما كانت تحبسک حیضتک ثم اغتسلی﴾ ”اتنی مدت انتظار کرو جتنی دیر تمہارا حیض تمہیں پہلے روکے رکھتا تھا پھر غسل کرلو۔“ (۴)

یہ تمام احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ جس عورت کے ایام ماہواری مقرر ہوں وہ انہی کو پورا کرے گی۔

وَعَبَّرَهَا تَرْجِعُ إِلَى الْقُرْآنِ اور جس کے ایام مقرر نہیں وہ قرآن کی طرف رجوع کرے گی۔ ❶

❶ (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی جحش رضی اللہ عنہا استحاضہ کے مرض میں مبتلا تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں ارشاد فرمایا ﴿إن دم الحیض دم أسود یعرف فإذا كان ذلك فامسکی عن الصلاة فإذا كان الآخر فتوضی وصلی﴾ ”بلاشبہ حیض کا خون سیاہ رنگ کا ہوتا ہے جو پہچانا جاتا ہے جب ایسا خون ہو تو نماز سے احتراز کرو اور جب کوئی دوسرا (خون) ہو تو وضوء کرو اور نماز ادا کرو۔“ (۵)

(۱) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحیض : باب الاستحاضة ‘مسلم (۳۳۳) أبو داود (۲۸۲) نسائی (۱۲۴/۱) ترمذی (۱۲۵) ابن ماجہ (۶۲۱) ابن ابی شیبہ (۱۲۵/۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو عوانہ (۳۱۹/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح نسائی (۳۴۳) أبو داود (۲۷۴) کتاب الطہارۃ : باب فی المرأة تستحاض موطا (۶۲/۱) أحمد (۲۹۳/۶) نسائی (۱۸۲/۱) ابن ماجہ (۶۲۳) دارمی (۱۹۹/۱) دارقطنی (۲۱۷/۱) بیہقی (۳۳۳/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح نسائی (۳۴۹) صحیح أبو داود (۲۷۶) نسائی (۳۶۱) کتاب الحیض والاستحاضة : باب جمع المستحاضة بین الصلاتین و غسلها إذا جمعت]

(۴) [مسلم (۳۳۴) کتاب الحیض : باب المستحاضة وغسلها وصلاتها ‘أحمد (۲۳۷/۶) دارمی (۱۹۸/۱) شرح

معانی الآثار (۹۸/۱) نسائی (۱۸۱/۱)]

(۵) [حسن : صحیح أبو داود (۲۶۳) کتاب الطہارۃ : باب إذا أقبلت الحیضة تدع الصلاة ‘أبو داود (۲۸۶) نسائی

(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فإنما هو داء عرض أو ركضة من الشيطان أو عرق انقطع﴾ ”بلاشبہ یہ ایک پیش آمدہ بیماری ہے یا شیطان کا چوکہ ہے یا ایک منقطع رگ ہے“ (واضح رہے کہ یہ بات استحاضہ کے خون کے متعلق ہے)۔ (۱)

فَدَمُ الْحَيْضِ يَتَمَيَّزُ عَنْ غَيْرِهِ فَتَكُونُ حَائِضًا إِذَا رَأَتْ دَمَ الْحَيْضِ	حیض کا خون دوسرے خون سے ممتاز (الگ) ہوتا ہے جب عورت حیض کا خون دیکھے گی تب ہی حائضہ ہوگی۔ ❶
---	---

❶ (۱) حضرت فاطمہ بنت ابی حشیش رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے ﴿إن دم الحيض دم أسود يعرف﴾ ”بلاشبہ حیض کا خون سیاہ رنگ کا ہوتا ہے جو کہ پہچانا جاتا ہے۔“ (۲)

(۲) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم زرد اور خاکی رنگ کے خون کو طہارت و پاکیزگی کے بعد کچھ شمار نہیں کرتی تھیں۔ (۳)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا اور دیگر مسلم خواتین طہر سے پہلے اس رنگ کے خون کو حیض شمار کرتی تھیں۔

(۳) ایک روایت میں ہے کہ خواتین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ڈبیہ (جس میں حیض کی روئی رکھی جاتی تھی) بھیجتی تھیں اس میں ایسی روئی ہوتی جس میں زرد رنگ ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتیں کہ جلدی نہ کرو جب تک کہ چونے کی طرح سفیدی نہ دیکھو یعنی ایام ماہواری سے بالکل پاک نہ ہو جاؤ۔ (۴)

ان دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ حیض کا خون سیاہ رنگ کے علاوہ زرد اور خاکی رنگ کا بھی ہوتا ہے اس کے علاوہ حیض کے خون کا رنگ (بعض روایات سے) سرخ بھی ثابت ہے۔

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(سید سابقؒ) انہوں نے حیض کے خون کے رنگوں میں سیاہ سرخ زرد اور خاکی رنگ شمار کیا ہے۔ (۶)

(جہور، شوکانیؒ) خاکی اور زرد رنگ کا خون حالت حیض کے دوران حیض ہی ہے۔ (۷)

(۱) [صحیح: التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۱۳/۱) دارقطنی (۲۰۶/۱) بیہقی (۳۴۴/۱) حاکم

[(۱۷۵/۱)]

(۲) [حسن: صحيح أبو داود (۲۶۳) كتاب الطهارة: باب إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، أبو داود (۲۸۶)]

(۳) [صحیح: صحيح أبو داود (۳۲۵) كتاب الطهارة: باب في المرأة ترى الكدرة والصفرة بعد الطهر، أبو داود

(۳۰۷) بخاری (۳۲۶) عبدالرزاق (۱۲۱۶) دارمی (۲۱۵/۱) نسائی (۱۸۶/۱) ابن ماجہ (۶۴۷) بیہقی

[(۳۳۷/۱) حاکم (۱۷۴/۱)]

(۴) [بخاری (قبل الحديث/ ۳۲۰) كتاب الحيض: باب إقبال المحيض وإدباره مؤطا (۵۹/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/ ۱۳۶) التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۱۵/۱)]

(۶) [فقه السنة (۷۴۱-۷۵۰)]

(۷) [نیل الأوطار (۴۰۲/۱)]

وَمُسْتَحَاضَةٌ إِذَا رَأَتْ غَيْرَهُ وَهِيَ
كَالطَّاهِرَةِ وَتَغْسِلُ أَثَرِ الدَّمِ

جب اسے اس کے علاوہ کوئی اور خون نظر آئے تو وہ مستحاضہ ❶ ہوگی البتہ
یہ پاکیزہ عورت کی طرح ہے ❷ اور خون کے نشانات کو دھوئے گی۔ ❸

❶ مستحاضہ ایسی عورت کو کہتے ہیں جو استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہو یعنی وہ عورت جس کا حیض کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی اور رگ کی وجہ سے (مسلل) خون بہتا ہو۔ استحاضہ اس خون کو کہتے ہیں جو رحم کے علاوہ (عورت کی) شرمگاہ سے خارج ہو نیز یہ باب اِسْتَحَاضُ يَسْتَحِضُ (استفعال) سے صدر ہے۔ (۱)

❷ (۱) جیسا کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حنیش رضی اللہ عنہا سے مروی ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا میں استحاضہ کی بیماری میں مبتلا خاتون ہوں اور میں پاک نہیں ہوتی لہذا کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ﴾ ”یہ صرف ایک رگ ہے حیض نہیں ہے۔“ اس لیے جب حیض کا خون آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب اس کی مقدار ختم ہو جائے تو ﴿فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِي﴾ ”اپنے بدن سے خون دھو کر نماز ادا کر لو (اگرچہ استحاضہ کا خون ختم نہ ہوا ہو)۔“ (۲)

(۲) مستحاضہ عورت کے متعلق ایک دوسری روایت میں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان منقول ہے ﴿تَصُومُ وَتُصَلِّي﴾ ”وہ روزہ رکھے گی اور نماز پڑھے گی۔“ (۳)

یہ احادیث اور ان کے علاوہ گذشتہ اسی باب میں متعدد بیان کردہ احادیث اس بات کا منہ بولتا ثبوت ہیں کہ مستحاضہ عورت پاک ہے۔

❸ اس کی دلیل گذشتہ حضرت فاطمہ بنت ابی حنیش رضی اللہ عنہا کی حدیث میں موجود یہ الفاظ ہیں ﴿فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِي﴾ ”اپنے بدن سے خون دھو لو اور نماز ادا کرو۔“

وَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ

❶ اور ہر نماز کے لیے وضوء کرے گی۔ ❷

❶ (۱) حضرت عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے متعلق فرمایا کہ ”وہ اپنے ان ایام ماہواری میں نماز ترک کرے گی جن میں وہ (پہلے) حائضہ ہوتی تھی ﴿ثُمَّ تَغْتَسِلُ وَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ﴾ ”پھر وہ غسل کرے گی اور ہر نماز کے لیے وضوء کرے گی۔“ (۴)

- (۱) [أنیس الفقہاء (ص ۶۴) القاموس المحيط (ص ۵۷۶) فتح الباری (۴۸۷/۱) تحفة الأحوذی (۴۰۹/۱)]
- (۲) [بخاری (۳۰۶) کتاب النحیض : باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) أبو داود (۲۸۲) نسائی (۱۲۴/۱) ترمذی (۱۲۵) ابن ماجہ (۶۲۱) ابن ابی شیبہ (۱۲۵/۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو عوانة (۳۱۹/۱)]
- (۳) [صحیح : صحیح ترمذی (۱۰۹) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة، صحیح ابن ماجہ (۶۲۵) ترمذی (۱۲۶) أبو داود (۲۹۷) ابن ماجہ (۶۲۵) دارمی (۲۰۲/۱)]
- (۴) [صحیح : صحیح ترمذی (۱۰۹) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة، ترمذی (۱۲۶) أبو داود (۲۹۷) ابن ماجہ (۶۲۵) دارمی (۲۰۲/۱)]

(۲) نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی جحش رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا ﴿ثم اغتسلي وتوضئي لكل صلاة ثم صلي﴾
 ”(ایام حیض گزارنے کے بعد) غسل کرو اور ہر نماز کے لیے وضوء کرو پھر نماز ادا کرو۔“ (۱)

امام شوکانی ”رقتراز ہیں کہ“ ان احادیث سے ثابت ہوا کہ (مستحاضہ عورت پر) ہر نماز کے لیے وضوء واجب ہے اور غسل صرف ایک مرتبہ حیض کے اختتام پر ہی واجب ہے۔“ (۲)

(مالکیہ) مستحاضہ عورت پر اسی طرح ہر نماز کے لیے وضوء مستحب ہے جیسا کہ استحاضہ کے خون کے اختتام پر اس کے لیے غسل مستحب ہے۔ (۳)

(جمہور، شافعیہ، حنابلہ، حنفیہ) مستحاضہ عورت پر واجب ہے کہ وہ ہر نماز کا وقت ہو جانے پر اپنی شرمگاہ دھوئے اور پھر وضوء کرے۔ (۴)
 حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عائشہ، حضرت عروہ بن زبیر اور حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہم وغیرہ سے بھی یہی قول مروی ہے جبکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ، اور امام عطاء بن ابی رباح وغیرہ سے اس کے برخلاف یہ منقول ہے کہ مستحاضہ عورت ہر نماز کے لیے غسل کرے گی۔ (۵)

ہر نماز کے لیے غسل کو واجب کہنے والوں کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے استحاضہ کے خون کے متعلق مسئلہ پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا
 ”یہ تو صرف ایک رگ ہے“ ﴿فاغتسلي ثم صلي﴾ فكانت تغتسل لكل صلاة ﴿ثم هذا تم غسل کرو پھر نماز پڑھو تو وہ ہر نماز کے لیے غسل کر لیتی تھیں۔“ (۶)

اگرچہ انہوں نے اس حدیث سے استدلال تو کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث وجوب کے قائل حضرات کی دلیل نہیں بنتی کیونکہ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر نماز کے لیے غسل کا حکم دیا ہے بلکہ یہ محض حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا اپنا فعل و عمل ہے جو کہ مسلمہ قوانین کے مطابق وجوب کے لیے کافی نہیں ہے۔

(نووی) وہ احادیث جو سنن ابی داؤد اور بیہقی وغیرہ میں موجود ہیں کہ نبی ﷺ نے انہیں ہر نماز کے لیے غسل کا حکم دیا تھا ان میں سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ اور امام بیہقی وغیرہ نے تو ان کے ضعف کو واضح کر کے بیان کر دیا ہے۔ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۸۷) کتاب الطہارۃ: باب من قال تغتسل من طهر إلى طهر أبو داود (۲۹۸) أحمد

(۴۲/۶) ابن ماجہ (۶۲۴) نسائی (۱۸۵/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۴۰/۱)]

(۳) [بداية المجتهد (۵۷/۱) القوانين الفقهية (ص ۲۶-۴۱)]

(۴) [اللباب (۵۱/۱) مراقي الفلاح (ص ۲۵) مغنی المحتاج (۱۱۱/۱) المذهب (۴۵/۱) المغنی (۳۴۰/۱)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۴۲۵/۱)]

(۶) [ترمذی (۱۲۹) کتاب الطہارۃ: باب ما جاء في المستحاضة أنها تغتسل عند كل صلاة، مسلم (۳۳۴) أحمد

(۲۳۷/۶) أبو داود (۲۸۵) ابن ماجہ (۶۲۶) نسائی (۱۱۸/۱) دارمی (۱۹۶/۱)]

(۷) [المجموع (۵۳۶/۲)]

(شوکانیؒ) ان احادیث کے متعلق ”کہ جن میں مستحاضہ عورت کے لیے غسل کا حکم ہے“ حفاظ کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ وہ قابل احتجاج نہیں ہیں۔ (۱)

(شافعیؒ) رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو غسل کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے انہیں ہر نماز کے لیے غسل کا حکم دیا۔ (۲)

(راجح) استحاضہ کی بیماری میں مبتلا عورت پر ہر نماز کے لیے غسل نہیں بلکہ صرف وضوء واجب ہے اور غسل صرف ایک مرتبہ ایام ماہواری کے اختتام پر ہی واجب ہے۔ (۳)

(شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۴)

واضح رہے کہ اگر مستحاضہ عورت دو نمازوں کو اس طرح جمع کرے کہ پہلی کو مؤخر اور دوسری کو مقدم کرے اور پھر دونوں کے لیے ایک غسل کرے یعنی ظہر و عصر کے لیے ایک غسل، مغرب و عشاء کے لیے ایک غسل اور فجر کے لیے ایک غسل، تو یہ عمل مندوب و مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اسی کو پسند فرمایا ہے۔ جیسا کہ ایک روایت میں آپ ﷺ کے یہ الفاظ مروی ہیں کہ ﴿وہو أعجب الأمرین إلی﴾ ”ان دونوں باتوں میں سے یہی مجھے زیادہ پسند ہے۔“ (۵)

وَالْحَائِضُ لَا تَصَلِّي وَلَا تَصُومُ حائضہ عورت نہ نماز پڑھے گی اور نہ ہی روزہ رکھے گی۔ ①

① جیسا کہ یہ مسئلہ اجماع امت سے ثابت ہے مزید اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے عورتوں سے ارشاد فرمایا: ﴿اليس إذا حاضت المرأة لم تصل ولم تصم﴾ ”کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت حائضہ ہوتی ہے تو نہ وہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے۔“ (۶)
- (۲) حضرت فاطمہ بنت ابی حشیش رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں کہا: ﴿فإذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة﴾ ”جب حیض کا خون آئے تو نماز چھوڑ دو۔“ (۷)

(۱) نیل الأوطار (۱/۴۹۱)

(۲) الأم (۸۰/۱)

(۳) [شرح مسلم للنووی (۲/۲۵۷) المجموع (۲/۵۳۵) نیل الأوطار (۱/۴۰۴) السیل الجرار (۱/۴۸۱) الروضة الندية (۱/۱۸۸)]

(۴) [فتاوی المرأة المسلمة (۱/۲۹۱)]

(۵) [حسن: صحیح أبو داود (۲۶۷) کتاب الطہارۃ: باب من قال إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، أبو داود (۲۸۷)]

ترمذی (۱۲۸) أحمد (۳۸۱/۶) الأدب المفرد للبخاری (۲۳۷) ابن ماجہ (۶۲۷)

(۶) [بخاری (۳۰۴) کتاب الحيض: باب ترك الحائض الصوم، مسلم (۱۳۲) نسائی (۱۷۸/۳) ابن ماجہ (۱۲۸۸)]

ابن حبان (۵۷۴۴) بیہقی (۲۳۵/۴)

(۷) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض: باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) أبو داود (۲۸۲) نسائی (۱۲۴/۱) ترمذی

(۱۲۵) ابن ماجہ (۶۲۱) عبد الرزاق (۱۱۶۵) أبو عوانة (۳۱۹/۱)]

(شوکانیؒ) اس مسئلے پر اجماع ہے۔ (۱)

(شیخ عثیمینؒ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے کہ حائضہ عورت نہ تو نماز پڑھے گی اور نہ ہی روزہ رکھے گی۔ (۲)

وَلَا تُوَطَّأُ حَتَّى تَغْتَسِلَ بَعْدَ الطُّهْرِ

اور نہ ہی حالت طہر میں آنے کے بعد غسل تک اس سے ہم بستری کی جاسکتی ہے۔ ❶

❶ (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”لوگ آپ ﷺ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں تو کہہ دیجیے کہ وہ گندگی ہے لہذا تم حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ (حیض سے) پاک نہ ہو جائیں ان کے قریب مت جاؤ ہاں جب وہ (غسل کر کے) پاکیزگی حاصل کر لیں تو جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت دی ہے ان کے پاس جاؤ۔“

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دَبْرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ﴾ ”جس نے حائضہ عورت سے مباشرت وہم بستری کی یا کسی عورت کی پشت میں دخول کیا یا کاہن کے پاس آیا (اور اس کی تصدیق کی) تو اس نے محمد ﷺ پر نازل شدہ تعلیمات کا کفر کر دیا۔“ (۳)

(۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حائضہ عورت کے متعلق ارشاد فرمایا کہ ﴿اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ﴾ ”نکاح (یعنی جماع) کے علاوہ (حائضہ عورت سے) سب کچھ کرو۔“ (۴)

(۴) اس بات پر اجماع ہے کہ حائضہ عورت سے ہم بستری و جماع کرنا حرام ہے۔ (۵)

(شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۶)

96۔ جماع کے علاوہ حائضہ عورت سے مباشرت کا حکم

یہ عمل جائز و مباح ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث اس پر شاہد ہیں:

(۱) [نبیل الأوطار (۴۰۹/۱)]

(۲) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۸۲/۱-۲۸۳)]

(۳) [صحیح : صحیح ترمذی (۱۱۶) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی کراهیة إتيان الحائض، ترمذی (۱۳۵) أحمد

(۴۰۸/۲) أبو داود (۳۹۰۴) ابن ماجہ (۶۳۹) دارمی (۲۵۹/۱)]

(۴) [مسلم (۳۰۲) کتاب الحيض : باب جواز غسل الحائض رأس زوجها و ترجيله..... أحمد (۱۳۲/۳) دارمی

(۲۴۵/۱) أبو داود (۲۵۸) ترمذی (۲۹۷۷) نسائی (۱۸۷/۱) ابن ماجہ (۶۴۴) بیہقی (۳۱۳/۱) ابن حبان

(۱۳۵۲) أبو عوانة (۳۱۱/۱)]

(۵) [نبیل الأوطار (۴۰۴/۱)]

(۶) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۸۰/۱)]

- (۱) نبی ﷺ نے فرمایا ﴿اصنعوا کل شیء إلا النکاح﴾ ”(حائضہ عورت سے) جماع کے علاوہ سب کچھ کرو۔“ (۱)
- (۲) ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میری بیوی جب حائضہ ہو تو میرے لیے اس سے کیا حلال ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لک ما فوق الإزار﴾ ”تمہارے لیے وہ سب کچھ حلال ہے جو تہبند کے اوپر ہے۔“ (۲)
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم میں سے کوئی حائضہ ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس سے مباشرت کرنا چاہتے تو اسے تہبند باندھنے کا حکم دیتے اس وقت حیض زور پر ہوتا پھر آپ ﷺ اس سے مباشرت کرتے۔“ (۳)

97۔ انقطاع حیض پر غسل سے پہلے مباشرت کا حکم

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَاعْتَرِضُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ۲۲۲] ”حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان کے قریب مت جاؤ پس جب وہ پاک ہو جائیں تو جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت دی ہے ان کے پاس جاؤ۔“

اس آیت میں حائضہ عورت سے مباشرت کے لیے دو مرتبہ طہارت کا ذکر ہے یعنی ﴿حتى يَطْهُرْنَ﴾ اور ﴿فإذا تَطَهَّرْنَ﴾ پہلی طہارت سے مراد تو بالاتفاق انقطاع حیض ہی ہے لیکن دوسری طہارت میں اختلاف کیا گیا ہے کہ اس سے مراد غسل ہے یا مجرد انقطاع حیض۔

(ابن عباسؓ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ ﴿حتى يَطْهُرْنَ﴾ ”یعنی وہ خون سے پاک ہو جائیں۔“ ﴿فإذا تَطَهَّرْنَ﴾ ”یعنی وہ پانی کے ساتھ طہارت حاصل کر لیں۔“ (۴)

(ابن کثیرؒ) علماء نے اس بات پر اتفاق رائے کا اظہار کیا ہے کہ عورت سے جب حیض کا خون ختم ہو جائے تو وہ پانی کے ساتھ غسل کرنے تک یا باہر مجبوری تیمم کرنے تک حلال نہیں ہوتی۔ (۵)

(جمہور، مالکؒ) شوہر کے لیے حائضہ عورت سے اس وقت تک مباشرت جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ پانی کے ساتھ طہارت نہ حاصل کر لے۔ (۶)

(مجاہد، عکرمہؒ) مجرد انقطاع خون ہی عورت کو اس کے خاوند کے لیے حلال کر دیتا ہے، لیکن وہ وضوء کرے گی۔ (۷)

(۱) [تقدم آنفا]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۹۷) کتاب الطہارۃ: باب فی المذی، أبو داود (۲۱۲)]

(۳) [بخاری (۳۰۲) کتاب الحيض: باب مباشرة الحائض، أحمد (۱۷۳/۶) دارمی (۲۴۲/۱) مسلم (۲۹۳) أبو داود (۲۶۸) ترمذی (۱۳۲) ابن مساجہ (۶۳۵) الإحسان لابن حبان (۴۶۷/۲) بیہقی (۳۱۰/۱) شرح السنة

(۴) [۴۱۱/۱]

(۵) [تیسیر العلّی القدیر (۱۸۱/۱)]

(۶) [تفسیر ابن کثیر - بتحقیق عبدالرزاق مہدی (۵۲۲/۱)]

(۷) [تفسیر فتح القدیر (۲۲۶/۱)]

[أيضا]

(ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمدؒ) اگر دس دن گزرنے کے بعد خون منقطع ہو تو غسل سے پہلے بھی اس عورت سے جماع و ہم بستری کرنا جائز ہے اور اگر انقطاع خون دس دنوں سے پہلے ہو جائے تو غسل یا نماز کا وقت اس پر داخل ہو جانے سے پہلے اس سے جماع کرنا جائز نہیں ہے۔

(ابن حزمؒ) غسل کے بغیر بھی جماع درست ہے۔ (۱)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(قرطبیؒ) اس آیت کی تفسیر میں رقمطراز ہیں کہ ﴿فإذا تطهروا﴾ یعنی وہ عورتیں پانی کے ساتھ طہارت حاصل (یعنی غسل) کر لیں۔ (۳)

(شوکانیؒ) انہوں نے ”تطہرون“ کا معنی غسل کرتے ہوئے غسل سے پہلے جماع کو حرام قرار دیا ہے۔ (۴)

(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے کیونکہ ”تطہرون“ کا رائج معنی غسل ہی ہے نیز جب اباحت و تحریم دونوں کا احتمال ہو تو تحریم کو ہی مقدم کیا جاتا ہے۔

98- حالت حیض میں جماع کا کفارہ

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے شخص کے متعلق ارشاد فرمایا جو حالت حیض میں اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے ﴿یتصدق بدینار أو بنصف دینار﴾ ”وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔“ (۵)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اگر ایام ماہواری کی ابتدا میں ہم بستری کرے تو دینار اور اگر خون کے انقطاع پر جماع و ہم بستری کرے تو آدھا دینار (صدقہ کرے گا)۔ (۶)

(۳) ایک اور روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”اگر (جماع کے وقت) سرخ خون آ رہا ہو تو دینار اور اگر زرد ہو تو آدھا دینار (صدقہ کرے گا)۔“ (۷)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت سے جماع کرنے والے شخص پر کفارہ ادا کرنا واجب ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، امام حسن بصریؒ، حضرت سعید بن جبیرؒ، امام قتادہؒ، امام اوزاعیؒ، امام اسحاقؒ، امام احمدؒ سے دوسری روایت میں

(۱) [المحلی بالآثار (۳۹۱/۱)]

(۲) [آداب الزفاف (ص ۴۷۱)]

(۳) [تفسیر قرطبی (۸۸/۲)]

(۴) [تفسیر فتح القدیر (۲۲۶/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۳۷) کتاب الطہارۃ : باب إتيان الحائض، أبو داود (۲۶۴) أحمد (۲۲۹/۱) دارمی

(۲۵۴/۱)]

(۶) [صحیح موقوف : صحیح أبو داود (۲۳۸) کتاب الطہارۃ : باب إتيان الحائض، أبو داود (۲۶۵)]

(۷) [صحیح موقوف : صحیح ترمذی (۱۱۸) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء في الكفارة في إتيان الحائض، ترمذی

(۱۳۷)]

اور امام شافعی رحمہ اللہ جامعین کے قدیم قول کے مطابق یہی موقف رائج ہے۔ البتہ انہوں نے کفارے کے متعلق اختلاف کیا ہے۔

(حسن بصری، سعید بن جبیر) ایسا شخص ایک غلام آزاد کرے گا۔

(جمہور) دینار یا نصف دینار صدقہ دے گا۔

(مالک، ابو حنیفہ) اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے بلکہ صرف توبہ و استغفار ہی واجب ہے۔ ان کے نزدیک کفارہ کی احادیث مضطرب و ناقابل حجت ہیں۔ امام عطاء بن ابی ملیکہ، امام شعبی، امام نخعی، امام مکحول، امام ابوالثرثاء، امام ربیعہ، امام حماد بن ابی سلیمان، امام ابن مبارک، امام ایوب سختیانی، امام سفیان ثوری، امام لیث بن سعد، امام شافعی سے جو زیادہ صحیح روایت ہے اور امام احمد رحمہ اللہ جامعین سے ایک روایت میں یہی مذہب منقول ہے۔ (۱)

(شوکانی) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ”دینار یا نصف دینار صدقہ“ والی روایت کے متعلق رقمطراز ہیں کہ ”بے شک آپ کو اس بات کا علم ہو چکا ہے کہ پہلی روایت قابل حجت ہے لہذا اسی کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔ (یعنی یہ بھی دینار یا نصف دینار صدقہ کفارہ ادا کرنے کے ہی قائل ہیں)۔ (۲)

(نووی) اگر کوئی مسلمان یہ عقیدہ رکھے کہ حائضہ عورت سے جماع وہم بستر حلال ہے تو وہ کافر و مرتد ہو جائے گا، اگر کوئی ایسا عقیدہ نہ رکھتے ہوئے بھول کر یا حرمت یا حیض کا علم نہ ہونے کی وجہ سے جماع کرے تو اس پر کوئی گناہ اور کفارہ نہیں ہے اور اگر کوئی شخص جان بوجھ کر حیض اور حرمت کا علم ہونے کے باوجود ایسا کرے تو اس نے کبیرہ گناہ کا ارتکاب کیا ہے اس لیے ایسے شخص پر اس گناہ سے توبہ کرنا ہی واجب ہے۔ (۳)

(سید سابق) ایسے شخص پر کوئی کفارہ نہیں۔ (۴)

(شیخ عثیمین) توبہ کے ساتھ دینار یا نصف دینار جو بھی وہ شخص اختیار کرے کفارہ ادا کرے گا۔ (۵)

(شیخ عبدالرحمن بن ناصر سعدی) دینار یا نصف دینار کفارہ ادا کرے گا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں مذکور ہے۔ (۶)

(راجح) یقیناً کبیرہ گناہ کے ارتکاب کے بعد توبہ ایک لازمی امر ہے لیکن یہاں توبہ کی صورت یہی ہے کہ استغفار کے ساتھ دینار یا نصف دینار جسے بھی وہ شخص پسند کرے صدقہ کر دے جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے صرف اتنا ہی ثابت ہے تاہم دینار یا نصف

(۱) [نبیل الأوطار (۴۰۸/۱) تحفة الأحوذی (۴۴۴/۱) معالم السنن (۸۳/۱-۸۴) المغنی (۴۱۶/۱-۴۱۷/۱)]

(۲) [نبیل الأوطار (۴۰۸/۱)]

(۳) [فقہ السنة (۷۷/۱)]

(۴) [أبضا]

(۵) [فتاوی المرأة المسلمة (۲۸۰/۱)]

(۶) [فتاوی المرأة المسلمة (۹/۱)]

دینار صدقہ کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی موقوف روایات کو مد نظر رکھنا ہی اولیٰ و بہتر ہے۔

وَتَقْضَى الصَّيَامَ	اور وہ صرف روزوں کی قضا کی دے گی۔ ❶
----------------------	-------------------------------------

❶ حضرت معاذہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت روزے کی قضا کی تو دیتی ہے لیکن نماز کی قضا نہیں دیتی؟ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ”رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہمیں ایسی حالت درپیش ہوتی تو ﴿فَنُؤْمِرُ بِقِضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمِرُ بِقِضَاءِ الصَّلَاةِ﴾ ہمیں روزے کی قضا کا حکم دیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔“ (۱)

(نوویؒ) اس مسئلے پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) اس مسئلے پر اس امت کے سلف و خلف اور سابق و لاحق کا اجماع ہے اور علمائے اسلام میں سے کسی ایک سے بھی اس میں اختلاف نہیں سنا گیا۔ (۳)

(ابن منذرؒ) علماء نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ عورت پر حالت حیض میں فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب نہیں ہے البتہ حالت حیض میں چھوڑے ہوئے روزوں کی قضا اس پر واجب ہے۔ (۴)

امام ابن عبدالبرؒ رقمطراز ہیں کہ خوارج کا ایک گروہ حائضہ عورت پر نماز کی قضاء کو واجب قرار نہیں دیتا۔ (۵)

(صدیق حسن خانؒ) (خوارج کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ) اجماع امت میں ایسے لوگوں کی مخالفت ”جو کہ کلاب النار ہیں“ کچھ اثر نہیں رکھتی۔ (۶)



(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۳۶) کتاب الطہارۃ : باب فی الحائض لا تقضی الصلاۃ] أبو داود (۲۶۳) أحمد

(۲۳۲/۶) بخاری (۳۲۱) مسلم (۳۳۵) ترمذی (۱۳۰) نسائی (۱۹۱/۱) ابن ماجہ (۶۳۱) أبو عوانہ

(۳۲۴/۱) دارمی (۲۳۳/۱) بیہقی (۳۰۸/۱)

(۲) [المجموع (۳۵۵-۳۵۱/۲)]

(۳) [السبل الحرار (۱۴۸/۱)]

(۴) [الإجماع لابن المنذر (ص ۳۷)، (رقم ۲۹۲۸)]

(۵) [مقالات الإسلامیین لأبی الحسن الأشعری (ص ۸۶-۱۳۱) الفرق بین الفرق للبغدادی (ص ۷۲-۱۱۳)]

(۶) [الروضة الندیة (۱۹۰/۱)]

نفاس کے مسائل

وَالنَّفَاسُ أَكْثَرُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ ①

① (1) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ۴۰ کاانت النفساء تجلس علی عهد رسول اللہ ﷺ أربعین

یوماً ”نفاس والی خواتین عہد رسالت میں چالیس دن عدت گزارتی تھیں۔“ (۱)

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ۴۰ کان رسول اللہ وقت للنفساء أربعین یوماً إلا أن تری الطهر قبل ذلك ۴۰ رسول اللہ ﷺ نے نفاس والی خواتین کے لیے چالیس دن مقرر کیے تھے الا کہ وہ اس سے پہلے پاکی حاصل کر لیں۔“ (۲)

(جمہور) نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، امام عطاء، امام ثوری، امام شعبی، امام مزنی، امام احمد بن حنبل، امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ، جمیع کا بھی یہی موقف ہے۔

(شافعیؒ) یہ مدت ساٹھ دن ہے۔ ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

(حسن بصریؒ) یہ مدت پچاس دن ہے۔

علاوہ ازیں بعض حضرات نے ستر دن مدت بھی بتلائی ہے۔ (۳)

(نوویؒ) صحابہ تابعین اور ان کے بعد والوں میں سے اکثر علماء کے نزدیک نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔

امام ترمذیؒ اور امام خطابیؒ وغیرہ نے بھی یہی قول اکثر سے نقل کیا ہے۔ امام خطابیؒ بیان کرتے ہیں کہ امام ابو نعیمہؒ نے کہا کہ

”اسی پر لوگوں کی جماعت ہے۔“ اور امام ابن منذرؒ نے یہی قول حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت انسؓ، حضرت

عثمان بن ابی العاصؓ، حضرت عائشہ بن عمروؓ، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، امام ثوریؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام ابن مبارکؒ

(۱) [حسن : صحیح ابو داود (۳۰۴) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی وقت النفساء، أحمد (۳۰۴-۳۰۱/۶) ترمذی

(۱۳۹) ابن ماجہ (۶۴۸) دارقطنی (۲۲۱/۱-۲۲۲) حاکم (۱۷۵/۱) بیہقی (۳۴۱/۱)

(۲) [ضعیف : ضعیف ابن ماجہ (۱۳۸) کتاب الطہارۃ و سننہا : باب ما جاء فی النفساء کم تجلس، إرواء الغلیل

(۲۰۱) الضعیفة (۵۶۵۳) عبدالرزاق (۳۱۲/۱) دارقطنی (۲۲۰/۱) بیہقی (۳۴۳/۱) حافظ بوسمریؒ نے زوائد میں

اس حدیث کی سند کو صحیح کہا ہے۔ (۲۳۲/۱)

(۳) [المجموع (۵۳۹/۲) المغنی (۳۴۵/۱) المحلی (۲۰۳/۲) الإفصاح (۱۰۸/۱) بدائع الصنائع (۴۱/۱) مراقی

الفلاح (ص/۲۳) مغنی المحتاج (۱۱۹/۱) حاشیۃ الباجوری (۱۱۳/۱) المہذب (۴۵/۱) کشاف القناع

امام احمد، امام اسحاق اور امام ابو سعید رحمہم اللہ اجمعین سے بیان کیا ہے۔ (۱)

(زید بن علیؒ) نفاس چالیس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) یہی بات برحق ہے۔ (۳)

(شوکانیؒ) نفاس والی خواتین پر چالیس دن عدت گزارنا واجب ہے۔ (۴)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ترمذیؒ) صحابہ تابعین اور ان کے بعد آنے والے اہل علم کا اس پر اجماع ہے۔ (۶)

(راجح) یہی موقف رائج و برحق ہے۔

99۔ اگر چالیس دن کے بعد بھی خون آتا رہے؟

امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ ”اکثر اہل علم نے یہی کہا ہے کہ چالیس دن کے بعد نماز نہیں چھوڑے گی۔“ (۷)

(شیخ عبدالرحمن بن ناصر سعدیؒ) اگر چالیس دن کے بعد خون آئے گا تو اس کا حکم نفاس والی عورت کا ہی ہوگا۔ (۸)

(شیخ عثیمینؒ) اگر تو عورت کی عادت پہلے سے ہی چالیس دن سے زائد ہے تو وہ عادت کے مطابق عمل کرے گی اور اگر ایسا

نہیں تو پھر اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ وہ غسل کر کے نماز روزہ اور دیگر عبادات سرانجام دے گی اور مستحاضہ

کے حکم میں ہوگی اور بعض نے کہا ہے کہ وہ ساٹھ دن تک انتظار کرے گی اس کے بعد وہ مستحاضہ کی مانند شمار ہوگی۔ (۹)

(شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخؒ) اگر تو اس کی پہلے سے یہ عادت ہے تو وہ اسی کے مطابق عمل کرے گی اور اگر ایسا نہیں ہے تو وہ

چالیس دن پورے کرنے کے بعد غسل کر کے روزے اور نماز ادا کرے گی۔ (۱۰)

(راجح) شیخ محمد بن ابراہیمؒ کا قول ہی رائج معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

(۱) [المجموع (۵۲۴/۲)]

(۲) [الروض النضیر (۵۱۳/۱)]

(۳) [الروضة الندية (۱۹۱/۱)]

(۴) [نبیل الأوطار (۴۱۴/۱)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۴۵۲/۱)]

(۶) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۳۹) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی کم تمکث النفساء]

(۷) [ترمذی (بعد الحدیث ۱۳۹) کتاب الطہارۃ : باب ما جاء فی کم تمکث النفساء]

(۸) [فتاوی المرأة المسلمة (۳۰۰/۱)]

(۹) [فتاوی المرأة المسلمة (۳۰۳/۱)]

(۱۰) [فتاوی المرأة المسلمة (۲۹۷/۱)]

وَلَا حَذَّ لَا قَلَّةَ وَهُوَ كَالْحَيْضِ

اس کی کم از کم کوئی حد مقرر نہیں ہے ① اور یہ (احکام و مسائل میں)
حیض کی طرح ہے۔ ②

① بیشتر دیگر مسائل کی طرح اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

(شافعی، احمد) نفاس کی کم از کم کوئی مدت نہیں۔

(ابوحنیفہ، ابو یوسف) اس کی کم از کم مدت گیارہ دن ہے۔

(ثوری) یہ مدت تین دن ہے۔

(زید بن علی) پندرہ دن مدت کے قائل ہیں۔

(ابن قدامہ حنبلی) اس کی کم از کم کوئی مدت نہیں ہے جب بھی وہ پاکی محسوس کرے تو غسل کر لے اس کے بعد وہ پاک ہے۔ (۱)
(داجج) پہلا قول رائج ہے کیونکہ صحابہ تابعین اور ان کے بعد والے علماء کا اجماع ہے کہ نفاس والی عورتیں چالیس دن نماز چھوڑیں گی الا کہ اس سے پہلے پاکی محسوس کر لیں تو غسل کر کے نماز پڑھیں گی۔ (۲) اور گزشتہ صفحات میں ایک حدیث میں بھی یہی لفظ بیان کیے گئے ہیں ﴿إِلَّا أَنْ تَرَى الطَّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ﴾ ”یہ الفاظ اس بات کی دلیل ہیں کہ کم از کم نفاس کی کوئی مدت نہیں۔“

② حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ تَقْعُدُ فِي النَّفَاسِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً لَا يَأْمُرُهَا النَّبِيُّ ﷺ بِقِضَاءِ صَلَاةِ النَّفَاسِ﴾ ”نبی کریم ﷺ کی بیویوں میں سے (کوئی بھی) عورت چالیس راتیں انتظار کرتی تھی اور نبی کریم ﷺ اسے حالت نفاس میں چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضائی کا حکم نہیں دیتے تھے۔“ (۳)
علماء کا اس مسئلے میں اجماع ہے کہ نفاس ان تمام چیزوں میں جو حلال و حرام ہوں یا مکروہ و مستحب ہوں، حیض کی طرح ہی ہے۔ (۴)

(صدیق حسن خان) نفاس ”جماع کی حرمت، نماز اور روزہ چھوڑنے میں حیض کی طرح ہے۔“ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۵)

(شوکانی) یہی بات درست ہے۔ (۶)

(ابن قدامہ حنبلی) نفاس والی خواتین کا حکم وہی ہے جو حائضہ کا ہے ان تمام اشیاء میں جو اس پر حرام ہوتی ہیں یا اس سے

(۱) [الأم (۶۴/۱) المجموع (۲۲۸/۱) المغنی (۲۲۵/۱) الأصل (۴۵۸/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۴۱۵-۴۱۶)]

(۳) [حسن: صحيح أبو داود (۳۰۵) كتاب الطهارة: باب ما جاء في وقت النساء، أبو داود (۳۱۲) حاكم (۱۷۴۵/۱)]

بيهقي (۳۴۱/۱) دارقطنی (۲۲۳/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۴۱۵/۱) المجموع (۵۲۰/۲)]

(۵) [الروضة الندية (۱۹۲/۱)]

(۶) [السيل الحرار (۱۵۰/۱)]

ساقط ہوتی ہیں اور ہمیں اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے..... اور یہ (حکم) اس لیے ہے کیونکہ نفاس کا خون فی الحقیقت حیض کا خون ہی ہے، صرف حمل کی مدت میں اس کا خروج اس لیے رک جاتا ہے کیونکہ یہ حمل کی غذا بننا شروع ہو جاتا ہے اور جب حمل وضع ہو جاتا ہے تو یہ دوبارہ خارج ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ (۱)

متفرقات

100- کیا حاملہ حائضہ ہو سکتی ہے؟

اس مسئلہ میں فقہاء کی دو آراء ہیں:

(مالکیہ، شافعیہ) حاملہ عورت بعض اوقات حائضہ بھی ہو جاتی ہے۔ اس کی دلیل ”آیت محیض“ کا اطلاق ہے اور یہ بھی کہ حیض عورت کی طبیعت سے ہے۔ (۲)

(احناف، حنابلہ) بلاشبہ حاملہ خاتون حائضہ نہیں ہو سکتی۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال پر صرف دو حالتوں میں طلاق کا حکم دیا ﴿ثم لیطلقها طاهرا أو حاملا﴾ ”پھر وہ پاکی کی حالت میں یا حاملت حمل میں طلاق دے۔“ (۳)

محل شاہد یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حمل کو بعینہ حیض نہ ہونے کی علامت قرار دیا جس طرح طہر کو اس کی علامت کہا۔ (۴)
(شیخ عبدالرحمن بن ناصر سعدی) امام احمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ بعض اوقات حاملہ بھی حائضہ ہو جاتی ہے اور یہی صحیح ہے..... اور اسی کو ہم نے اختیار کیا ہے۔ (۵)

101- حائضہ عورت کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟

حائضہ کے ساتھ خورد و نوش میں شرکت کرنا حتیٰ کہ اس کا جوٹھا کھانا بھی جائز ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہودیوں میں جب کوئی عورت حائضہ ہو جاتی تو وہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور گھروں میں میل جول رکھنا چھوڑ دیتے تھے۔ صحابہ کرام نے نبی ﷺ سے دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ۲۲۲] تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿اصنعوا كل شيء إلا النكاح﴾ ”تم ان

(۱) [المغنی (۴۳۲/۱)]

(۲) [بداية المحتند (۱۵۱) الشرح الصغير (۲۱۱/۱) مغنی المحتاج (۱۱۸/۱)]

(۳) [بخاری (۷۱۶۰) کتاب الأحکام: باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان، مسلم (۱۰۹۵) کتاب الطلاق:

باب تحريم طلاق الحائض بغیر رضاها، أبو داود (۵۰۰/۱) عارضة الأخوذی (۱۲۳/۵) دارمی (۱۶۰/۱۲) مؤطا

(۵۷۶/۲) أحمد (۵۱-۴۳/۲)]

(۴) [الدر المختار (۲۶۳/۱) المغنی (۳۶۱/۱) کشاف القناع (۲۳۲/۱)]

(۵) [الفتاوی السعدیة (ص ۱۳۴) فتاوی المرأة المسلمة (۱/۲۶۶)]

سے ہر طرح کا فائدہ اٹھا سکتے ہو البتہ جماع وہم بستی نہیں کر سکتے۔“ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ﴿كنت أشرب وأنا حائض ثم أنا وله النبي ﷺ فيضع فاه على موضع في فيشرب وأتعرق العرق وأنا حائض ثم أنا وله النبي ﷺ فيضع فاه على موضع في﴾ ”میں حالت حیض میں پانی پیتی اس کے بعد وہ برتن نبی ﷺ کو دیتی۔ آپ ﷺ میرے ہونٹوں کی جگہ پر اپنے ہونٹ رکھتے اور پانی پیتے اور جب (دانتوں کے ساتھ) ہڈی سے گوشت اتارتی جبکہ میں حائضہ ہوتی اس کے بعد میں وہ ہڈی نبی ﷺ کو دیتی آپ ﷺ اپنے دانت میرے دانتوں کی جگہ پر رکھتے۔“ (۲)

(طبری) حائضہ کے ساتھ کھانے پینے کے جواز پر اجماع ہے۔ (۳)

(ترمذی) حائضہ کے ساتھ کھانا جائز ہے، یہی عام اہل علم کا قول ہے اور وہ (یعنی علماء) حائضہ کے ساتھ کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ (۴)

102- طواف بیت اللہ کے علاوہ حائضہ تمام مناسک ادا کرے گی

جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ ﴿فإن فعلی ما يفعل الحاج غیر أن لا تطوفی بالبيت حتی تطہری﴾ ”تم یا کیزہ ہونے تک بیت اللہ کے طواف کے علاوہ وہ تمام کام کرو جو حاجی کرتے ہیں۔“ (۵)

103- حائضہ عورت اپنے خاوند کے سر میں لگنکھی کر سکتی ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ﴿كنت أرجل رأس رسول الله وأنا حائض﴾ ”میں رسول اللہ ﷺ کے سر میں لگنکھی کیا کرتی تھی اور میں حائضہ ہوتی تھی۔“ (۶)

104- خاوند اپنی حائضہ بیوی کی گود میں قرآن پڑھ سکتا ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿إن النبي ﷺ كان يتكئ في حجری وأنا حائض ثم یقرأ القرآن﴾ ”نبی ﷺ میری گود میں ٹیک لگا لیتے اور میں حائضہ ہوتی پھر آپ ﷺ قرآن پڑھتے تھے۔“ (۷)

(۱) [مسلم (۳۰۲) کتاب الحيض : باب جواز غسل الحائض رأس زوجها و ترجمه ' أبو داود (۲۵۸) ترمذی (۲۹۷۷) نسائی (۱۸۷/۱) ابن ماجہ (۶۴۴) بیہقی (۳۱۳/۱) ابن حبان (۱۳۵۲) أبو عوانة (۳۱۱/۱) أحمد (۱۳۲/۳) دارمی (۲۴۵/۱)]

(۲) [مسلم (۳۰۰) أيضا ' أبو داود (۲۵۹) نسائی (۵۶/۱) ابن ماجہ (۶۴۳) أحمد (۶۲/۶) حمیدی (۱۶۶) ابن خزيمة (۱۱۰)]

(۳) [تفسير طبری (۳۹۷/۲)]

(۴) [ترمذی (بعد الحديث ۱۳۳)]

(۵) [بخاری (۳۰۵) کتاب الحيض : باب تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت]

(۶) [بخاری (۲۹۵) کتاب الحيض : باب غسل الحائض رأس زوجها و ترجمه]

(۷) [بخاری (۲۹۷) کتاب الحيض : باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض]

105- حیض آلود کپڑا دھونا

چونکہ حیض کا خون نجس و پلید ہے لہذا جس کپڑے کو یہ خون لگ جائے اسے دھونا ضروری ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أَصَابَ ثَوْبٌ إِحْدَاكِنِ الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرَصْهُ ثُمَّ لَتَنْصَحْهُ بَمَاءٍ ثُمَّ لَتَغْسِلْهُ فِيهِ﴾ ”جب تم میں سے کسی عورت کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اسے چاہیے کہ اس کپڑے کو ملے بھراس پر پانی کے چھینے مارے پھر اس میں نماز پڑھے۔“ (۱)

106- حائضہ کے ساتھ سونا جائز ہے

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ چادر میں لیٹی ہوئی تھی اتنے میں مجھ کو حیض آ گیا اور میں نکل بھاگی اور اپنے حیض کے کپڑے سنبھالے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تجھے نفاس (یعنی حیض) ہوا ہے؟ تو میں نے کہا جی ہاں! ﴿فَدَعَانِي فَأَدْخَلَنِي مَعَهُ فِي الْحَمِيلَةِ﴾ ”پھر آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور اپنے ساتھ چادر میں داخل کر لیا۔“ (۲)

107- حائضہ عورت اور عیدین

حائضہ عورت پر عید کے دن عید گاہ میں جا کر مسلمانوں کی دعا میں شریک ہونا ضروری ہے۔ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ فرماتے تھے ”دیگر خواتین کی طرح حائضہ عورتیں بھی خیر اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہوں لیکن نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔“ (۳)

108- حائضہ عورت بوقت ضرورت مسجد میں داخل ہو سکتی ہے

نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا ﴿وَأُولَئِينَ الْخُمُرَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ﴾ ”مجھے مسجد سے مصلیٰ پکڑاؤ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے کہا میں تو حائضہ ہوں اس پر نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِنْ حَيْضَتُكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ﴾ ”کہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے۔“ (۴)

109- حالت حیض میں عورت کو طلاق دینا حرام ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ بات نبی ﷺ کو بتلائی تو آپ ﷺ ناراض ہو گئے پھر آپ ﷺ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو رجوع کا حکم دینے کے بعد فرمایا ”اسے چاہیے کہ وہ اسے پاکیزگی کی حالت میں یا حالت حمل میں طلاق دے۔“ (۵)

(۱) [بخاری (۳۰۷) کتاب الحيض : باب غسل دم الحيض]

(۲) [بخاری (۳۲۲) کتاب الحيض : باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها]

(۳) [بخاری (۳۲۴) کتاب الحيض : باب شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعترلن المصلين]

(۴) [مسلم (۲۹۹) کتاب الحيض : باب جواز غسل الحائض رأس زوجها و ترجميله]

(۵) [بخاری (۷۱۶۰) کتاب الأحكام : باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان، مسلم (۱۰۹۵) کتاب الطلاق :

باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها، أبو داود (۵۰۰/۱) عارضة الأحوذی (۱۲۳/۵) دارمی (۱۶۰/۲) موطا

(۵۷۶/۲) أحمد (۲۶/۲)]

110- اگر عورت کو وقفے وقفے سے حیض آئے؟

یعنی بالفرض عورت کو چار دن حیض آئے پھر تین دن بعد دوبارہ آنے لگے تو وہ کیا کرے؟ اس مسئلے میں رائج موقف یہی ہے کہ وہ جب خون کو دیکھے نماز روزہ ترک کر دے اور اس کا خاوند بھی اس سے مباشرت نہ کرے اور جب خون ختم ہو جائے خواہ وہ درمیانی وقت ہو یا اس کے علاوہ وہ غسل کر کے پاکیزہ خواتین کی طرح تمام افعال سرانجام دے اور اگر عادت کے ایام میں کچھ کمی بیشی ہو جائے تو پھر وہ اسی اصول پر عمل کرے گی (یعنی عادت کے ایام پورے کرے گی)۔ (۱)

111- مستحاضہ عورت سے جماع کرنا جائز ہے۔

- (۱) حضرت حمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بلاشبہ وہ مستحاضہ ہوتیں ﴿وکان زوجھا یجامعھا﴾ ”اور ان کا خاوند ان سے جماع وہم بستی کرتا تھا۔“ (۲)
- (۲) حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مستحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہوتی تھیں ﴿فکان زوجھا ینشأھا﴾ ”اور ان کا خاوند ان سے مباشرت کرتا تھا۔“ (۳)
- (جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

112- کیا (سن یا س) حیض ختم ہونے کی آخری عمر مقرر ہے؟

(شیخ عثیمینؒ) حیض ختم ہونے کی کوئی معین عمر نہیں ہے بلکہ جب بھی حیض کا خون ختم ہو جائے کہ اس کے دوبارہ آنے کی امید باقی نہ رہے تو وہی اس کی عمر ہوگی۔ (۵)

(راجع) یہی موقف رائج ہے۔ (۶)

113- ولادت کے بعد اگر نفاس کا خون نہ آئے.....

تو کیا ایسی عورت پر نماز روزہ ضروری ہے یا نہیں؟

ایسی عورت کے متعلق ”سعودی مجلس افتاء“ کا یہی فتویٰ ہے کہ جب حمل وضع ہو جائے اور خون نہ نکلے تو اس عورت پر غسل نماز اور روزہ (سب) واجب ہے اور غسل کے بعد اس کے خاوند کے لیے اس سے جماع بھی جائز ہے۔ (۷)

(۱) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۵/۱) الفتاویٰ السعدیہ (ص ۱۳۵) فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۷/۱)]

(۲) [حسن : صحیح أبو داود (۳۰۳) کتاب الطہارۃ : باب المستحاضۃ یغشاها زوجها أبو داود (۳۱۰)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۰۲) ایضاً، أبو داود (۳۰۹)]

(۴) [نیل الأوطار (۴۱/۱)]

(۵) [فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۸/۱) فتاویٰ الحرم (ص ۲۸۶) مجموع فتاویٰ عثیمین (۲۷۰/۴)]

(۶) [المجموع (۳۷۴/۲)]

(۷) [فتاویٰ اللجنة (۴۲۰/۱)]

114- نفاس والی عورت کو اگر وقفے وقفے سے خون آئے؟

نفاس والی عورت اگر چالیس دنوں سے پہلے پاک ہو جائے لیکن کچھ دنوں بعد چالیس دن کے اندر اسے دوبارہ خون آنے لگے تو کیا اسے نفاس ہی سمجھا جائے گا؟

اگر وہ عورت چالیس دنوں سے پہلے پاک ہو جائے اور نماز روزہ اور دیگر عبادات ادا کرنے لگے لیکن اس کے بعد دوبارہ خون آجائے تو صحیح بات یہی ہے کہ چالیس دنوں کی مدت کے اندر اسے نفاس ہی سمجھا جائے گا اور جو روزے نمازیں اور حج اس نے حالت طہارت میں ادا کیے تھے وہ سب صحیح ہیں ان میں سے کسی بھی چیز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۱)

115- حائضہ کے لیے قراءت قرآن

قراءت قرآن اور قرآن پکڑنا وغیرہ جیسے مسائل ”باب الغسل“ میں گزر چکے ہیں نیز نفاس والی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔

116- مانع حیض ادویات استعمال کرنا

(شیخ عثیمین) عورت کے لیے حیض روکنے والی ادویات استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اسے صحت کے حوالے سے کوئی ضرور نقصان نہ ہو بشرطیکہ وہ اپنے خاوند سے اجازت لے کر ایسا کرے۔

لیکن فی الواقع ایسی ادویات ضرر سے عاری نہیں ہوتیں اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ حیض کا خون طبعی طور پر خارج ہوتا ہے لہذا جب کسی طبعی چیز کو اس کے وقت میں روک دیا جاتا ہے تو اس سے جسم میں نقصان کا حصول ناگزیر ہوتا ہے اور اسی طرح ایسی ادویات کا نقصان یہ بھی ہے کہ یہ عورت پر اس کی عادت حیض میں اختلاط و اختلاف ڈال دیتی ہیں جس بنا پر وہ اضطراب و پریشانی کا شکار رہتی ہے اور نماز یا خاوند کی اس سے مباشرت اور اس کے علاوہ دیگر افعال میں بھی تشکیک کا محور ہوتی ہے اس لیے میں اسے حرام تو نہیں کہتا لیکن عورت کے لیے اسے پسند اس لیے نہیں کرتا کیونکہ اس میں نقصان کا اندیشہ ہے۔

عورت کے لیے یہی بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو اس کی تقدیر میں لکھ دیا ہے اسی پر رضا مند رہے۔ نبی ﷺ حجۃ الوداع کے سال ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے تو وہ رورہی تھیں اور انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ”تمہیں کیا ہوا ہے؟ شاید کہ تم حائضہ ہو گئی ہو؟“ انہوں نے کہا ”ہاں“ پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”ھذا شیء کتبہ اللہ علی بنات آدم“ ”یہ تو ایسی چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں پر لازم قرار دیا ہے۔“

اس لیے عورت کو چاہیے کہ صبر و احتساب سے ہی کام لے اور جب حیض کی وجہ سے نماز و روزہ میں مشکلات کا سامنا کرنا پڑے تو ذکر کا دروازہ بلاشبہ کھلا ہوا ہے وہ اللہ کا ذکر کرے، تسبیح بیان کرے، صدقہ و خیرات کرے، قول و فعل سے لوگوں پر احسان کرنے، یہی افضل ترین کام ہے۔ (۲)



(۱) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۴/۱)]

(۲) [مجموع الفتاویٰ شیخ عثیمین (۲۸۳/۴) فتاویٰ المرأة المسلمة (۲۶۹/۱)]

کتاب الصلاة

نماز کے مسائل

- باب مواقیت الصلاة اوقات نماز کا بیان
- باب الاذان آذان کا بیان
- باب شروط الصلاة نماز کی شرائط کا بیان
- باب کیفیة الصلاة نماز کی کیفیت کا بیان
- باب متى تبطل الصلاة و عن تسقط نماز کب باطل ہوتی ہے اور کس سے ساقط ہوتی ہے
- پہلی فصل: وہ افعال جو نماز میں جائز نہیں
- دوسری فصل: پانچ نمازیں کس پر واجب ہیں اور کس سے ساقط ہیں
- باب صلاة التطوع نفل نماز کا بیان
- باب صلاة الجماعة باجماعت نماز کا بیان
- باب سجود السهو سجدہ سہو کا بیان
- باب القضاء للفوائت فوت شدہ نمازوں کی قضا کا بیان
- باب صلاة الجمعة نماز جمعہ کا بیان
- باب صلاة العیدین نماز عیدین کا بیان
- باب صلاة الخوف نماز خوف کا بیان
- باب صلاة السفر نماز سفر کا بیان
- باب صلاة الكسوف نماز کسوف کا بیان
- باب صلاة الاستسقاء نماز استسقاء کا بیان

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

[الروم: ۳۱]

”نماز قائم کرو اور مشرکوں میں سے نہ ہو جاؤ۔“



حدیث نبوی ہے کہ

﴿رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ﴾

”(ہر) معاملے کی اصل اسلام ہے اور اس کا ستون نماز ہے۔“

[ترمذی (۲۶۱۶) کتاب الایمان : باب ما جاء فی حرمة الصلاة]

کتاب الصلوة

نماز کے مسائل

اوقات نماز کا بیان

باب اوقات الصلوة

أَوَّلُ وَقْتُ الظُّهْرِ الزَّوَالُ ظہر کا ابتدائی وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے۔ ①

① لغوی وضاحت: اس کا معنی دعا، نماز، تسبیح اور رحمت وغیرہ مستعمل ہے یہ مصدر ہے باب صَلَّى يُصَلِّي (تفعیل) سے لفظ مُصَلًّى ”جائے نماز“ اسی سے مشتق ہے نیز اس کی جمع ”صلوات“ آتی ہے۔ (۱)
اصطلاحی تعریف: ایسی معروف عبادت کا نام ہے کہ جس میں رکوع و سجود ہوتے ہیں ابتداء تکبیر کے ساتھ اور انتہاء تسلیم کے ساتھ ہوتی ہے۔ (۲)

مشروعیت: نماز کی مشروعیت کے دلائل میں سے چند حسب ذیل ہیں:

(۱) ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البینہ: ۵۰]
”انہیں اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اسی کے لیے دین کو خالص رکھیں (ابراہیم) حنیف کے دین پر اور نماز کو قائم رکھیں اور زکوٰۃ دیتے رہیں۔“

(۲) ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الروم: ۳۱] ”نماز قائم کرو اور مشرکوں میں سے نہ ہو جاؤ۔“

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿بنی الإسلام علی خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان﴾ ”اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ ہی معبود برحق ہیں اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔“ (۳)

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ”شب معراج نبی ﷺ پر پچاس (۵۰) نمازیں فرض کی گئیں پھر پانچ (۵) نمازوں تک کی کر دی گئی اس کے بعد اعلان کر دیا گیا کہ ﴿یا محمد! إنه لا یبدل القول لدی وإن لك بهذه الخمس خمسين﴾ ”اے محمد! بلاشبہ میرے نزدیک قول کو تبدیل نہیں کیا جاتا اور تمہارے لیے ان پانچ نمازوں کے بدلے پچاس نمازوں کا

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۱۷۳) المنجد (ص ۴۷۹)]

(۲) [أنیس الفقہاء (ص ۶۷) القاموس المحيط (ص ۱۱۷۳) الفقہ الإسلامی وأدلته (۶۵۳/۱)]

(۳) [بخاری (۸) کتاب الإیمان: باب بنی الإسلام علی خمس، مسلم (۱۶) ترمذی (۲۶۹) نسائی (۱۰۷/۸) أحمد

(۱۲۰/۲) حمیدی (۷۰۳) ابن خزیمہ (۳۰۸) أبو یعلیٰ (۵۷۸۸) ابن حبان (۱۵۸) بیہقی (۸۱/۴) شرح السنة

[۶۴/۱]

اجر ہوگا۔“ (۱)

(5) حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! أخبرنی ما فرض الله علی من الصلوة؟ قال الصلوات الخمس إلا أن تطوع ﴿﴾ ”مجھے خبر دیجیے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر نماز کا کتنا حصہ فرض کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: صرف پانچ نمازیں فرض ہیں اس کے علاوہ نفلی طور پر تم نماز ادا کر سکتے ہو۔“ (۲)

117- تارک نماز کا شرعی حکم

نماز ارکان اسلام میں بلاتردد عظیم درجے کی حامل ہے مزید برآں اسے دین کا ستون قرار دیا گیا ہے اور رسول اللہ ﷺ سے بیشتر احادیث میں اس کی بہت زیادہ فضیلت بھی منقول ہے۔ اس کی اس اہمیت و فضیلت کے باعث اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کم و بیش اسی (80) مرتبہ اس کا تذکرہ فرمایا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وجوب نماز کا انکار کرتے ہوئے اسے چھوڑنے والا بالاتفاق کافر ہے جبکہ اس کے وجوب کے اعتقاد کے ساتھ سستی و کمالی سے چھوڑنے والے کے شرعی حکم میں فقہائے امت کا اختلاف ہے لیکن راجح موقف یہی ہے کہ صرف جان بوجھ کر دائمی طور پر نماز چھوڑ دینے والا ہی کافر ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) مشرکین کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ۱۱] ”اگر یہ لوگ توبہ کر لیں اور نماز قائم کر لیں اور زکوٰۃ ادا کرنے لگیں تو تمہارے دینی بھائی ہیں۔“

اس آیت سے از خود یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اگر وہ ایسا نہیں کرتے تو تمہارے دینی بھائی نہیں ہیں اور یہاں یہ بات بھی یاد رہے کہ دینی بھائی چارہ صرف اسلام سے خارج ہونے سے ہی ختم ہوتا ہے۔

(2) ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمَسِّرِينَ﴾ [الروم: ۳۱] ”نماز قائم کرو اور مشرکوں میں سے نہ ہو جاؤ۔“ اس آیت کا یقیناً مفہوم یہی ہے کہ جو نماز چھوڑ دیتا ہے وہ مشرکوں میں سے ہے۔

(3) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿بین الرجل وبين الكفر والشرك ترك الصلاة﴾ ”کفر و شرک اور (مسلمان) بندے کے درمیان فرق نماز کا چھوڑ دینا ہے۔“ (۳)

(4) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿بین العبد وبين الكفر والإيمان الصلاة فإذا

(۱) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۷۶) کتاب الصلوة: باب کم فرض الله علی عبادہ من الصلوات ترمذی (۲۱۳)]

نسائی (۲۲۱/۱) أحمد (۱۶۱/۳)

(۲) [موطا (۱۷۵/۱) کتاب النداء للصلوة: باب جامع الترغیب فی الصلوة بخاری (۴۶) مسلم (۱۱) أبو داود

(۳۹۱) أحمد (۱۶۲/۱) نسائی (۲۲۶/۱) بیہقی (۳۶۱/۱) أبو عوانة (۳۱۰/۱) مشکل الآثار (۳۵۶/۱)

(۳) [مسلم (۸۲) کتاب الإیمان: باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلوة أحمد (۳۷۰/۳) دارمی

(۲۸۰/۱) أبو داود (۴۶۷۸) ترمذی (۲۶۱۸) ابن ماجہ (۱۰۷۸) الحلیة لأبى نعیم (۲۵۶/۸) بیہقی

ترکھا فقد أشرك ﴿﴾ ”بندے اور کفر و ایمان کے درمیان (فرق کرنے والی) نماز ہے پس جب اس نے اسے ترک کر دیا تو اس نے شرک کیا۔“ (۱)

(۵) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿العهد الذی بیننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر﴾ ”ہمارے اور کافروں کے درمیان عہد نماز ہے جس نے اسے چھوڑ دیا اس نے کفر کیا۔“ (۲)

(۶) حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا فمن تركها متعمدا فقد برئت منه الذمة﴾ ”تم فرض نماز جان بوجہ نہ چھوڑو پس جس شخص نے فرض نماز جان بوجہ کر چھوڑ دی تو اس سے امن و امان کا ذمہ ختم ہو گیا۔“ (۳)

(۷) حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من حافظ عليها كانت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيمة ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نورا ولا برهانا ولا نجاة وكان يوم القيمة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف﴾ ”جس شخص نے نماز کی حفاظت کی نماز اس کے لیے روشنی، دلیل اور قیامت کے دن نجات کا باعث ہوگی اور جس شخص نے نماز کی حفاظت نہ کی تو نماز اس کے لیے روشنی، دلیل اور نجات کا باعث نہیں ہوگی بلکہ وہ شخص قیامت کے دن قارون، فرعون، هامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔“ (۴)

(۸) حضرت عبداللہ بن شقیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان أصحاب رسول الله لا يرون شيئا من الأعمال تركه كفر غير الصلاة﴾ ”رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نماز کے علاوہ اعمال میں سے کسی چیز کو چھوڑنا بھی کفر نہیں سمجھتے تھے۔“ (۵)

(۹) حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ﴿لا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة﴾ ”نماز چھوڑنے والے کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں۔“ (۶)

(جہور، مالک، شافعی) وجوب کا اعتقاد رکھتے ہوئے محض تساہل و تکاسل کے باعث اگر نماز چھوڑ دے تو وہ کافر نہیں ہوگا بلکہ فاسق ہو جائے گا اگر وہ توبہ کرے تو ٹھیک ورنہ شادی شدہ زانی کی طرح اسے بطور حد قتل کر دیا جائے گا نیز اسے تلوار کے ساتھ قتل کیا جائے گا۔

- (۱) [صحیح : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإمامي (۸۲۲/۴)] اس کی سند صحیح مسلم کی شرط پر صحیح ہے نیز امام منذری نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [الترغيب والترهيب (۳۷۹/۱)]
- (۲) [صحیح : صحيح ابن ماجه (۸۸۴) المشكاة (۵۷۴) ترمذی (۲۶۲۱) كتاب الإيمان : باب ما جاء في ترك الصلاة : أحمد (۳۴۶/۵) نسائي (۲۳۱/۱) ابن ماجه (۱۰۷۹) حاكم (۶۱) ابن أبي شيبة (۳۴۱/۱) دارقطني (۵۲/۲) يهقي (۳۶۶/۳)]

- (۳) [حسن : المشكاة (۵۸۰) ابن ماجه (۴۰۳۴) كتاب الفتن : باب الصبر على البلاء]
- (۴) [جيد : أحمد (۱۶۹/۲) دارمی (۳۰۱/۲) مجمع البحرين (۵۲۸) موارد (۲۵۴) مشكل الآثار (۲۲۹/۴) شيخ الباني "قطر ازین کہ امام منذری نے اس حدیث کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [المشكاة (۵۷۸)]
- (۵) [صحیح : المشكاة (۵۷۹) ترمذی (۲۶۲۲) كتاب الإيمان : باب ما جاء في ترك الصلاة : حاكم (۷۱۱)]
- (۶) [موطا (۷۴) كتاب الطهارة : باب العمل فيمن غلبه الدم من جرح أو رعا ف]

(الحناف) ایسا شخص نہ کافر ہوگا اور نہ ہی اسے قتل کیا جائے گا بلکہ تزییر اسے کچھ مرزائی جائے گی اور اس وقت تک قید کر دیا جائے گا جب تک کہ وہ نماز نہ پڑھنے لگے۔

(احمد) بے نماز کو اس کے کفر کی وجہ سے قتل کر دیا جائے گا۔ (۱)

(راجح) جان بوجھ کر دائمی طور پر نماز چھوڑ دینے والا کافر ہے اور اگر استطاعت ہو تو اسے قتل کیا جائے گا جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿مَرَّتْ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال کرتا رہوں جب تک کہ وہ اس بات کی گواہی نہ دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور پیغمبر محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور وہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔“ (۲)

(۲) اسی حدیث کے پیش نظر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے منکرین زکوٰۃ کے خلاف قتال کیا۔ (۳)

(شوکانی) ”حق بات یہی ہے کہ ایسا شخص کافر ہے اور قتل کا مستحق ہے۔“ (۴)

(نووی) ”اگر کوئی شخص نماز چھوڑ دے اس کے اور کفر کے درمیان کوئی حائل باقی نہیں رہ جاتا۔“ (۵)

(شعفی) ”بے نماز کافر ہے۔“ (۶)

(عبد الرحمن مبارکپوری) ”ایسے لوگ اور کافر برابر ہیں۔“ (۷)

(ابن تیمیہ) ”جو شخص نماز چھوڑ دے پھر اس چھوڑنے پر مصر و قائم رہے اور پھر ایسی حالت میں بی فوت ہو جائے تو وہ کافر فوت

(۱) [الأم (۴۲۴/۱) الحاوی (۵۲۵/۲) روضة الطالبین (۶۶۸/۱) الأصل (۴۰۰/۱) الخرشى على مختصر سیدی

خلیل (۱۳۸/۲) المغنی (۳۵۱/۳) الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف (۴۰۱/۱) القوانين الفقهية (ص ۴۲)

بداية المجتهد (۸۷/۱) الشرح الصغير (۲۳۸/۱) مغنی المحتاج (۳۲۷/۱) المذهب (۵۱/۱) کشاف القناع

(۲۶۳/۱) الدر المختار (۲۳۸/۱) مغنی المحتاج (۳۲۷/۱) المذهب (۵۱/۱) کشاف القناع (۲۶۳/۱) الدر

المختار (۳۲۶/۱) مراقی الفلاح (ص ۶۰/۱)

(۲) [بخاری (۲۵) کتاب الإيمان : باب فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزکوۃ..... مسلم (۲۲) دارقطنی (۲۳۲/۱)

بیہقی (۹۲/۳) ابن حبان (۱۷۴) حاکم (۳۸۷/۱) دارقطنی (۲۳۱/۱) شرح معانی الآثار (۲۱۳/۳) أحمد

(۳۴۵/۲) ابن ماجة (۳۹۲۷)

(۳) [نسائی (۷-۷۶) أبو یعلیٰ (۶۸) ابن خزيمة (۲۴۴۷) حاکم (۳۶۸/۱) مجمع الزوائد (۳۰/۱)

(۴) [نیل الأوطار (۴۲۴/۱)

(۵) [شرح مسلم للنووی (۱۷۸/۴)

(۶) [أصواء البيان (۳۱۱/۴)

(۷) [تحفة الأحوذی (۴۰۷/۷)

ہوا ہے۔ (۱)

(ابن قیمؒ) انہوں نے ایسے لوگوں پر اظہار تعجب کیا ہے کہ جو وجوب نماز کا اعتقاد رکھنے کے باوجود اسے چھوڑنے والوں کو کافر نہیں سمجھتے۔ (۲)

(شیخ عثیمینؒ) بے نماز کافر ہے۔ (۳)

(شیخ ابن جریرؒ) جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی اس پر کفر کا ہی حکم لگایا جائے گا۔ (۴)

(سعودی مجلس افتاء) جو شخص سستی و کوتاہی سے (عمداً بلا عذر) نماز چھوڑ دیتا ہے علماء کے اقوال میں سے صحیح یہی ہے کہ وہ کافر ہو جاتا ہے۔ (۵)

118- بچوں کو نماز کا حکم تربیت کے لیے ہے نہ کہ وجوب کے لیے

کیونکہ بلوغت تک بچے مکلف نہیں ہیں۔

(۱) حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مروا صبیانکم بالصلاة لسبع سنین واضربوہم علیہا العشر سنین﴾ ”اپنے بچوں کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہوں اور جب وہ دس سال کے ہو جائیں تو انہیں نماز چھوڑنے پر مارو۔“ (۶)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یتقیظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل﴾ ”تین آدمیوں سے (گناہ لکھنے کا) قلم اٹھالیا گیا ہے سونے والے سے اس کے بیدار ہونے تک بچے سے اس کے بالغ ہونے تک اور پاگل سے اس کے سمجھدار ہونے تک۔“ (۷)

119- کافر پر مسلمان ہونے کے بعد گزشتہ نمازوں کی قضائی نہیں

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿ان الإسلام یہدم ما کان قبلہ﴾ ”اسلام پہلے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔“ (۸)

(۱) [الصارم المسلول (۵۵۴) مجموع الفتاویٰ (۹۷/۲۰)]

(۲) [کتاب الصلاة (ص ۶۲)]

(۳) [رسالة : حکم تارك الصلاة]

(۴) [الفتاویٰ الإسلامية (۲۹۶/۱)]

(۵) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۱۱/۱-۳۱۲)]

(۶) [حسن : صحیح أبو داود (۴۶۶) کتاب الصلاة : باب متى یؤمر الغلام بالصلاة : أبو داود (۴۹۵) أحمد (۱۸۷/۲) دارقطنی (۲۳۰/۱)]

(۷) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۶۶۰) إرواء الغلیل (۲۹۷) أبو داود (۴۳۹۸) کتاب الحدود : باب فی المجنون یسرق أو یضرب حدا : أحمد (۱۰۰/۶) ابن ماجہ (۲۰۴۱) نسائی (۱۵۶/۶) دارمی (۱۷۱/۲)]

(۸) [مسلم (۱۲۱) کتاب الإيمان : باب کون الإسلام یہدم ما قبلہ وکذا الہجرة والحج : أبو عوانة (۷۰/۱)]

120- اسلام اوقات نماز کی حفاظت کا درس دیتا ہے

(1) ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِينَ﴾ [البقرة: ۲۳۸] ”نمازوں کی حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی اور اللہ تعالیٰ کے لیے باادب کھڑے رہا کرو۔“

(2) ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء: ۱۰۳] ”یقیناً نماز مومنوں پر مقررہ وقتوں پر فرض ہے۔“

(3) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا ”اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تم پر ایسے امر او حکام ہوں گے جو نماز کو فوت کر دیں گے یا نماز کو اس کے وقت سے تاخیر کر کے ادا کریں گے؟“ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صل الصلاة لوقتها﴾ ”نماز کو اس کے وقت پر ادا کرنا۔“ (۱)

(4) حضرت ام فروہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿الصلاة لأول وقتها﴾ ”اول وقت میں نماز ادا کرنا۔“ (۲)

② اوقات نماز سیکھنے کے لیے مندرجہ ذیل احادیث کافی ہیں:

(1) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿وقت الظهر إذا زالت الشمس﴾ ”نماز ظہر کا وقت زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے“ اور نماز عصر کے وقت کے آغاز تک رہتا ہے اور عصر کا وقت جب آدی کا اصلی سایہ اس کے قد کے برابر ہو جائے (تب شروع ہوتا ہے) اور نماز عصر کا آخری وقت سورج کی رنگت زرد ہو جانے تک رہتا ہے اور نماز مغرب کا وقت (غروب آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہوتا ہے اور) شفق کے غائب ہونے تک رہتا ہے اور عشاء کی نماز کا وقت رات کے درمیان نصف تک ہے اور نماز فجر کا وقت صبح صادق کے آغاز سے شروع ہو کر طلوع شمس تک رہتا ہے۔“

اور صحیح مسلم میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے نماز عصر کے بارے میں مروی ہے کہ ﴿والشمس بيضاء نقية﴾ ”سورج سفید اور بالکل صاف حالت میں ہو“ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿والشمس مرتفعة﴾ ”آفتاب بلند ہو۔“ (اس وقت تک نماز عصر کا وقت رہتا ہے)۔ (۳)

جس حدیث میں حضرت جبریل علیہ السلام کا نبی ﷺ کی امامت کرنا اور آپ ﷺ کو نمازوں کے اوقات سکھانا مذکور

(۱) [أحمد (۱۴۷/۵) مسلم (۶۴۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب كراهية تأخير الصلاة عن وقتها المختار

..... أبو داود (۴۳۱) ترمذی (۱۷۶) نسائی (۷۵/۲) ابن ماجہ (۱۲۵۶) ابن حزمہ (۱۶۳۷) أبو عوانة

(۴۴۸/۴) ابن حبان (۱۴۸۲) عبد الرزاق (۳۷۸۰) بیہقی (۳۰۱/۲)

(۲) [صحيح: المشكاة (۶۰۷) ترمذی (۱۰۰) کتاب الصلاة: باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل أبو داود

(۳۶۶۲)

(۳) [مسلم (۶۱۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب أوقات الصلوات الخمس طيالسی (۲۲۴۹) أحمد (۲۱۰/۲)

أبو داود (۳۹۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) بیہقی (۳۶۶/۱) أبو عوانة (۳۷۱/۱)

ہے وہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابو مسعودؓ، حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت عمرو بن حزمؓ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور حافظ سیوطیؒ نے ان سب صحابہ سے روایت کی وجہ سے اسے متواتر احادیث میں شمار کیا ہے۔ (۱)

(۲) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بیت اللہ کے پاس حضرت جبریلؑ نے دو دن میری امامت کرائی ﴿فصلی بی الظہر حین زالت الشمس﴾“ انہوں نے مجھے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سورج ڈھل گیا اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو گیا، مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب روزے دار روزہ افطار کرتا ہے، عشاء کی نماز سرفی غائب ہونے کے وقت پڑھائی اور صبح کی نماز اس وقت پڑھائی جب روزے دار پر کھانا پینا حرام ہو جاتا ہے۔ جب دوسرا دن ہوا تو ﴿فصلی بی الظہر حین کان ظلہ مثلہ﴾“ حضرت جبریلؑ نے مجھے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو گیا، عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے دو مثل ہو گیا، مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب روزے دار روزہ افطار کرتا ہے، عشاء کی نماز رات کے تیسرے حصے کے اختتام پر ختم کی اور مجھے فجر کی نماز نہایت روشنی میں پڑھائی۔ اس کے بعد حضرت جبریلؑ میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا اے محمد! یہ وقت آپ سے پہلے انبیاء کا ہے اور نمازوں کے اوقات ان دونوں وقتوں کے درمیان ہیں۔“ (۲)

121- موسم گرما میں نماز ظہر ذرا تاخیر سے ادا کرنا

مستحب ہے، جمہور علماء کا یہی موقف ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم﴾ ”جب گرمی کی شدت ہو تو ٹھنڈے وقت میں نماز پڑھو (یعنی ذرا ٹھنڈا وقت ہونے تک انتظار کرو کہ جو کہ گرمی کی شدت جہنم کے سانس کی لپیٹ سے پیدا ہوتی ہے۔)“ (۳)

علاوہ ازیں نماز ظہر کو کتنا مؤخر کیا جاسکتا ہے اس کا کچھ اندازہ مندرجہ ذیل حدیث سے ہوتا ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان قدر صلاة رسول الله (الظہر) فی الصیف ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام إلى سبعة أقدام﴾ ”نبی ﷺ کی نماز ظہر کا اندازہ یہ ہوتا تھا کہ گرمیوں میں انسان کا سایہ تین قدموں سے لے کر پانچ قدموں تک کے مابین ہوتا تھا اور موسم سرما میں پانچ سے سات

(۱) [قطف الأزهار (ص/۷۳) (۲۲)]

(۲) [حسن : صحیح ابو داود (۴۱۶) کتاب الصلوة : باب المواقیب : المشكاة (۵۸۳) أبو داود (۳۹۳) ترمذی

(۱۴۹) أحمد (۳۳۳/۱) عبد الرزاق (۵۳۱/۱) دارقطنی (۲۵۸/۱) ابن خزيمة (۱۶۸/۱) حاکم (۱۹۳/۱)

یہقی (۳۶۴/۱)]

(۳) [بخاری (۵۳۴/۵۳۳) کتاب مواقیب الصلوة : باب الإبراد بالظہر فی شدة الحر مسلم (۶۱۵) أبو داود (۴۰۲)

ترمذی (۱۵۷) نسائی (۲۸۴/۱) ابن ماجہ (۶۷۷) حمیدی (۹۴۲) أبو عوانة (۳۴۶/۱) ابن خزيمة (۳۲۹) ابن

حبان (۱۴۹۷)]

قدموں تک کے مابین ہوتا تھا۔ (۱)

وَأَخْرُوهَ مَصْبِرٌ ظِلَّ الشَّيْءِ مِثْلَهُ سَوَى
فَقِي الزَّوَالِ وَهُوَ أَوَّلُ وَقْتِ الْعَصْرِ

اور اس کا آخری وقت زوال کے سائے کے علاوہ ① ہر چیز کا سایہ اس کی
مثل ہو جانے تک ہے ② اور یہی عصر کا ابتدائی وقت ہے۔ ③

① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نکلے اور آپ ﷺ نے سورج ڈھلنے کے بعد نماز پڑھائی ﴿وكان
الغبي قدر الشراك﴾ ”(زوال) فی تسمی کے برابر تھا۔“ پھر آپ ﷺ نے نماز عصر پڑھائی ﴿حين كان الغبي قدر الشراك
وظل الرجل﴾ ”جس وقت (زوال فی کا) سایہ تسمی اور آدمی کے سائے کے برابر تھا۔“ (۲)

② حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کی امامت والی حدیث میں ہے کہ ﴿فصلی بی الظهر فی اليوم الثاني حين صار ظل كل
شيء مثله﴾ ”(نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ) حضرت جبریل رضی اللہ عنہ نے دوسرے روز مجھے نماز ظہر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ
سایہ اس کی مثل ہو گیا۔“ (۳)
(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہ) ظہر کا آخری وقت وہ ہے جب ہر چیز کا سایہ اس کے دوشل ہو جائے۔ (واضح رہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی اس رائے کو
خود علمائے احناف نے بھی قبول نہیں کیا اور نہ ہی کسی مرفوع حدیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔) (۴)
(راجع) جمہور کا موقف رائج ہے۔ گذشتہ صحیح حدیث اس کا ثبوت ہے۔ (۵)

(۱) حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کی امامت والی حدیث میں ہے کہ ﴿وصلی العصر فی اليوم الأول حين صار ظل كل شيء
مثله﴾ ”(آپ ﷺ نے فرمایا کہ) حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھے پہلے دن نماز عصر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ
اس کی مثل ہو گیا۔“ (۶)

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وقت صلاة الظهر مالم يحضر العصر﴾
”نماز ظہر کا وقت نماز عصر کے آغاز تک رہتا ہے۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۸۷) کتاب الصلاۃ: باب وقت صلاة الظهر، أبو داود (۴۰۰) نسائی (۵۰۳)]

(۲) [صحیح: صحیح نسائی (۵۱۰) کتاب الصلاۃ: باب آخر وقت المغرب، نسائی (۵۲۵)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۲۷) صحیح أبو داود (۴۱۶) المشكاة (۵۸۳)]

(۴) [المغنی (۳۷۰/۱) الأم (۱۵۳/۱) حلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاهب الفقہاء (۲۹/۲) المہذب (۵۱/۱) فتح القدیر

(۱۵۱/۱) مغنی المحتاج (۱۲۱/۱) اللباب (۵۹/۱) الدر المختار (۳۳۱/۱) القوانين الفقہیہ (ص/۴۳)]

(۵) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۴۳۸/۱) الفقہ الإسلامی وأدلته (۶۶۵۳۱) تحفۃ الأحوذی (۵۸۹/۱)

السبل الحرار (۱۸۳/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۲۷)]

(۷) [مسلم (۶۱۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاۃ: باب أوقات الصلوات الخمس، طیب المص (۲۲۴۹) أحمد

(۲۱۰/۲) أبو داود (۳۹۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) أبو عوانہ (۳۷۱/۱)]

اور یہ بات معروف ہے کہ ظہر کا وقت ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو جانے تک ہی ہے۔

(3) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز عصر پڑھائی تو بنو سلمہ قبیلے کا ایک آدمی آپ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا اے اللہ کے رسول! ہم اونٹ خر کرنا چاہتے ہیں اور ہماری خواہش ہے کہ آپ ﷺ بھی اس میں شرکت کریں۔ آپ ﷺ نے دعوت قبول فرمائی پھر آپ ﷺ اور ہم چلے۔ آپ ﷺ نے اونٹ کو دیکھا کہ اسے ابھی خر نہیں کیا گیا پھر اسے خر کیا گیا پھر کاٹا گیا پھر اس سے کچھ پکایا گیا پھر ہم نے اسے غروب آفتاب سے پہلے کھایا۔“ (۱)

اگر عصر کا ابتدائی وقت دو مثل سائے سے شروع ہوتا تو یقیناً یہ تمام کام تا وقت مغرب کر لینا ناممکن تھا۔

(4) حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر ایسے وقت میں ادا فرماتے کہ یرجع أحدنا إلى رحله في أقصى المدينة والشمس حية ﴿ہم میں سے کوئی ایک مدینہ کی آخری حدود تک چلا جاتا پھر بھی آفتاب زندہ و روشن ہوتا۔﴾ (۲)

وَأَجْرُهُ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بَيَظًا نَفِيَّةً اور اس کا آخری وقت سورج کے سفید و روشن رہنے تک ہے۔ ①

① (1) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وقت صلاة العصر ما لم تصفر الشمس﴾ ”نماز عصر کا آخری وقت سورج کی رنگت زرد ہو جانے تک رہتا ہے۔“ (۳)

(2) حضرت جبریل علیہ السلام کی امامت والی حدیث میں ہے کہ ﴿صلی العصر فی اليوم الثانی عند مصیر ظل الشیء مثلیہ﴾ ”حضرت جبریل علیہ السلام نے دوسرے دن نماز عصر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے دو مثل ہو گیا۔“ (۴)

واضح رہے کہ گذشتہ دونوں روایات میں تعارض نہیں ہے بلکہ جب سایہ دو مثل ہوتا ہے تو اس کے بعد سورج زرد ہونا بھی شروع ہو جاتا ہے۔ (۵)

اور جس روایت میں ہے ﴿من أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر﴾ ”جس نے نماز عصر کی ایک رکعت غروب آفتاب سے پہلے حاصل کر لی تو اس نے مکمل نماز حاصل کر لی۔“ (۶)

وہ بھی گذشتہ حدیث کے مخالف نہیں ہے کیونکہ اس میں محض اضطراری وقت بیان کیا گیا ہے یعنی اگرچہ یہ وقت پسندیدہ تو

(۱) [مسلم (۶۲۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب استحباب التكبير بالعصر، دارقطنی (۲۵۵/۱) ابن حبان (۱۵۱۶)]

(۲) [بخاری (۵۴۷) کتاب مواقيت الصلاة: باب وقت العصر، مسلم (۲۳۶) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها]

(۳) [مسلم (۶۱۲) کتاب المساجد أبو عوانة (۳۷۱/۱) طيالسي (۲۲۴۹)]

(۴) [صحيح: صحيح ترمذی (۱۲۷، ۱۲۸)]

(۵) [الروضة الندية (۲۰۰/۱)]

(۶) [مسلم (۹۵۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك تلك الصلاة، ترمذی (۱۷۱) نسائی (۵۱۱) أبو داود (۷۵۹) ابن ماجه (۱۱۲) أحمد (۶۹۱۸)]

نہیں لیکن کفایت کر جاتا ہے۔

(جہور) عصر کا آخری وقت غروب آفتاب ہے۔

(ابوضیفہ) یہ وقت سورج زرد ہونے تک ہے۔

(شافعی) پسندیدہ و بہترین وقت ہر چیز کا سایہ دو مثل ہونے تک یا سورج کے زرد ہونے تک ہے اور آخری وقت غروب

آفتاب تک ہے۔ (۱)

(نووی) ہمارے نزدیک عصر کے پانچ اوقات ہیں۔

(۱) فضیلت کا وقت: اور وہ پہلا وقت ہے۔

(۲) اختیاری وقت: دو مثل سایہ ہونے تک ہے۔

(۳) وقت جواز: سورج زرد ہونے تک ہے۔

(۴) مکروہ وقت: زرد ہونے سے غروب آفتاب تک ہے

(۵) وقت عذر: وہ ظہر کا وقت ہے (یعنی جو شخص سفر وغیرہ کے لیے ظہر و عصر کو جمع کرنا چاہے)۔ (۲)

(راجع) عصر کا وقت مغرب تک ہے البتہ افضل و پسندیدہ وقت سورج زرد ہونے تک یا دو مثل سایہ ہونے تک ہے جیسا کہ

گذشتہ احادیث میں اسی کی وضاحت ہے لہذا ان اوقات کے بعد مغرب تک بلا عذر نماز پڑھنا مکروہ مگر جائز ہے کیونکہ حدیث

﴿مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ.....﴾ سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ (۳)

122- نماز عصر پر محافظت کی تاکید

شریعت میں اس نماز کی حفاظت کی بہت تاکید وارد ہوئی ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ۲۳۸] ”نمازوں کی

حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی۔“

صلوة وسطی (درمیانی نماز) کی تعین و تحدید میں علماء کے کم و بیش سترہ مختلف اقوال ہیں لیکن ان سب میں سے زیادہ صحیح و

ہے کہ اس سے مراد نماز عصر ہے۔ (۴)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے جنگ احزاب کے دن فرمایا ”اللہ تعالیٰ (ان مشرکوں کی) قبروں اور

گھروں کو آگ سے بھر دے جنہوں نے مجھے ”صلوة وسطی کی ادائیگی سے مشغول کر دیا“ ﴿حتى غابت الشمس﴾ ”حتیٰ آ

(۱) [نبیل الأوطار (۴۴۳/۱) المہذب (۵۲/۱) کشاف القناع (۲۹۰/۱) شرح فتح القدیر (۱۵۲/۱) الفقہ الإسلام

وأدلته (۶۶۶/۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۱۲۴/۳)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۴۹۳/۱) فقہ السنة (۸۹/۱)]

(۴) [نبیل الأوطار (۴۴۹/۱) شرح مسلم للنووی (۱۴۰/۳)]

سورج غروب ہو گیا۔“ (۱)

(۲) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر﴾ ”انہوں نے ہمیں صلاۃ وسطیٰ یعنی نماز عصر سے مشغول کر دیا۔“ (۲)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صلاة الوسطى صلاة العصر﴾ ”صلاۃ وسطیٰ نماز عصر ہے۔“ (۳)

(۴) حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح کی روایت مروی ہے۔

یہ احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ صلاۃ وسطیٰ سے مراد نماز عصر ہے اور اس کی حفاظت کا خصوصی ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ آیت سے واضح ہے۔ علاوہ ازیں متعدد دیگر احادیث بھی اس کی حفاظت کی تاکید پر دلالت کرتی ہیں مثلاً حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من فاتته صلاة العصر حبط عمله﴾ ”جس شخص کی نماز عصر فوت ہو گئی گویا کہ اس کا عمل برباد ہو گیا۔“ (۵)

اور مغرب کے وقت کی ابتداء غروب آفتاب سے ہوتی ہے

① اور اس کا آخری وقت سرخی غائب ہونے تک ہے۔ ②

وَأَوَّلَ الْغُرُوبِ غُرُوبُ الشَّمْسِ وَآخِرُهُ

ذَهَابُ الشَّرْقِ الْأَخْمَرِ

① (۱) حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کو نماز مغرب دونوں دن اس وقت پڑھائی ﴿حين وجبت الشمس﴾ ”جب سورج ساقط (یعنی غروب) ہو گیا۔“ (۶)

(۲) حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أن رسول الله ﷺ كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس﴾ ”بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نماز مغرب اس وقت پڑھتے تھے جب سورج غروب ہوتا تھا۔“ صحیح بخاری میں یہ لفظ ہیں ﴿إذا توارت بالحجاب﴾ ”جب سورج پردے میں چھپ جاتا۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۲۹۳۱) کتاب الجہاد والسير: باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة، مسلم (۶۲۷) أبو داود

(۴۰۹) دارمی (۲۸۰/۱) أبو یعلیٰ (۳۸۵) أحمد (۱۲۲/۱-۱۴۴)]

(۲) [مسلم (۶۲۸) کتاب المساجد و مواضع الصلاة: باب اللیل لمن قال الصلاة الوسطیٰ ہی صلاة العصر، ترمذی

(۱۸۱) ابن ماجہ (۶۸۶) أحمد (۳۹۲/۱) بیہقی (۴۶۰/۹)]

(۳) [مسلم (۶۲۸) أيضا، أحمد (۳۹۲/۱)]

(۴) [أحمد (۷/۵) ترمذی (۱۸۲)]

(۵) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۵۶۸) کتاب الصلاة: باب میقات الصلاة فی الغیم، إرواء الغلیل (۲۵۵) تخريج

حقیقة الصیام (۴۱) ابن أبی شیبہ (۳۴۲/۱) بیہقی (۴۴۴/۱)]

(۶) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۲۷)]

(۷) [أحمد (۵۴/۴) بخاری (۵۶۱) کتاب مواقيت الصلاة: باب وقت المغرب، مسلم (۶۳۶) أبو داود (۴۱۷)

ترمذی (۱۶۴) ابن ماجہ (۶۸۸) طبرانی کبیر (۶۲۸۹) بیہقی (۴۴۶/۱) أبو عوانہ (۳۶۱/۱) دارمی (۲۷۵/۱)

ابن حبان (۱۵۲۳)]

(3) غروب آفتاب سے نماز مغرب کا وقت شروع ہونے پر اجماع ہے۔ (۱)

② (1) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک سائل نے رسول اللہ ﷺ سے اوقات نماز کے متعلق سوال کیا..... (طویل حدیث ہے اور اس میں ہے کہ) ﴿فانام المغرب حين وقعت الشمس﴾ ”آپ ﷺ نے نماز مغرب اس وقت ادا کی جب سورج ساقط (یعنی غروب) ہو گیا“ اور دوسرے دن ﴿ثم أشر المغرب حتى كان عند سقوط الشفق﴾ ”پھر مغرب کو شفق (یعنی سرخی) غائب ہونے تک لیٹ کیا۔“ (۲)

(2) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وقت صلاة المغرب ما لم يسقط ثور الشفق﴾ ”نماز مغرب کا وقت شفق (سرخی) کا پھیلنا و ختم ہونے تک ہے۔“ (۳)

حضرت جبریل علیہ السلام کی امامت والی حدیث میں جو نماز مغرب دونوں دن ایک ہی وقت (یعنی غروب آفتاب) میں پڑھنے کا ذکر ہے اس کی تین وجوہات بیان کی گئی ہیں:

① حضرت جبریل علیہ السلام نے صرف مختار و پسندیدہ وقت بیان کرنے پر ہی اکتفاء کیا ہے اور وقت جواز کھل طور پر بیان ہی نہیں کیا۔

② حضرت جبریل علیہ السلام کی حدیث مقدم (یعنی مکہ کی) ہے اور جن احادیث میں مغرب کا وقت شفق غائب ہونے تک مذکور ہے وہ متاخر (یعنی مدینہ کی) ہیں اس لیے انہی پر عمل کرنا ضروری ہے۔

③ یہ احادیث حضرت جبریل علیہ السلام کی حدیث سے سند کے لحاظ سے بھی زیادہ مضبوط ہیں اس لیے ان کو ترجیح دینا ضروری ہے۔ (۴)

(جمہور، متابع، حنفیہ) اسی کے قائل ہیں۔

(شافعی) نماز مغرب کا صرف ایک ہی وقت ہے اور وہ ابتدائی وقت ہے (انہوں نے حضرت جبریل علیہ السلام کی حدیث سے استدلال کیا ہے)۔ (۵) شافعی مذہب کی قدیم کتابوں میں ان کا یہی مذہب منقول ہے۔ (۶)

مذہب شافعی کی قدیم کتابوں میں ”الامالی“، ”مجمع الکافی“، ”عیون المسائل“ اور ”البحر

(۱) [نیل الأوطار (۴۵۸/۱)]

(۲) [مسلم (۶۱۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب أوقات الصلوات الخمس، نسائی (۵۲۳) أبو داود (۳۹۵)]

أحمد (۴۱۶/۴) ترمذی (۱۵۲) ابن مساحہ (۶۶۷) أبو عوانہ (۳۷۳/۱) ابن خزيمة (۱۶۶/۱) دارقطنی

(۲۶۲/۱) بیہقی (۳۷۱/۱)

(۳) [مسلم (۶۱۲) أیضا، طہالسی (۲۲۴۹) أحمد (۲۱۰/۲) أبو داود (۳۹۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) بیہقی

(۳۶۶/۱) أبو عوانہ (۳۷۱/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۴۴۴/۱) تحفة الأحوذی (۵۲۷/۱)]

(۵) [شرح المہذب (۳۳/۳) المبسوط (۱۴۴/۱) المغنی (۲۴۱/۲) الإنصاف فی معرفة الراجع من الخلاف]

(۶) [نیل الأوطار (۴۵۸/۱)]

المحیط“ وغیرہ شامل ہیں اور جدید کتابوں میں ”الام“، ”الإملاء“، ”المختصرات“، ”الرسالۃ“ اور ”الجامع الكبير“ شامل ہیں۔ (۱)

اصحاب شافعی میں سے بعض نے نماز مغرب کے لیے دو وقت بھی بتلائے ہیں یعنی ایک غروب آفتاب اور دوسرا سرخی کا غائب ہونا۔ (۲)
(نووی) یہی بات صحیح ہے۔ (۳)

123- کیا شفق سے مراد سرخی ہے؟

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿الشفق الحمرة﴾ ”شفق سے مراد سرخی ہے۔“ (۴)
(صاحب قاموس) شفق وہ سرخی ہے جو غروب آفتاب سے لے کر عشاء تک یا اس کے قریب تک آسمان پر نمودار رہتی ہے۔ (۵)
(صاحب مختار الصحاح) شفق سورج کی ایسی روشنی اور سرخی ہے جو رات کی ابتداء سے عشاء کے قریب تک رہتی ہے۔
(خلیل) شفق سے مراد سرخی ہے۔

(فراء) میں نے بعض عرب کو کہتے سنا ہے کہ اس پر ایسا کپڑا ہے گویا کہ وہ شفق ہے اور وہ سرخ تھا۔ (۶)
(صاحب منجد) شفق سے مراد غروب آفتاب کے بعد افق آسمان کی سرخی ہے۔ (۷)
(جہور، احمد، شافعی) شفق سے مراد سرخی ہے۔

(ابو یوسف، محمد) اسی کے قائل ہیں۔ علاوہ ازیں حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہم، امام ابن ابی لیلیٰ اور امام ثورنی وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے۔

(ابو حنیفہ) شفق سے مراد ایسی سفیدی ہے جو عموماً افق میں سرخی کے بعد بھی باقی رہتی ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿وآخر وقت المغرب إذا أسود الشفق﴾ لیکن یہ حدیث سنداً ثابت نہیں ہے۔ (۸)

احناف کے نزدیک اس مسئلہ میں صاحبین (امام ابو یوسف، امام محمد) کے قول پر ہی فتویٰ دیا جاتا ہے اور ایک روایت میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے بعد میں اسی کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ (۹)

(۱) [طبقات ابن ہدایۃ اللہ (ص ۲۴۵)]

(۲) [نبیل الأوطار (۴۵۸/۱)]

(۳) [شرح مسلم (۱۲۳/۳) المجموع (۳۴/۳)]

(۴) [عبدالرزاق (۲۱۲۲) بیہقی (۳۷۳/۱)]

(۵) [القاموس، المحيط (ص ۸۰۸)]

(۶) [مختار الصحاح (ص ۱۴۴)]

(۷) [المنجد (ص ۴۳۸)]

(۸) [نصب الراية (۲۳۰/۱)]

(۹) [نبیل الأوطار (۴۶۷/۱) المہذب (۵۳/۱) مغنی المحتاج (۱۲۳/۱) اللباب (۶۰/۱) تحفۃ الأحوذی (۴۸۸/۱)]

(راجع) جمہور کا موقف رائج ہے۔

(نووی) شفق سے مراد سرفی ہے۔ (۱)

(عبدالرحمن مبارکپوری) شفق سرفی ہے۔ (۲)

(ملائی قاری) زیادہ مشہور یہی ہے کہ شفق سرفی ہے۔ (۳)

(امیر صنعانی) لغوی بحث کے لیے اہل لغت کی طرف رجوع کیا جائے نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اہل لغت میں سے ہیں ان

کی بات دلیل و حجت ہے خواہ موقوف ہی کیوں نہ ہو۔ (۴)

(صدیق حسن خان) تمام لغت کی کتابیں عرب اور ان کے بعد آنے والوں کے اشعار ای کی وضاحت کرتے ہیں (کہ شفق

سے مراد سرفی ہے)۔ (۵)

124۔ نماز مغرب کے وقت کھانا حاضر ہو جائے؟

تو پہلے اطمینان سے کھانا تناول کرنا چاہیے پھر نماز ادا کرنی چاہیے۔

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا قَدِمَ الْعِشَاءَ فَايْدُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تَصَلُّوا الْمَغْرِبَ﴾

”جب شام کا کھانا پیش کر دیا جائے تو تم نماز مغرب ادا کرنے سے پہلے اسے (کھانا) شروع کرو۔“ (۶)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح کی روایت مروی ہے اور صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد وغیرہ میں یہ زائد الفاظ بھی

موجود ہیں کہ ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے لیے کھانا رکھ دیا جاتا تھا اور اھر نماز کھڑی ہو جاتی تو وہ نماز ادا نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ

کھانے سے فارغ ہو جاتے حالانکہ وہ امام کی قراءت سن رہے ہوتے تھے۔“ (۷)

125۔ نماز مغرب سے پہلے دو رکعتیں

یہ دو رکعتیں ادا کرنا مستحب ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صلو

(۱) [شرح مسلم (۱۲۳/۳)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۴۸۸/۱)]

(۳) [أبضا]

(۴) [سبل السلام (۱۰۹/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۲۰۱/۱)]

(۶) [بخاری (۶۷۲) کتاب الأذان : باب إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، مسلم (۶۴) ترمذی (۳۵۳) نسائی

(۱۱۱/۲) ابن ماجہ (۹۳۳) أحمد (۱۱۰/۳) دارمی (۲۹۳/۱) بیہقی (۷۲/۳) شرح السنة (۸۰۱) ابن خزیہ

(۹۳۴) ابن حبان (۲۰۶۶) أبو عوانة (۱۴/۲)]

(۷) [بخاری (۶۷۳) کتاب الأذان : باب إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، مسلم (۵۵۹) أبو داؤد (۳۷۵۷) ابن ماہ

(۹۳۴) ترمذی (۳۵۴) ابن خزيمة (۹۳۵)]

قبل المغرب رکعتیں ثم قال صلوا قبل المغرب رکعتین ثم قال عند الثالثة "لمن شاء" ﴿مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھو﴾ فرمایا مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھو پھر تیسری مرتبہ یہی کہا اور اس کے ساتھ فرمایا "جو چاہے پڑھ لے۔" (۱)

اور یہی عشاء کا ابتدائی وقت ہے ① اور اس کی انتہاء آدمی رات کو ہوتی ہے۔ ②	وَهُوَ أَوَّلُ الْعِشَاءِ وَآخِرُهُ نِصْفُ اللَّيْلِ
--	--

① (۱) حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ ایک سائل نے آپ ﷺ سے اوقات نماز کے متعلق پوچھا..... اس میں ہے کہ پہلے دن رسول اللہ ﷺ نے ﴿فأقام العشاء حين غاب الشفق﴾ "نماز عشاء اس وقت پڑھا لی جب شفق غائب ہوئی۔" (۲)

(۲) حضرت جریر بن یزید رضی اللہ عنہ کی امامت والی حدیث میں پہلے دن عشاء کا یہ وقت مذکور ہے ﴿حين غاب الشفق﴾ "جب شفق غائب ہوئی۔" (۳)

② (۱) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وقت صلاة العشاء إلى نصف الليل﴾ "عشاء کی نماز کا وقت آدمی رات تک ہے۔" (۴)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وإن آخر وقتها (العشاء) حين ينتصف الليل﴾ "بلاشبہ عشاء کا آخری وقت آدمی رات تک ہے۔" (۵)

نماز عشاء کے آخری وقت میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(احمد، مالک، شافعی) عشاء کا آخری وقت ایک تہائی رات تک ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، امام قاسم اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا بھی یہی موقف ہے۔

(ابو حنیفہ) عشاء کا آخری وقت آدمی رات تک ہے۔

(جمہور، طحاوی) عشاء کا آخری وقت طلوع فجر تک ہے۔ (۶)

(۱) [بخاری (۱۱۸۳/۷۳۶۸) کتاب الجمعة: باب الصلاة قبل المغرب، أبو داود (۱۲۸۱) بیہقی (۴۷۴/۲) ابن خزيمة (۱۲۸۹)]

(۲) [مسلم (۶۱۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب أوقات الصلوات الخمس، نسائی (۵۲۳) أبو داود (۳۹۵)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۲۷) نسائی (۵۱۳)]

(۴) [مسلم (۶۱۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب أوقات الصلوات الخمس، طیب السی (۲۲۴۹) أحمد (۲۱۰۱۲) أبو داود (۳۹۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) بیہقی (۳۶۶/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۲۹) کتاب الصلاة: باب ما جاء في مواقيت الصلاة عن النبي، الصحيحة (۱۶۹۶) ترمذی (۱۵۱) أحمد (۲۳۲/۲)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۵۲۸/۱) نیل الأوطار (۴۶۹/۱) عارضة الأحوذی (۲۷۷/۱)]

(شوکانیؒ) ”عشاء کا آخری اختیاری وقت آدھی رات تک ہے اور جائز و اضطراری وقت فجر تک ہے۔ (۱)

(نودویؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(سید سابقؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(ابن قدامہؒ) اختیاری وقت ایک چھائی رات تک اور وقت ضرورت فجر ثانی طلوع ہونے تک ہے۔ (۴)

(راجح) حدیث کے واضح الفاظ ”نصف اللیل“ تک ہی عشاء کا آخری وقت بیان کرتے ہیں۔

(حافظ ابن حجرؒ) عشاء کا وقت فجر تک لہا ہونے کے متعلق میں نے کوئی واضح حدیث نہیں دیکھی۔ (۵)

(ابن عربیؒ) عشاء کا آخری وقت آدھی رات تک ہے۔ (۶)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) عشاء کا آخری وقت آدھی رات تک ہے۔ (۷)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(البانیؒ) حق بات یہی ہے کہ عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے۔ (۹)

جو لوگ عشاء کا وقت فجر تک بتلاتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿لیس فی النوم تغریط إنما التغریط علی من

لم یصل الصلوة حتی یحیی وقت الاخری﴾ ”کو تا ہی نیند میں نہیں ہے (بلکہ) صرف کو تا ہی ایسے شخص پر ہے جس نے

نماز ادا نہ کی حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آ گیا۔“ (۱۰)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ یہ حدیث وقت کی تحدید و تعیین کے لیے نہیں ہے بلکہ اس میں صرف ایسے شخص کی نافرمانی

کا ذکر ہے جو ایک نماز کو دوسری نماز تک لیٹ کرتا ہے۔ (۱۱)

126- نماز عشاء کو تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے

(1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا ﴿لو لا أن أشق علی أمتی لأمرتهم أن یؤخروا

(۱) [نیل الأوطار (۱/۴۷۰)]

(۲) [شرح مسلم (۳/۱۲۳)]

(۳) [فقہ السنة (۱/۹۲)]

(۴) [المغنی (۱/۲۸۸)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۱/۵۲۸)]

(۶) [عارضۃ الأحوذی (۱/۲۷۷)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۱/۵۲۹)]

(۸) [الروضة الندية (۱/۲۰۲)]

(۹) [تمام المنة (ص/۱۴۲)]

(۱۰) [مسلم (۱۱/۶۸۱) کتاب المساجد ومواضع الصلوة : باب قضاء الصلوة الفائتة واستحباب تعجیل قضائہا] أبو

داود (۴۴۱) أحمد (۲۹۸/۵) ترمذی (۱۷۷) ابن ماجہ (۶۹۸)

(۱۱) [تمام المنة (ص/۱۴۱) المحلی (۳/۱۷۸)]

العشاء إلى ثلث الليل أو نصفه ﴿﴾ ”اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں انہیں حکم دیتا کہ وہ عشاء کو ایک تہائی رات تک یا آدھی رات تک مؤخر کریں۔“ (۱)

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ ولولا ضعف الضعيف وسقم السقيم وحاجة ذي الحاجة ، لأخرت هذه الصلاة إلى شطر الليل ﴿﴾ ”اگر کمزور کی کمزوری، بیمار کی بیماری اور حاجت مند کی حاجت نہ ہوتی تو میں اس نماز (عشاء) کو آدھی رات تک مؤخر کر دیتا۔“ (۲)

127- قبل از عشاء سونا اور بعد از عشاء گفتگو کرنا مکروہ ہے

(۱) حضرت ابوہریرہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿﴾ كان النبي ﷺ كان يكره النوم قبلها والحديث بعدها ﴿﴾ ”نبی ﷺ اس (یعنی نماز عشاء) سے پہلے نیند اور اس کے بعد باتیں کرنا ناپسند فرماتے تھے۔“ (۳)

معلوم ہوا کہ عشاء سے پہلے سونے سے اور عشاء کے بعد فضول کہیں یا نکلنے سے اجتناب کرنا چاہیے تاہم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ”ایک رات میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر سویا (اور رسول اللہ ﷺ بھی ان کے پاس تھے) تاکہ میں دیکھوں کہ آپ ﷺ رات کی نماز کیسے ادا کرتے ہیں۔ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ) مزید فرماتے ہیں کہ ﴿﴾ فتحدث النبي ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد ﴿﴾ ”کچھ دیر نبی ﷺ نے اپنی بیوی سے باتیں کیں اور پھر سو گئے۔“ (۴)

علاوہ ازیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”نبی ﷺ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مسلمانوں کے معاملات کے بارے میں رات گئے تک گفتگو کرتے رہتے تھے۔“ (۵)

بظاہر یہ احادیث باہم متعارض نظر آتی ہیں یعنی پہلی حدیث میں ذکر ہے کہ آپ ﷺ عشاء کے بعد گفتگو ناپسند فرماتے تھے اور بعد والی احادیث میں ہے کہ آپ ﷺ خود عشاء کے بعد گفتگو کیا کرتے تھے تو ان احادیث کو یوں جمع کیا گیا ہے۔
(نوٹی) علماء کا اتفاق ہے کہ عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے لیکن ایسی باتیں کرنا جائز ہے جن میں خیر ہو (یعنی جو دعوت دین یا مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے متعلق ہوں)۔ (۶)

(۱) [صحیح : صحیح ترمذی (۱۴۱) کتاب الصلاة : باب ما جاء في تأخير صلاة العشاء الآخرة : ترمذی (۱۶۷)

أحمد (۲۵۰/۲) ابن ماجہ (۶۹۱) حاکم (۱۴۶/۱) بیہقی (۳۶/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۰۷) کتاب الصلاة : باب في وقت العشاء الآخرة : أبو داود (۴۲۲) ابن ماجہ

(۶۹۳) نسائی (۲۶۸/۱) ابن خزیمہ (۳۴۵) أحمد (۵/۳)]

(۳) [بخاری (۵۴۷) کتاب مواقيت الصلاة : باب وقت العصر : مسلم (۶۴۷) أبو داود (۳۹۸) ترمذی (۱۶۸) نسائی

(۲۶۲/۱) ابن ماجہ (۷۰۱) ابن خزیمہ (۳۴۶) دارمی (۲۹۸/۱)]

(۴) [أبو عوانة (۳۱۵/۲) عبد الرزاق (۳۸۶۲) طبرانی (۱۲۱۶۵) ابن حبان (۲۵۷۹)]

(۵) [صحیح : الصحيحه (۲۴۳۵) أحمد (۳۸۹/۱)]

(۶) [المجموع (۴۴/۳)]

وَأَوَّلُ وَقْتِ الْفَجْرِ إِذَا انْشَقَّ الْفَجْرُ وَآخِرُهُ
طُلُوعُ الشَّمْسِ

اور فجر کے وقت کی ابتداء سپیدہ صبح ظاہر ہونے سے ہوتی ہے
① اور اس کا آخری وقت طلوع شمس تک ہے۔ ②

① (1) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف بعضه بعضا﴾ ”آپ ﷺ صبح کی نماز صبح صادق طلوع ہوتے ہی شروع فرمادیتے حتیٰ کہ اندھیرے کی وجہ سے صحابہ ایک دوسرے کو پہچان نہیں سکتے تھے۔“ (۱)

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”فجر کی دو قسمیں ہیں ایک وہ فجر جس میں کھانا حرام ہے اور نماز ادا کرنا جائز و مباح ہے اور ایک وہ فجر جس میں نماز پڑھنا حرام ہے لیکن کھانا مباح ہے۔“ متدرک حاکم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی ہے البتہ اس میں اتنا اضافہ ہے کہ ”جس صبح میں کھانا حرام ہے وہ آسمان کے کناروں اور اطراف میں پھیل جاتی ہے اور دوسری بھڑے کی دم کی طرح اونچی چلی جاتی ہے (یعنی ستون کی طرح بالکل سیدھی آسمان میں اوپر چڑھتی ہوئی معلوم ہوتی ہے)۔“ (۲)

128- رسول اللہ ﷺ نماز فجر اندھیرے میں ادا فرماتے تھے

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ مومن عورتیں نماز فجر میں نبی ﷺ کے ساتھ شریک ہوتی تھیں پھر نماز کے اختتام پر جب وہ اپنی چادریں لپیٹے ہوئے واپس جاتیں تو ﴿لا يعرفهن أحد من الغلس﴾ ”اندھیرے کی وجہ سے انہیں کوئی پہچان نہیں سکتا تھا۔“ (۳)

(2) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ﴿والصبح كان النبي ﷺ يصليها بغلس﴾ ”اور صبح کی نماز نبی ﷺ اندھیرے میں ہی پڑھ لیتے تھے۔“ (۴)

مندرجہ ذیل حدیث گذشتہ احادیث کے مخالف معلوم ہوتی ہے:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿أصبحوا بالصبح فانه أعظم لأجوركم﴾ ”نماز فجر صبح کے خوب واضح ہو جانے پر پڑھا کرو یہ تمہارے اجر میں اضافے کا موجب ہوگی۔“ (۵)

(۱) [مسلم (۶۱۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب أوقات الصلوات الخمس، نسائی (۵۲۳) أبو داود (۳۹۵)]

(۲) [صحیح: الصحيح (۶۹۳) حاکم (۱۹۱/۱) ابن خزيمة (۳۵۶) امام حاکم اور امام ذہبی نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔]

(۳) [موطأ (۵/۱) کتاب وقوت الصلاة: باب وقوت الصلاة، بخاری (۵۷۸) مسلم (۶۴۵) أبو داود (۴۲۳) نسائی

(۵۴۵) ترمذی (۱۵۳) ابن ماجہ (۶۶۹) حمیدی (۱۷۴) أحمد (۲۵۸/۶) أبو عوانة (۳۷۰/۱) بیہقی

[(۱۹۲/۲)]

(۴) [بخاری (۵۶۵) کتاب مواقيت الصلاة: باب وقت العشاء إذا اجتمع الناس أو تأخروا، مسلم (۲۴۶) أبو داود

(۳۹۷) نسائی (۲۶۴/۱) أحمد (۳۶۹/۳)]

(۵) [صحیح: صحيح أبو داود (۴۰۹) کتاب الصلاة: باب فی وقت الصبح، أبو داود (۴۲۴) ترمذی (۱۵۴) نسائی

(۲۷۲/۱) ابن ماجہ (۶۷۲) أحمد (۴۶۵/۳) دارمی (۲۷۷/۱)]

ان احادیث میں دو طرح سے تطبیق دی گئی ہے:

- (۱) (ابن قیمؒ، ملحدویؒ) نماز کا آغاز تاریکی میں کیا جائے اور قراءت اتنی لمبی کی جائے کہ صبح خوب روشن ہو جائے۔
 - (۲) (شافعیؒ، احمدؒ) ”اسفرو“ یا ”اصبحوا“ کا معنی یہ ہے کہ فجر واضح ہونے میں کوئی شک نہ رہ جائے۔ (۱)
- واضح رہے کہ صبح کو روشن کر کے نماز فجر ادا کرنا بھی اگرچہ نبی ﷺ سے ثابت ہے لیکن آخر میں جس عمل پر تادم حیات آپ ﷺ نے مداومت اختیار فرمائی ہے وہ اندھیرے میں نماز فجر کی ادائیگی ہے جیسا کہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر ایک مرتبہ اندھیرے میں پڑھی اور پھر دوسری مرتبہ اسے خوب روشن کر کے پڑھا۔ (۲)
- کانت صلاته بعد ذلك التغليس حتى مات ولم يعد إلى أن يسفر ﴿ پھر وفات تک آپ ﷺ کی نماز (فجر) اندھیرے میں ہی رہی آپ ﷺ نے دوبارہ کبھی اسے روشن کر کے نہ پڑھا۔ (۲)
- بہر حال اس مسئلے میں بھی علماء کا اختلاف موجود ہے۔

(مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ) نماز فجر اندھیرے میں ادا کرنا افضل و مستحب ہے۔ امام اسحاقؒ، امام ابو ثورؒ، امام اوزاعیؒ، امام داؤد رحمہم اللہ اجمعین اور اسی طرح حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن زبیرؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابو موسیٰؓ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہی موقف منقول ہے۔

(ابو حنیفہؒ، محمدؒ، ابو یوسفؒ) نماز فجر خوب روشن کر کے پڑھنا افضل ہے۔ (ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ”اصبحوا بالصبح“ کے الفاظ ہیں)۔ (۳)

(راجع) اندھیرے میں نماز فجر ادا کرنا ہی افضل ہے کیونکہ یہی نبی ﷺ کا دائمی عمل ہے اور خلفائے اربعہ اور جمہور صحابہ و تابعین کا بھی یہی موقف ہے۔ یہاں یہ بھی یاد رہے کہ نبی ﷺ صرف افضل عمل پر ہی مداومت اختیار فرماتے تھے۔ (۴)

(ابن قدامہؒ) نماز فجر اندھیرے میں ادا کرنا افضل ہے۔ (۵)

(ابن حجرؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۶)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(۱) [أعلام الموقعين (۲۹۰/۲) الروضة الندية (۲۰۳/۱) نیل الأوطار (۴۷۷/۱) تحفة الأحوذی (۵۰۵/۱) ترمذی :

کتاب الطهارة : باب ما جاء في الإسفار بالفجر]

(۲) [حسن : صحيح أبو داود (۳۷۸) كتاب الصلاة : باب في المواقيت : أبو داود (۳۹۴) ابن خزيمة (۳۵۲) مؤطا

(۲۹) أحمد (۱۲۰/۴) دارمی (۱۱۸۹) بخاری (۵۲۱) مسلم (۶۱۰)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۴۹۸/۱) نیل الأوطار (۴۷۷/۱) الباب (۶۰/۱) القوانين الفقهية (ص ۴۵) الشرح الصغير (۲۲۲/۱)]

(۴) [الإعتبار للحازمی (ص ۲۶۸-۲۷۵)]

(۵) [المغنی (۴۴۱/۱)]

(۶) [کما فی تحفة الأحوذی (۵۰۳/۱)]

(۷) [أيضا (۵۰۵/۱)]

② حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وقت صلاة الفجر مالم تطلع الشمس﴾ ”نماز فجر کا وقت طلوع آفتاب تک ہے۔“ (۱)

مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ سَهَا عَنْهَا فَوَقْتُهَا حِينَ يَذْكُرُهَا	جو شخص سو گیا یا اسے نماز پڑھنا بھول گیا تو اس کی نماز کا وقت وہی ہے جب اسے یاد آ جائے۔ ①
--	---

- ① (۱) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿فإذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها﴾ ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنا بھول جائے یا سویا رہ جائے تو جب اسے یاد آئے نماز پڑھ لے۔“ (۲)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك﴾ ”جو شخص نماز پڑھنا بھول جائے تو جب اسے یاد آئے نماز پڑھ لے اس کا کفارہ صرف یہی ہے۔“ (۳)
- (۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جسے نماز پڑھنا بھول جائے تو جب اسے یاد آئے نماز پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طہ: ۱۴] ”نماز اس وقت ادا کرو جب میری یاد آئے۔“ (۴)
- ان احادیث کے مفہوم مخالف سے معلوم ہوتا ہے کہ جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والا شخص قضائی نہیں دے گا کیونکہ یہ بات اصول میں مسلم ہے کہ ((انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط)) ”شرط کا نہ ہونا مشروط کے نہ ہونے کو لازم ہے۔“ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو شخص بھولا نہیں وہ بطور قضاء نماز نہیں پڑھے گا۔ امام ابن حزمؒ نے بھی موقف اختیار کیا ہے۔
- اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سونے والے یا بھول جانے والے شخص کو جب یاد آئے اسے فوراً ادا کرنا یا تاخیر نماز ادا کر لینی چاہیے کیونکہ اس کا وقت ادا وہی ہے نیز یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ان دونوں حالتوں میں انسان مکلف نہیں ہوتا جیسا کہ اجماع سے بھی یہ بات ثابت ہے۔ (۵)

- (۱) [مسلم (۶۱۲) أحمد (۲۱۰/۲) أبو داود (۳۹۶) شرح معانی الآثار (۱۵۰/۱) أبو عوانة (۳۷۱/۱)]
- (۲) [مسلم (۶۸۱) کتاب المساجد و مواضع الصلاة : باب قضاء الصلاة الفائتة..... أبو داود (۴۳۸) نسائی (۲۹۴/۱) ترمذی (۱۷۷) ابن ماجہ (۶۹۸) أحمد (۲۹۸/۵) ابن خزيمة (۹۵/۲) ابن الحارود (۱۵۳) دارقطنی (۳۸۶/۱)]
- (۳) [أحمد (۲۶۹/۳) بخاری (۵۹۷) کتاب مواقيت الصلاة : باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكر..... مسلم (۶۸۴) ترمذی (۱۷۸) ابن ماجہ (۶۹۶) نسائی (۲۹۳/۱) أبو داود (۴۴۲) أبو عوانة (۳۸۵/۱) دارمی (۲۸۰/۱) ابن خزيمة (۹۹۳) بیہقی (۲۱۸/۲)]
- (۴) [مسلم (۶۸۰) کتاب المساجد..... أبو داود (۴۳۵) نسائی (۲۹۶/۱) ابن ماجہ (۶۹۷) أبو عوانة (۲۵۳/۲) بیہقی (۲۱۷/۲)]
- (۵) [نیل الأوطار (۴۸۶/۱-۴۸۸)]

اور جو شخص کسی عذر کی وجہ سے ① وقت میں صرف ایک ہی رکعت حاصل کر سکے تو اس کی مکمل نماز ہو جائے گی۔ ②

وَمَنْ كَانَ مَعْدُورًا وَأَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَهَا

① کیونکہ عذر کے سوا وقت پر نماز ادا کرنا فرض ہے جیسا کہ حدیث نبوی ہے کہ ﴿صل الصلوة لوقتها﴾ ”نماز اس کے وقت پر ادا کرو۔“ (۱)
مزید تفصیل آگے آئے گی۔

(نووی) علماء کا اتفاق ہے کہ اس وقت (طلوع آفتاب یا غروب آفتاب) تک جان بوجھ کر تاخیر کرنا جائز نہیں۔ (۲)
② (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر﴾ ”طلوع آفتاب سے پہلے جس نے نماز فجر کی ایک رکعت پالی اس نے صبح کی نماز پالی اور جس نے غروب آفتاب سے پہلے نماز عصر کی ایک رکعت پالی اس نے نماز عصر پالی۔“ (۳)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من أدرك من العصر سجدة قبل أن تغرب الشمس أو من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك﴾ ”جس شخص نے غروب آفتاب سے پہلے نماز عصر کی ایک رکعت (یہاں سجدہ سے مراد رکعت ہے) پالی یا طلوع آفتاب سے پہلے نماز فجر کی ایک رکعت پالی تو اس نے اسے (یعنی نماز عصر یا نماز فجر کو) پالیا۔“ (۴)

معلوم ہوا کہ نماز فجر اور نماز عصر کی ایک ایک رکعت ان کے اوقات ختم ہونے سے پہلے حاصل کر لینا ایسا ہی ہے جیسے کہ مکمل نماز حاصل کر لی ہے۔
(شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہ) یہ صرف نماز عصر کے ساتھ خاص ہے لہذا طلوع آفتاب سے نماز فجر باطل ہو جائے گی خواہ ایک رکعت پہلے پالی ہو (ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے لیکن گذشتہ احادیث سے ممانعت

(۱) [مسلم (۶۴۸)]

(۲) [شرح مسلم (۱۱۵/۳)]

(۳) [بخاری (۵۷۹) کتاب مواقیب الصلوة : باب من أدرك من الفجر ركعة 'مسلم (۶۰۸) أبو داود (۴۱۲) ترمذی

(۱۸۶) نسائی (۲۵۷/۱) ابن ماجہ (۱۱۲۲) دارمی (۲۷۷/۱) أبو عوانہ (۳۵۸/۱) شرح معانی الآثار (۹۰/۱)

بیہقی (۳۶۷/۱)]

(۴) [أحمد (۷۸/۶) مسلم (۶۰۹) کتاب المساجد ومواضع الصلوة : باب من أدرك ركعة من الصلوة فقد أدرك تلك

الصلوة 'نسائی (۲۷۳/۱) ابن ماجہ (۷۰۰) بیہقی (۳۷۸/۱) أبو عوانہ (۳۷۴/۱)]

والی حدیث کی تخصیص ہو جاتی ہے۔ (۱)

(راجح) یقیناً امام شافعیؒ کا موقف ہی رائج ہے کیونکہ گذشتہ صحیح احادیث اس پر شاہد ہیں۔

(ابن حجر) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۴)

(ابن قیم) انہوں نے اسی بات کو ثابت کیا ہے اور مخالفین کا قاطع رد کیا ہے۔ (۵)

وَالْتَوْقِیْتُ وَاجِبٌ

اور وقت پر نماز پڑھنا واجب ہے۔ ①

① (۱) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے کہا کہ ”اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تم پر ایسے لوگ حکمران ہوں گے جو نماز فوت کر دیں گے یا نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر کے ادا کریں گے؟ کہتے ہیں کہ میں نے کہا آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صل الصلاة لوقتها﴾ ”نماز اس کے وقت میں ادا کرنا۔“ اور اگر تم ان کے ساتھ بھی نماز پالو تو پڑھ لینا وہ تمہارے لیے نفل بن جائیں گے۔ (۶)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”اے علی! تین کاموں میں تاخیر نہ کرنا ﴿الصلاة إذا أتت﴾.....“ ”نماز جب اس کا وقت آجائے.....“ (۷)

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”یہ منافق کی نماز ہے وہ بیٹھا رہتا ہے سورج کا انتظار کرتا ہے ﴿حتی إذا اصفرت﴾“ جب سورج زرد ہو جاتا ہے اور شیطان کے (سر کے) دونوں کناروں کے درمیان ہوتا ہے تو منافق (نماز کے لیے) کھڑا ہوتا ہے اور جلدی جلدی چار رکعت ادا کرتا ہے ان میں بہت ہی کم اللہ کا ذکر کرتا ہے۔“ (۸)

(۱) [الأم للشافعی (۱۵۶/۱) المغنی (۵۱۶/۲) کشاف القناع (۲۵۷/۱) شرح فتح القدیر (۴۱۷/۱)]

(۲) [فتح الباری (۲۵۰/۲)]

(۳) [نبیل الأوطار (۴۸۲/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۵۸۱/۱)]

(۵) [أعلام الموقعین (۳۴۱/۲-۳۴۴)]

(۶) [مسلم (۶۴۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب کراهية تاخیر الصلاة من وقتها المختار..... أبو داود

(۴۳۱) ترمذی (۱۷۶) نسائی (۷۵/۲) ابن ماجہ (۱۲۵۶) ابن خزيمة (۱۶۳۷) أبو عوانة (۴۴۸/۴) ابن حبان

(۱۴۸۲) عبد الرزاق (۳۷۸۰) بیہقی (۳۰۱/۲) أحمد (۱۳۷/۵)]

(۷) [ضعیف : الدرایة لابن حجر (۱۰۵/۱) ترمذی (۱۷۱) کتاب الصلاة : باب ما جاء فی الوقت الأول من الفضل

ابن ماجہ (۱۴۸۶) أحمد (۱۰۵/۱) شیخ البانیؒ نے اس کے معنی کو صحیح کہا ہے۔ [المشكاة (۶۰۵)]

(۸) [صحیح : أبو داود (۴۱۳) کتاب الصلاة : باب فی وقت صلاة العصر، مسلم (۶۲۲) مؤطا (۲۲۰/۱) ترمذی

(۱۶۰) نسائی (۵۱۱) عبد الرزاق (۲۰۸۰) بیہقی (۴۴۴/۱) ابن خزيمة (۳۳۳) شرح السنة (۲۹/۲)]

یہ تمام دلائل اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ نماز کو اس کے ابتدائی وقت پر ہی پڑھنا لازم و افضل ہے البتہ نماز عشاء کو تاخیر سے پڑھنا افضل ہے کیونکہ آپ ﷺ نے یہی پسند فرمایا ہے اور اسی طرح سخت گرمی میں ظہر کو بھی کچھ تاخیر سے پڑھنا بہتر ہے لیکن بلاوجہ نمازوں کو ان کے اوقات سے مؤخر کر کے پڑھنا بالاتفاق ناجائز ہے۔ (۱)

کسی عذر کی وجہ سے نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے۔ ①

وَالْجَمْعُ لِلْعُدْرِ جَائِزٌ

① (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَإِذَا زَاغَتْ صَلَّيَ الظُّهْرَ ثُمَّ رَكَعَ﴾ ”اگر سورج ڈھلنے سے پہلے نبی ﷺ سفر کے لیے روانہ ہوتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کر لیتے پھر انہیں جمع کر کے پڑھ لیتے اور اگر سورج ڈھل گیا ہوتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر سوار ہوتے۔“ (۲)

ایک اور صحیح روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿صَلَّيَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ﴾ ”اگر سورج ڈھل گیا ہوتا تو ظہر اور عصر دونوں کو جمع کر کے پڑھتے (پھر سفر پر روانہ ہوتے)۔“ (۳)

129- رسول اللہ ﷺ نے بغیر کسی عذر کے بھی نمازوں کو جمع کیا ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالسَّيْلِ مِنَ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ﴾ ”فی روایت میں غیر خوف و لا سفر“ ”رسول اللہ ﷺ نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو مدینہ میں بغیر کسی خوف اور بارش کے جمع کیا۔“ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ”بغیر کسی خوف اور سفر کے جمع کیا۔“ (۴) یہاں یہ بات یاد رہے کہ نمازوں کو جمع کرنے کی دو صورتیں ہیں:

(۱) ایک نماز کو دوسری نماز کے وقت میں اس طرح ادا کرنا کہ ابھی صرف ایک نماز کا وقت ہو دوسری کا نہ ہو مثلاً عصر کو ظہر کے ساتھ اس کے ابتدائی وقت میں پڑھ لینا۔ یہ جمع صرف مسافر کے لیے جائز ہے۔

(۲) پہلی نماز کو مؤخر کر کے آخری وقت میں اور دوسری کو جلدی کر کے پہلے وقت میں پڑھ لینا اس طرح بظاہر دونوں نمازیں جمع بھی ہو جائیں گی اور فی الحقیقت اپنے اپنے وقتوں میں ادا ہوں گی اس جمع کو جمع صوری کہتے ہیں اور جس روایت میں بغیر کسی عذر کے نمازوں کو جمع کرنے کا ذکر ہے اس سے یہی جمع مراد ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صَلَّيْتَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا آخِرَ الظُّهْرِ وَعَجَلَ الْعَصْرَ..... وَأَخَّرَ الْمَغْرِبَ

(۱) [السيل الحجار (۱۸۹/۱) شرح مسلم للنووي (۱۱۵/۳) نيل الأوطار (۴۸۳/۱) الروضة الندية (۲۰۸/۱)]

(۲) [بخاری (۱۱۱۲) كتاب الجمعة: باب إذا ارتحل بعد ما زَاغَتِ الشَّمْسُ صَلَّيَ الظُّهْرَ..... مسلم (۷۰۴)]

(۳) [صحيح: إرواء الغليل (۲۸/۳) أبو داود (۱۲۰۶) كتاب الصلاة: باب الجمع بين الصلاتين: ترمذی (۵۵۳)]

دارقطنی (۳۹۲/۱) أحمد (۲۳۷/۵)

(۴) [موطأ (۱۴۴/۱) كتاب قصر الصلاة في السفر: باب الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر: مسلم (۷۰۵) أبو

داود (۱۲۱۰) نسائی (۶۰۱، ۶۰۲) ابن خزيمة (۹۷۱) أحمد (۲۸۳/۱)]

وعجل العشاء ﴿﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر و عصر کی نماز اٹھی ادا کی اور مغرب و عشاء کی نماز اٹھی ادا کی (وہ اس طرح کہ) آپ ﷺ نے ظہر کو مؤخر کر دیا اور عصر کو جلدی پڑھ لیا اور مغرب کو مؤخر کر دیا اور عشاء کو جلدی پڑھ لیا۔“ (۱)

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

دوران بارش اور حالت مرض میں بعض علماء نے (مسافر کی طرح نماز) جمع کرنے کی اجازت دی ہے مثلاً امام احمدؒ امام شافعیؒ اور امام اسحاق رحمہم اللہ اجماعین وغیرہ تاہم امام شافعیؒ کے مشہور قول کے مطابق مریض کے لیے نمازیں جمع کرنے کی ممانعت منقول ہے۔ (۴)

(راجح) دوران بارش یا حالت مرض میں (مسافر کی طرح یعنی ایک وقت میں) نمازیں جمع کرنا درست نہیں (کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ بیماری کی حالت میں نمازیں جمع فرماتے اور دوسرے مریض صحابہ کو بھی اس کی تلقین کرتے حالانکہ ایسا کچھ منقول نہیں) البتہ جمع صوری (اپنے اپنے وقت میں نمازیں پڑھنے) کا جواز بہر حال موجود ہے۔ (۵)

(احناف) سفر میں بھی نمازیں جمع کرنا جائز نہیں۔ ان کی دلیل ضعیف روایت ہے جو کہ قابل حجت نہیں۔ (۶)

وَالْمُتِمِّمُ وَنَاقِصُ الصَّلَاةِ أَوْ الظَّهَارَةُ يُصَلُّونَ كَغَيْرِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ	تیمم کرنے والا اور جس کی نماز یا طہارت میں کوئی کمی رہ گئی ہو ① دیگر لوگوں کی طرح وہ بھی بغیر کسی تاخیر کے نماز ادا کریں۔ ②
--	--

① نماز میں کمی مثلاً بیماری کی وجہ سے نماز کے مکمل ارکان ادا نہ کر سکتا ہو اور طہارت میں کمی سے مراد یہ ہے کہ ایسا شخص جس کے اعضاء وضو میں سے بعض کو زخم یا کسی اور عذر کی وجہ سے دھونا محال ہو۔

② جن لوگوں نے ایسے معذور حضرات کے لیے نماز کو تاخیر سے پڑھنا لازم قرار دیا ہے ان کی یہ رائے خطا پر مبنی ہے اور ان کا یہ قول نقل و عقل کے خلاف ہے اگر ہم کتاب و سنت کا عمیق مطالعہ کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو ایسے اعذار میں نماز کو اس کے مقررہ وقت سے لیٹ کر کے پڑھتا ہو چو جائیکہ اسے واجب کہا جائے یا اضطراری وقت تک تاخیر کو لازم قرار دیا جائے بلکہ اگر نماز کا وقت آنے پر پانی موجود نہ ہو تو تیمم کو مشروع کیا گیا ہے اور اسی طرح جو کسی بیماری کی وجہ سے طہارت یا نماز کو مکمل طور پر ادا نہ کر سکتا ہو تو نماز کا وقت آنے پر اس کے لیے جس قدر ممکن ہو سکے نماز پڑھنا جائز ہے اور یہی اس سے مطلوب ہے اور اس پر واجب ہے اور اگر ایسے شخص پر تاخیر واجب ہوتی تو شارع ﷺ اسے بیان فرما دیتے (حالانکہ ایسا کچھ

(۱) [مسلم (۱۱۵۲) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب الجمع بين الصلاتين في الحضر]

(۲) [نیل الأوطار (۲/۲۲۷)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۵۸۵/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۵۸۷/۱) فتح الباری (۲/۲۳۱)]

(۵) [السبل الحرار (۱/۱۹۳)]

(۶) [فیض القدیر (۱۱۳/۶) ضعیف ترمذی (۲۸) الضعیفة (۴۵۸۱) ضعیف الجامع (۵۵۴۶)]

منقول نہیں)۔

حاصل کلام یہی ہے کہ ایام نبوت میں ایسی کوئی بات نہیں سنی گئی حالانکہ ان میں بھی لوگ مریض ہوتے تھے اور بعض کو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب﴾ ”کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر اس کی استطاعت نہیں رکھتے تو بیٹھ کر اور اگر اس کی بھی استطاعت نہیں ہے تو پہلو کے بل پڑھ لو۔“ (۱)

لیکن ایسی کوئی بات معروف نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے ان میں سے کسی ایک کو بھی نماز وقت سے مؤخر کر کے پڑھنے کا حکم دیا ہو اور نہ ہی ایسا کوئی ایک حرف بھی کتاب و سنت میں منقول ہے اور اسی طرح آپ ﷺ کی وفات کے بعد عصر صحابہ عصر تابعین اور عصر تبع تابعین میں بھی ایسی کوئی بات معروف و مشہور نہیں ہوئی اور نہ ہی ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک نے بھی ایسی کوئی بات کی ہے اس طرح کے عجیب مسائل و آراء کے ساتھ ہماری اس زمین کے باشندے ہی خاص ہیں۔ (۲)

<p>کراہت کے اوقات یہ ہیں: فجر سے لے کر سورج کے اچھی طرح طلوع ہونے تک اور (جمعہ کے علاوہ) زوال کے وقت اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔ ❶</p>	<p>وَأَوْقَاتُ الْكُرَاهَةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَعِنْدَ الزَّوَالِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ</p>
--	---

❶ (۱) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تین اوقات ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنے اور میت کی تدفین سے رسول اللہ ﷺ ہمیں منع فرمایا کرتے تھے ﴿حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تنزل الشمس وحين تتضيف الشمس للغروب﴾ ”جب آفتاب طلوع ہو رہا ہو حتیٰ کہ بلند ہو جائے جب سورج نصف آسمان پر ہوتا وقتیکہ وہ ڈھل جائے اور جس وقت سورج غروب ہونا شروع ہو جائے۔“

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ﴿لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس﴾ ”صبح کی نماز ادا کر لینے کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی نماز (جائز) نہیں اور اسی طرح نماز عصر ادا کر لینے کے بعد غروب آفتاب تک کوئی دوسری نماز (جائز) نہیں۔“ (۳)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ﴿كنا ننهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ونصف النهار﴾ ”ہمیں طلوع آفتاب کے وقت، غروب آفتاب کے وقت اور آدھے دن کو نماز پڑھنے سے روکا جاتا تھا۔“ (۴)

(۱) [بخاری (۱۱۱۷) کتاب الجمعة : باب إذا لم يطق قاعدا صلى على جنب، نسائی (۲۲۴/۳) بیہقی (۱۵۵/۳) أبو داود (۹۵۲) ترمذی (۳۷۲) ابن ماجہ (۱۲۲۳)]

(۲) [السیل الحرار (۱۹۱/۱-۱۹۳) وبل الغمام (۳۰۳/۱) الروضة الندية (۲۱۰/۱)]

(۳) [بخاری (۵۸۶) کتاب مواقيت الصلاة : باب لا تحرك الصلاة قبل غروب الشمس، مسلم (۸۲۷) أبو عوانة

(۳۸۰/۱) نسائی (۵۶۷) أحمد (۹۵۳) أبو داود (۲۴۱۷) ابن ماجہ (۱۲۴۹) بیہقی (۴۵۲/۲)]

(۴) [شرح معانی الآثار للطحاوی (۳۰۴/۱)]

نصف النهار إلا يوم الجمعة ﴿آپ ﷺ نے آدھے دن کے وقت جمعہ کے دن کے سوا نماز پڑھنا پسند کیا ہے۔﴾ (۱)
اگرچہ یہ روایت ضعیف ہے لیکن دوسری حدیث سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھتے تھے ہم نہ صرف ولبس للحیطان فینا ﴿پھر ہم واپس جاتے اور اس وقت دیواروں کا سایہ نہیں ہوتا تھا۔﴾ (۲)

130- کیا ان مکروہ اوقات سے مسجد حرام مستثنیٰ ہے؟

جس حدیث سے ثابت کیا جاتا ہے کہ گذشتہ ذکر کردہ تین مکروہ اوقات سے مسجد حرام مستثنیٰ ہے وہ یہ ہے:

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یا بنی عبد مناف لا تمنعوا أحدا طواف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار﴾ ”اے عبد مناف کی اولاد! بیت اللہ کا طواف کرنے والے کسی شخص کو منع نہ کرو اور نہ کسی نماز پڑھنے والے کو (نماز پڑھنے سے) خواہ وہ شب و روز کی کسی گھڑی میں یہ کام کرے۔“ (۳)
(احمد، شافعی، اسحاق، طحاوی) مکہ میں مکروہ اوقات میں بھی نماز و طواف جائز ہے۔

(صديق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔

(عبد الرحمن مبارکپوری) یہی موقف رکھتے ہیں۔

(جمہور) کراہت کی جانب کو ترجیح دیتے ہوئے ممانعت کی احادیث پر عمل کرتے ہیں۔

(ابو حنیفہ، محمد، ابویوسف) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(نووی) امت کا اجماع ہے کہ عصر کے بعد ممنوع اوقات میں ایسی نماز جس کا کوئی سبب نہ ہو مکروہ ہے اور اس پر بھی امت کا اتفاق ہے کہ ان اوقات میں فرائض کی ادائیگی جائز ہے لیکن ایسے نوافل کی ادائیگی میں اختلاف ہے جن کا کوئی سبب ہو مثلاً تحیۃ المسجد، سجود التلاوة، سجدہ شکر نماز عید، نماز کسوف اور نماز جنازہ وغیرہ۔ (۵)

(محمد صبحی حلاق) اس حدیث میں مذکورہ (مکروہ) اوقات میں نماز کے جواز کا ثبوت نہیں ہے بلکہ اس میں تو عبد مناف کی اولاد کو صرف اتنا حکم ہے کہ وہ کسی بھی وقت بیت اللہ کا طواف یا نماز پڑھنے والے کو منع نہ کریں۔ (۶)

(البانی) اسی کے قائل ہیں اور مزید فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ نہ سمجھا جائے کہ ان اوقات میں (نماز سے) ممانعت

(۱) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۲۳۶) کتاب الصلاة: باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال، أبو داود (۱۰۸۳) ضعیف الجامع (۱۸۴۹) المشكاة (۱۰۴۷) بیہقی (۱۹۳/۳)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۶۱) کتاب الصلاة: باب وقت الجمعة، أبو داود (۱۰۸۵)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۶۸۸) أبو داود (۱۸۹۴) کتاب المناسک: باب الطواف بعد العصر، ترمذی (۸۶۸)]

نسائی (۲۹۲۴) ابن ماجہ (۱۲۵۴) بیہقی (۴۶۱/۲) أحمد (۸۰/۴)

(۴) [تحفة الأحوذی (۷۱۴/۳-۷۱۵) الروضة الندية (۲۱۲/۱) سبل السلام (۲۳۸/۱)]

(۵) [شرح مسلم للنووی (۲۷۴/۳)]

(۶) [التعليق على الروضة الندية (۲۱۲/۱)]

بیت اللہ کے علاوہ ہے۔ (۱)

(راجع) شیخ البانیؒ کا قول ہی رائج معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

131- بعد از نماز عصر دو رکعتوں کی ادائیگی

جس روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نماز عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں ﴿ما ترك النبي ﷺ السجدةين بعد العصر عندى قط﴾ ”میرے پاس رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں کبھی نہیں چھوڑیں۔“ (۲)

لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے ان کے گھر میں بعد از نماز عصر صرف ایک مرتبہ دو رکعتیں پڑھیں۔“ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ ﴿لم أر يصلهما قبل ولا بعد﴾ ”میں نے آپ ﷺ کو یہ دو رکعتیں پڑھتے (کبھی) نہیں دیکھا نہ اس سے پہلے نہ بعد میں۔“ (۳)

ان احادیث کے درمیان تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ ثانی کو راوی کے عدم علم پر محمول کیا جائے گا کہ اسے اس کی اطلاع نہیں ہوگی اور ثبت کو ثانی پر ترجیح دی جائے گی (جیسا کہ اصول میں یہ بات ثابت ہے)۔ (۴)

یہاں نبی ﷺ سے بعد از عصر دو رکعتیں پڑھنا تو ثابت ہو گیا لیکن گذشتہ روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے خود عصر کے بعد کوئی بھی نماز پڑھنا ممنوع قرار دیا ہے۔

(ابن حزمؒ) ممانعت کی احادیث منسوخ ہو چکی ہیں۔ (۵)

ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں رائج بات یہ ہے کہ ممانعت کی احادیث منسوخ نہیں ہوئیں بلکہ وہ محکم ہیں اور نبی ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز اس لیے ادا کی تھی کہ وفد عبدالقیس کے ساتھ مصروفیت کی وجہ سے آپ ﷺ ظہر کی دو سنتیں نہیں پڑھ سکے تھے لہذا آپ ﷺ نے وہ دو سنتیں عصر کے بعد ادا کر لیں جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿شغلنى ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر فهما هاتان﴾ ”قبیلہ عبدالقیس کے لوگوں نے مجھے ظہر کے بعد کی دو رکعتوں سے مشغول کر دیا پس یہ وہی دو رکعتیں ہیں۔“ (۶)

اور آپ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جب بھی کوئی عمل کرتے بعد میں اس پر مداومت اختیار فرماتے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿وكان إذا صلى صلاة أثبتها يعني "داوم عليها"﴾ ”آپ ﷺ جب بھی کوئی نماز

(۱) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲/۱۷۱)]

(۲) [بخاری (۵۹۱، ۵۹۲) کتاب مواقيت الصلاة : باب ما يصلى بعد العصر من الفوائت]

(۳) [صحيح : صحيح نسائي (۵۶۶) كتاب المواقيت : باب الرخصة في الصلاة قبل غروب الشمس، نسائي (۵۸۲)]

(۴) [تحفة الأحوذى (۵/۶۹۱)]

(۵) [تحفة الأحوذى (۵/۶۸۱)]

(۶) [بخاری (۱۲۳۳) كتاب السهو : باب إذا كلم وهو يصلى فأشار بيده]

ادا فرماتے تو اس پر مداومت اختیار فرماتے۔“ (۱)

لہذا آپ ﷺ بعد میں بھی نماز عصر کے بعد یہ رکعتیں پڑھتے رہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ عمل صرف آپ ﷺ کے ساتھ ہی خاص تھا اسی لیے جب آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ ﴿أَفَنَقْضِيهِمَا إِذَا فَاتَنِي﴾ ”اگر یہ دو رکعتیں فوت ہو جائیں تو کیا ہم بھی ان کی قضائی دیں۔؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لا﴾ ”نہیں۔“ (۲)

اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ﴿كَانَ يَصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ وَيَنْهَى عَنْهُمَا وَيُواصل وَيَنْهَى عَنِ الْوَصَالِ﴾ ”آپ ﷺ خود (روزہ میں) وصال فرماتے لیکن دوسروں کو منع کرتے۔“ (۳)

ان روایات سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ کسی اور کے لیے ان اوقات میں نوافل ادا کرنا جائز نہیں۔ (۴)
(راجع) عصر کے بعد جب تک سورج بلند اور روشن ہو (یعنی ابھی زرد نہ ہوا ہو) کوئی بھی نماز ادا کرنا جائز ہے خواہ فوت شدہ فرض نماز ہو یا سنت ہو یا نفل ہو یا نماز جنازہ ہو۔ (۵)
اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا وَالشَّمْسُ مَرْتَفَعَةً﴾ ”نبی ﷺ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع کیا ہے، الا کہ اس صورت میں (جائز ہے کہ) سورج ابھی بلند ہو۔“ (۶)
- (۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عصر کے بعد سورج زرد ہونے تک نفل پڑھنے کی اجازت ثابت ہے۔ (۷)
- (۳) حافظ ابن حجرؒ نے بھی اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (۸)
- (۴) علاوہ ازیں صحابہ و تابعین کی ایک جماعت سے عصر کے بعد نماز پڑھنا ثابت ہے۔ (۹)

(۱) [مسلم (۸۳۵) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب معرفة الركعتين اللتين كان يصليهما النبي بعد

نسائي (۲۸۱/۱) ابن حزيمة (۱۲۷۸) ابن حبان (۱۵۷۷)]

(۲) [ضعيف : التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۴۲/۱) أحمد (۳۱۵/۶) شرح معاني الآثار (۳۰۶/۱)]

(۳) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۲۷۸) ضعيف الجامع (۴۵۶۴) إرواء الغليل (۴۴۱) أبو داود (۱۲۸۰)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۵۶۸/۱) سبل السلام (۲۴۶/۱) نيل الأوطار (۳۱۹/۱)]

(۵) [عون المعبود (۱۰۹/۲)]

(۶) [صحيح : صحيح أبو داود (۱۱۳۵) کتاب الصلاة : باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة، أبو داود

(۱۲۷۴)]

(۷) [مجمع الزوائد (۲۲۳/۲)]

(۸) [تلخيص الحبير (۱۸۵/۱) فتح الباری (۲۵۷/۲)]

(۹) [المحلى لابن حزم (۴۲/۲-۴۷) ابن أبي شيبه (۳۵۱/۲) شرح معاني الآثار (۲۱۰/۱)]

متفرقات

132۔ دائمی نقشہ اوقات نماز کی شرعی حیثیت

متعدد علماء سے اس کی ممانعت و مخالفت منقول ہے لیکن رائج قول جواز کا ہی ہے۔

(صدیق حسن خانؒ) انہوں نے اسے علم نجوم کی ایک صورت کہتے ہوئے اس کا رد کیا ہے۔ (۱)

(امیر صنعانیؒ) بالاتفاق یہ بدعت ہے اور پوری دنیا کے علماء میں سے کوئی بھی عالم یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ دور نبوی یا دور خلفائے راشدین میں یہ عمل موجود تھا لہذا یہ عمل صرف بدعت ہے جو کہ غالباً خلیفہ مامون الرشید کے عہد میں شروع ہوا۔ (۲)

(جلالؒ) ایسا کوئی عمل نہ تو نبی ﷺ سے ثابت ہے اور نہ ہی آپ ﷺ کے خلفاء میں سے کسی سے اس کا ثبوت ملتا ہے لہذا یہ ظاہر بدعت اور سنت کی مخالفت ہے۔ (۳)

بعض اہل علم نے تو یہاں تک دعویٰ کر دیا ہے کہ دلائل صحیحہ کے مطابق درست نقشہ اوقات نماز مرتب کرنے والے اہل علم کو کیلنڈر کی کتابت و طباعت پر زرقا و تعاون مبلغ بیس ہزار (20,000) روپے حق خدمت دیا جائے گا۔ انشاء اللہ۔ ہے کوئی عالم جو دائمی نقشہ اوقات نماز ہجگاندہ و طریقہ نماز مسنون مرتب کرے۔ (۴)

(البانیؒ) ظاہر ہوتا ہے کہ صاحب بل السلام اور اس کے بعد شارح (الروضة الندیۃ صدیق حسن خانؒ) ممنوع علم نجوم (جو کہ ستاروں کے ذریعے علم غیب کا دعویٰ کرتا ہے) اور علم فلک و میقات اور سورج چاند اور ستاروں کی منزلیں مقرر کرنے کے علم کے درمیان فرق نہیں جانتے حالانکہ یہ علوم ایسے قطعی دلائل سے صحیح ثابت ہیں جو کہ صحیح حساب پر مبنی ہیں اور انہی کے ذریعے کسوف و خسوف (سورج یا چاند گہن) نماز اور مہینوں کے اوقات اور ان کے علاوہ دیگر اشیاء کے متعلق معلوم کیا جاتا ہے۔ فی الحقیقت یہ علم نہ تو آپ ﷺ کے زمانے میں تھا اور نہ ہی خلفائے راشدین کے زمانے میں تھا لیکن ہم اسے بدعت کا نام نہیں دے سکتے۔ کیونکہ ہر ایسا جدید علم جو لوگوں کے لیے نفع رسا ہو مسلمانوں کے بعض احباب پر اس کا سیکھنا فرض ہے تاکہ مسلمانوں کو قوت مہیا ہو اور امت اسلامیہ ترقی کرے۔

اور بدعت صرف وہی چیز ہے جسے لوگ عبادات کی انواع و اقسام میں ایجاد کر لیں نہ کہ (وہ بدعت ہے) جسے عبادات کے علاوہ دیگر اشیاء میں ایجاد و دریافت کیا گیا ہو اور نہ ہی یہ شریعت کے قواعد کے خلاف ہے اور نہ ہی اصلاً بدعت ہے۔ (واللہ الموفق)۔ (۵)

(۱) [الروضة الندیۃ (۲۰۴/۱)]

(۲) [سبل السلام (۳۱۰/۲) - (۳۱۱)]

(۳) [ضوء النهار (۴۲۴/۲)]

(۴) [اوقات نماز کی تحقیق از عبدالرشید انصاری (ص ۱۷۱)]

(۵) [التعلیقات الرضیۃ علی الروضة الندیۃ (۲۳۴/۱)]

(خطابیؒ) وہ علم نجوم جس کے ذریعے تجربہ و مشاہدہ کے بعد زوال شمس اور سمت قبلہ معلوم کی جاتی ہے اس کا حاصل کرنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ اس میں صرف یہ معلوم کیا جاتا ہے کہ جب تک سایہ کم ہوتا جائے گا سورج مشرقی کنارہ سے وسط آسمان کی طرف بڑھتا جائے گا اور جب سایہ زیادہ ہونے لگے گا تو وسط آسمان سے سورج مغربی کنارہ کی طرف گرنا شروع ہو جائے گا اور یہ ایک صحیح علم ہے جس کا ادراک مشاہدے سے ہوتا ہے البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اس فن کے جاننے والوں نے ایسے آلات ایجاد کر لیے ہیں کہ جن کی وجہ سے آدمی سورج کی رفتار کا ہر وقت معائنہ کرنے کا محتاج نہیں رہا اور جو ستاروں کے ذریعے قبلہ کی سمت معلوم کی جاتی ہے تو وہ ایسے ستارے ہیں جن کے مطالعہ سے ایسے اہل علم نے قوانین وضع کیے ہیں جن کے دینی شغف اور معرفت اسلام میں ہمیں کوئی شک نہیں اور ہم انہیں اس معاملے میں سچا سمجھتے ہیں۔ (۱)

(ابن تیمیہؒ) علم نجوم کی دو قسمیں ہیں:

① ایسا علم جس کے ذریعے ماہ و سال کا تعین، کسوف و خسوف اور ستوں کی معلومات حاصل کی جاتی ہے وہ علم ہیئت ہے اور جائز ہے۔

② ایسا علم جس میں ستاروں کے ذریعے انسانی زندگی کی قسمت کا حال معلوم کیا جاتا ہے وہ کفر و شرک ہے۔ (۲)

(راجح) علم نجوم کی وہ قسم جسے جادوگر، کاہن اور نجومی اختیار کرتے ہوئے علم غیب، قسمت کا حال، کشیدہ اشیاء کا پتہ اور آئندہ حالات و واقعات کے علم کا دعویٰ کرتے ہیں وہ بلا شک و شبہ ناجائز ہے لیکن ایسا علم نجوم جسے دوسرے لفظوں میں علم ہیئت سے تعبیر کیا جاتا ہے اور جس کے ذریعے ستوں کا تعین، ماہ و سال کی معلومات اور کسوف و خسوف (یعنی پہلے خبردار کر دیا جاتا ہے کہ فلاں وقت میں سورج گہن ہوگا اور پھر دیکھتی ہے کہ اس وقت سورج گہن ہوتا ہے لیکن کوئی عالم بھی یہ فتویٰ نہیں لگا تا کہ یہ علم غیب کا دعویٰ ہے تو یقیناً ایسا ہی ہے کہ یہ علم غیب نہیں ہے بلکہ تجربہ و مشاہدہ کا نتیجہ ہے) وغیرہ کے اوقات معلوم کیے جاتے ہیں وہ ممنوع نہیں ہے اس لیے اگر اس علم کے تحت نمازوں کے اوقات بھی مقرر کر دیے جائیں تو یقیناً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

133- نمازیں جمع کرتے وقت ایک آذان اور دو اقامتیں کہی جائیں گی

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے (ایک طویل حدیث میں) مروی ہے کہ دورانِ حج رسول اللہ ﷺ نے عرفات میں وقوف کیا ﴿ثم أذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر﴾ ”پھر (کسی نے) آذان دی پھر اقامت کہی اور آپ ﷺ نماز ظہر ادا کی پھر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز عصر ادا کی۔“ (۳)

(شوکانیؒ) یہی بات رائج ہے۔ (۴)

(۱) [فتح المجید (ص ۲۵۷)]

(۲) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: مجموع الفتاویٰ (۱۰۲/۳۵-۱۲۰) (۱۳۹-۱۴۲) (۱۰۸/۲۵-۱۱۰)]

(۳) [مسلم (۱۲۱۸) کتاب الحج: باب حجة النبي، أبو داود (۱۹۰۵) نسائی (۲۹۰/۱) دارمی (۴۴/۲) بیہقی

(۷۱۵) ابن ماجہ (۳۰۷۴)]

(۴) [السبل الجرار (۱۹۵/۱)]

آذان کا بیان

باب الآذان

يُشْرَعُ لِأَهْلِ كُلِّ بَلَدٍ أَنْ يَتَّخِذُوا مُؤَذِّنًا
 ہر شہر (آبادی) والوں کے لیے مؤذن مقرر کرنا مشروع ہے۔ ۵

① لغوی وضاحت: لفظ آذان کا معنی ”اطلاع دینا اور خبردار کرنا“ ہے۔ باب آذُنٌ يُؤَذِّنُ (تفعل) ”آذان دینا“ اور باب آذَنَ يُؤَذِّنُ (إفعال) ”آگاہ کرنا“ کے معنی میں مستعمل ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ [الحج: ۲۷] ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ۱۲] (۱)

شرعی تعریف: مخصوص الفاظ میں اوقات نماز سے آگاہ کرنا۔ (۲)

مشروعیت: (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ.....﴾ [المائدة: ۵۸] ”اور جب تم نماز کے لیے آذان دیتے ہو.....“

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ﴾ ”جب نماز کا وقت ہو جائے تو تمہیں خبردار کرنے کے لیے تم میں سے کوئی شخص آذان دے۔“ (۳)

آذان کی ابتدا: حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں ایسی تمام احادیث کے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آذان ہجرت سے پہلے مکہ میں ہی مشروع کر دی گئی تھی ذکر کرنے کے بعد فرمایا ((والحق انه لا يصح شيء من هذه الأحاديث)) ”اور حق بات یہی ہے کہ ان احادیث میں سے کچھ بھی صحیح نہیں ہے۔“ امام ابن منذرؒ نے بالجزم کہا ہے کہ آپ ﷺ مکہ میں فرضیت نماز سے ہجرت مدینہ تک بغیر آذان کے ہی نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ آپ ﷺ نے اس مسئلے میں صحابہ سے مشورہ کیا تو صحابہ نے ناقوس بوق اور آگ وغیرہ جلانے کا مشورہ دیا لیکن حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ نے اپنا خواب بیان کیا کہ جس میں آذان کا ذکر تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی نبی ﷺ کے سامنے اسی طرح کا خواب دیکھنے کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿يَا بِلَالُ قُمْ فناد بالصلاة﴾ ”اے بلال! کھڑے ہو جاؤ اور نماز کے لیے آذان دو۔“ (۴)

بعد ازاں عہد رسالت میں اسی پر مدامت و مواظبت رہی حتیٰ کہ آپ ﷺ اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ (۵)

② آذان کے حکم میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔

(احمد، مالک) آذان دینا واجب ہے۔

(۱) [المنجد (ص ۳۴۱) القاموس المحيط (ص ۵۸۱) الفقہ الاسلامی وأدلته (۶۹۱/۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۳۱۱/۲) نیل الأوطار (۴۹۲/۱) تحفة الأحوذی (۵۸۹/۱) اللیب (۶۲/۱) کشاف القناع

(۲۶۶/۱)]

(۳) [بخاری (۶۲۸) کتاب الآذان: باب من قال لیؤذن فی السفر مؤذن واحد، مسلم (۶۷۴) أبو داود (۵۸۹) ترمذی

(۲۰۵) نسائی (۶۳۴) ابن ماجہ (۹۷۹)]

(۴) [بخاری (۶۰۴) کتاب الآذان: باب بدء الآذان، مسلم (۳۷۷) ترمذی (۱۹۰) نسائی (۲/۲) أحمد (۱۴۸/۲)

أبو داود (۴۹۹) صحیح أبو داود (۴۶۹)]

(۵) [فتح الباری (۲۷۹/۲) تحفة الأحوذی (۵۸۹/۱) نیل الأوطار (۴۹۲/۱) الروضة الندية (۲۱۵/۱)]

(ابو حنیفہؒ، شافعیؒ) آذان دینا محض سنت و مستحب ہے۔

(نوویؒ) آذان دینا سنت ہے۔ (۱)

علاوہ ازیں بعض لوگوں نے اسے سنت مؤکدہ اور بعض نے فرض کفایہ قرار دیا ہے۔

(راجع) آذان دینا فرض ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) نبی ﷺ نے حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کو واپس اپنے علاقے کی طرف روانہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ﴿فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم﴾ ”جب نماز کا وقت ہو جائے تو تمہیں اطلاع دینے کے لیے تم میں سے ایک شخص آذان دے۔“ (۲)

(۲) حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ نے جب اپنا خواب بیان کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ یہ سچا خواب ہے ﴿ثم أمر بالتأذين﴾ ”پھر آپ ﷺ نے آذان دینے کا حکم ارشاد فرمایا۔“ (۳)

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب نبی ﷺ ہمارے ساتھ مل کر کسی قوم سے غزوہ کے لیے جاتے تو صبح تک انتظار فرماتے ﴿فإن سمع أذاناً كف عنهم وإن لم يسمع أذاناً اغار عليهم﴾ ”اگر آذان سن لیتے تو ان پر حملے سے رک جاتے اور اگر نہ سنتے تو ان پر حملہ کر دیتے۔“ (۴)

(۴) حدیث نبوی ہے کہ ﴿أمر بلال أن يشفع الآذان.....﴾ ”حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا گیا کہ وہ دوہری آذان دیں۔“ (۵) (ابن تیمیہؒ) آذان دینا فرض ہے۔ (۶)

(شوکانیؒ) اس کے وجوب میں کوئی تردد و شبہ نہیں اور اس کے دلائل روشن آفتاب کی طرح واضح ہیں۔ (۷)

(صدیق حسن خانؒ) ظاہر و وجوب ہی ہے۔ (۸)

(البانیؒ) برحق بات یہی ہے کہ آذان دینا فرض کفایہ ہے۔ (۹)

(۱) [بداية المجتهد (۱۰۳/۱) المهذب (۵۵/۱) اللباب (۶۲/۱) بدائع الصنائع (۱۴۶/۱) الدر المختار (۳۵۶/۱) فتح القدير (۱۶۷/۱)]

(۲) [بخاری (۶۲۸) كتاب الآذان: من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد، مسلم (۶۷۴) أبو داود (۵۸۹) ترمذی (۲۰۵) ابن ماجه (۹۷۹) دارمی (۲۸۶/۱) أحمد (۵۳/۵)]

(۳) [حسن: صحيح أبو داود (۴۶۹) كتاب الصلاة: باب كيف الأذان، أحمد (۴۳/۴) أبو داود (۴۹۹) ابن ماجه (۷۰۶) عبد الرزاق (۱۷۸۷)]

(۴) [أحمد (۱۳۲/۳) بخاری (۶۱۰) كتاب الآذان: باب ما يحقن بالأذان من الدماء، مسلم (۳۸۲) ترمذی (۱۶۱۸)]

(۵) [بخاری (۶۰۵) كتاب الآذان: باب الأذان مثنى مثنى، مسلم (۳۷۸) أبو داود (۵۰۸) ترمذی (۱۰۱۳) ابن ماجه (۷۳۰) أحمد (۱۰۳/۳) دارمی (۲۷۰/۱)]

(۶) [مجموع الفتاوى (۶۷/۱) - ۶۸]

(۷) [السبل الحرار (۱۹۷/۱)]

(۸) [الروضة الندية (۲۱۵/۱)]

(۹) [تمام المنة (ص/۱۴۴)]

134- کیا صرف مکلف مرد کو مؤذن مقرر کیا جائے گا؟

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے میری قوم کا امام بنادیتے تو آپ ﷺ نے فرمایا تو ان کا امام ہے ان میں کمزور ضعیف لوگوں کو خیال رکھنا ﴿وَ اتَّخِذْ مَوْذِنًا لَّا يَأْخُذُ عَلَىٰ آذَانِهِ أَجْرًا﴾ ”اور مؤذن ایسے آدمی کو مقرر کرو جو آذان کہنے کی اجرت نہ لے۔“ (۱)

بعض علما نے مکلف کی قید اس لیے لگائی ہے کیونکہ آذان شرعی عبادت ہے جو کہ اس کے مکلف کے علاوہ کسی اور سے کافی نہیں ہوتی لیکن یہ بات درست نہیں کیونکہ شریعت سے ایسا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ اور مرد اس لیے ضروری ہے کیونکہ ایام نبوت دور صحابہ دور تابعین اور دور تبع تابعین میں کبھی ایسا نہیں سنا گیا کہ مشروع آذان ”جو کہ اوقات نماز سے آگاہی اور نماز کی طرف پکار (کا ایک ذریعہ) ہے“ کسی عورت نے کہی ہو۔ (۲)

135- کیا عورت آذان کہہ سکتی ہے؟

امام نووی رقمطراز ہیں کہ اس مسئلے میں تین اقوال ہیں:

(۱) خواتین کے لیے اقامت مستحب ہے لیکن آذان نہیں۔ آذان اس لیے نہیں کیونکہ آذان (اوقات نماز سے) خبردار و آگاہ کرنے کے لیے ہوتی ہے اور یہ صرف بلند آواز کے ذریعے ہی ممکن ہے لہذا عورتوں کے برسر عام آواز بلند کرنے میں فقہ کا اندیشہ ہے۔ اسی لیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے ﴿لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ آذَانٌ وَأَمَّا الْإِقَامَةُ فَتُسَبِّحُ﴾ ”عورتوں پر آذان کہنا لازمی نہیں ہے البتہ اقامت کہنا مستحب ہے۔“

(۲) خواتین کے لیے آذان و اقامت دونوں ہی درست نہیں۔ آذان اس لیے نہیں جیسا کہ ابھی بتلایا گیا ہے اور اقامت اس لیے نہیں کیونکہ یہ بھی اسی کے تابع ہے۔

(۳) آذان و اقامت دونوں مستحب ہیں۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق مروی ہے کہ ﴿أَنهَا كَانَتْ تَوْذِنُ وَ تَقِيمُ﴾ ”وہ آذان دیا کرتی تھیں اور اقامت بھی کہا کرتی تھیں۔“ (۳)

(ابن حزمؒ) عورتوں پر آذان و اقامت کہنا ضروری نہیں لیکن اگر وہ آذان و اقامت کہتی ہیں تو بہتر ہے۔ اس کی دلیل (یعنی ان پر عدم وجوب کی) یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آذان کا حکم صرف انہیں دیا ہے کہ جن پر جماعت میں آکر نماز پڑھنا فرض کیا ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا ﴿فَلْيُؤْذِنُوا لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِمَ كَبِيرُكُمْ﴾ اور جنہیں یہ حکم دیا گیا ہے خواتین ان میں شامل نہیں ہیں۔

لیکن آذان و اقامت بہر حال اللہ کا ذکر ہے اور انہیں ان کے وقت میں کہنا ایک اچھا فعل ہے اور ہم نے ”عن ابن جریج عن عطاء“ روایت کیا ہے کہ ”عورت اپنی ذات کے لیے اقامت کہہ سکتی ہے اور امام طاؤسؒ نے کہا ہے کہ حضرت ام

(۱) [أبو داود (۵۳۱) کتاب الصلوة: باب أخذ الأجرة على التاذين، بخاری (۶۳۰) ترمذی (۲۰۹) نسائی (۲۳/۲)]

ابن ماجہ (۷۱۴) بیہقی (۴۲۹/۱) أحمد (۲۱/۴)

(۲) [السبل الحرار (۱۹۸/۱) - ۱۹۹]

(۳) [المجموع (۱۴۶/۳) - ۱۴۷]

”تعریف صرف اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے۔“ (۱)

آذان فجر میں ”حییٰ علی الفلاح“ کے بعد دو مرتبہ ”الصلوة خیر من النوم“ کہنا مشروع ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث اس پر شاہد ہیں:

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿من السنة إذا قال المؤذن في الفجر حيي على الفلاح قال: "الصلوة خير من النوم"﴾ ”سنت ہے کہ جب مؤذن صبح کی آذان میں ”حییٰ علی الفلاح“ کہے تو کہے ”الصلوة خیر من النوم“ (۲)

(۲) حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ کو نبی ﷺ نے آذان سکھائی اور اس میں ارشاد فرمایا کہ اگر صبح کی نماز ہو تو (آذان کے وقت) یہ کہو ”الصلوة خیر من النوم“ ”الصلوة خیر من النوم“ (۳)

136- ترجیع والی (یعنی دوہری) آذان مشروع ہے

ترجیع والی آذان سے مراد ایسی آذان ہے کہ جس میں کلمہ شہادتین کو دو مرتبہ دہرایا گیا ہو۔ پہلی دو مرتبہ پہلی آواز میں جبکہ دوسری دو مرتبہ قدرے اونچی آواز میں۔ یہ آذان رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ کو سکھائی تھی۔ (۴)

(جہور، شافعی، احمد، مالک) ترجیع والی آذان مستحب ہے (ان کی دلیل حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے)۔

(ابو حنیفہ) یہ آذان مستحب نہیں ہے۔ (ان کا کہنا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس لیے یہ مشروع نہیں حالانکہ حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جنگ حنین کے بعد ۸ ہجری کی ہے اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث پہلی ہجری کی لہذا حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو اضافہ ہے اسے یقیناً قبول کیا جانا چاہیے۔) (۵)

اس آذان کو مستحب نہ کہنے والوں کا گمان یہ بھی ہے کہ حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ جن سے آذان میں ترجیع ثابت ہے انہیں تعلیم دینا مقصود تھا اس لیے آپ ﷺ نے انہیں تعلیم دی کہ پہلی مرتبہ آذان میں شہادتین کچھ دھیمی و پست آواز میں اور دوسری مرتبہ اونچی آواز سے کہیں۔

اسکا جواب یوں دیا گیا ہے کہ حضرت ابو محمد ذرہ رضی اللہ عنہ وفات تک مکہ میں مؤذن مقرر رہے اور ان کی وفات انسٹھ (59) ہجری کو ہوئی۔ دریں اثناء صحابہ و تابعین ان کی ترجیع والی آذان سنتے رہے اور مواسم حج میں مختلف علاقوں سے آنے والی مسلمانوں کی کثیر تعداد بھی اس آذان کو سنتی رہی لیکن کسی ایک کا بھی اس پر انکار منقول نہیں۔ اگر یہ خلاف سنت ہوتی تو یہ سب

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۶۹) کتاب الصلوة : باب کیف الأذان، أبو داود (۴۹۹) ابن ماجہ (۷۰۶) أحمد

(۴۲/۴) بیہقی (۳۹۰/۱) دارمی (۲۶۸/۱) دارقطنی (۲۴۱/۱) عبدالرزاق (۱۷۸۷) ابن خزيمة (۳۷۱) بیہقی

(۲۴۱/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن خزيمة (۳۸۶) دارقطنی (۲۴۳/۱) بیہقی (۴۲۳/۱) تلخیص الحییر (۳۶۱/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۷۲) کتاب الصلوة : باب کیف الأذان، أبو داود (۵۰۰)]

(۴) [مسلم (۳۷۹) کتاب الصلوة : باب صفة الأذان، ترمذی (۱۷۶) ابن ماجہ (۷۰۱)]

(۵) [شرح المہذب (۱۰۴/۳) الہدایة (۴۱/۱) سبل السلام (۱۶۶/۱-۱۶۸) المبسوط (۱۲۸/۱)]

لوگ اس غلطی کو قائم نہ رہنے دیتے۔ (۱)

(راجع) جمہور کا قول رائج ہے۔

(ابن قیمؒ) آذان میں ترجیع وغیر ترجیع دونوں سنت ہے۔ (۲)

(نوویؒ) آذان میں ترجیع ثابت و مشروع ہے۔ (۳)

(شوکانیؒ) آذان میں ترجیع جائز ہے۔ (۴)

(امیر صنعانیؒ) حضرت ابو محمد رحمہ اللہ کی حدیث میں حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ترجیع کی زیادتی ہے اور عادل کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ (۵)

عِنْدَ دُخُولِ وَقْتِ الصَّلَاةِ	جب نماز کا وقت ہو جائے۔ ❶
----------------------------------	---------------------------

❶ کیونکہ آذان کا مقصد ہی اوقات نماز سے باخبر کرنا ہے۔ البتہ نماز فجر کے وقت سے پہلے آذان دی جاسکتی ہے لیکن یہ یاد رہے کہ یہ آذان نماز فجر کے لیے نہیں ہوگی بلکہ تہجد و نوافل کے لیے اور لوگوں کو بیدار و متنبہ کرنے کے لیے ہوگی۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کسی کو ہرگز بلال رضی اللہ عنہ کی آذان اس کی سحری سے مت رو کے کیونکہ وہ رات کو آذان دیتا ہے تاکہ تمہارے تہجد گزار کو لوٹا دے اور تمہارے سونے والے کو جگا دے۔“ (۶)
- (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”إِنْ بَلَلا يُوْذَنُ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُوْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْحُومٍ“ حضرت بلال رضی اللہ عنہ رات کو آذان دیتے ہیں اس لیے حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے آذان دینے تک کھاؤ اور پیو۔“ (۷)
- (۳) حضرت سمیرہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ”لَا يَغْرَنَكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ“ ”تمہاری سحریوں سے تمہیں بلال رضی اللہ عنہ کی آذان کہیں دھوکے میں نہ ڈال دے۔“ (۸)

(۱) [تحفة الأوحى (۵۹۷/۱-۵۹۸)]

(۲) [زاد المعاد (۳۸۹/۲)]

(۳) [شرح مسلم (۳۱۷/۲)]

(۴) [السیل الحرار (۲۰۳/۱)]

(۵) [سبل السلام (۲۵۱/۱)]

(۶) [بخاری (۶۲۱) کتاب الأذان : باب الأذان قبل الفجر، مسلم (۱۰۹۳) ابن ماجہ (۱۶۹۶) نسائی (۱۴۸/۴) أحمد (۴۳۵/۱) بیہقی (۳۸۱/۱) أبو عوانہ (۳۷۳/۱) ابن خزيمة (۱۹۲۸)]

(۷) [بخاری (۶۱۷) کتاب الأذان : باب أذان الأعمى إذا كان له من يخبره، مسلم (۱۰۹۲) موطا (۷۴/۱) حمیدی (۶۱۱) دارمی (۲۶۹/۱) ترمذی (۲۰۳) نسائی (۱۰/۲) أحمد (۱۲۳/۲) ابن خزيمة (۴۰۱) شرح معانی الآثار (۸۲/۱)]

(۸) [مسلم (۱۰۹۴) کتاب الصیام : باب بیان أن الدخول فی الصوم يحصل بطلوع الفجر، أبو داود (۲۳۴۶) ترمذی (۷۰۱) نسائی (۱۴۸/۴) أحمد (۱۸/۵) دارقطنی (۱۶۷/۲) بیہقی (۲۱۵/۴)]

(جمہور) نماز فجر کا وقت آنے سے پہلے آذان کہنا جائز ہے۔

(ابوضیفہ) یہ آذان جائز نہیں ہے۔ (۱)

ناجائز کہنے والوں کی دلیل وہ حدیث ہے کہ جس میں مذکور ہے ”ایک مرتبہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے طلوع فجر سے پہلے آذان دے دی تو نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ واپس جائیں اور اعلان کریں کہ ﴿أَلَا إِنَّ الْعَبْدَ نَامٌ، أَلَا إِنَّ الْعَبْدَ نَامٌ﴾“ خبردار بندہ سو گیا تھا، خبردار بندہ سو گیا تھا۔“ (۲)

(البانی) نماز فجر سے پہلے آذان تہجد دینا ایسی سنت ہے کہ جسے چھوڑ دیا گیا ہے۔ یقیناً ایسے شخص کے لیے مبارک ہے جو اسے جو فیض الہی زندہ کرے۔ (۳)

(راجع) جب کسی فرض نماز کے لیے آذان دی جائے گی تو صرف اس کے وقت میں ہی دی جائے گی البتہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا فجر سے پہلے آذان دینا نماز کے لیے نہیں تھا بلکہ اس کی علت آپ ﷺ کے اس فرمان سے واضح ہے کہ ﴿لَا يَرْجِعُ قَاتِمُكُمْ، لِيَوْقُظَ نَائِمُكُمْ﴾ اور جس حدیث میں ہے ﴿أَلَا إِنَّ الْعَبْدَ نَامٌ﴾ اگر وہ صحیح ثابت ہو جائے تو اس کی تاویل اس طرح کی جائے گی کہ یہ واقعہ پہلی آذان شروع ہونے سے پہلے کا ہے کیونکہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ ہی پہلے مؤذن تھے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے انہیں کلمات بتلائے تھے پھر نبی ﷺ نے حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو بھی مؤذن مقرر کر لیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ پہلی آذان دیتے پھر طلوع فجر کے وقت حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آذان دیتے۔ (۴)

یاد رہے کہ فجر کے وقت سے پہلے دی ہوئی آذان نماز فجر کے لیے کافی نہیں ہوتی بلکہ بعد میں دوسری آذان دینی پڑے گی جیسا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آذان دیتے تھے۔ البتہ امام مالک، امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک پہلی آذان ہی نماز فجر کے لیے کفایت کر جاتی ہے جبکہ امام ابن خزیمہ، امام ابن منذر، امام غزالی اور اہل حدیث کی ایک جماعت اس کے ناکافی ہونے کی قائل ہے کیونکہ اس کے کافی ہونے کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے اور یہی بات راجح ہے۔ (۵)

وَيُشْرَعُ لِلْمَسْمُوعِ أَنْ يُتَابِعَ الْمُؤَذِّنَ اور سننے والے کے لیے آذان کے الفاظ دہرانا شروع ہے۔ ①

① (۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ﴾ ”جب تم آذان سنو تو اسی طرح کہو جیسے مؤذن کہتا ہے۔“ (۶)

(۱) [الأم للشافعی (۱۷۰/۱) شرح المہذب (۹۸/۳) بدائع الصنائع (۱۵۴/۱) المبسوط (۱۳۴/۱) الحجة علی أهل المدينة (۷۱/۱) الإيضاف فی معرفة الراجح من الخلاف (۴۲۰/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۹۸) کتاب الصلوة : باب فی الأذان قبل دخول الوقت، أبو داود (۵۳۲) دارقطنی (۲۴۴/۱) بیہقی (۳۸۳/۱)]

(۳) [تمام المنة (ص ۱۴۸)]

(۴) [السبل الجرار (۴۳۴/۱) سبل السلام (۲۶۰/۱)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۶۳۱/۱) فتح الباری (۳۱۲/۲) نیل الأوطار (۵۱۰/۱)]

(۶) [بخاری (۶۱۱) کتاب الأذان : باب ما یقول إذا سمع المنادی، مسلم (۳۸۳) موطا (۶۷/۱) أحمد (۶/۳) دارمی (۲۷۲۳/۱) أبو داود (۵۲۲) ترمذی (۲۰۸) نسائی (۲۳/۲) ابن ماجہ (۷۲۰) عبد الرزاق (۱۸۴۲) ابن حزیمة

- (2) آذان کے جواب میں وہی الفاظ دہرانے چاہئیں جو مؤذن کہتا ہے لیکن ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوہ إلا باللہ“ کہا جائے گا جیسا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کیا اور کہا ﴿سمعت رسول اللہ يقول مثل ذالک﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا ہے۔“ (۱)
- (3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص آذان کا جواب دے حتیٰ کہ ”اللہ اکبر“ سے ”لا الہ الا اللہ“ تک دل سے کہے تو ﴿دخل الجنة﴾ ”وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (واضح رہے کہ اس حدیث میں بھی جملہ تین کے جواب میں لا حول ولا قوہ إلا باللہ کہنے کا ذکر ہے۔) (۲)

137- ایک مؤذن کا جواب دیا جائے یا جتنے مؤذنین کی آذان سنائی دے؟

سلف میں اس مسئلے میں بھی اختلاف رہا ہے..... تو جنہوں نے صرف پہلے مؤذن کا جواب دینے پر ہی اکتفاء کا کہا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں موجود حکم تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا حالانکہ اس سے تو یہ بھی لازم آتا ہے کہ زندگی میں ایک مرتبہ ہی مؤذن کا جواب دینا کافی ہو جائے گا۔ (۳)

ہمارے علم کے مطابق جس مؤذن کی آذان انسان پہلے سنے اسی کا جواب دے دے ہر مؤذن کا جواب دینا ضروری نہیں۔ (واللہ اعلم)

138- آذان کے بعد کے اذکار

- (1) نبی ﷺ پر درود پڑھنا چاہیے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جب تم مؤذن کو سنو تو اسی طرح کہو جیسے وہ کہتا ہے ﴿ثم صلوا علی﴾ ”پھر مجھ پر درود پڑھو۔“ (۴)
- (2) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص نے آذان سن کر یہ دعا پڑھی قیامت کے دن وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا ”اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ النَّامَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ“۔ (۵)
- واضح رہے کہ اس دعا میں ان الفاظ کی زیادتی ”والدرجة الرفیعة“ اور ”وارزقنا شفاعته يوم القيامة“ اور ”إنک

(۱) [أحمد (۹۱/۴) بخاری (۶۱۳) أيضا 'نسائی (۶۷۷)]

(۲) [مسلم (۳۸۵) كتاب الصلاة : باب استحباب القول مثل قول المؤذن أبو داود (۵۲۷) أبو عوانة (۳۳۹/۱)]

شرح معانی الآثار (۸۶/۱) بیہقی (۴۰۹/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۵۱۹/۱) الإحكام للأمدی (۱۴۳/۲)]

(۴) [مسلم (۳۷۴) أيضا 'أبو داود (۵۲۳) ترمذی (۳۶۱۴) نسائی (۲۵۱۲) أحمد (۱۶۸/۲) أبو عوانة (۳۳۷/۱)]

شرح معانی الآثار (۸۵/۱) بیہقی (۳۰۹/۱)]

(۵) [بخاری (۶۱۴) كتاب الأذان : باب الدعاء عند النداء 'أبو داود (۵۲۹) ترمذی (۲۱۱) نسائی (۲۶/۲) ابن ماجه

(۷۲۲) أحمد (۳۵۴/۳) بیہقی (۴۱۰/۱) شرح السنة (۷۳/۲)]

لا تخلف الميعاد“ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ (۱)

ثُمَّ تُشْرَعُ الْإِقَامَةُ عَلَى الصَّفَةِ الْوَارِدَةِ

پھر (آذان سے کچھ وقفے پر) مسنونہ و ماثر طریقے سے

اقامت کہنی چاہیے۔ ①

① (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة إلا الإقامة﴾ ”حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آذان کے کلمات دو دو مرتبہ اور اقامت میں ”قد قامت الصلاة“ کے علاوہ بقیہ تمام کلمات ایک ایک مرتبہ کہنے کا حکم دیا گیا۔“ (۲)

(۲) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ابتدائے آذان کے متعلق حدیث میں بھی اقامت کے کلمات ایک ایک مرتبہ کہنے کا ذکر ہے۔ (۳)

(جسہور، شافعی، احمد) ”قد قامت الصلاة“ کے علاوہ اقامت کے الفاظ ایک ایک مرتبہ کہے جائیں گے۔

(خطابی) بیان کرتے ہیں کہ حرمین، حجاز، شام، یمن، مصر، مغرب اور دیگر بعید اسلامی ممالک میں اقامت کے الفاظ ایک ایک مرتبہ کہنے پر ہی عمل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ، امام حسن بصری، امام زہری، حضرت سعید بن مسیب، حضرت عمر بن عبدالعزیز، امام اوزاعی، امام احمد، امام اسحاق، امام ابو ثور، امام یحییٰ بن یحییٰ، امام داؤد اور امام ابن منذر رحمہم اللہ اجماعاً بھی یہی مذہب ہے۔

(احناف) اقامت کے الفاظ آذان کی طرح دوہرے کہے جائیں گے۔

(ابن حزم) دوہری اقامت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہو چکی ہے۔ (۴)

اقامت کو آذان کے مثل کہنے والوں کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿كان آذان رسول الله شفعا شفعا في الآذان والإقامة﴾ ”آذان اور اقامت میں رسول اللہ ﷺ کے کلمات دوہرے ہوا کرتے تھے۔“ لیکن یہ حدیث ضعیف و نا قابل حجت ہے۔ (۵)

(راجح) دونوں طرح جائز ہے لیکن ایک ایک مرتبہ الفاظ کہنے والی احادیث زیادہ صحیح ہیں۔

(۱) [تلخیص الحبیبر (۲۱۰/۱) المقاصد الحسنة (ص ۲۱۲) إرواء الغلیل (۲۶۱/۱) المصنوع فی معرفة الحديث

الموضوع (۱۳۲) فتح الباری (۹۴/۱) القول المبین فی أخطاء المصلین (ص ۱۸۳)]

(۲) [بخاری (۶۰۵) کتاب الأذان : باب الأذان منی منی، مسلم (۳۷۸) أبو داؤد (۵۰۸) ترمذی (۱۹۳) ابن ماجہ

(۷۳۰) أحمد (۱۰۳/۳) دارمی (۲۷۰/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داؤد (۴۶۹) کتاب الصلاة : باب کیف الأذان، ابن ماجہ (۷۰۶) ابن الحارود (۱۵۸)

دارقطنی (۲۴۱/۱)]

(۴) [شرح المہذب (۱۰۳/۳) فتح الوہاب للشیخ زکریا (۳۴/۱) بدائع الصنائع (۱۴۸/۱) المبسوط (۱۲۹/۱)

العرشی (۲۲۹۳۱) بداية المجتہد (۸۲/۱) المحلی بالآثار (۱۸۵/۲) (۱۹۴)]

(۵) [ضعیف : ضعیف ترمذی (۲۹) کتاب الصلاة : باب ما جاء أن الإقامة منی منی، ابن خزيمة (۳۸۰)]

- (۱) احمد، اسحاق، داؤد، طبرانی) دونوں طرح نبی ﷺ سے ثابت ہے اس لیے دونوں میں اختیار ہے۔ (۱)
- (شوکانی) دونوں طرح جائز و ثابت ہے۔ (۲)
- (عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)
- (امیر صنعانی) دونوں طرح ہی سنت ہے۔ (۴)
- (صدیق حسن خان) یہی رائج ہے۔ (۵)

139- اقامت کا جواب

اقامت کا جواب دینا مشروع ہے جیسا کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ﴾ ”جب تم نداء سنو تو اسی طرح کہو جیسے مؤذن کہتا ہے۔“ (۶)

اس حدیث میں لفظ ”نداء“ آذان و اقامت دونوں کو شامل ہے اور ”مثل ما يقول المؤذن“ سے معلوم ہوتا ہے کہ ”قد قامت الصلاة“ کے جواب میں بھی یہی الفاظ دہرائے جائیں گے۔ نیز جس حدیث میں ”قد قامت الصلاة“ کے جواب میں ”أقامها الله وأدامها“ کہنے کا ذکر ہے وہ ضعیف ہے اس میں ہے کہ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت کہتے ہوئے ”قد قامت الصلاة“ کہا تو نبی ﷺ نے ”أقامها الله وأدامها“ کہا۔ (۷)

(شیخ ابن جریرین) ”أقامها الله وأدامها“ والی حدیث ضعیف ہے۔ (۸)

140- کیا اقامت کے بعد بھی وہ دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں جو

آذان کے بعد پڑھی جاتی ہیں؟

اس کے جواب میں سعودی مجلس افتاء نے یہ کہا ہے کہ ((ولانعلم دليلاً يصح يدل على ذكر شيء من الأدعية بين انتهاء الإقامة وقبل تكبيرة الإحرام)) ”ہمیں کسی ایسی صحیح دلیل کا علم نہیں ہے کہ جو اقامت کے اختتام اور تکبیر تحریمہ کی ابتداء

- (۱) [التمهيد (۲۴۵/۴)]
- (۲) [نيل الأوطار (۵۰۷/۱)]
- (۳) [تحفة الأحوذى (۶۰۹/۱)]
- (۴) [مسيل السلام (۲۵۴/۱)]
- (۵) [الروضة الندية (۲۲۲/۱)]
- (۶) [بخاری (۶۱۱) كتاب الأذان : باب ما يقول إذا سمع المنادى، مسلم (۳۸۳)]
- (۷) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۱۰۴) إرواء الغليل (۲۴۱) أبو داود (۵۲۸) كتاب الصلاة : باب ما يقول إذا سمع الإقامة، بيهقي (۴۱۱/۱) الحلية لأبي نعيم (۸۱/۷) حافظ ابن حجر نے اسے ضعیف کہا ہے [تلخیص الحبير (۳۷۸/۱)] اس کی سند میں شہر بن حوشب راوی منکرم فید ہے۔ [میزان الاعتدال (۲۸۳/۲) تہذیب التہذیب (۳۶۹/۴)] اس کی سند میں ایک اور راوی (رجل من اهل الشام) مجہول ہے اور محمد بن ثابت العبدي بھی ضعیف ہے۔ [میزان الاعتدال (۴۹۵/۳) تہذیب التہذیب (۸۵/۹)]
- (۸) [الفتاوى الإسلامية (۳۲۷/۱)]

کے درمیان کسی دعا کے پڑھنے پر دلالت کرتی ہو۔“ (۱)

141- اقامت کے بعد کلام

(ابن بازؒ) اگر تو کلام نماز کے متعلق ہو مثلاً صفوں کی درنگی وغیرہ تو مشروع ہے اور اگر نماز کے متعلق نہ ہو تو نماز کی تعظیم کے لیے اسے ترک کر دینا چاہیے۔ (۲)

متفرقات

142- کیا آذان دینے کے لیے وضوء ضروری ہے؟

ایسی کوئی صحیح دلیل ہمارے علم میں نہیں ہے کہ جس میں مؤذن کے لیے اس شرط کا ذکر ہو کہ وہ آذان دیتے وقت حدث اکبر یا حدث اصغر سے پاک ہو۔ اگرچہ بعض روایات میں اس کا ذکر تو ہے لیکن اس مسئلے میں جو مرفوع روایات ہیں وہ ضعیف ہیں اور جو موقوف ہیں وہ اس درجہ کی نہیں ہیں کہ جن سے حجت قائم ہو سکے۔ تاہم اولیٰ واحسن یہی ہے کہ انسان با وضوء ہو کر ہی آذان کہے کیونکہ آذان بھی اللہ کا ذکر ہے اور رسول اللہ ﷺ کو یہ بات نہایت پسند تھی کہ آپ ﷺ اللہ کا ذکر طہارت کی حالت میں کریں جیسا کہ حضرت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا تو آپ ﷺ اس وقت پیشاب کر رہے تھے ﴿فسلمت علیہ فلم یرد حتی توضأ﴾ ”میں نے آپ ﷺ کو سلام کہا تو آپ ﷺ نے جب تک وضوء نہ کر لیا سلام کا جواب نہ دیا۔“ پھر میرے سامنے یہ عذر پیش کیا کہ ﴿انسی کبرھت ان اذکر اللہ إلا علی طھر﴾ ”مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ میں اللہ کا ذکر طہارت کے سوا کسی بھی حالت میں کروں۔“ (۳)

اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے تیمم کرنے کے بعد سلام کا جواب دیا۔ (۴)

معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے سلام کا جواب وضوء یا تیمم کرنے کے بعد دیا لہذا آذان کہنا بھی طہارت کے بعد ہی زیادہ بہتر ہے لیکن ایسا ہرگز نہیں ہے کہ جو شخص بغیر وضوء کے آذان دے گا تو آذان قبول نہیں ہوگی یا اس شخص نے حرام کا ارتکاب کیا ہے کیونکہ اس کی کوئی دلیل موجود نہیں مزید برآں جس حدیث میں اس قسم کا ذکر ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا یؤذن إلا متوضئ﴾ ”آذان صرف با وضوء شخص ہی دے۔“ (۵)

(ابن حزمؒ) آذان اور اقامت ہر حالت میں کفایت کر جاتی ہے خواہ انسان بیٹھا ہو سوار ہو بے وضوء ہو، جنبی ہو یا غیر قبلہ کی

(۱) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۲۵/۱)]

(۲) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۲۸/۱)]

(۳) [صحیح: الصبیحة (۸۳۴) أبو داود (۱۷) کتاب الطہارة: باب فی الرجل یرد السلام وهو یول؟، نسائی (۳۸) ابن ماجہ (۳۵۰) دارمی (۲۸۷/۲)] امام نوویؒ نے اسے صحیح کہا ہے [الأذکار (ص ۷۷)] حافظ ابن حجرؒ اس حدیث کے متعلق قطراز ہیں کہ ”امام ابن خزیمہؒ اور امام ابن حبانؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔“

(۴) [حسن: صحیح أبو داود (۱۲) کتاب الطہارة: باب فی الرجل یرد السلام وهو یول، أبو داود (۱۶)]

(۵) [ضعیف: إرواء الغلیل (۲۴۰/۱) ترمذی (۲۰۱) کتاب الصلوة: باب ما جاء فی کراهیة الأذان بغیر وضوء،

طرف رخ کیا ہو، لیکن افضل یہی ہے کہ انسان با وضو قبلہ رخ کھڑا ہو کر آذان دے۔ (۱)

143۔ اگر کہیں آدمی اکیلا ہو تو آذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھ سکتا ہے؟

حدیث نبوی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تمہارا رب ایسے چرواہے سے خوش ہوتا ہے جو پہاڑ کی چوٹی پر اپنا ریوڑ چراتا ہے اور نماز کے لیے آذان کہتا ہے اور نماز ادا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ﴿انظروا الی عبدی هذا یؤذن ویقیم الصلوة﴾ ”میرے اس بندے کی طرف دیکھو جو مجھ سے ڈرتے ہوئے نماز کے لیے آذان و اقامت کہتا ہے۔“ پس میں نے اپنے بندے کو معاف کر دیا اور اسے جنت میں داخل کر دیا۔ (۲)

144۔ مؤذن کو اونچی آواز سے آذان دینی چاہیے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شیء الا شہد له یوم القیمة﴾ ”مؤذن کی آواز پہنچنے کی حد تک جو بھی جن انسان اور دوسری اشیاء اسے (یعنی آذان کو) سنتی ہیں وہ قیامت کے دن اس کے حق میں گواہی دیں گی۔“ (۳)

145۔ اچھی آواز کا حامل مؤذن مقرر کیا جائے

امام صنعانیؒ فرماتے ہیں کہ مؤذن کے تقرر و انتخاب کے وقت اچھی آواز والوں کو ترجیح دینی چاہیے۔ (۴)
یہ بات حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث سے ثابت ہے کہ جس میں ہے ﴿ان النبی ﷺ أعجبه صوتہ فعلمہ الأذان﴾ ”نبی ﷺ کو ان کی آواز بہت پسند آئی چنانچہ آپ ﷺ نے انہیں آذان کی تعلیم خود دی۔“ (۵)

146۔ دوران آذان شہادت کی انگلیاں کانوں میں رکھنا.....

آذان کہتے وقت اپنی شہادت کی دونوں انگلیاں دونوں کانوں میں رکھنا اور جلیعتین (جسی علی الصلوة، جسی علی الفلاح) کہتے ہوئے دائیں اور بائیں بغیر بالکل گھومے گردن موڑنا مشروع و مستحب ہے۔ (۶)
اس مسئلے کے اثبات کے لیے مندرجہ ذیل احادیث بطور شہادہ پیش کی جاسکتی ہیں:

(۱) حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿رأیت بلالا یؤذن وأتبع فاه ههنا وههنا وإصبعاه فی أذنیہ﴾ ”میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آذان دیتے دیکھا کہ وہ اپنا چہرہ ادھر ادھر پھیرتے تھے۔ اس وقت ان کی دونوں انگلیاں ان کے

(۱) [المحلی (۹۰/۳)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۰۶۲) کتاب صلاة السفر: باب الأذان فی السفر، أبو داود (۱۲۰۳) أحمد

(۱۴۵/۴) نسائی (۲۰/۲) ابن حبان (۱۶۶۰) بیہقی (۴۰۵/۱)]

(۳) [أحمد (۳۵/۳) بخاری (۳۲۹۶، ۶۰۹) کتاب الأذان : باب رفع الصوت بالنداء، نسائی (۱۲/۲) بیہقی

(۳۹۷/۱) موطا (۶۹/۱) عبدالرزاق (۱۸۶۵) ابن خزيمة (۳۸۹)]

(۴) [سبل السلام (۲۵۵/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح ابن خزيمة (۳۸۵/۱)]

(۶) [نبیل الاوطار (۵۱۳/۱)]

کانوں میں تھیں۔“ (۱)

(۲) حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آذان کہتے ہوئے دیکھا ﴿فلما بلغ حی علی الصلوة حی علی الفلاح لوی عنقه یمینا وشمالا ولم یستدر﴾ ”جب وہ ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ پر پہنچے تو انہوں نے اپنی گردن کو دائیں اور بائیں جانب موڑا لیکن بالکل گھومے نہیں۔“ (۲)

(البانی) ”سینے کو پھیرنے کی سنت میں بالکل کوئی اصل نہیں ہے۔“ (۳)

147- آذان کہنے کے لیے قرعہ ڈالنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لو یعلم الناس ما فی النداء والصف الأول ثم لم یجدوا إلا أن یستهموا علیہ لا یتهموا﴾ ”اگر لوگوں کو اس اجر و ثواب کا علم ہو جائے جو آذان اور پہلی صف میں ہے پھر انہیں اگر اسے حاصل کرنے کے لیے قرعہ بھی ڈالنا پڑے تو وہ قرعہ ڈالیں۔“ (۴)

148- آذان و اقامت کے درمیان نوافل

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿بین کل أذانین صلاة، بین کل أذانین صلاة﴾ ”ہر دو آذانوں (آذان و اقامت) کے درمیان نماز ہے ہر دو آذانوں کے درمیان نماز ہے۔“ پھر آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ یہی الفاظ کہتے ہوئے فرمایا ﴿لن شاء﴾ ”یعنی یہ نماز ایسے شخص کے لیے ہے جو پڑھنا چاہے۔“ (۵)

149- آذان و اقامت کے درمیان دعا رد نہیں ہوتی

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الدعاء لا یرد بین الأذان والإقامة﴾ ”آذان و اقامت کے درمیان دعا رد نہیں کی جاتی۔“ (۶)

150- آذان و اقامت کے لیے بھی نیت واجب ہے

کیونکہ یہ بھی ایک نیک عمل ہے اور ہر ایسا عمل جو قربت الہی کا ذریعہ ہو اس میں نیت شرط ہے۔

(۱) [بخاری (۶۳۴) کتاب الأذان : باب هل یتبع المؤذن فاه ههنا وههنا..... أحمد (۳۰۷/۴) ترمذی (۱۹۷)

نسائی (۸۷/۱) ابن ماجہ (۷۱۱) دارمی (۳۲۷/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح ابو داود (۴۸۸) کتاب الصلوة : باب المؤذن یتدیر فی أذانه ابن خزيمة (۳۸۸) ابن حبان

(۱۲۶۸) حمیدی (۸۹۲) عبدالرزاق (۱۸۰۶) ابو یعلیٰ (۸۸۷)]

(۳) [تمام العنة (ص/۱۵۰)]

(۴) [بخاری (۶۱۵) کتاب الأذان : باب الاستهم فی الأذان]

(۵) [بخاری (۶۲۷) کتاب الأذان : باب بین کل أذانین صلاة لمن شاء]

(۶) [صحیح : صحیح ترمذی (۱۷۵) کتاب الصلوة : باب ماجاء فی أن الدعاء لا یرد بین الأذان والإقامة المشکاة

(۶۷۱) إرواء الغلیل (۲۴۴) صحیح ابو داود (۵۳۴) ابو داود (۵۲۱) ترمذی (۲۱۲) أحمد (۱۱۹/۳) بیہقی

(۴۱۰/۱) ابن خزيمة (۴۲۵)]

- (1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الأعراف: ۲۹، یونس: ۲۲، العنکبوت: ۲۵، لقمان: ۳۲، غافر: ۱۴، البینہ: ۵۰] ”اسی کے لیے دین کو خالص کرنے والے (ہو کر اس کی عبادت کریں)۔“
- (2) حدیث نبوی ہے کہ ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ”تمام اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ (۱)
- (شوکانیؒ) مذکورہ حدیث میں موجود لفظ ”اعمال“ میں افعال و اقوال دونوں شامل ہیں۔ (۲)

151- بیٹھ کر یا قبلہ کے علاوہ کسی اور سمت میں آذان کہنا

امام شوکانیؒ بیان کرتے ہیں کہ اس طرح آذان کہنا مشروع و ثابت سمیت آذان کے مخالف ہے۔ (۳)

152- کیا آذان کہنے والا ہی اقامت کہے گا؟

- (1) حضرت زید ابن حارث صدامی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَفِيضُ﴾ ”جو آذان دے وہی اقامت کہے۔“ (۴)
- (2) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آذان کو میں نے خواب میں دیکھا تھا لہذا امیری تمنائی کہ مجھے مؤذن مقرر کیا جائے آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فَأَقِمْ أَذْنَكَ﴾ ”تم اقامت کہو۔“ (۵)
- پہلی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آذان دینے والا ہی اقامت کہے لیکن وہ ضعیف ہے اور دوسری حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن کے علاوہ دوسرا شخص بھی اقامت کہہ سکتا ہے لیکن وہ بھی ضعیف ہے لہذا چونکہ اصل اباحت ہے اس لیے مؤذن کے علاوہ کسی اور کا اقامت کہنا جائز ہے۔
- (حافظ حازمیؒ) اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آذان اور اقامت الگ الگ اشخاص کہیں تو جائز ہے۔ (۶)
- علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ آذان دینے والے کا اقامت کہنا بہتر ہے یا کہ کسی دوسرے کا اقامت کہنا زیادہ افضل ہے۔

(مالکؒ، ابوحنیفہؒ) ان دونوں میں کوئی فرق نہیں اور نہ ہی کوئی کسی سے بہتر واولیٰ ہے۔

(شافعیؒ، احمدؒ) آذان دینے والے کا اقامت کہنا ہی بہتر ہے کیونکہ اس میں واضح حدیث ہے ﴿مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَفِيضُ﴾ (۷)

(۱) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحي]

(۲) [السبل الجرار (۱/۲۰۶)]

(۳) [السبل الجرار (۱/۲۰۱)]

(۴) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۱۰۲) کتاب الصلاة : باب فی الرجل یؤذن ویقیم آخر، ضعیف الجامع (۱۳۷۷)

ضعیف ترمذی (۳۲) الضعیفة (۳۵) أبو داود (۵۱۴) أحمد (۱۶۹/۴) ترمذی (۱۹۹) ابن ماجه (۷۱۷) بیہقی

[(۳۹۹۳۱)]

(۵) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۱۰۰) أيضا، أبو داود (۵۱۲) بیہقی (۳۹۹/۱) أحمد (۴۲/۴) اس کی سند میں محمد بن

عمرو واثقی انصاری راوی ضعیف ہے۔ [تہذیب الکمال (۲۲۱/۲۶) تقریب التہذیب (۱۹۶/۲) الکامل (۷۹/۳)]

(۶) [الإعتبار (ص ۱۹۵-۱۹۶)]

(۷) [شرح المہذب (۱۲۹/۳) الحرشی علی مختصر سیدی خلیل (۲۳۵/۱) المغنی (۷۱/۲) نیل الأوطار (۵۲۵/۱)]

تحفة الأحوذی (۲۶۲/۱)]

(راجع) چونکہ دونوں احادیث ضعیف ہیں اس لیے دونوں طرح ہی بہتر ہے البتہ اس مصلحت کے پیش نظر کہ جو آذان دیتا ہے اگر وہی اقامت کہے گا تو اس سے نظم و ضبط رہتا ہے، یہ عمل ہی بہتر ہے۔ (واللہ اعلم)

(شوکانیؒ) آذان دینے والے کا اقامت کہنا ہی بہتر ہے۔ (۱)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(امیر صنعانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

153- کیا مؤذن کو آذان کی اجرت دی جاسکتی ہے؟

(۱) حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿وَ اتَّخِذْ مَوْذِنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ

أَجْرًا﴾ ”ایسے شخص کو مؤذن بناؤ جو آذان پر اجرت نہ لے۔“ (۴)

(۲) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے آذان سکھائی تو میں نے آذان کی ﷻ اےطمانی

حين قضيت التأذين صرة فيها شيء من الفضة﴾ ”پھر جب میں نے آذان مکمل کی تو آپ ﷺ نے مجھے ایک تھیلی دی

جس میں چاندی کی کوئی چیز تھی۔“ (۵)

ان دونوں احادیث میں تطبیق یوں دی گئی ہے۔

(شوکانیؒ) بلاشبہ اجرت حرام اس وقت ہے کہ جب مشروط ہو اور اگر بغیر مانگنے کے کچھ دیا جائے (تو جائز ہے)۔ (۶)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اس بات میں کوئی شک نہیں کہ امام شوکانیؒ کی مذکورہ تطبیق نہایت ہی عمدہ و بہتر ہے۔ (۷)

فقہائے اسلام نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔

(ابو حنیفہؒ) آذان اور اقامت پر شرط لگاتے ہوئے اجرت وصول کرنا حرام ہے۔

(مالکؒ) اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں۔

(شافعیؒ) مجھے یہ بات پسند ہے کہ مؤذن اپنی خوشی سے آذان دینے والے ہوں۔ (۸)

(خطابیؒ) مؤذن کے لیے آذان پر اجرت لینا مکروہ ہے۔ (۹)

(۱) [نیل الأوطار (۵۲۵/۱)]

(۲) [تحفة الأحوزی (۶۲۳/۱)]

(۳) [سبل السلام (۱۸۰/۱)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۴۹۷) کتاب الصلوة: باب أخذ الأجرة على التأذين، أبو داود (۵۳۱) ترمذی (۲۰۹)

أحمد (۲۱/۴) نسائی (۲۳/۲) ابن ماجہ (۷۱۴) ابن خزيمة (۱۶۰۸)]

(۵) [حسن: صحیح نسائی (۶۱۳) کتاب الأذان: باب كيف الأذان، نسائی (۶۳۳) أحمد (۴۰۹/۳) ابن حبان (۱۶۸۰)]

(۶) [نیل الأوطار (۵۲۸/۱)]

(۷) [تحفة الأحوزی (۶۴۵/۱)]

(۸) [تحفة الأحوزی (۶۴۵/۱) نیل الأوطار (۵۲۷/۱) الأم للشافعی (۶۴/۲)]

(۹) [معالم السنن (۱۵۶/۱)]

(ابن عربیؒ) زیادہ درست بات یہی ہے کہ اجرت لی جاسکتی ہے۔ (۱)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) جمہور کا قول رائج ہے (یعنی اجرت لینا مکروہ ہے)۔ (۲)

(ابن حزمؒ) آذان پر اجرت لینا جائز نہیں اگر وہ شخص صرف اجرت کے لیے آذان دیتا ہے تو اس کی آذان جائز نہیں البتہ نیکی کرتے ہوئے اگر حاکم وقت اسے کچھ عطا کرے تو جائز ہے۔ (۳)

(راجع) ایسا مؤذن مقرر کیا جائے جو آذان کہنے پر اجرت نہ لیتا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے۔ لیکن اگر ایسا کوئی میسر نہ ہو تو پھر اجرت پر بھی مؤذن رکھ لینا جائز ہے کیونکہ اوقات نماز سے آگاہی کے لیے مؤذن کی تقرری نہایت ضروری ہے اور اگر مؤذن کا سوائے آذان کے کوئی اور ذریعہ معاش نہیں ہے تو اس کے لیے اجرت لینا اور اسے اجرت دینا محض جائز ہی نہیں بلکہ ضروری ہے البتہ مؤذن کے لیے اجرت لینے میں کراہت کا پہلو بہر حال موجود ہے جیسا کہ امام خطابیؒ اور اکثر علماء کا یہی موقف ہے۔

154- فوت شدہ نمازوں کے لیے آذان

ایسا شخص جس کی ایک سے زائد نمازیں فوت ہو چکی ہوں وہ آذان کہے اور پھر ہر نماز کے لیے اقامت کہے جیسا کہ جنگ احزاب میں جب رسول اللہ ﷺ کی چار نمازیں فوت ہو گئیں تو آپ ﷺ نے اسی طرح کیا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿فأمر بلال فأذن ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ثم أقام فصلى المغرب، ثم أقام فصلى العشاء﴾ ”آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آذان دی پھر اقامت کہی تو آپ ﷺ نے نماز ظہر پڑھائی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے نماز عصر پڑھائی، پھر اقامت کہی تو آپ ﷺ نے نماز مغرب پڑھائی اور پھر اقامت کہی تو آپ ﷺ نے نماز عشاء پڑھائی۔“ (۴)

(احمد، ابویوسفؒ) آذان اور اقامت دونوں فوت شدہ نماز کی قضائی میں مستحب ہیں۔

(مالک، شافعیؒ) آذان کہنا مستحب نہیں ہے۔ (۵)

(راجع) اگر انسان کسی ایسی جگہ میں ہو کہ جہاں آذان نہ کہی گئی ہو تو آذان کہی جائے گی اور اگر ایسا نہیں ہے تو پھر آذان کہنا ضروری نہیں البتہ ہر نماز کے لیے اقامت کہی جائے گی۔

155- آذان کے بعد مؤذن کا صلاۃ و سلام

آذان دینے کے بعد مؤذن کا خود سری طور پر یا جہری طور پر صلاۃ و سلام کہنا واضح طور پر کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ جن لوگوں کا خیال ہے کہ یہ عمل تو نبی ﷺ کے اس فرمان میں داخل ہے ﴿إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ﴾

(۱) [عارضۃ الاحوذی (۱۲/۲-۱۳)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۶۴۵/۱)]

(۳) [المحلی (۱۸۲/۱)]

(۴) [ضعیف : ضعیف نسائی (۲۱) إرواء الغلیل (۲۳۹) ترمذی (۱۷۹) کتاب الصلوة: باب ما جاء فی الرجل تفتوته الصلوات بأیتھن بیداً، اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن دیگر شواہد کی بنا پر معتاد درست ہے۔]

(۵) [شرح المہذب (۹۱/۳) فتح الوہاب للشیخ زکریا (۳۳/۱) الہدایۃ (۴۲/۱) حاشیۃ الدسوقی (۱۹۱/۱) کشاف

القناع (۲۴۴/۱) سبل السلام (۱۷۲/۱)]

ثم صلوا علی ﴿﴾ ”جب تم آذان سنو تو اسی طرح کہو جیسے مؤذن کہتا ہے پھر مجھ پر درود پڑھو۔“ انہیں یوں جواب دیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں آپ ﷺ نے آذان سننے والوں کو حکم دیا ہے کہ وہ مؤذن کا جواب دیں پھر مجھ پر درود پڑھیں اس میں مؤذن خود داخل نہیں ہے اگر ایسا ہو تو مؤذن پر آذان کہنے کے ساتھ اس کا بنفسہ جواب دینا بھی لازم ہوگا۔ (واللہ اعلم) (۱)

156- قواعد تجوید کے بغیر آذان کہنا

ایسے انداز سے آذان کہنا کہ حروف حرکات سکونات وغیرہ میں تغیر اور کمی بیشی واقع ہو جائے جائز نہیں۔ (۲)

157- مؤذن کی جگہ ٹیپ ریکارڈر کے ذریعے آذان

یہ عمل مندرجہ ذیل وجوہ کی بنا پر ناجائز ہے:

- (۱) اس میں رسول اللہ ﷺ کے اس حکم کی مخالفت ہے ﴿فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم﴾ ”جب نماز کا وقت ہو جائے تو تمہیں اطلاع دینے کے لیے تم میں سے کوئی آذان کہے۔“ (۳)
- (۲) اس میں مؤذنین کے اس اجر و ثواب کا خاتمہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے۔
- (۳) اس میں امت مسلمہ کے ایک متواتر و متوارث عمل کی مخالفت ہے۔
- (۴) نیت جو کہ آذان کی شرائط میں سے ہے اس میں مفقود ہے۔
- (۵) یہ عمل مسلمانوں پر ان کی عبادات و شعائر میں ابھولچ اور بدعات کے دخول کا دروازہ کھولے گا۔

158- دوران آذان انگوٹھوں کے ساتھ آنکھیں چومنا

جس روایت میں مذکور ہے کہ جس شخص نے مؤذن کے یہ کلمات ”أشهد أن محمداً رسول الله“ سن کر کہا ”مرحبا بحبيبي وقرّة عيني محمد بن عبد الله“ پھر اپنے انگوٹھوں کا بوسہ لے کر انہیں اپنی آنکھوں پر لگایا ﴿لم يرمد أبدا﴾ ”وہ شخص کبھی آنکھ کی تکلیف میں مبتلا نہیں ہوگا۔“ وہ روایت ضعیف ہے۔ (۴)

امام سخاویؒ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد قیصر ازیں کہ (ولا يصح في المرفوع من كل هذا شيء) ”اس سب میں سے کچھ بھی مرفوع ثابت نہیں ہے۔“ (۵) معلوم ہوا کہ ایسا کوئی عمل شریعت سے ثابت نہیں ہے اس لیے یہ بدعت ہے اور اسے اختیار نہیں کرنا چاہیے۔

159- کیا مؤذن آذان و اقامت کے بعد خود ہی جماعت بھی کروا سکتا ہے؟

مؤذن کے لیے ایسا کرنا جائز ہے۔ (۶)

- (۱) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: مجموع الفتاوی لابن تیمیہ (۴۷۰/۲۲) مرقاة المفاتیح (۴۲۳/۱) الدین الخالص (۸۸/۲) فقہ السنۃ (۶۱۲/۱) تمام العنۃ (ص ۱۵۸/۱) إصلاح المساجد (۱۳۳)]
- (۲) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: تفسیر قرطبی (۲۳۰/۱۶) المدخل (۲۴۹/۳) الدین الخالص (۹۲/۲) الإبداع فی مضار الإبتداع (ص ۱۷۶)]
- (۳) [بخاری (۶۲۸) مسلم (۶۷۴)]
- (۴) [الضعیفۃ (۷۳)]
- (۵) [المقاصد الحسنۃ (ص ۳۸۴) المصنوع فی معرفۃ الحدیث الموضوع (۳۰۰) کشف الحفاء (۲۰۶/۲)]
- (۶) [الفتاوی الاسلامیۃ (۳۲۸/۱)]

160- پیدائش کے وقت بچے کے کان میں آذان و اقامت کہنا

اقامت کہنا تو بالکل ثابت نہیں ہے کیونکہ جس حدیث میں اس کا ذکر ہے وہ قابل حجت نہیں ہے جیسا کہ حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: **مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَاذْنِ فِيْ اُذْنِهِ الْيَمْنَى وَاَقَامِ فِيْ اُذْنِهِ الْيُسْرَى لَمْ تَضُرْهُ اَمَ الصَّبِيَّانِ** ﴿جس کے ہاں کوئی بچہ پیدا ہوا اور وہ اس کے دائیں کان میں آذان اور بائیں میں اقامت کہے تو اسے ام صبیان کی بیماری نقصان نہیں پہنچائے گی﴾۔ (۱)

اس سلسلے میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی روایت بھی مستند نہیں ہے۔ (۲) علاوہ ازیں آذان کہنے کے متعلق روایت بھی ضعیف ہے اس کی سند میں عاصم بن عبید اللہ راوی کی صحت میں اختلاف ہے۔ (۳) البتہ دیگر شواہد کی بنا پر یہ حدیث حسن درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ **اُذْنُ فِيْ اُذْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ** ﴿جس وقت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ کو جنتا تو آپ ﷺ نے ان کے کان میں نماز کے لیے﴾ (کہی جانے والی) آذان کی طرح آذان کہی۔ (۴)

(عبدالرحمن مبارکپوری) یہ حدیث ضعیف ہے لیکن حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے کہ جسے امام ابو یعلیٰ موصیٰ اور امام ابن سنیؒ نے روایت کیا ہے مضبوط و قوی ہو جاتی ہے۔ (۵)

(ترمذی) یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اسی پر عمل ہے۔ (۶) امت کا متواتر و متواتر عمل بھی اسے قابل احتجاج بنا دیتا ہے۔

(ابن قیمؒ) انہوں نے اپنی کتاب زاد المعاد میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی ہے۔ (۷)

○ واضح رہے کہ اس آذان کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے جب بھی مسلمان اس پر قادر ہو آذان کہہ دے۔ (۸)

○ جمعہ کی دو آذائیں ثابت نہیں ہیں اس کا مفصل بیان آئندہ ”باب صلاة الجمعة“ میں آئے گا۔



(۱) [موضوع: الضعيفة (۳۲۰/۱)] (۲۳۲۱) إرواء الغلیل (۱۱۷۴) تلخیص الحیبر (۱۴۹/۴) شعب الإیمان للبیہقی

[۸۶۲۰]

(۲) [تلخیص الحیبر (۲۷۳/۴)]

(۳) [تہذیب التہذیب (۵/۴۶) تقریب التہذیب (۳۸۴/۱) میزان الاعتدال (۳۵۳/۲)]

(۴) [حسن: صحیح ترمذی (۱۲۲۴) کتاب الأضاحی: باب الأذان فی أذن المولود، صحیح أبو داود (۴۲۵۸) إرواء

الغلیل (۱۱۷۳) ترمذی (۱۵۱۶) أبو داود (۵۱۰۵) أحمد (۹/۶-۳۹۱)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۹۱/۱)]

(۶) [ترمذی (۱۵۱۶)]

(۷) [زاد المعاد (۳۳۳/۲)]

(۸) [أحسن الفتاوی (۲۷۶/۲)]

نماز کی شرائط کا بیان

باب شروط الصلاة ①

وَيَجِبُ عَلَى الْمُصَلِّي تَطَهُّرُ نَوْبِهِ وَبَدَنِهِ وَ
مَكَانِهِ مِنَ النَّجَاسَةِ
نماز پڑھنے والے کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے کپڑے ⑤ اپنا
جسم ⑥ اور نماز کی جگہ ⑦ نجاست سے پاک کرے۔

① لغوی وضاحت: لفظ ”شروط“ شرط کی جمع ہے۔ جس کا معنی ”کسی چیز کو لازم کر لینا“ ہے۔ (۱)

اصطلاحی تعریف: ((ما يلزم من عدمه عدم الحكم ولا يلزم من وجوده وجود الحكم)) ”جس کی نفی سے حکم کی نفی لازم ہو جبکہ اس کے وجود سے حکم کا وجود لازم نہ ہو۔“ (مثلاً نماز کے لیے وضوء)۔ (۲)

یاد رہے کہ کسی چیز کا شرط ہونا اس وقت تک ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ کوئی ایسی دلیل نہ مل جائے جو اس کی نفی سے مشروط کی نفی پر دلالت کرتی ہو۔ (۳)

② (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيَبَايِكَ فَطَهَّرَ وَالرُّجْزَ فَاهْبُجْ﴾ [المذثر: ۴-۵] ”اپنے کپڑوں کو پاک رکھا کرو اور ناپاکی کو چھوڑ دو۔“

(۲) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے کہا ﴿هل كان النبي ﷺ يصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ﴾ ”کیا نبی ﷺ اس کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے جس میں مباشرت کرتے تھے؟ تو انہوں نے کہا ﴿نعم﴾ اذالم یکن فیہ أذی﴾ ”ہاں جب اس میں گندگی نہ ہوتی۔“ (اس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ اگر گندگی ہوتی تو ان میں نماز نہ پڑھتے۔) (۴)

(۳) حضرت جابر سے مروی ہے کہ میں نے ایک آدمی کو رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کرتے ہوئے سنا کہ ﴿اصلی فی الثوب الذی آتی فیہ اہلی؟﴾ ”کیا میں اس کپڑے میں نماز پڑھ لوں جس میں میں اپنی بیوی سے جماع کرتا ہوں؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿نعم﴾ إلا أن تری فیہ شیئا فتغسلہ﴾ ”ہاں الا کہ اگر تو اس میں کوئی چیز (یعنی گندگی) دیکھے تو اسے دھو لے۔“ (۵)

ان دلائل سے معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے والے کا لباس پاک ہونا واجب ہے جو شخص ایسی حالت میں نماز پڑھ لے کہ اس کے کپڑوں کو نجاست لگی ہو تو وہ واجب کا تارک ہوگا لیکن اس کی نماز باطل نہیں ہوگی جیسا کہ شرط کے فقدان سے ہوتا ہے کیونکہ یہ واجب ہے شرط نہیں جیسا کہ ایک حدیث سے یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے نجاست لگی جو تیوں سمیت نماز ادا کر لی، پھر علم

(۱) [القاموس المحيط (ص/۶۰۵)]

(۲) [الإحكام للأمدی (۱۲/۱) الموافقات للشاطبی (۱۸۷/۱) البحر المحیط للزرکشی (۳۰۹/۱)]

(۳) [السبل الحرار (۱۰۷/۱)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۵۲) کتاب الطہارة: باب الصلاة فی الثوب الذی یصب اہلہ فیہ، أبو داود (۳۶۶) نسائی (۱۵۵/۱) ابن ماجہ (۵۴۰) أحمد (۳۲۵/۶) ابن خزیمہ (۷۷۶) شرح السنة (۵۲۳) بیہقی

(۴۱۰/۲)]

(۵) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۴۴۰) کتاب الطہارة وسننہا: باب الصلاة فی الثوب الذی یجامع فیہ، ابن ماجہ (۵۴۲) أحمد (۸۹/۵) أبو یعلیٰ (۷۴۶۰) شرح معانی الآثار (۵۳/۱)] حافظ یوسفیؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

[الزوائد (۲۱۵/۱)]

ہونے پر دوبارہ نماز نہ پڑھی۔ (۱)

161۔ کیا لاعلمی سے نجاست لگے کپڑوں میں پڑھی ہوئی نماز ہو جائے گی؟

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(احمد، شافعی، ابوحنیفہ) ایسے شخص کی نماز باطل ہو جائے گی۔

(مالک) اگر بھول کر یا علم نہ ہونے سے ایسا کرے تو نماز ہو جائے گی۔ (۲)

(راجع) جب کوئی شخص نماز سے فارغ ہو اور اپنے کپڑے یا بدن پر نجاست دیکھے کہ جس کا اسے علم نہیں تھا..... تو اس کی نماز صحیح ہے اس پر دوبارہ نماز پڑھنا ضروری نہیں۔ (۳)

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے دوران نماز جوتیاں اتار دیں تو لوگوں نے بھی اپنی جوتیاں اتار دیں۔ فراغت نماز کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَمْ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ؟﴾ ”تم نے اپنی جوتیاں کیوں اتاریں؟“ تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! ہم نے آپ ﷺ کو جوتیاں اتارتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی اتار دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور انہوں نے مجھے خبر دی کہ ان میں گندگی ہے (اس لیے میں نے انہیں اتار دیا) ﴿فَإِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَسْحَدُ فَلْيَقْلِبْ نَعْلَيْهِ وَلْيَنْظُرْ فِيهِمَا فَإِنْ رَأَى خَبْثًا فَلْيَمْسَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ لِيَصِلْ فِيهِمَا﴾ ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو اپنی جوتیوں کو پھیر کر ان میں دیکھے اگر گندگی نظر آئے تو اسے زمین پر رگڑے اور ان جوتیوں میں نماز پڑھ لے۔“ (۴)

③ (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ نے مذی کے متعلق فرمایا کہ ﴿يَغْسِلْ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأْ﴾ ”وہ اپنے ذکر (یعنی شرمگاہ) کو دھو لیں اور وضو لیں۔“ (۵)

(۲) حضرت فاطمہ بنت ابی حشیش رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ ”جب تیری ماہواری ختم ہو جائے ﴿فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِي﴾“ اپنے (بدن) سے خون دھو لے اور نماز پڑھ لے۔“ (۶)

(شوکانی) ”بدن کی طہارت اگرچہ واجب ہے لیکن نماز کے لیے اس کے شرط ہونے کی کوئی واضح دلیل (ہمارے علم

(۱) [نبیل الأوطار (۶۰۸/۱) السیل الحرار (۱۰۵۸/۱)]

(۲) [المجموع (۱۶۳/۳) المغنی (۱۰۹/۱) کشاف القناع (۲۲/۱) المہذب (۵۹/۱) الشرح الصغیر (۶۴/۱) فتح

القدیر (۱۷۹/۱) الدر المختار (۳۷۳/۱) مغنی المحتاج (۱۸۸/۱)]

(۳) [تمام المنة (ص ۵۵)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۰۵) کتاب الصلاة : باب الصلاة فی النعل، إرواء الغلیل (۲۸۴) أبو داود (۶۵۰)

ابن أبی شیبہ (۴۱۷/۲) دارمی (۳۲۰/۱) ابن خزيمة (۱۰۱۷) ابن حبان (۳۶۰) حاکم (۲۶۰/۱) بیہقی

(۴۳۱/۲) أحمد (۲۰/۳)]

(۵) [مسلم (۳۰۳) کتاب الحيض : باب المذی، مؤطا (۴۰/۱) أبو یعلیٰ (۳۱۴) أبو داود (۲۰۸)]

(۶) [بخاری (۳۰۶) کتاب الحيض : باب الاستحاضة، مسلم (۳۳۳) أبو داود (۲۸۲) أبو عوانة (۳۱۹/۱) ترمذی

(۱۲۵) ابن ماجہ (۶۲۱)]

(میں) نہیں ہے۔ (۱)

162- حدث اکبر وحدث اصغر سے طہارت صحت نماز کے لیے شرط ہے (۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ﴾ ”اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کی نماز قبول نہیں فرماتے جبکہ وہ بے وضوء ہو جائے تا وقتیکہ وہ وضوء نہ کر لے۔“ (۳)

④ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نے مسجد میں کھڑے ہو کر پیشاب شروع کر دیا۔ لوگ اسے روکنے کے لیے کھڑے ہوئے تو نبی ﷺ نے فرمایا ﴿دَعُوهُ وَأَرِيْقُوا عَلَى بَوْلِهِ مَسْجِدًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا بَعْتُم مِيسِرِينَ وَلَمْ تَبْعُونَا مِيسِرِينَ﴾ ”اُسے چھوڑ دو اور اس کے پیشاب پر پانی کا ایک ڈول بہاؤ بڑا شبہ تمہیں آسانی کرنے والے بنا کر بھیجا گیا ہے نہ کہ تنگی و مشقت میں ڈالنے والے۔“ (۴)

جہور علماء کے نزدیک یہ تینوں اعمال نماز کے لیے واجب ہیں اور ایک جماعت اسے صحت نماز کے لیے شرط کہنے کی بھی دعویدار ہے اور کچھ دوسرے اسے سنت بھی کہتے ہیں لیکن حق بات وجوب ہی ہے۔ (۵)

واجب کی تعریف: ((هو الفعل الذي طلب الشارع طلبا جازما بحيث يثاب فاعله و يعاقب تاركه)) ”ایسا کام کہ جسے شارع ﷺ نے بالجزم طلب کیا ہو اور اس کے کرنے والے کو ثواب اور نہ کرنے والے کو سزا دی جائے۔ (مثلاً نماز روزہ وغیرہ)۔ (۶)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مذکورہ تینوں افعال (یعنی طہارت لباس بدن مکان) واجب ہیں شرط نہیں یعنی اگر کوئی ان میں سے کسی کو ترک کر دے گا تو اس کی نماز ہو جائے گی لیکن واجب چھوڑنے کا اسے گناہ ضرور ہوگا تاہم اگر یہ شرط ہوتے تو ان میں سے کسی کو چھوڑنے سے یہ لازم تھا کہ نماز نہ ہوتی جبکہ ایسا نہیں ہے۔

اور وہ اپنا ستر ڈھانپے۔ ①

وَيَسْتُرُ عَوْرَتَهُ

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿يَبْسُ آدَمَ خُلْدُوا زِيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ۷] ”اے اولاد آدم! تم ہر مسجد میں حاضری کے وقت اپنی زینت (یعنی لباس) پہن لیا کرو۔“ (ابن کثیرؒ) یہاں زینت سے مراد ایسا لباس ہے جو شرمگاہ کو چھپا لے۔ (۷)

(۱) [السیل الحرار (۱/۵۸۱)]

(۲) [السیل الحرار (۱/۵۸۱)]

(۳) [بخاری (۱۳۵) أبو داود (۶۰) ترمذی (۷۶) أحمد (۳۰۸/۲) ابن خزيمة (۱۱)]

(۴) [بخاری (۲۲۰) کتاب الوضوء: باب صب الماء على البول في المسجد، أبو داود (۳۸۰) ترمذی (۱۴۷) نسائی

(۱۷۵/۱) ابن ماجه (۵۲۹) أحمد (۲۸۲/۲)]

(۵) [الروضة الندية (۲۲۵/۱) فقه السنة (۱۱۱/۱)]

(۶) [البحر المحيط للزركشي (۱۷۶/۱) الإحكام للأمذی (۱۹۱/۱) المستصفي للغزالي (۲۷/۱) الموافقات للشاطبي

(۱۰۹/۱)]

(۷) [تيسير العلي القدير (۱۹۷/۲)]

(قرطبی) یہ آیت ستر پوشی کے وجوب پر دلالت کرتی ہے۔ (۱)

(جمہور) ستر پوشی نماز کے فرائض میں سے ایک فرض ہے۔ (۲)

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ ستر پوشی نماز کے لیے شرط ہے۔ (۳)

(شوکانی) حق بات یہی ہے کہ ستر ڈھانپنا نماز کے لیے صرف واجب ہے۔ (۴)

(۲) حضرت بھڑ بن حکیم عن ابیہ عن جده رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملکت یمنک﴾ ”اپنی بیوی اور لونڈی کے سوا ہر ایک سے اپنے ستر کی حفاظت کرو“ راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا اگر ہم میں سے کوئی اکیلا ہو (تو ستر نہگا کر سکتا ہے)؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فإلله أحق أن يستحی منه﴾ ”اللہ تعالیٰ زیادہ مستحق ہیں کہ ان سے حیا کی جائے۔“ (۵)

تمام اوقات میں ستر پوشی واجب ہے سوائے قضائے حاجت، اپنی بیوی سے مباشرت اور غسل کے وقت کے اور تمام اشخاص سے واجب ہے سوائے بیوی اور لونڈی کے اور (بوقت ضرورت) سوائے طیب و غیرہ کے۔ (۶)

163- مرد کا ستر

ناف اور گھٹنے کا درمیانی حصہ ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿ما بین السرة والركبة عورة﴾ ”ناف اور گھٹنے کے درمیان جو کچھ ہے ستر ہے۔“ (۷)

(۲) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الفخذ عورة﴾ ”ران ستر ہے۔“ (۸)

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تبرز فخذك ولا تنظر إلى فخذ حبی ولا میت﴾ ”اپنی ران کو ظاہر مت کرو اور کسی کی ران مت دیکھو خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ ہو۔“ (۹)

(۴) رسول اللہ ﷺ نے حضرت معمر رضی اللہ عنہ کو رانیں نگلی کیے ہوئے دیکھا تو فرمایا ﴿یا معمر غط فخذیک فإن الفخذین

(۱) [تفسیر قرطبی (۱۹۰/۴)]

(۲) [ایضاً]

(۳) [فتح الباری (۱۳/۲)]

(۴) [نیل الأوطار (۵۴۰/۱)]

(۵) [حسن: المشكاة (۳۱۱۷) - أحمد (۴۰۳/۵) - أبو داود (۴۰۱۷) - کتاب الحمام: باب ما جاء فی التعری، ترمذی

(۲۷۶۹) ابن ماجہ (۱۹۲۰) بخاری تعلیقاً (۲۷۸) فتح الباری (۵۱۳/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۵۳۱/۱)]

(۷) [حسن: إرواء الغلیل (۲۷۱/۴۷)]

(۸) [صحیح: صحيح أبو داود (۳۳۸۹) - کتاب الحمام: النهی عن التعری، أبو داود (۴۱۰۴) - ترمذی (۲۷۹۸)

أحمد (۴۷۸/۳) بخاری تعلیقاً (۴۷۸/۱) شیخ محمد محلی حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی السبیل الحرار

(۳۶۳/۱)]

(۹) [ضعیف: ضعيف أبو داود (۸۶۷) - ضعيف الجامع (۶۱۸۷) - إرواء الغلیل (۲۶۹) - أبو داود (۴۰۱۵) - أيضاً، ابن

ماجة (۱۴۶۰) حاکم (۱۸۰/۴) بزار (۶۹۴)]

عورہ ﴿اے عمر! اپنی رانوں کو ڈھانپ لو کیونکہ رانیں ستر میں شامل ہیں۔﴾ (۱)
ستر کے مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(شافعی، ابوحنیفہ) ران ستر میں شامل ہے۔

(مالک، احمد، اہل ظاہر) صرف قبل اور برہی ستر ہے۔ (۲)

(راجح) ران ستر میں شامل ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿الفخذ عورة﴾ ”ران ستر ہے۔“

(ابن حجر) حدیث ﴿لا یمیز فخذک﴾ کے متعلق رقطراز ہیں کہ ”یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ران ستر میں شامل ہے۔“ (۳)

(نودوی) اکثر علماء کا یہی موقف ہے کہ ران ستر میں شامل ہے۔ (۴)

(شوکانی) ”حق بات یہی ہے کہ ران ستر میں شامل ہے۔“ (۵)

(البانی) ”ران ستر ہے۔“ (۶)

جن احادیث میں ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی ران ظاہر کی مثلاً خیر کے دن (۷) اور اسی طرح حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے اپنے گھر میں لیکن جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ داخل ہوئے تو آپ ﷺ نے کپڑے سے ران کو ڈھانپ لیا۔ (۸) وہ تمام احادیث گزشتہ مسئلے کے مخالف نہیں ہیں کیونکہ اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ ((أن القول أرجح من الفعل)) ”بلاشبہ قول فعل سے زیادہ راجح ہے۔“ اور یہ فعل رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خاص تھا۔ (۹)

164- ناف اور گھٹنے خود ستر میں شامل نہیں

کیونکہ جن احادیث سے ان کے ستر ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے یا تو وہ ضعیف ہیں یا غیر واضح ہیں البتہ یہ حدیث ان کے ستر نہ ہونے کی دلیل ہے ﴿ما بین السرة والركبة عورة﴾ ”ناف اور گھٹنے کے درمیان جو کچھ ہے ستر ہے۔“ (۱۰)
جس روایت میں ہے کہ ﴿الركبة من العورة﴾ ”گھٹنا ستر کا حصہ ہے۔“ وہ ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں نضر بن منصور فزاری کوئی راوی کمزور ہے۔ امام بخاریؒ نے اسے منکر الحدیث اور امام نسائیؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (۱۱)

(۱) [ضعیف : المشكاة (۳۱۱۴) أحمد (۲۹۰/۵) بخاری تعلیقاً (۴۷۸/۱) حاکم (۱۸۰/۴) شیخ محمد عقی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔] [التعلیق علی السیل الحرار (۳۶۲/۱)]

(۲) [نبیل الأوطار (۵۳۲/۱)]

(۳) [تلخیص الحیبر (۵۰۴/۱)]

(۴) [المجموع (۱۷۵/۳)]

(۵) [نبیل الأوطار (۵۳۲/۱)]

(۶) [تمام المنة (ص/۱۶۰)]

(۷) [بخاری (۳۷۱) أحمد (۱۰۲/۳)]

(۸) [حسن : إرواء الغلیل (۲۹۸/۱)]

(۹) [نبیل الأوطار (۵۳۲/۱-۵۳۴) تمام المنة (ص/۱۵۹)]

(۱۰) [إرواء الغلیل (۲۴۷)]

(۱۱) [میزان الاعتدال (۲۶۴/۴)]

دیگر مسائل کی طرح فقہاء نے اس مسئلے میں بھی اختلاف کیا ہے۔ (۱)

(راجع) گھٹنے ستر میں شامل نہیں ہیں۔

(شکائی) بیک رانج ہے۔ (۲)

(البائی) گھٹنوں کے ستر ہونے (کے دلائل) میں کچھ بھی صحیح نہیں ہے۔ (۳)

165- آزاد عورت اور لونڈی کا ستر

آزاد عورت اپنے چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ مکمل ستر ہے جبکہ لونڈی چہرے کے علاوہ (تاکہ آزاد اور لونڈی میں فرق ہو سکے) مکمل جسم چھپائے گی۔ (واللہ اعلم)

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَلَا يَبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ [النور: ۳۱] ”عورتیں اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں مگر جو خود ظاہر ہو جائے۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ”إلا ما ظهر“ سے مراد چہرہ اور ہاتھ ہیں۔ (۴)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اسی معنی میں تفسیر مروی ہے۔ (۵)

(۲) اسی آیت کے آخر میں ہے کہ ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفَيْنَ مِنْ زِيْنَتِهِنَّ﴾ [النور: ۳۱] ”عورتیں اپنی ٹانگیں زمین پر اس طرح مت ماریں کہ ان کی خفیہ زینت کا پتہ چل جائے۔“

(ابن حزم) یہ آیت نص ہے کہ عورت کی ٹانگیں اور پنڈلیاں ستر ہیں۔ (۶)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿المرأة عورة﴾ ”عورت (مکمل) ستر ہے۔“ (۷)

لونڈی کے ستر میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔

(اہل ظاہر) آزاد اور لونڈی کے ستر میں کوئی فرق نہیں (کیونکہ حدیث میں ”حائض“ کا لفظ عام ہے)۔

(جہور شافعی، ابو حنیفہ) ان دونوں کے ستر میں فرق ہے۔ لونڈی کا ستر مرد کی طرح ناف اور گھٹنوں کا درمیانی حصہ ہے۔ (۸) انہوں نے

اس حدیث سے استدلال کیا ہے: عمرو بن شعیب عن أبيه عن جده روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿انما زوج أحدكم عبلة أمته فلا

ينظرون إلى عورتها﴾ ”جب تم میں سے کوئی اپنے غلام کی شادی اپنی لونڈی سے کر دے تو اس (لونڈی) کے ستر کو نہ دیکھے“ ایک روایت

میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿فلا ينظرون إلى ما دون السرة والركبة﴾ ”وہ (اس لونڈی کی) ناف سے نیچے اور گھٹنے سے اوپر ہرگز نہ

(۱) [الأم (۱۸۱/۱) حلیۃ العلماء (۶۲/۲) روضة الطالبین (۳۸۹/۱) الإنصاف فی معرفة الراجع من الخلاف (۴۵۱۱)]

(۲) [نبیل الاوطار (۵۳۶/۱)]

(۳) [تمام المنۃ (ص ۱۶۰)]

(۴) [ابن أبی شیبۃ (۹۷۳/۴)]

(۵) [تمام المنۃ (ص ۱۶۰)]

(۶) [المحلی (۲۴۳/۳)]

(۷) [صحیح: المشکاة (۳۱۰۹) ترمذی (۱۰۹۳) کتاب الرضاع: باب ما جاء فی کراهیۃ الدخول علی المغنیات]

(۸) [نبیل الاوطار (۵۳۸/۱) الأم (۱۸۳/۱) فتح الوہاب (۱۴۹/۱) الحاوی (۱۶۷/۲) شرح فتح القدیر (۲۲۵/۱)]

تحفة الفقہاء (۲۵۰/۱) الکافی (ص ۶۳)

دیکھئے۔“^(۱) (یا رہے کہ اس حدیث میں صرف مالک کے لیے اپنی شادی شدہ لونڈی کا ستر بیان ہوا ہے نہ کہ ہر شخص کے لیے یہ مقدار ہے) (راجع) راجع موقف وہی ہے جسے ابتدا میں بیان کیا جا چکا ہے۔

166- نماز میں ستر پوشی کے علاوہ مرد پر کتنا کپڑا لینا ضروری ہے؟

نمازی مرد پر ستر ڈھانپنے کے سوا کدھے پر کوئی کپڑا رکھنا ضروری ہے، الا کہ اتنا میسر نہ ہو۔

- (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَصْلِيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَيْهِ عَاتِقُهُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ ”تم میں سے ہرگز کوئی شخص ایسے ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے کہ جس کا کوئی حصہ اس کے کندھے پر نہ ہو۔“ (۲)
- (2) ایک اور روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ﴾ ”جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے اسے کپڑے کے دونوں کناروں کو اس کے مخالف سمت کے کندھے پر ڈال لینا چاہیے۔“ (۳)
- اگر کپڑا کم ہو تو صرف ازار باندھ کر کھنڈ اپنا ستر ہی ڈھانپ لینا ہر حال میں ضروری ہے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿وَأِنْ كَانَ ضَيْقًا فَاتَّزَرَ بِهِ﴾ ”اگر کپڑا تنگ ہو تو اس کے ساتھ ازار (تہبند) باندھ لو۔“ (۴)

167- نماز میں عورت کا لباس کتنا ہونا چاہیے؟

ستر یعنی چہرہ اور ہاتھوں کے علاوہ سارا جسم چھپا ہونا چاہیے۔

- (1) آیت ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ۷] ”ہر مسجد میں حاضری کے وقت اپنی زینت (یعنی لباس) پہن لو۔“ کے عموم میں خواتین بھی شامل ہیں۔
- (2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ﴾ ”اللہ تعالیٰ بالغ عورت کی نماز اور زینتی کے بغیر قبول نہیں فرماتے۔“ (۵)
- جن آثار و روایات میں عورت کے لیے نماز میں تین کپڑوں یا دو کپڑوں کا تعین کر دیا گیا ہے مثلاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ﴿تُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ: ذِرْعٌ وَخِمَارٌ وَإِزَارٌ﴾ ”کہ عورت تین کپڑوں میں نماز پڑھے گی: قمیض، اوڑھنی اور شلوار۔“ (۶)

(۱) [حسن: المشكاة (۳۱۱) أبو داود (۴۱۸) كتاب الصلاة: باب متى يومر الغلام بالصلاة]

(۲) [بخاری (۳۵۹، ۳۶۰) كتاب الصلاة: باب إذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه 'مسلم' (۵۱۶) أبو داود (۶۲۶) أحمد (۲۴۳/۲) نسائي (۷۱/۲)]

(۳) [بخاری (۳۶۰) أيضا، أبو داود (۶۲۷) أحمد (۲۵۵/۲) شرح معاني الآثار (۳۸۱/۱) ابن حبان (۲۳۰۴) شرح السنة (۵۱۷)]

(۴) [بخاری (۳۶۱) كتاب الصلاة: باب إذا كان الثوب ضيقاً 'مسلم' (۳۰۱۰) ابن خزيمة (۷۶۷) بیہقی (۲۳۸/۲) ابن حبان (۲۳۰۵) أحمد (۳۳۵/۳)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۵۹۶) كتاب الصلاة: باب المرأة تصلي بغير خمار، أبو داود (۶۴۱) ترمذی (۳۷۷) ابن ماجه (۶۵۵) حاکم (۲۵۱/۱)]

(۶) [صحیح: تمام المنة (ص/۱۶۲)]

اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے متعلق مروی ہے کہ ﴿اَنَّهُاْ كَانَتْ تَصَلِيْ فِي الدَّرْعِ وَالْخِمَارِ لَيْسَ عَلَيْهَا اِِزَارٌ﴾ ”کہ وہ قمیض اور اور دھنی کے ساتھ نماز پڑھ لیتی تھیں جبکہ تہبند نہیں باندھا ہوتا تھا۔“ (۱)

ایسی تمام روایات کو استحباب و افضلیت پر محمول کیا جائے گا۔ (۲) کیونکہ (اگر ستر ڈھانپا ہوا ہو تو) ایک کپڑے میں بھی نماز درست ہے۔ (۳) جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح حدیث اس کی دلیل ہے۔ (۴)

وَلَا يَشْتَمِلُ الصَّمَاءُ وَلَا يَسْدِلُ

مضبوطی سے چادر نہ لپیٹے (بلکل نہ مارے) ① اور سدل نہ کرے۔ ②

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَاءُ﴾ ”نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ کوئی مضبوطی سے چادر لپیٹے۔“ (۵)

ایک روایت میں ہے کہ ﴿نَهَى ﷺ أَنْ يَشْتَمِلَ فِي إِزَارِهِ إِذَا مَا صَلَّى إِلَّا أَنْ يَخَالَفَ بَطْرَفِيْهِ عَلَى عَاتِقِيْهِ﴾ ”نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ جب کوئی نماز پڑھے تو اپنی چادر میں (مضبوطی سے) لپٹ جائے الا کہ (ایسی صورت میں جائز ہے کہ) وہ چادر کے دونوں کناروں کو مخالف سمتوں سے اپنے کندھوں پر رکھ لے۔“ (۶)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿وَالصَّمَاءُ : أَنْ يَحْجَلَ ثَوْبُهُ أَحَدَ عَاتِقِيْهِ فَيُدْوَ أَحَدَ شَقِيْهِ لَيْسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ﴾ ”صماء کی صورت یہ ہے کہ اپنا کپڑا (یعنی ایک چادر) اپنے ایک کندھے پر اس طرح ڈال لی جائے کہ ایک کنارے سے (شرمگاہ) کھل جائے اور کوئی دوسرا کپڑا وہاں نہ ہو۔“ (۷)

(فقہاء) صماء کی تعریف وہی ہے جو حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ (۸)

(اہل لغت) کوئی شخص ایک کپڑے کو اپنے جسم پر اس طرح لپیٹ لے کہ نہ تو وہ اس سے کسی جانب کو بلند کرتا ہو اور نہ ہی اتنی جگہ باقی ہو کہ اس سے اس کا ہاتھ نکل سکے۔ (۹)

(ابن اثیر) جس صورت سے منع کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک کپڑے کو لپیٹنا اور اسے اس کا کنارہ اٹھانے کے بغیر نکال لینا۔ (۱۰)

(۱) [موطا (۱/۱۶۰) بیہقی (۲/۲۳۳)]

(۲) [تمام العنة (ص/۱۶۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۱/۵۴۹)]

(۴) [أحمد (۲۳۰/۲) بخاری (۳۶۵) كتاب الصلاة: باب الصلاة في القميص والسر او يلبس الثياب والقباء، مسلم (۵۱۵)]

أبو داود (۶۲۵) نسائي (۲/۶۹) ابن ماجه (۴۷/۱۰) ابن خزيمة (۷۵۸)

(۵) [بخاری (۳۶۸) كتاب الصلاة: باب ما يستبر من العورة، مسلم (۵۱۶)]

(۶) [أحمد (۲/۳۱۹)]

(۷) [بخاری (۵۸۲۰) كتاب اللباس: باب اشتمال الصماء، أحمد (۶۱۳) أبو داود (۲۴۱۷) ترمذی (۱۷۵۸) نسائي

(۲۱۰/۸) ابن ماجه (۳۵۵۹)]

(۸) [نیل الأوطار (۱/۵۵۰)]

(۹) [أيضا]

(۱۰) [النهاية لابن الأثير (۲/۵۰۱)]

② حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ السَّجْدِ فِي الصَّلَاةِ﴾ ”نبی ﷺ نے نماز میں سجد سے منع کیا ہے۔“ (۱)

(ابوعبیدہ) سجد یہ ہے کہ آدمی اپنے کپڑے کے دونوں کناروں کو اپنے سامنے ملائے بغیر لٹکالے اور اگر وہ انہیں ملا لے تو یہ سجد نہیں ہے۔ (۲)

(ابن اثیر) سجد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے کپڑوں کو خلاف بنا لے اور اپنے ہاتھوں کو اندرونی جانب سے داخل کرے جب وہ رکوع اور جہدہ کرے تو وہ کپڑا اسی طرح ہو..... اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سجد یہ ہے کہ کوئی شخص ازار کا درمیانی حصہ اپنے سر پر رکھ کر اس کے دونوں کناروں کو اپنے کندھوں پر رکھے بغیر دائیں اور بائیں جانب چھوڑ دے۔ (۳)

(شافعی، خطابی) سجد یہ ہے کہ کپڑے کو اس قدر چھوڑ دینا کہ زمین تک پہنچ جائے۔ (۴)

وَلَا يَنْسِبُ وَلَا يَكْفُتُ تہبند (ٹخنوں سے نیچے) نہ لٹکائے ① اور اپنے بالوں یا کپڑوں کو نہ سیٹھے۔ ②

①② حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ حَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَاكٍ﴾ ”اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائیں گے جس نے تکبر سے اپنی چادر کو لٹکایا۔“ (۵)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْإِزَارِ فِي النَّارِ﴾ ”تہبند کا جتنا حصہ ٹخنوں سے نیچے ہو گا وہ آگ میں ہو گا۔“ (۶)

(۳) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ ”اللہ تعالیٰ روز قیامت تین آدمیوں سے کلام نہیں کریں گے نہ ان کی طرف نظر رحمت فرمائیں گے اور نہ ہی ان کا تذکرہ کریں گے بلکہ انہیں دردناک عذاب سے دوچار کریں گے۔ اس میں ایسے شخص کا بھی ذکر ہے جو اپنی شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکا تا ہے۔“ (۷)

168- کیا ازار لٹکانے سے وضوء یا نماز ٹوٹ جاتی ہے؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی اپنا تہبند ٹخنوں سے نیچے لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا تو آپ ﷺ

(۱) [حسن : صحیح أبو داود (۵۹۷) کتاب الصلاة : باب ما جاء في السجد في الصلاة : أبو داود (۶۴۳) ابن حزيمة

(۷۷۲) أحمد (۱۹۵۱۲) دارمی (۳۲۰/۱) ترمذی (۳۷۸) ابن ماجہ (۹۶۶)]

(۲) [نیل الأوطار (۵۵۲/۱)]

(۳) [النهاية (۳۵۵/۲)]

(۴) [المجموع (۱۷۷/۳) معالم السنن (۱۷۸/۱)]

(۵) [بخاری (۵۷۸۸) کتاب اللباس : باب من جر ثوبه من الخيلاء : مسلم (۲۰۸۷) نسائی (۴۹۱/۵) أحمد

(۳۸۶/۲) موطا (۹۱۴/۲)]

(۶) [بخاری (۵۷۸۷) کتاب اللباس : باب ما أسفل من الكعبين فهو في النار : نسائی (۲۰۷/۸) أحمد (۴۱۰/۲)

شرح السنة (۱۵۲/۶)]

(۷) [مسلم (۱۰۶) کتاب الإيمان : باب بيان غلط تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية : أبو داود (۴۰۸۷) ترمذی

(۱۲۱۱) نسائی (۸۱/۵) أحمد (۱۴۸/۵)]

نے اسے فرمایا ﴿اذھب فنوضأ﴾ ”جاؤ وضوء کرو۔“ وہ گیا اور وضوء کر کے آیا تو آپ ﷺ نے پھر اسے وضوء کرنے کو کہا۔ پھر ایک آدمی کے دریافت کرنے پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿انہ صلی وھو مسبل إزارہ وإن اللہ لا یقبل صلاۃ رجل مسبل﴾ ”یہ اپنا تہبند لٹکانے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا اور بے شک اللہ تعالیٰ (مُتْحَنوں سے نیچے) تہبند لٹکانے والے شخص کی نماز قبول نہیں فرماتے۔“ (۱)

چونکہ یہ روایت ضعیف ہے اس لیے قابلِ حجت نہیں علاوہ ازیں کسی محدث نے بھی اسبابِ اِزار کو نواقض وضوء یا مبطلات صلاۃ میں شامل نہیں کیا لہذا مُتْحَنوں سے نیچے شلوار لٹکانے والے کا وضوء اور نماز تو قائم رہے گی لیکن اس ممنوعہ فعل کے ارتکاب کی وجہ سے وہ سزا کا مستحق ضرور ہوگا۔

169- کیا ازار لٹکانے والے امام کے پیچھے نماز درست ہے؟

(ابن ہاز)۔ علماء کے دو اقوال میں سے زیادہ صحیح یہی ہے کہ ازار لٹکانے والے شخص اور اس طرح کے دیگر نافرمانوں کے پیچھے نماز درست ہے..... لیکن مسئولین کو چاہیے کہ ایسے لوگوں کو امام بنانے سے احتراز کریں۔ (۲)

② حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿امرت أن أسجد علی سبعة ولا أكف شعرا ولا ثوبا﴾ ”مجھے سات (ہڈیوں) پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے (اور یہ بھی کہ) میں بالوں اور کپڑوں کو نہ سمیٹوں۔“ (۳)

امام ابن خزیمہؒ نے اس حدیث پر یہ باب قائم کیا ہے کہ ((باب الزجر عن کف الثیاب فی الصلاۃ)) ”نماز میں کپڑے سمیٹنے سے ڈانٹ کا بیان۔“ (۴)

(نوویؒ) اس سے اجتہاد کی ترغیب دلاتے ہوئے کہتے ہیں کہ ((فلا خیر فیہ)) ”اس میں خیر نہیں ہے۔“ (۵)

مزید فرماتے ہیں کہ اس ممانعت کے باوجود اگر کوئی اس طرح نماز پڑھ لے گا تو اس کی نماز تو جائے گی لیکن اس نے یہ برائیاں کیا۔ (۶)

(۱) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۱۲۴) کتاب الصلاۃ : باب الإنہال فی الصلاۃ، أبو داود (۶۳۸) بیہقی (۲۴۱/۲) أحمد (۳۷۹/۵) اس کی سند میں ابو جعفر راوی ہے کہ جس سے بیان کرنے والا صحیح بن ابی کثیر ہے اور وہ انصاری مدنی مؤذن ہے جو کہ مجہول ہے جیسا کہ امام ابن قتانؒ نے یہی کہا ہے اور تقریب الجہدیب میں حافظ ابن حجر قسطنطینیؒ کہ اس کی حدیث کزور ہے۔ شیخ البانیؒ بیان کرتے ہیں کہ جس نے مذکورہ حدیث کی سند کو صحیح کہا اسے وہم ہوا ہے۔ [المشکاة (۷۶۱)، (۲۳۸/۱)] امام شوکانیؒ اور امام منذریؒ نے بھی ابو جعفر راوی کو مجہول قرار دیا ہے۔ [نیل الأوطار (۵۹۹/۱) مختصر سنن أبی داود (۳۲۴/۱)]

(۲) [محلة الدعوة] رقم (۹۱۳)

(۳) [مسلم (۴۹۰) کتاب الصلاۃ : باب أعضاء السجود والنہی عن کف الشعر والثوب و عقص الرأس فی الصلاۃ، نسائی

(۲۱۵/۲) ابن ماجہ (۱۰۴۰) ابن خزیمہ (۷۸۲)]

(۴) [صحیح ابن خزیمہ (۳۸۳/۱)]

(۵) [کما فی المدونة الكبرى (۹۶/۱)]

(۶) [شرح مسلم (۲۰۹/۴)]

وَلَا يُصَلُّنِي فِي نَوْمٍ حَرِيرٍ وَلَا نَوْمٍ شَهْوَةٍ وَلَا مَعْصُوبٍ رِشْمٌ ① شَوْخٌ ② اور چھینے ہوئے ③ لباس میں نماز نہ پڑھے۔

① چونکہ مردوں پر ہر وقت ریشمی لباس پہننا حرام ہے لہذا ایسا لباس پہن کر نماز بھی نہیں پڑھنی چاہیے۔ حرمت کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ فَإِنَّهُ مِنْ لِبْسِهِ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ﴾ ”تم ریشم نہ پہنو بلاشبہ جو اسے دنیا میں پہنے گا وہ آخرت میں اس سے محروم رہے گا۔“ (۱)
 - (2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مِنْ لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ﴾ ”دنیا میں صرف وہی شخص ریشم پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔“ (۲)
 - (3) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿أَحْلَ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرَ لِلْإِنَاثِ مِنْ أَمْتِي وَحَرَمَ عَلَ ذَكَوْرِهِا﴾ ”سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں پر حلال کیا گیا ہے جبکہ مردوں پر حرام کیا گیا ہے۔“ (۳)
- ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ مردوں پر ریشم پہننا حرام ہے۔

170- چار انگلیوں کے برابر ریشم پہننا جائز ہے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى ﷺ عَنْ لِبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ إِبْصَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ أَوْ أَرْبَعَةٍ﴾ ”آپ ﷺ نے ریشم پہننے سے منع کیا ہے، الا کہ دو انگلیوں یا تین یا چار کے برابر ہو۔“ (۴)

171- ریشم پر بیٹھنا بھی ممنوع ہے

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَانَا النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لِبْسِ الْحَرِيرِ وَالِدِيَّاجِ وَأَنْ نَجْلِسَ عَلَيْهِ﴾ ”نبی ﷺ نے ریشم پہننے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۵)

(جہور) اس حدیث کی وجہ سے ریشم پر بیٹھنا حرام ہے۔ (۶)

○ علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ ریشم کی حرمت کے باوجود کیا اسے پہن کر پڑھی گئی نماز کفایت کر جائے گی یا نہیں؟ (جہور) اگرچہ یہ کپڑا پہننا حرام ہے لیکن نماز ہو جائے گی۔

- (۱) [بخاری (۵۸۳۰، ۵۸۳۴) کتاب اللباس : باب لبس الحرير واقتراشه للرجال مسلم (۶۰۶۹) أحمد (۲۰۱۸) نسائی (۲۰۰۸)]
- (۲) [بخاری (۵۸۳۵) أيضا، مسلم (۲۰۶۹)]
- (۳) [صحيح : صحيح ترمذی (۱۴۰۴) كتاب اللباس : باب ما جاء في الحرير والذهب، ترمذی (۱۷۲۰) أحمد (۳۹۲/۴) نسائی (۱۶۱/۸) بیہقی (۴۲۵/۲)]
- (۴) [بخاری (۵۸۲۸، ۵۸۲۹، ۵۸۳۰) كتاب اللباس : باب لبس الحرير واقتراشه مسلم (۲۰۶۹) أبو داود (۴۰۴۲) نسائی (۲۰۲۳۸) ابن ماجه (۳۵۹۳) أحمد (۱۵۰۱)]
- (۵) [بخاری (۵۸۳۷) كتاب اللباس : باب اقتراش الحرير]
- (۶) [فتح الباری (۴۷۲/۱۱) الأم (۱۸۵/۱) حلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاہب الفقہاء (۶۷/۲) الجامع الصغیر (۴۷۶) الخرشنی (۲۴۵/۱) الإنصاف فی معرفۃ الراجح من الخلاف (۴۷۵/۱)]

(مالکؒ) ایسا شخص نماز کے وقت میں دوبارہ نماز ادا کرے گا۔ (۱)

(راجع) اگر کوئی مطلق طور پر ریشم پہننا حرام قرار دیتا ہے تو یقیناً حالت نماز میں اسے پہننا بالاولیٰ حرام ہے کیونکہ وہ ایسی چیز کو پہنے ہوئے عبادت الہی میں داخل ہو رہا ہے کہ جسے اس نے حرام قرار دیا ہے۔ تاہم کیا ایسے شخص کی نماز باطل ہو جائے گی؟ تو یہ بات کسی ایسی واضح دلیل کی محتاج ہے کہ جو اس پر دلالت کرتی ہو (اور ایسی کوئی دلیل ہمارے علم میں نہیں)۔ (واللہ اعلم) (۲)

② حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةٍ فِي الدُّنْيَا لَبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ مَذَلَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ”جو شخص دنیا میں شہرت کا لباس پہنے گا اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ذلت کا لباس پہنائیں گے۔“ (۳)

شہرت کے لباس سے مراد ایسا کپڑا ہے جو لوگوں کے کپڑوں کے رنگوں سے رنگ میں مختلف ہونے کی وجہ سے لوگوں کے درمیان شہرت پکڑتا ہو، لوگوں کی نظریں اس کی طرف اٹھتی ہوں اور وہ شخص تکبر و تعجب کے ساتھ ان پر فخر و غرور کرتا ہو۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ شہرت کا لباس پہننا حرام ہے اور یاد رہے کہ یہ حدیث محض نفیس لباس کے ساتھ مختص نہیں ہے بلکہ یہ چیز تو ایسے شخص سے بھی حاصل ہو سکتی ہے جو فقراء و مساکین کے لباس کے مخالف کپڑا پہنتا تاکہ لوگ اسے دیکھیں اور اس کے لباس سے تعجب کریں۔ (۴)

③ (غضب شدہ کپڑے میں بھی نماز نہ پڑھی جائے) کیونکہ یہ غیر کی ملکیت ہے اور بالاجماع حرام ہے۔ (۵) لیکن اگر کوئی ایسے کپڑے میں نماز پڑھ لے تو کیا اس کی نماز صحیح ہے یا نہیں؟ امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ ”یہ بات کہ ایسے کپڑے میں اس کی نماز صحیح نہیں کسی ایسی دلیل کی محتاج ہے جو اس پر دلالت کرتی ہو۔“ (۶)

(ابو حنیفہؒ شافعیؒ) ایسے لباس میں نماز صحیح ہے۔ (۷)

(راجع) ایسا شخص غصب کے گناہ کا مستحق تو ہوگا لیکن کیا اس کی نماز بھی نہیں ہوگی؟ تو اس کی کوئی واضح دلیل ہمارے علم میں نہیں۔ البتہ اگر اس کے پاس غصب شدہ کپڑے کے علاوہ ستر ڈھانپنے کے لیے کوئی لباس یا کوئی درخت وغیرہ نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے سدرتِ حق کے لیے غیر کا مال بھی حلال کیا ہے۔ (۸)

172- معصفر لباس پہننا ممنوع ہے

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ پر دو معصفر کپڑے دیکھے تو فرمایا: ﴿إِنَّ هَذِهِ مِنْ

(۱) [نبیل الأوطار (۵۰۶/۱) فتح الباری (۲۸/۲)]

(۲) [السیل الحرار (۱۶۳/۱)]

(۳) [حسن: صحیح أبو داود (۳۳۹۹) کتاب اللباس: باب فی لبس الشهرة، أبو داود (۴۰۲۹) أحمد (۱۳۹/۲) ابن

ماجة (۳۶۰۷)]

(۴) [نبیل الأوطار (۵۹۶/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۲۳۴۳۱)]

(۶) [السیل الحرار (۱۶۳/۱)]

(۷) [نبیل الأوطار (۵۰۳/۱)]

(۸) [المغنی لابن قدامة (۳۱۶/۲) السیل الحرار (۱۶۴/۱)]

تیاب الکفار فلا تلبسها ﴿﴾ ”بے شک یہ کفار کا لباس ہے اس لیے تم اسے مت پہنو۔“ (۱)

ایسا کپڑا دوران نماز پہننا بالاً ولی ممنوع ہے۔ واضح رہے کہ معصراے کپڑے کو کہتے ہیں کہ جسے ایک خاص زرد رنگ کی بوٹی سے رنگا گیا ہو۔

وَعَلَيْهِ اسْتِيقْبَالُ عَيْنِ الْكُفَّةِ إِنْ كَانَ مُشَاهِدًا لَهَا أَوْ فِي حُكْمِ الْمَشَاهِدِ

اور اس پر قبلہ رخ ہونا ضروری ہے اگر وہ اسے دیکھ رہا ہے یا دیکھنے کے حکم میں ہے۔ ①

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ۱۴۴] ”تم جہاں کہیں بھی ہو اس (مسجد حرام) کی طرف اپنے چہروں کو پھیر لو۔“

(۲) رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو فرض و نفل میں قبلہ رخ ہوتے اور اسی کا حکم دیتے پس آپ ﷺ نے مسی الصلا سے کہا ﴿إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاَسْبِغِ الْوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ﴾ ”جب تم نماز کا ارادہ کرو تو مکمل وضوء کرو پھر قبلہ رخ ہو کر تکبیر کہو۔“ (۲)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ لوگ مسجد قبلہ میں نماز صبح ادا کر رہے تھے کہ اچانک ایک آدمی نے آکر کہا نبی ﷺ پر ادت کو قرآن نازل ہوا ہے ﴿وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكُفَّةُ﴾ ”اور بے شک انہیں کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔“ ان کے چہرے شام کی طرف تھے اور وہ کعبہ کی جانب گھوم گئے۔ (۳)

○ ان تمام دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے لیے قبلہ رخ ہونا فرض ہے اور اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۴)

دو صورتوں میں قبلہ رخ ہونے کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے:

(۱) دوران جنگ شدت خوف کے وقت کہ جب قبلہ رخ ہو کر نماز پڑھنا ممکن نہ رہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة: ۲۳۹] ”اگر تمہیں خوف ہو تو پیدل یا سوار (ہر حالت میں نماز ادا کرو)۔“

اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جب نماز خوف کے بارے میں سوال کیا جاتا تو اس کی صورت بیان فرماتے پھر کہتے کہ اگر خوف اس سے زیادہ سخت ہو تو ﴿صَلُّوا رِجَالًا﴾ فیما علی اقدامہم و رکبانا مستقبلی القبلة و غیر مستقبلہا ﴿﴾ ”پیدائے حالت قیام میں اپنے قدموں پر یا سوار ہو کر قبلہ رخ ہو کر یا قبلہ رخ نہ ہو کر (ہر طرح) نماز پڑھ لو۔“ (حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ میرے خیال کے مطابق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ نبی ﷺ کا

(۱) [مسلم (۲۰۷۷) کتاب اللباس والزینة: باب النہی عن لبس الرجل الثوب المعصفر، أحمد (۱۶۲/۲) نسائی (۲۰۳/۸)]

(۲) [بخاری (۶۲۵۱) کتاب الاستئذان: باب من رد فقال عليك السلام، مسلم (۳۹۷) نسائی (۵۹/۳) أبو داود

(۸۵۶) ترمذی (۳۰۳) ابن ماجہ (۱۰۶۰)]

(۳) [بخاری (۴۰۳، ۴۴۸۸) کتاب الصلوة: باب ما جاء فی القبلة ومن لم یز إلا إعادة علی من سہا، مسلم (۵۲۶)

موطا (۱۹۵/۱) أحمد (۱۶/۲) أبو عوانة (۳۹۴/۱) ترمذی (۳۴۱) نسائی (۶۱/۲) دارمی (۲۸۱/۱) ابن أبی

شعبہ (۳۳۵/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۶۷۷/۱) الروضة الندية (۲۳۵/۱)]

قول ہی بیان کیا ہے۔) (۱)

(2) سواری پر نفل نماز میں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ اپنی سواری پر ﴿قبیل ای وجہہ توجہ﴾ ”جس طرف بھی آپ کا رخ ہوتا“ نفل نماز پڑھ لیتے تھے اور اس پر وتر پڑھ لیتے لیکن فرض نماز اس پر نہیں پڑھتے تھے۔ (۲)

ایک اور روایت میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿حیشما توجہت بہ﴾ ”آپ ﷺ کی سواری جس طرف بھی آپ ﷺ کا رخ کر دیتی“ (آپ نماز پڑھتے رہتے تھے)۔ (۳)

○ یاد رہے کہ ان دونوں صورتوں میں بھی (حسب امکان) تکبیر تحریرہ کے وقت قبلہ رخ ہونا واجب ہے۔ (۴)

جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر کرتے اور نفل پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو ﴿استقبل بناقته القبلة﴾ ”اپنی اونٹنی کے ساتھ قبلہ رخ ہو جاتے“ پھر تکبیر کہتے اور ﴿ثم صلی حیث وجہہ رکابہ﴾ ”پھر جس طرف آپ ﷺ کی سواری آپ ﷺ کا رخ پھیر دیتی نماز پڑھ لیتے۔“ (۵)

اگر کوئی کہے کہ اس حدیث میں تو محض آپ ﷺ کا فعل (نفل میں قبلہ رخ ہونا) مذکور ہے اور یہ اصولی بات ہے کہ فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اثبات وجوب کے لیے نہیں ہے بلکہ آپ ﷺ کے اس عمل کی وضاحت کے لیے بیان کی گئی ہے علاوہ ازیں وجوب کے دلائل وہی ہیں جو پیچھے بیان کر دیے گئے ہیں۔

○ بعض لوگوں کا گمان یہ ہے کہ قبلہ رخ ہونا نماز کے لیے شرط ہے جیسا کہ امام ابن قدامہ حنبلی ”رقطراز ہیں کہ ((استقبال القبلة شرط فی صحة الصلوة إلا فی حالتین)) ”دو حالتوں کے سوا قبلہ رخ ہونا نماز کی صحت کے لیے شرط ہے۔“ (۶)

لیکن ان کے پاس ایسی کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے معلوم ہوتا ہو کہ قبلہ رخ نہ ہونے سے نماز نہیں ہوتی بلکہ صرف وہی دلائل ہیں کہ جن میں قبلہ رخ ہونے کا حکم دیا گیا ہے اور یہ بات معروف ہے کہ حکم سے وجوب تو ثابت ہوتا ہے شرط نہیں کیونکہ اوامر و فرائض احکام تکلیفیہ میں سے ہیں اور شرط احکام وضعیہ میں سے ہے۔ (۷)

(۱) [بخاری (۹۴۳) کتاب الجمعة : باب صلاة الخوف رجالا و رکباناً..... مسلم (۳۰۶) نسائی (۱۷۳/۳) أحمد

(۱۵۵/۲) أبو عوانة (۳۵۸/۲) دارقطنی (۵۹/۲) بیہقی (۲۶۰/۳)]

(۲) [بخاری (۹۹۹) کتاب الجمعة : باب الوتر علی الدابة، مسلم (۳۶) أبو داود (۱۲۲۴) ترمذی (۴۷۲) نسائی

(۲۴۲/۳) ابن ماجہ (۱۲۰۰) أحمد (۷/۲)]

(۳) [أحمد (۷/۲) مسلم (۷۰۰) ترمذی (۴۷۲)]

(۴) [المغنی لابن قدامة (۹۳/۴) نیل الأوطار (۶۸۵/۱)]

(۵) [حسن : صحیح أبو داود (۱۰۸۴) کتاب الصلوة : باب التطوع علی الراحلة، أبو داود (۱۲۲۵) أحمد (۲۰۳/۳)

بیہقی (۵۱۲)] امام نووی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔ [المجموع (۳۱۵/۳)]

(۶) [المغنی لابن قدامة (۹۲/۲)]

(۷) [إرشاد الفحول (۱۵۱/۱) الإحکام للأمدی (۹۰/۱)]

وَعَبَّرَ الْمَشَاهِدُ يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بَعْدَ التَّحَرُّيِ
اور اگر قبلہ نہ دیکھ رہا ہو تو کوشش و تحقیق کے بعد اس کی جہت کی
طرف رخ کر لے۔ ①

① (۱) کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ۲۸۶] ”اللہ تعالیٰ کسی نفس کو بھی اس کی وسعت و طاقت سے زیادہ تکلیف میں نہیں ڈالتے۔“

(۲) عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک اندھیری رات میں نبی ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے۔ ہمیں قبلہ کا علم نہیں ہوا۔ فصلی کل رجل منا علی حیالہ ﴿لہذا ہم میں سے ہر آدمی نے اپنی جہت میں نماز پڑھ لی۔“ جب صبح ہوئی تو ہم نے یہ بات نبی ﷺ سے بیان کی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿فَأَنصَبُوا نُفُوسَكُمْ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ۱۱۵] ”تم جس طرف بھی پھر دو ہیں اللہ کا چہرہ ہے۔“ (۱)

(ابن باز) جب مومن کسی صحرائی یا ایسی بستی میں ہو جہاں قبلہ کا رخ مشتبہ ہو رہا ہو تو پھر وہ شخص صحیح رخ معلوم کرنے کے لیے مکمل کوشش کرنے کے بعد اپنے اجتہاد کے مطابق نماز ادا کر لے تو اس کی نماز درست ہے۔ (۲)
فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اجتہاد کے ساتھ کسی سمت میں نماز پڑھ لیتا ہے پھر اسے علم ہوتا ہے کہ اس نے قبلہ رخ نماز نہیں پڑھی تو کیا اسے دوبارہ نماز ادا کرنی پڑے گی یا کہ پہلی نماز کفایت کر جائے گی؟
(احناف، حنابلہ) اجتہاد کی صورت میں دوبارہ نماز پڑھنا واجب نہیں۔

(مالکیہ) اس نماز کے وقت میں نماز دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔

(شافعیہ) اگر اس نماز کا وقت گزر بھی گیا ہو تب بھی اسے دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ (۳)

(راجح) اس نماز کا وقت ہو یا گزر چکا ہو کسی صورت میں بھی نماز دوبارہ ادا کرنا واجب نہیں جیسا کہ گذشتہ حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ نیز امام شوکانیؒ اور عبد الرحمن مبارکپوریؒ بھی اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)
(ابن قدامہ حنبلیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

173۔ اگر دوران نماز قبلہ کا علم ہو جائے.....

تو نماز میں ہی اس کی طرف گھوم جانا چاہیے۔ (۶) جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں واضح طور پر موجود ہے کہ جب اہل قباء کو دوران نماز ایک صحابی نے قبلہ بدل جانے کا فرمان الہی سنایا تو انہوں نے نماز میں ہی شام سے کعبہ کی

(۱) [حسن : صحیح ترمذی (۲۸۴) کتاب الصلوة : باب ما جاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم، ترمذی (۳۴۵)

دارقطنی (۲۷۲/۱) بیہقی (۱/۲)

(۲) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۶/۱)]

(۳) [الفقه الإسلامي وأدلته (۷۶۱/۱) سبل السلام (۳۰۷/۱)]

(۴) [نبیل الأوطار (۶۷۷/۱) السیل الجرار (۱۷۳/۱) تحفة الأحوذی (۳۳۵/۱)]

(۵) [المعنی (۱۱۱/۲)]

(۶) [المعنی لابن قدامة (۱۱۳/۱)]

جانب رخ پھیر لیا ﴿وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة﴾ ”ان کے چہرے شام کی طرف تھے تو وہ کعبے کی جانب گھوم گئے۔“ (۱)

174- عین قبلہ کی جانب رخ کرنا

جب نمازی قبلہ سے دور دراز فاصلہ پر ہو تو اس کے لیے عین قبلہ کی جانب رخ کرنا لازمی نہیں بلکہ محض اپنا چہرہ اس سمت میں کر لینا ہی کافی ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ما بین المشرق والمغرب قبلۃ﴾ ”مشرق اور مغرب کے مابین قبلہ ہے۔“ (۲)

امام صنعانی ”قطر ازہن“ پر یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ ایسے شخص کے لیے کہ جس پر عین قبلہ معلوم کرنا دشوار ہو محض اس سمت میں چہرہ کر لینا ہی کافی ہے نہ کہ اس پر عین قبلہ کی جانب رخ کرنا ضروری ہے۔ علماء کی ایک جماعت کا اس حدیث کی وجہ سے یہی موقف ہے۔ (۳)

گذشتہ حدیث سے وجہ استدلال یوں ہے کہ مشرق و مغرب کے درمیان تمام جگہ میں تو قبلہ نہیں ہے بلکہ بعض جگہ میں قبلہ ہے اور بعض اس کا ارد گرد ہے لیکن سب کو ہی قبلہ کہا گیا ہے لہذا اس جہت و سمت میں رخ کرنا ہی کافی ہوگا۔ (شوکانی) ”یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جو شخص کعبے سے دور ہو اس پر اس جہت میں اپنا رخ کر لینا فرض ہے نہ کہ اس پر عین قبلہ رخ کرنا ضروری ہے۔“ (۴)

(احمد، مالک، ابوصنیف) اسی کے قائل ہیں۔ ایک قول کے مطابق امام شافعی ”کا بھی یہی موقف ہے۔“

(شافعی) جو شخص دور ہے اس پر بھی عین قبلہ کی جانب رخ کرنا فرض ہے۔ (۵)

(راجع) پہلا موقف ہی رائج و برحق ہے۔ (۶)

○ آج کل قبلہ معلوم کرنا کچھ مشکل نہیں ہے کیونکہ ہر شہر اور بستی میں مساجد کے محراب اہل خبر و اہل معرفت افراد نے تحقیق و تفتیش کے بعد قبلہ کی جانب ہی بنائے ہوئے ہیں لہذا انہی کے مطابق قبلہ رخ ہو جانا چاہیے۔

175- اگر کوئی ایسے بلند و بالا پہاڑ پر نماز پڑھے.....

کہ کعبہ کی سمت سے (اوپر) نکل جائے تو اس کی نماز صحیح ہے اور اسی طرح اگر کوئی ایسی جگہ میں نماز پڑھے جو اس کی سمت

(۱) [بخاری (۴۰۳) کتاب الصلوة : باب ما جاء فی القبلة..... موطا (۱۹۵/۱) ترمذی (۴۳۱) أبو عوانة (۳۹۴/۱)]

نسائی (۶۱/۲) أحمد (۱۶۱/۲)

(۲) [صحیح : إرواء الغلیل (۳۲۴/۱) ترمذی (۳۴۲، ۳۴۴) کتاب الصلوة : باب ما جاء أن ما بین المشرق والمغرب قبلۃ

ابن ماجة (۱۰۱۱) نسائی (۱۷۲/۴) بیہقی (۹/۲) دارقطنی (۲۷۰/۳۱)] شیخ حازم علی قاضی نے اس حدیث کو صحیح لغیرہ کہا ہے۔

[التعلیق علی سبل السلام (۳۰۷/۱)]

(۳) [سبل السلام (۳۰۸/۱)]

(۴) [نبیل الأوطار (۶۸۲/۱)]

(۵) [الأم (۱۹۰/۱) روضة الطالبین (۳۲۹/۱) شرح فتح القدیر (۲۳۴/۱) کشاف القناع (۳۰۵/۱)]

(۶) [المغنی لابن قدامة (۱۰۲/۲)]

سے نیچے ہو (تو بھی اس کی نماز صحیح ہے)۔ (۱)

176- ہوائی جہاز اور کشتی میں قبلہ رخ ہونا اور بیٹھ کر نماز پڑھنا

(ابن بازؒ) مسلمان پر واجب ہے کہ جب وہ ہوائی جہاز یا سحر میں ہو تو علامات قبلہ اہل خبر و نظر سے دریافت کر کے قبلہ پہچاننے میں اجتہاد کرے..... پھر اگر اسے اس کا علم نہ ہو سکے تو قبلہ کے رخ کی جستجو میں اجتہاد کرے اور اس طرف چہرہ کر کے نماز ادا کرے یہ اس کے لیے کافی ہے خواہ بعد میں یہ معلوم ہو کہ اس نے قبلہ کی تلاش میں خطا کی ہے..... (بیٹھ کر نماز پڑھنے میں) کوئی حرج نہیں جبکہ وہ کھڑا ہو کر نماز نہ ادا کر سکتا ہو جیسے کشتی یا بحری جہاز میں نماز ادا کرنے والا اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھنے سے عاجز ہو تو بیٹھ کر ادا کر سکتا ہے اور اس مسئلے میں حجت اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ۱۶] ”جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرو“ اور ہوائی جہاز سے اترنے تک نماز کو اس صورت میں موخر کر سکتا ہے جبکہ نماز کے وقت میں گنجائش ہو۔ یاد رہے کہ یہ تمام مسائل فرضی نمازوں کے متعلق ہیں علاوہ ازیں نوافل میں قبلہ رخ ہونا واجب نہیں۔ (۲)

177- مجبوری یا حالت مرض میں قبلہ رخ ہونا

جسے مجبور کیا گیا ہو اور مریض و دونوں قبلہ رخ ہوئے بغیر بھی نماز ادا کر سکتے ہیں بشرطیکہ وہ قبلہ رخ ہونے سے عاجز ہوں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿إِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر عمل کرلو“۔ (۳)

متفرقات

178- نقش و نگار والے مصلے پر اور اس طرح کے پردوں کے سامنے نماز

ایسے نقش و مصلوں اور پردوں کے سامنے نماز پڑھنا جو نماز میں توجہ کے غلطی کا باعث بنیں مکروہ ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک زیبائشی چادر (برائے پردہ) تھی جو انہوں نے اپنے حجرے کے ایک طرف لٹکا رکھی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا ﴿أَمِيطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِرُهُ تَعْرِضُ لِي فِي صَلَاتِي﴾ ”اس زیبائشی چادر کو ہمارے سامنے سے ہٹا دو کیونکہ اس کی تصویریں میرے سامنے آ کر میری نماز میں غلط انداز دیتی ہیں اور خرابی کا باعث بنتی ہیں۔“ (۴)
- (۲) حضرت ابو جہم جو بیٹھ کر نبی ﷺ کی خدمت میں ایک چادر بطور تھنہ پیش کی۔ اس چادر پر کچھ نقوش و نشانات تھے اور وہ چادر باریک بھی تھی۔ آپ ﷺ نے اسے پہن کر یا اوڑھ کر نماز ادا فرمائی تو آپ ﷺ کی نظر ان نقوش و نشانات کی جانب

(۱) [المغنی (۱۰۲/۲)]

(۲) [الفتاویٰ الإسلامية (۲۵۳/۱) فتاویٰ ابن باز مترجم (۵۷/۱)]

(۳) [فقه السنة (۱۱۶/۱)]

(۴) [بخاری (۴۳۷۴، ۵۹۵۹) کتاب الصلاۃ: باب إن صلی فی ثوب مصلب أو تصاویر هل تفسد صلاته، أحمد (۱۵۱/۳)]

مبذول ہوگئی۔ چنانچہ آپ ﷺ نے نماز سے فراغت کے بعد فرمایا ﴿اذہبوا بخمیسینی ہذہ الیٰ ابی جہم واتونی بانبحانیۃ ابی جہم فإنہا الہتئی عن الصلاة﴾ ”اس چادر کو ابوجہم کے پاس ہی لے جاؤ اور مجھے اس سے انجانہ (بغیر نقوش کے چادر) لا دو کیونکہ اس چادر نے تو مجھے میری نماز سے غافل کروایا۔“ (۱)

(۳) حضرت عثمان بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿فإنہ لا ینبغی أن یکون فی قبلۃ البیت شیئ یلہی المصلی﴾ ”بلاشبہ یہ مناسب و جائز نہیں ہے کہ گھر کے قبلہ میں کوئی ایسی چیز ہو جو نمازی کو غافل کر دے۔“ (۲)

علاوہ ازیں جانداروں کی تصاویر گھروں میں رکھنا یا بنانا یکسر حرام ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ جو لوگ یہ تصویریں بناتے ہیں ﴿بعد یوم القیمۃ﴾ قیامت کے دن انہیں عذاب دیا جائے گا“ اور انہیں کہا جائے گا کہ ﴿احیوا ما خلقتکم﴾ ”جسے تم نے بنایا ہے اب اسے زندہ کرو۔“ (۳)

البتہ درخت یا دیگر جمادات جیسی غیر جاندار اشیاء کی تصویریں بنانا اور رکھنا مباح ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فان کنت لا بد فاعلا فاجعل الشجر و مالا نفس له﴾ ”اگر تم ضرور تصاویر رکھنا یا بنانا چاہتے ہو تو درخت اور غیر جاندار اشیاء کی بنا لو۔“ (۴)

179- نماز کے لیے مصلے کا استعمال

یہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ﴿کان رسول اللہ ﷺ یصلی علی الحمرۃ﴾ ”رسول اللہ ﷺ چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔“ (۵)
(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

180- جوتوں اور موزوں سمیت نماز پڑھنا

جائز و مباح ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ ﴿اكان النبی ﷺ یصلی فی نعلیه؟﴾ ”کیا نبی ﷺ

(۱) [بخاری (۳۷۳) کتاب الصلاة: باب إذا صلی فی ثوب له أعلام ونظر إلى علمها، مسلم (۸۶۳)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۷۸۶) کتاب المناسک: باب فی دخول الکعبۃ، أحمد (۳۸۰۱۵) حمیدی (۵۶۵)]

ابن أبی شیبۃ (۳۹۹/۱)

(۳) [بخاری (۵۹۵۱) کتاب اللباس: باب عذاب المصورین یوم القیمۃ، مسلم (۲۱۰۸) نسائی (۲۱۵/۸) أحمد

(۴/۲) بیہقی (۲۶۸/۷)]

(۴) [بخاری (۵۹۶۳) کتاب اللباس: باب من صور صورة کلف یوم القیمۃ أن ینفخ فیہا الروح، مسلم (۲۱۱۰)]

نسائی (۲۱۵/۸) أحمد (۲۴۱/۱) بیہقی (۲۶۹/۷)]

(۵) [بخاری (۳۷۹، ۳۳۳) کتاب الحيض: باب الصلاة علی النساء وسنتها، مسلم (۵۱۳) أبو داود (۶۵۶) ابن

ماجة (۹۵۸) نسائی (۵۷/۲) أحمد (۳۳۰/۱۶) دارمی (۳۱۹/۱) ابن خزیمۃ (۱۰۰۷) بیہقی (۴۲۱/۲)]

(۶) [نیل الأوطار (۶۲۰/۱)]

اپنے جوتوں میں نماز پڑھ لیتے تھے؟“ تو انہوں نے جواب میں کہا ﴿نعم﴾ ”ہاں۔“ (۱)

(۲) حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم﴾ ”یہود کی مخالفت کرو بلاشبہ وہ اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔“ صحیح ابن حبان کی ایک روایت

میں یہ لفظ ہیں ﴿خالفوا اليهود والنصارى.....﴾ ”یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرو.....“ (۲)

(۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو اپنے جوتوں کو پھیر

کے دیکھ لے اگر ان میں گندگی نظر آئے تو انہیں زمین پر گرڑے ﴿ثم ليصل فيهما﴾ ”پھر ان میں نماز پڑھ لے۔“ (۳)

(۴) وہ حدیث بھی اس کی دلیل ہے جس میں ہے کہ ”نبی ﷺ نے دوران نماز جوتیاں اتار دیں یہ دیکھ کر صحابہ نے بھی اپنی

جوتیاں اتار دیں.....“ (۴)

(شوکانیؒ) جوتے پہن کر نماز پڑھنا مستحب ہے۔ (۵)

(ابن حجرؒ) اس عمل میں یہود کی مخالفت کے ارادے کی وجہ سے استحباب ہے۔ (۶)

(ابن دقیق العیدؒ) یہ عمل مستحب نہیں ہے بلکہ محض ایک رخصت ہے۔ (۷)

181۔ وجوب نماز کے لیے عقل و بلوغ شرط ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تین آدمیوں کا گناہ نہیں لکھا جاتا ﴿عن النائم حتى يستيقظ و عن الصبي حتى يحتلم و عن المحنون حتى يعقل﴾ ”خوابیدہ شخص کا جب تک کہ وہ بیدار نہ ہو جائے“ بچے کا جب تک

کہ وہ بالغ نہ ہو جائے اور پاگل کا جب تک کہ وہ عقل مند نہ ہو جائے۔“ (۸)

(شوکانیؒ) اس مسئلے پر اجماع ہے۔ (۹)

(۱) [بخاری (۳۸۶، ۵۸۵۰) کتاب الصلوة : باب الصلوة فی النعال، مسلم (۵۵۵) ترمذی (۴۴۰) نسائی (۷۴/۲) أحمد

(۱۰۰/۳) ابن خزيمة (۱۰۱۰)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۰۷) کتاب الصلوة : باب الصلوة فی النعل، أبو داود (۶۵۲) حاکم (۲۶۰/۱) بیہقی

(۴۳۲/۲)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۰۵) أيضا، أحمد (۲۰/۳) أبو داود (۶۵۰) دارمی (۳۲۰/۱) أبو یعلیٰ (۱۱۹۴)

ابن خزيمة (۱۰۱۷)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۰۵) أيضا، إرواء الغلیل (۲۸۴)]

(۵) [نیل الأوطار (۶۲۵/۱)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۴۴۴/۲)]

(۷) [أيضا]

(۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۶۹۸) کتاب الحدود : باب فی المحنون یصرق أو یصیب حدا، أبو داود (۴۳۹۸)

نسائی (۳۴۳۲) ابن ماجه (۲۰۴۱)]

(۹) [السیل الحرار (۱۰۰/۱)]

182- قبروں کی جانب رخ کر کے نماز پڑھنا

متعدد احادیث میں اس کی ممانعت مروی ہے ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت ابو مرثد غنوی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها﴾ ”قبروں کی طرف رخ کر کے نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر بیٹھو۔“ (۱)
- (2) حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا تدخلوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك﴾ ”قبروں کو مسجدیں مت بناؤ بے شک میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔“ (۲)

183- حمام میں نماز پڑھنا ممنوع ہے

- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام﴾ ”قبرستان اور حمام کے سوا ساری زمین مسجد ہے۔“ (۳)
- (ابن حزم) کسی صورت میں بھی حمام میں نماز پڑھنا جائز نہیں۔
- (جمہور) حمام اگر پاکیزہ ہو تو نماز صحیح ہے مگر مکروہ ہوگی۔
- (شوکانی) انہوں نے امام ابن حزم کی بات کو برحق کہا ہے۔ (۴)

184- جانوروں کے باڑوں میں نماز پڑھنا

شریعت نے بھیڑ بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے جبکہ اونٹوں کے باڑوں میں نماز پڑھنا حرام قرار دیا ہے۔ اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صلوا في مرايض الغنم ولا تصلوا في أعطان الإبل﴾ ”بھیڑ بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھ لو لیکن اونٹوں کے باڑوں میں نماز نہ پڑھو۔“ (۵)

(۱) [مسلم (۹۷۲) کتاب الجنائز: باب النهی عن الجلوس على القبر والصلاة عليه، أبو داود (۳۲۲۹) ترمذی

(۱۰۵۰) نسائی (۷۶۰) ابن خزيمة (۷۹۳) بیہقی (۴۳۵/۲)]

(۲) [مسلم (۵۳۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهی عن بناء المساجد على القبور.....، أبو عوانة

[(۴۰۱/۱)]

(۳) [صحیح: إرواء الغلیل (۳۲۰/۱) صحیح أبو داود (۵۰۷) کتاب الصلاة: باب فی المواضع التي لا تحوز فيها الصلاة،

أبو داود (۴۹۲) أحمد (۸۳/۲) ترمذی (۳۱۷) ابن ماجه (۷۴۵) بیہقی (۴۳۵/۲) حاکم (۲۵۱/۱) ابن خزيمة

[(۷۹۱)]

(۴) [نبیل الأوطار (۹۲۹/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۸۵) کتاب الصلاة: باب ما جاء في الصلاة في مرايض الغنم.....، ابن ماجه (۷۶۸)

أحمد (۴۵۱/۲) ابن خزيمة (۷۹۵) بیہقی (۴۴۹/۲) ترمذی (۳۴۸)]

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۱)
(احمد، ابن حزم، شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔

(جہور) نجاست نہ ہو تو نخی کو کراہت پر اور نجاست موجود ہو تو نخی کو تحریم پر محمول کیا جائے گا۔ (۲)
(راجح) پہلا موقف حدیث کے زیادہ قریب ہے۔ (واللہ اعلم)

185- غصب شدہ زمین پر نماز پڑھنا

بالکل جائز نہیں ہے۔ امام شوکانیؒ بھی اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۳)

186- پتلون (یعنی پینٹ) میں نماز پڑھنا

(البانی) اس میں دو مصیبتیں ہیں:

① کفار کی مشابہت۔

② ستر کی حفاظت نہ ہونا بالخصوص حالت سجدہ میں۔ (۴)

(ابن باز) اگر پینٹ تنگ نہ ہو وسیع ہو تو اس میں نماز صحیح ہے اور افضل یہی ہے کہ اس کے اوپر ایک ایسی قمیض ہو جو ناف اور گھٹنوں کے درمیانی حصے کو چھالے اور نصف پنڈلی یا ٹخنے تک نیچے لٹک جائے کیونکہ یہی چیز ستر میں زیادہ مکمل ہے۔ (۵)
سعودی مجلس افتاء نے بھی اسی طرح کا فتویٰ دیا ہے۔ (۶)

187- باریک و شفاف کپڑوں میں نماز

(ابن باز) جب کپڑا شفاف یا باریک ہونے کی وجہ سے جلد کو چھپانہ سکتا ہو تو کسی مرد کے لیے اس میں نماز ادا کرنا درست نہیں۔ لاکہ ایسے کپڑے کے نیچے پا جامہ یا تہبند ہو جو ناف اور گھٹنوں کے درمیانی حصے کو چھپا سکے..... اور عورت کے لیے بھی ایسے کپڑے میں نماز جائز نہیں۔ لاکہ اس کے نیچے ایسا کپڑا یا کپڑے ہوں جو اس کے تمام بدن کو چھپا سکیں۔ ایسے کپڑے کے نیچے چھوٹا سا پا جامہ کفایت نہیں کرتا۔ (۷)



(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۶۹) أبو داود (۱۸۴) أحمد (۲۸۸/۴)]

(۲) [نیل الأوطار (۶۳۶-۶۳۵/۱)]

(۳) [السیل الحرار (۱۶۸/۱)]

(۴) [القول المبين في أخطاء المصلين (ص/۲۰۱)]

(۵) [الفتاوى للشيخ عبدالعزيز بن باز (۶۹/۱)]

(۶) [فتاوى اللجنة الدائمة (رقم/۲۰۰۳)]

(۷) [الفتاوى الإسلامية (۲۵۳/۱) فتاوى ابن باز مترجم (۵۷/۱) محلة "الدعوة" رقم (۸۸۶)]

مساجد کا بیان

188- مساجد کی تعمیر اور ان کی طہارت و نظافت کا اہتمام

- (۱) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ﴾ ”جو شخص اللہ کے لیے مسجد بنائے گا اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کی مثل جنت میں (گھر) بنائیں گے۔“ (۱)
 - (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاءَ الْمَسَاجِدِ فِي الدُّوْرِ وَأَنْ تَنْظَفَ وَتُطَيَّبَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے محلوں میں مساجد کی تعمیر اور انہیں پاکیزہ و خوشبودار رکھنے کا حکم دیا ہے۔“ (۲)
 - (۳) حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ نے ایک مکتوب میں لکھا کہ ﴿فَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْمَسَاجِدِ أَنْ نَضْعُهَا فِي دُورِنَا وَنُصْلِحَ صُنْعُهَا وَنُطَهِّرَهَا﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہمیں محلوں میں مساجد بنانے، ان کی بناؤں کی اصلاح کرنے اور انہیں پاکیزہ رکھنے کا حکم دیتے تھے۔“ (۳)
- امام صنعانیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں مساجد کی تعمیر کا حکم استحباب کے لیے ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے لیے ساری زمین کو پاکیزہ و مسجد بنایا گیا ہے لہذا جس شخص کو بھی نماز مل جائے ﴿فَلْيُصَلِّ حَيْثُ أَدْرَكَهُ﴾ ”وہ وہیں نماز پڑھ لے کہ جہاں اسے ملی ہے۔“ (۴)

189- مساجد اللہ کی پسندیدہ جگہیں ہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا﴾ ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ جگہیں مسجدیں ہیں۔“ (۵)

190- مساجد کی تزئین و آرائش.....

اور انہیں فخر و ریاء کاری کا باعث بنانا جائز و ممنوع ہے۔

- (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَا أَمَرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ﴾ ”مجھے مساجد کی تزئین و آرائش کا حکم نہیں دیا گیا۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ﴿لَتُزَخَّرَنَّهَا كَمَا زَخَّرْتَهَا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾

(۱) [بخاری (۴۵۰) کتاب الصلاة : باب من بنى مسجدا..... مسلم (۵۳۳) ترمذی (۳۱۸) ابن ماجہ (۷۳۶) أحمد (۲۷۰/۱) ابن خزيمة (۱۲۹۱) دارمی (۳۲۳/۱) بیہقی (۴۳۷/۲)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۳۶) کتاب الصلاة : باب اتخاذ المساجد فی الدور أبو داود (۴۵۵) أحمد (۱۷/۵) ترمذی (۵۹۴)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۳۷) أيضا أبو داود (۴۵۶)]

(۴) [بخاری (۳۳۵) کتاب التیمم : باب قول الله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا..... مسلم (۵۲۱) نسائی (۲۱۰/۱)]

دارمی (۳۲۲/۱) أحمد (۳۰۴/۳) سبل السلام (۳۵۲/۱)]

(۵) [مسلم (۶۷۱) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب فضل الجلوس فی صلاة بعد الصبح و فضل المسجد]

”تم ضرور انہیں مزین کرو گے جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے انہیں مزین کیا تھا۔“ (۱)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس فى المساجد﴾ ”قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ لوگ مساجد (کی تعمیر) میں فخر نہ کرنے لگیں۔“ (۲)

عہد رسالت و خلافت راشدہ میں مساجد کی یہی کیفیت تھی۔ خلیفہ ولید بن عبد الملک پہلا شخص ہے کہ جس نے مسجد نبوی میں تزئین و آرائش اور نقش و نگار کے کام کروائے چونکہ ولید حکمران تھا اس لیے علماء کو مجبوراً خاموش ہونا پڑا۔ (۳)

191- مساجد کی طرف تیز چل کر آنا ممنوع ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة وعليكم بالسكينة والوقار ولا تسرعوا فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا﴾ ”جب تم اقامت بن لو تو نماز کے لیے اس طرح چل کے آؤ کہ تم پر سکون اور وقار ہو اور جلدی مت کرو۔ جتنی نماز مل جائے وہ پڑھ لو جو رہ جائے اسے بعد میں پورا کر لو۔“ (۴)

اگرچہ مذکورہ حدیث میں ممانعت کو اقامت سننے کے ساتھ مقید کیا گیا ہے لیکن اقامت سے پہلے بھی تیزی سے مساجد کی طرف آنا ممنوع ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے کہ ﴿إذا أتيتم الصلاة فعليكم بالسكينة﴾ ”جب تم نماز کے لیے آؤ تو سکون و اطمینان سے آؤ۔“ (۵)

پہلی حدیث میں اقامت کی قید صرف اس لیے ہے کیونکہ عموماً یہی چیز انسان کو جلدی کرنے پر ابھارتی ہے۔ (۶)

192- کچی لہسن اور پیاز کھا کر مسجد میں آنا ممنوع ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو ليعتزل مسجدنا وليقعد فى بيته﴾ ”جو شخص کچی لہسن یا پیاز کھائے وہ ہم سے دور رہے یا (یہ فرمایا کہ) ہماری مسجد سے دور رہے اور اپنے گھر میں بیٹھا رہے۔“ (۷)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۳۱) کتاب الصلاة : باب فى بناء لمساجد، أبو داود (۴۴۸) شرح السنة (۴۶۴) أبو

یعلیٰ (۲۴۵۴) عبد الرزاق (۱۵۲/۳)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۴۳۲) ایضاً، أبو داود (۴۴۹) ابن ماجہ (۷۳۹) نسائی (۳۲۱۲) أحمد (۱۳۴/۳)

ابن خزيمة (۱۳۲۲) دارمی (۳۲۷/۱) ابن حبان (۱۶۱۴) أبو یعلیٰ (۲۷۹۸)]

(۳) [سبل السلام (۳۶۵/۱)]

(۴) [بخاری (۶۳۶) کتاب الأذان : باب لا یسعی إلى الصلاة وليأتها بالسكينة والوقار]

(۵) [بخاری (۶۳۵) کتاب الأذان : باب قول الرجل فاتتنا الصلاة]

(۶) [فتح الباری (۱۱۷/۲)]

(۷) [بخاری (۷۳۵۹) کتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : باب الأحكام التى تعرف بالدلائل مسلم (۵۶۴) أبو

داود (۳۸۲۲) ترمذی (۱۸۰۶) ابن ماجہ (۳۳۶۵) أحمد (۳۸۰/۳) نسائی (۱۵۸/۴) بیہقی (۷۶/۳) ابن

خزيمة (۱۶۶۸)]

193- مسجد میں داخلے کی دعا

(۱) "أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (۱)

(۲) "بِسْمِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ" (۲)

(۳) "اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ" (۳)

194- مسجد سے نکلنے کی دعا

"بِسْمِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ" "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ" "اللَّهُمَّ اغْنِصْنِي

مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (۴)

195- مسجد میں بیٹھنے سے پہلے دو رکعتوں کی ادائیگی ضروری ہے

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَصِلِيَ رَكْعَتَيْنِ﴾ "جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اس وقت تک نہ بیٹھے جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھ لے۔" (۵)
اس مسئلے کی مزید تفصیل آئندہ "باب صلاة التطوع" میں آئے گی۔

196- مسجد میں گمشدہ چیز کا اعلان کرنا جائز نہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تَبْنِ لِهَذَا﴾ "جو کوئی کسی آدمی کو مسجد میں اپنی گمشدہ چیز کا اعلان کرتے ہوئے سنے تو وہ کہے: اللہ کرے وہ چیز تمہیں واپس نہ ملے، کیونکہ مسجدیں اس مقصد کے لیے نہیں بنائی گئیں۔" (۶)

197- مسجد میں خرید و فروخت ممنوع ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿جَبَّ تَمَّ مَسْجِدٌ فِي كُفْرٍ خَفِيٍّ وَفُرُوقٍ خَفِيٍّ وَفُرُوقٍ خَفِيٍّ وَفُرُوقٍ خَفِيٍّ تَوَاسَّ كُفْرًا لَا أَرِيعَ اللَّهُ تَحَارُتًا﴾ "اللہ تعالیٰ تمہارے کاروبار میں نقص نہ کرے۔" (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۴۴۱) کتاب الصلاة: باب ما يقول الرجل عند دخوله المسجد أبو داود (۴۶۶)]

(۲) [حسن: ابن المنی (۸۸)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۴۴۰) أيضا نسائی (۵۳/۲) دارمی (۳۲۴/۱)]

(۴) [أبو داود (۴۶۵) ابن حبان (۲۰۴۹) مسلم (۷۱۳) صحيح ابن ماجه (۱۲۹/۱) حصن المسلم (ص/۳۹)]

(۵) [بخاری (۴۴۴) کتاب الصلاة: باب إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين مسلم (۷۱۴) ترمذی

(۳۱۶) أبو داود (۴۶۷) نسائی (۵۳/۲) ابن ماجه (۱۰۱۳) أحمد (۲۹۵/۵) شرح السنة (۴۸۱) ابن خزيمة

[(۱۸۲۵)]

(۶) [مسلم (۵۶۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب النهي عن نشد الضالة في المسجد أبو داود (۴۷۳) ابن

ماجه (۷۶۷) أبو عوانة (۴۰۶/۱) أحمد (۳۴۹/۲) ابن خزيمة (۱۳۰۲) بیہقی (۴۴۷/۲)]

(۷) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۰۶۶) کتاب البيوع: باب النهي عن البيع في المسجد المشكاة (۷۳۳) إرواء

الغلیل (۱۴۹۵) ترمذی (۱۳۲۱) نسائی (۵۲/۶) ابن خزيمة (۱۳۰۵)]

198- مسجد میں ایسے اشعار پڑھنا جو غیر شرعی نہ ہوں جائز ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حسان بن علیؓ کے پاس سے گزرے ﴿یَنشُد فی المسجد﴾ ”وہ مسجد میں اشعار پڑھ رہے تھے۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف گھور کر دیکھا۔ اس پر حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے کہا ﴿قد کنت أُنشد فیہ و فیہ من ہو خیر منک﴾ ”میں تو اس وقت بھی مسجد میں اشعار پڑھا کرتا تھا جب مسجد میں وہ ذات موجود ہوتی تھی جو تم سے افضل تھی (یعنی رسول اللہ ﷺ)۔“ (۱)

199- مسجد میں لیٹنا جائز ہے

حضرت عباد بن تمیم رضی اللہ عنہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ ﴿آنه رأى رسول الله مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجله على الأخرى﴾ ”بے شک انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھ کر چٹ لیٹے ہوئے دیکھا۔“ (۲)

200- مسجد میں سونا جائز ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مسجد میں سو جایا کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ صحابہ کہتے ہیں ﴿کنا فی زمن رسول الله ﷺ ننام فی المسجد و نقیل فیہ و نحن شاب﴾ ”ہم زمانہ نبوت میں مسجد میں سوتے اور اسی میں قیلولہ بھی کرتے تھے اور ہم نوجوان تھے۔“ (۳)

201- مسجد میں مریض کے لیے خیمہ لگانا

امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ بوقت ضرورت ایسا کرنا جائز ہے۔ (۴)
جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ غزوہ خندق کے روز حضرت سعد رضی اللہ عنہ زخمی ہو گئے تھے ﴿فصرب علیه رسول الله ﷺ خيمة فی المسجد﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے ان کے لیے مسجد میں خیمہ لگوا دیا۔“ تاکہ قریب سے ان کی تیمارداری کر سکیں۔ (۵)

202- عورت کا مسجد میں رات گزارنا

عورت بھی مسجد میں رات بسر کر سکتی ہے بشرطیکہ کسی فتنہ و فساد کا خطرہ نہ ہو۔ (۶)

- (۱) [بخاری (۳۲۱۲) کتاب بدء الخلق : باب ذکر الملائكة 'مسلم (۲۴۸۵) نسائی (۴۸/۲) أحمد (۲۲۲/۵) حمیدی (۱۱۰۵) ابن خزيمة (۱۳۰۷) بیہقی (۴۴۸/۲)]
- (۲) [بخاری (۴۷۵) کتاب الصلاة : باب الاستلقاء فی المسجد و مدارجل 'مسلم (۲۱۰۰) أبو داود (۴۸۶۶) ترمذی (۲۷۶۵) نسائی (۵۰/۲) أحمد (۳۸/۴)]
- (۳) [بخاری (۴۴۰) کتاب الصلاة : باب نوم الرجال فی المسجد 'مسلم (۲۴۷۹) أبو داود (۳۸۲) نسائی (۵۰/۲) أحمد (۱۲/۲) ابن ماجه (۳۹۱۹)]
- (۴) [نیل الأوطار (۶۷۲/۱)]
- (۵) [بخاری (۴۶۳) کتاب الصلاة : باب الخيمة فی المسجد للمرض و غیرهم 'مسلم (۱۷۶۹) أبو داود (۳۱۰۱) نسائی (۴۵/۲) أحمد (۵۶/۶)]
- (۶) [سبل السلام (۳۶۲/۱)]

جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿اَن وَلِيْدَةَ سُوْدَاءَ كَانَ لَهَا خِيَاءٌ فِي الْمَسْجِدِ﴾ ”ایک سیاہ رنگ کی لڑکی کا خیمہ مسجد میں تھا“ وہ میرے پاس باتیں کرنے کے لیے آیا کرتی تھی۔ (۱)

203- مساجد میں قصاص و حدود قائم کرنا حرام ہے

امام شوکانیؒ اور امام صنعانیؒ اسی کے قائل ہیں۔ (۲)
حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ وَلَا يَسْتَقْدَدُ فِيهَا﴾ ”مساجد میں نہ تو حدود و قاصم کی جائیں اور نہ ہی قصاص لیا جائے۔“ (۳)

204- مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے

- (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الْبَصَاقُ فِي الْمَسْجِدِ حُطْبَةٌ وَكَفَّارَةٌ لَهَا دَفْنُهَا﴾ ”مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے اور اس کا کفارہ تھوک کو دفن کر دینا ہے۔“ (۴)
- (۲) حضرت عبداللہ بن شحیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ﴿فَرَأَيْتَهُ يَتَنَعَّعُ فَدَلَكَهَا بِسَعْلَةِ الْيَسْرِ﴾ ”تو میں نے آپ ﷺ کو کھنگارتے ہوئے دیکھا پھر آپ ﷺ نے اسے (یعنی بلغم کو) اپنی بائیں جوتی کے ساتھ مل لیا۔“ (۵)
- (شوکانیؒ) ایسا کرنا اس وقت درست ہے جب مسجد میں کچھ نہ بچھایا ہو لیکن اگر مسجد میں چٹائیاں (قالین) یا اس کی مثل کوئی چیز بچھائی گئی ہو کہ (تھوک کو) دفن کرنا ممکن نہ ہو جو کہ تھوک کا کفارہ ہے تو یہ (یعنی تھوک کو بغیر ملے چھوڑ دینا) ایسا گناہ ہو گا کہ جس کا کفارہ نہیں دیا گیا۔ (۶)

205- مسجد میں عسکری تربیت اور جنگی مشق کا مظاہرہ جائز ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ میرے لیے پردہ کیے ہوئے تھے ﴿وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى الْحَبْشَةِ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ ”اور میں حبشیوں کے اس (جنگی) کھیل کو دیکھ رہی تھی جو وہ مسجد میں کھیل رہے تھے۔“ (۷)
صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ ﴿يَلْعَبُونَ بَحْرَابِهِمْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ”وہ مسجد نبوی میں نیزوں کے ساتھ

(۱) [بخاری (۴۳۹) کتاب الصلاة : باب نوم المرأة في المسجد]

(۲) [نیل الأوطار (۶۶۵/۱) سبل السلام (۳۵۹/۱)]

(۳) [حسن : صحيح أبو داود (۳۷۶۹) المشكاة (۷۳۴) إرواء الغلیل (۲۳۲۷) أبو داود (۴۴۹۰) کتاب الحدود :

باب فی إقامة الحد فی المسجد ، دارقطنی (۸۵/۳) أحمد (۴۳۴/۳) بیہقی (۳۲۸/۸) شیخ حازم قاضی نے اسے حسن لغیرہ کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۳۵۹/۱) حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند میں کوئی حرج نہیں۔ [تلخیص الجبیر

[(۴۶/۴)]

(۴) [بخاری (۴۱۵) کتاب الصلاة : باب كفارة البزاق في المسجد ، مسلم (۵۵۲)]

(۵) [مسلم (۵۵۲)]

(۶) [السبل الحرار (۱۸۲/۱)]

(۷) [بخاری (۴۶۳) کتاب الصلاة : باب العیمة فی المسجد للمرض و غیرہم ، مسلم (۸۹۲)]

کھیل رہے تھے۔“ (۱)

اور صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿وكان يوم عيد يلعب السودان بالدرق والحراب﴾ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عید کے دن سودان کے کچھ صحابہ بڑھال اور نیزے کے ساتھ کھیل رہے تھے۔“ (۲)

206- مسجد میں کھانا جائز ہے

حضرت عبداللہ بن حارث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کننا نأكل على عهد رسول الله ﷺ في المسجد العجيز واللحم﴾ ”ہم عہد رسالت میں مسجد میں روٹی اور گوشت کھایا کرتے تھے۔“ (۳)

207- بوقت ضرورت مشرک مسجد میں داخل ہو سکتا ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مختصر سادستہ کسی جہت میں روانہ کیا ﴿فجاءت برجل فربطوه بسارية من سواري المسجد﴾ ”یہ لوگ ایک آدمی (حضرت ثمامہ بن آثال رضی اللہ عنہ) جو ابھی مشرک تھے (کو گرفتار کر کے آپ ﷺ کی خدمت میں لائے اور اس قیدی کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا گیا۔“ (۴)

نبی ﷺ کا وفد ثقیف (کے مشرکین) کو مسجد میں ٹھہرانا بھی اس کی دلیل ہے۔ (۵)

208- آذان کے بعد مسجد سے نکلنا

کسی ضروری حاجت کے علاوہ ایسا کرنا جائز نہیں جیسا کہ حضرت ابو شعثاء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی عصر کی آذان کے بعد مسجد سے نکلا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ﴿أما هذا فقد عصى أبا القاسم﴾ ”اس نے ابوالقاسم (یعنی محمد ﷺ) کی نافرمانی کی ہے۔“ (۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک مرفوع روایت میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں ﴿إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلي﴾ ”جب تم مسجد میں ہو اور نماز کے لیے آذان دے دی جائے تو تم میں سے کوئی نماز پڑھنے سے پہلے باہر نہ نکلے۔“ (۷)

(۱) [مسلم (۱۴۸۱) کتاب صلاة العیدین : باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه]

(۲) [بخاری (۲۹۰۷) کتاب الجہاد والسید : باب الدرق]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۲۶۶۹) کتاب الأطعمة : باب الأكل في المسجد 'صحیح أبو داود (۱۸۷) تمام المنة 'ابن ماجہ (۳۳۰۰) ابن حبان (۱۶۵۷) أحمد (۱۹۰/۴) حافظ بوصیری نے اسے حسن کہا ہے۔ [الزوائد (۸۰/۳)]

(۴) [بخاری (۴۶۲) کتاب الصلاة : باب الاغتسال إذا أسلم 'مسلم (۳۳۱۰)]

(۵) [ضعیف : ضعيف أبو داود (۲۹۷) کتاب الصلاة : باب تحزيب القرآن 'أبو داود (۱۳۹۳) ابن ماجہ (۱۳۴۵) أحمد (۳۴۳/۹) شیخ محمد صبحی حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على السيل الجرار (۴۰۲/۱)]

(۶) [مسلم (۶۵۵) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب النهي عن الخروج من المسجد إذا أذن المؤذن 'أبو داود (۵۳۶) ترمذی (۲۰۴) ابن ماجہ (۷۳۳) أحمد (۴۱۰/۲) ابن خزيمة (۱۵۰۶)]

(۷) [أحمد (۵۳۷/۲) امام بیہقی رقمطراز ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ [المجموع (۸/۲)]

209- مسجد میں نماز کا انتظار نماز ہی شمار ہوتا ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ مَا دَامَتِ الصَّلَاةُ تَجِبُ لَهُ لَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْقَلِبَ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا الصَّلَاةُ﴾ ”تم میں سے ایک اس وقت تک نماز میں ہی رہتا ہے جب تک کہ نماز اسے روکے رکھتی ہے اس طرح کہ اسے اس کے گھر والوں کی طرف جانے سے صرف نماز روک رہی ہو۔“ (۱)

210- مسجد میں مباح کلام اور ہنستا

جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۲) جیسا کہ حدیث میں صحابہ کے متعلق موجود ہے کہ ﴿كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ فِيَا خِلْوَنَ فَمِنْ أَمْرِ الْحَاظِلَةِ فَيَضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ﴾ ”صحابہ کرام گفتگو کرتے، جاہلیت کے کام کو اختیار کرتے اور ہنستے لیکن آپ ﷺ اس پر مسکرا دیتے۔“ (۳)

211- خانہ کعبہ میں داخل ہو کر نماز ادا کرنا جائز ہے (۴)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ، حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا۔ پس جب انہوں نے دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں داخل ہوا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ملاقات کر کے ان سے سوال کیا کہ ﴿هَلْ صَلَّيْتُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ؟﴾ ”کیا اس میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟“ تو انہوں نے جواب دیا کہ ﴿نَعَمْ، بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ﴾ ”ہاں دو یمنی ستونوں کے درمیان۔“ (۵) یاد رہے کہ کعبہ میں صرف نفل نماز ہی پڑھی جاسکتی ہے لیکن امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس میں فرض نماز کو بھی جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ یہ مسجد ہی ہے۔ (۶)

212- قبروں کے درمیان مسجد بنانا

اگر کسی نے قبرستان میں قبروں کے درمیان مسجد بنائی تو اس کا حکم قبر جیسا ہی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُبْنَى مَسْجِدٌ فِي وَسْطِ الْقُبُورِ﴾ ”قبروں کے درمیان مسجد بنانا ناپسند کیا جاتا تھا۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۶۵۹، ۳۲۲۹) باب من جلس فی المسجد ينتظر الصلاة و فضل المسجد، مسلم

(۱۶۶/۵) أبو داود (۴۷۰) مؤطا (۱۶۱/۱)]

(۲) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: المجموع (۱۷۷/۲) المحلی (۲۴۱/۴) حاشیہ ابن عابدین (۴۴۵/۱)]

(۳) [طبرانی کبیر والأوسط کما فی المجموع (۲۴/۲) ابن عساکر فی تاریخ دمشق (۲/۳۹۱۲)]

(۴) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فتح الباری (۵۸/۲) شرح مسلم للنووی (۹۶/۵)]

(۵) [بخاری (۴۶۸، ۵۰۴، ۵۰۵، ۱۵۹۹) کتاب الصلاة: باب الصلاة بین السوراء فی غیر جماعة، مسلم (۱۳۲۹)

أبو داود (۲۰۲۳) ابن ماجہ (۳۰۶۳) نسائی (۶۳/۲) مؤطا (۳۹۸/۱) أحمد (۳۳/۲) دارمی (۵۳/۲) ابن

حزیمہ (۳۰۰۹)]

(۶) [المغنی لابن قدامة (۴۷۵/۲-۴۷۶)]

(۷) [المغنی (۴۷۵/۳۲)]

213- قربت کی غرض سے صرف تین مساجد کی طرف سفر جائز ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، و مسجد الرسول ، و مسجد الأقصى﴾ ”صرف تین مساجد کے لیے رخت سرباندا ہاجائے : مسجد حرام ، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے لیے۔“ (۱)

نمازی کے سترے کا بیان

لغوی واصطلاحی تعریف : لفظ ”ستره“ لغت میں ”اوٹ یا پردہ“ کے معنی میں مستعمل ہے اور اصطلاحی و شرعی اعتبار سے سترہ کا اطلاق ”ہر اس چیز پر ہوتا ہے جسے انسان بوقت نماز اپنی سجدہ گاہ کے سامنے نصب کرے“ مثلاً لکڑی ، نیزہ ، دیوار ، ستون ، میز اور گاڑی وغیرہ۔

214- سترے کا شرعی حکم

- (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تصل إلا إلى سترہ﴾ ”صرف سترہ کی جانب ہی نماز پڑھو۔“ (۲)
- (۲) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا صلى أحدكم فليصل إلى سترہ وليدن منها﴾ ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو سترے کی طرف نماز پڑھے اور اس کے قریب ہو (کر کھڑا ہو)۔“ (۳)
- (۳) حضرت برہہ بن معبد مجھنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ليستر أحدكم في الصلاة ولو بسهم﴾ ”تمہیں نماز میں سترہ ضرور قائم کرنا چاہیے خواہ ایک تیر ہی ہو۔“ (۴)
- (۴) سترہ قائم کرنے اور اس کے قریب ہونے کا حکم اس لیے دیا گیا ہے کہ ﴿لا يقطع الشيطان عليه صلاته﴾ ”کہیں شیطان انسان کی نماز نہ کاٹ ڈالے۔“ (۵)
- (شوکانی) ”سترہ رکھنا واجب ہے۔“ (۶)

ایک دوسری جگہ رقمطراز ہیں کہ : حکم کا ظاہر تو وجوب ہی ہے لیکن اگر کوئی ایسا قرینہ مل جائے جو ان اور مروی وجوب سے

(۱) [بخاری (۱۱۸۹) کتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة : باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة]

(۲) [ابن خزيمة (۸۰۰) مسلم (۲۶۰) حاکم (۲۵۱/۱) بیہقی (۲۶۸/۲)]

(۳) [حسن : صحيح أبو داود (۲۴۶) کتاب الصلاة : باب ما يومر المصلي أن يدرك عن الغنم بين يديه ، أبو داود

(۶۹۸) ابن ماجه (۹۵۴) بیہقی (۲۶۷/۲)]

(۴) [صحيح : أحمد (۴۰۴/۳) أبو يعلى (۲۳۹/۲) المجموع (۶۱/۲) امام بیہقی بیان کرتے ہیں کہ احمد (کی اس حدیث کے) کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ شیخ احمد شاکر کہتے ہیں کہ سند احمد میں یہ حدیث دو صحیح سندوں کے ساتھ موجود ہے۔ [التعليق على

الترمذی (۱۵۸/۲)] شیخ محمد عینی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۳۲۹/۱)]

(۵) [صحيح : صحيح أبو داود (۶۴۳) کتاب الصلاة : باب الدنومن السترة ، أبو داود (۶۹۵) نسائي (۶۲/۲) أحمد (۲/۴)

حاکم (۲۵۱/۱) ابن خزيمة (۸۰۳)]

(۶) [نبيل الأوطار (۱۹۸/۲)]

استحباب کی طرف منتقل کر دے تو اسی کو ترجیح ہوگی۔ (۱)

(جمہور) سترہ رکھنا مستحب ہے۔ (۲)

ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْلِي بِالنَّاسِ بِمَنْى إِلَى

غَيْرِ جِدَارٍ﴾ ”مَنْى میں رسول اللہ ﷺ لوگوں کو دیوار کے علاوہ کسی اور جانب رخ کر کے نماز پڑھا رہے تھے۔“ (۳)

اس حدیث پر امام بخاریؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ((مسترہ الإمام سترہ لمن عطفه)) ”امام کا سترہ ہی اس شخص کا سترہ ہے جو اس کے پیچھے کھڑا ہے۔“ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ دیوار کے علاوہ کوئی اور چیز آپ ﷺ کے سامنے موجود تھی۔ جیسا کہ

عبید اللہ مبارکپوریؒ نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (۴)

(سید سابقؒ) نماز کی لیے سترہ رکھنا مستحب ہے۔ (۵)

(ابن حزمؒ) سترہ رکھنا واجب ہے۔ (۶)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

215- سترے کی لمبائی کتنی ہونی چاہیے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ غزوہ تبوک میں نبی ﷺ سے نمازی کے سترے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿مِثْلُ مَوْخِرَةِ الرَّحْلِ﴾ ”اونٹ کے پالان کے پچھلے حصے کی لمبائی کے برابر۔“ (۸)

سترہ کی باریک چیز کو بھی بنایا جاسکتا ہے جیسا کہ ابھی پیچھے ایک حدیث میں گزرا ہے ﴿وَلَوْ بَسْهَمٍ﴾ ”خواہ تیر کا سترہ بنا لو۔“ اور دیگر روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ ﷺ نیزے کو سترہ بنا لیا کرتے تھے۔ (۹)

علاوہ ازیں کسی جانور (یعنی سواری) وغیرہ کو سترہ بنانا بھی آپ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۱۰)

216- سترے اور نمازی کے مابین فاصلہ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ اور دیوار کے مابین ایک بکری گزرنے کا فاصلہ ہوتا تھا۔“ (۱۱)

(۱) [السیل الجرار (۱/۱۷۶)]

(۲) [سبل السلام (۱/۳۲۹)]

(۳) [بخاری (۴۹۳)]

(۴) [المرعاة (۱/۵۱۵)]

(۵) [فقه السنة (۱/۲۲۴)]

(۶) [المحلی (۴/۸۱۵)]

(۷) [تمام المنہ (ص/۳۰۰)]

(۸) [مسلم (۵۰۰) کتاب الصلاة : باب سترہ المصلیٰ، نسائی (۲/۶۲)]

(۹) [بخاری (۴۹۴)]

(۱۰) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۴۱) کتاب الصلاة : باب الصلاة إلى الرحلة، أبو داود (۶۹۲)]

(۱۱) [بخاری (۴۹۶) کتاب الصلاة : باب قدر کم ينبغي أن يكون بين المصلی والسترہ، مسلم (۵۰۸) أبو داود (۶۹۶)]

[ابن حزيمة (۸۰۴)]

ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے کعبہ میں داخل ہو کر نماز پڑھی تو دیوار اور آپ ﷺ کے درمیان ﴿ثلاثة ذراع﴾ "تین بازوؤں کا فاصلہ تھا۔" (۱)

217- فضا اور مسجد دونوں جگہ سترہ ضروری ہے

گذشتہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ رکھنا صرف فضاء میں ہی مشروع نہیں ہے بلکہ احادیث میں حکم عام ہے جو فضاء اور مسجد وغیرہ سب جگہوں کو شامل ہے۔ (۲)

218- سترے کو کچھ دائیں یا بائیں جانب رکھنا

کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں نیز حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں وہ بیان کرتے ہیں کہ "میں نے جب بھی نبی ﷺ کو کسی ٹہنی یا ستون یا درخت کی جانب نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو اسی طرح دیکھا کہ آپ ﷺ اسے بالکل اپنے سامنے نہیں بلکہ قدرے بائیں یا دائیں جانب کیے ہوتے تھے۔" وہ ضعیف و ناقابل حجت ہے۔ (۳)

219- مقتدی کے لیے امام کا سترہ ہی کافی ہے (۴)

جیسا کہ امام بخاریؒ نے یہ باب قائم کیا ہے کہ ((سترۃ الإمام سترۃ لمن خلفه)) "امام کا سترہ ہی مقتدی کا سترہ ہے۔" اور اس کے تحت یہ حدیث لائے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا۔ اس زمانے میں میں بالغ ہونے ہی والا تھا۔ رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے لیکن آپ ﷺ کے ساتھ دیوار نہ تھی ﴿فمررت بین یدی بعض الصف﴾ "میں صف کے بعض حصے سے گزر کر سواری سے اتر اور میں نے گدھی کو چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور صف میں داخل ہو گیا ﴿ولم ینکر ذلك علی أحد﴾ "کسی نے مجھ پر اعتراض نہیں کیا۔" (۵)

220- اگر کوئی سترے کے آگے سے گزر جائے.....

تو اس سے نماز کو کوئی نقصان نہیں ہوگا جیسا کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مثل مؤخرۃ الرجل یموت بین یدی أحدکم ثم لا یضرہ ما مر بین یدیہ﴾ "پالان کے پچھلے حصے کے برابر کوئی چیز تم میں سے کسی ایک کے سامنے موجود ہو تو پھر جو بھی اس کے سامنے سے گزر جائے اسے نقصان نہیں پہنچا سکتا۔" (۶)

(۱) [أحمد (۱۳/۶) بخاری (۵۰۶)]

(۲) [السبل الحرار (۱۷۶/۱) نیل الأوطار (۲۰۳/۲)]

(۳) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۱۳۶) کتاب الصلاة : باب إذا صلی الی ساریۃ أو نحوھا ابن یحعلھا منہ ' أبو داود (۶۹۳) المشکاة (۷۸۳)]

(۴) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فیض الباری (۷۷/۲) فتح الباری (۵۷۲/۱)]

(۵) [بخاری (۴۹۳) ۱۸۵۷ ' کتاب الصلاة ' مسلم (۵۰۴)]

(۶) [أحمد (۱۶۱/۱) مسلم (۴۹۹) کتاب الصلاة : باب سترۃ المصلی ' أبو داود (۶۸۵) ترمذی (۳۳۵) ابن ماجہ (۹۴۰)]

221- ستر نہ ہو تو سامنے خط کھینچ لینا

جس روایت میں اس عمل کا ذکر ہے وہ ضعیف ہے۔ اس روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فان لم یکن معه عصا فلیخط خطا﴾ ”اگر نمازی کے پاس چھری نہ ہو تو خط کھینچ لے۔“ (۱)

222- نمازی کے آگے سے گزرنا ممنوع ہے

حضرت ابو جہم بن حارث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لو یعلم المار بین یدی المصلیٰ ماذا علیہ من الإثم لکان أن یقف أربعین خیرا له من أن یمر بین یدیہ﴾ ”اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس کام کا کتنا گناہ ہے تو اسے نمازی کے آگے سے گزرنے کے مقابلے میں چالیس (سال) تک وہاں کھڑا رہنا زیادہ پسند ہو۔“ مسند بزار میں ایک دوسری سند سے ہے کہ ﴿أربعین خریفا﴾ ”چالیس خزاں“ (تک کھڑا رہنا پسند ہو)۔ (۲)

(شوکانیؒ) یہ حدیث دلیل ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنا ایسے کبیرہ گناہوں سے ہے جو آگ کو واجب کرنے والے ہیں۔ (۳)

(نوویؒ) اس حدیث میں (نمازی کے سامنے سے) گزرنے کی حرمت ہے۔ (۴)

(امیر صنعانیؒ) یہ حدیث نمازی کے سامنے سے گزرنے کی حرمت کی دلیل ہے۔ (۵)

یاد رہے کہ یہ حرمت اس وقت ہے کہ جب کوئی نمازی اور سترے کے درمیان سے گزرنا چاہے اور اگر کوئی سترے کے پیچھے سے گزرنا چاہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

223- نمازی کو چاہیے کہ گزرنے والے کو روکے

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی سترہ قائم کر کے نماز پڑھنے لگے ﴿فأراد أحد أن یجتاز بین یدیہ فلیدفعه فإن أبی فلیقاتله﴾ ”اور کوئی آدمی اس کے سامنے (یعنی سترے اور نمازی کے درمیان فاصلہ) سے گزرنے لگے تو نمازی کو چاہیے کہ اسے روکنے کی کوشش کرے اگر وہ باز نہ آئے تو اس سے لڑائی کرے کیونکہ

(۱) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۱۳۴) کتاب الصلاة: باب الخط إذا لم یجد عصا، ضعیف الجامع (۵۶۹) ضعیف ابن ماجہ (۱۹۶) أبو داود (۶۸۹) ابن ماجہ (۹۴۳) بیہقی (۲۷۰/۲) ابن خزيمة (۸۱۱) عبد الرزاق (۲۲۸۶) حمیدی (۹۹۳) أحمد (۲۴۹/۲) امام ہنوفی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ امام ابن صلاحؒ نے اس حدیث کو مضطرب کے لیے بطور مثال پیش کیا ہے۔ [تلیخیص الحیمیر (۵۱۸/۱)] شیخ محمد حلاقؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۳۹۳/۱)] امام سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ امام ابن عیینہؒ سے اس حدیث کی تضعیف بیان کی گئی ہے۔ اور اسی طرح امام شافعیؒ، امام بیہقیؒ اور امام نوویؒ نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [تدریب الراوی (۲۶۴/۱)] البتہ حافظ ابن حجرؒ نے اسے حسن کہا ہے۔ [بلوغ المرام (۱۸۵)]

(۲) [بخاری (۵۱۰) کتاب الصلاة: باب إثم المار بین یدی المصلی، مسلم (۵۰۷) أبو داود (۷۰۱) ترمذی (۳۳۶)]

نسائی (۶۶/۲) ابن ماجہ (۹۴۵) ابن خزيمة (۸۱۳)

(۳) [نبیل الأوطار (۲۰۶/۲)]

(۴) [شرح مسلم (۴۶۵/۳)]

(۵) [سبل السلام (۳۲۷/۱)]

وہ شیطان ہے۔“ (۱)

(نووی) علماء میں سے کسی نے بھی اسے (یعنی روکنے کو) واجب کہا ہو میرے علم میں نہیں ہے بلکہ ہمارے اصحاب اور دیگر علماء نے صراحت کی ہے کہ یہ عمل مستحب و غیر واجب ہے۔ (۲)

(ابن جر) بعض اہل ظاہر نے وجوب کی بھی صراحت کی ہے۔ (۳)

224- اگر گدھا، حائضہ عورت اور کالا کتا نمازی کے سامنے سے گزر جائیں.....

اور سترہ نہ رکھا ہو تو نماز باطل ہو جائے گی جیسا کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یقطع صلاة المرأة المسلم - إذا لم یکن بین یدیه مثل مؤخرة الرجل - المرأة والحمار والكلب الأسود﴾ ”مسلمان مرد کی نماز کو جبکہ اس کے سامنے پالان کے پچھلے حصہ کے برابر سترہ نہ ہو عورت، گدھا اور کالا کتا توڑ دیتا ہے۔“ اور سنن ابی داؤد کی روایت میں عورت کے لفظ کو حائضہ عورت کے ساتھ مقید کیا گیا ہے ﴿المرأة الحائض﴾ (۴)

واضح رہے کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ ﴿لا یقطع الصلاة شیء﴾ ”نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی۔“ وہ ضعیف ہے لہذا قابل حجت نہیں۔ (۵)

225- اگر گزشتہ اشیاء کے علاوہ کوئی آدمی وغیرہ نمازی کے سامنے سے گزر جائے.....

تو نماز باطل نہیں ہوتی کیونکہ اس کے مہل ہونے کی کوئی صریح دلیل موجود نہیں جیسا کہ شیخ ابن بازؒ نے یہی موقف اختیار کرتے ہوئے اسے ثابت کیا ہے۔ (۶)



- (۱) [بخاری (۵۰۹) کتاب الصلاة: باب یرد المصلی من مرین یدیه، مسلم (۵۰۵) أبو داؤد (۷۰۰) نسائی (۶۶/۲)]
- (۲) ابن ماجہ (۹۵۴) أحمد (۶۳/۳)
- (۳) [شرح مسلم (۴۶۴/۲)]
- (۴) [فتح الباری (۱۶۷/۲)]
- (۵) [مسلم (۶۸۹) کتاب الصلاة: باب قدر ما یستر المصلی، أبو داؤد (۷۰۳) ترمذی (۳۳۸) ابن ماجہ (۹۴۹) (۹۵۲) صحیح أبو داؤد (۶۵۱)]
- (۶) [ضعیف: ضعیف أبو داؤد (۱۴۴، ۱۴۳) کتاب الصلاة: باب من قال لا یقطع الصلاة شیء، ضعیف الجامع (۶۳۶۶) مشکاة (۷۸۵) أبو داؤد (۷۲۰، ۷۱۹)]
- (۷) [الفتاوی اسلامیة (۲۴۳/۱) (۲۴۴)]

نماز کی کیفیت کا بیان

باب کیفیۃ الصلاۃ

نمازیت کے بغیر شرعی نہیں ہوتی۔ ②

لَا تَكُونُ شَرْعِيَّةً إِلَّا بِالنِّيَّةِ

① نماز کی کیفیت جاننے سے پہلے یہ یاد رہے کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿صلوا کما رأیتونی اصلی﴾ ”اسی طرح نماز پڑھو جیسا کہ تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھو۔“ (۱)

226- نماز کا مختصر طریقہ

نماز کی وہ کیفیت اور طریقہ جو نبی ﷺ اور امت اسلامیہ سے تواتر کے ساتھ ہمیں ملتا ہے وہ یہ ہے کہ انسان وضوء کرے اپنے سر کو ڈھانے، قبلہ رخ ہو کر کھڑا ہو جائے، خالص اللہ تعالیٰ کے لیے نماز کی نیت اپنے دل میں کرے، ہاتھوں کو کندھوں یا کانوں کی لوتک اٹھا کے ”اللہ اکبر“ کہے، اپنے ہاتھ سینے پر اس طرح باندھ لے کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر ہو، اپنی ٹانگیں سجدے کی جگہ پر رکھے، پہلے ثناء پڑھے پھر ”اعوذ باللہ“ اور ”بسم اللہ“ کے بعد سورہ فاتحہ پڑھے اور اس کے ساتھ کوئی سورت پڑھ لے۔

پھر رفع الیدین کرتا ہوا اللہ اکبر کہے اور رکوع میں چلا جائے، دوران رکوع کر بالکل سیدھی ہو اور دونوں ہاتھ اس طرح گھٹنوں پر رکھے ہوئے ہوں کہ بازو بالکل سیدھے ہوں رکوع میں سر کر کے برابر ہونا چاہیے نہ زیادہ نیچے ہو اور نہ زیادہ اوپر رکوع کی تسبیحات پڑھے پھر ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ کر اور رفع الیدین کرتے ہوئے سیدھا کھڑا ہو جائے پھر ”ربنا و لک الحمد“ کہے اور اطمینان سے کھڑا ہو جائے پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے اس طرح سجدہ ریز ہو کہ پہلے زمین پر ہاتھ اور پھر گھٹنے رکھے سجدے میں سات اعضاء یعنی دونوں ہاتھ، دونوں پاؤں، دونوں گھٹنے اور چہرہ (پیشانی اور ناک) زمین پر لگے ہونے چاہئیں سجدے میں کہیں زمین سے بلند اور پہلوؤں اور رانوں سے الگ رہیں۔

سجدے کی تسبیحات پڑھنے کے بعد اللہ اکبر کہتے ہوئے اپنے بائیں پاؤں کو بچھا کر دائیں کو اس طرح کھڑا کر کے کہ انگلیاں قبلہ رخ ہوں پورے اطمینان کے ساتھ بیٹھ جائے اور ”رب اغفر لی“ یا دوسری دعا پڑھے، پھر اللہ اکبر کہے اور اسی طرح دوسرا سجدہ کرے، پھر اللہ اکبر کہہ کر اطمینان سے جلسہ استراحت کے لیے قدرے بیٹھے اور پھر اپنے ہاتھوں پر وزن ڈالتا ہوا دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو جائے۔

دوسری رکعت اسی طرح پڑھے، دوسری رکعت کے دوسرے سجدے کے بعد تشہد کے لیے اس طرح بیٹھے جیسے دو سجدوں کے درمیان بیٹھا تھا اور ”التسبیحات“ پڑھے، تیسری اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت ملانا ضروری نہیں آخری تشہد میں اپنی پشت کو اس طرح زمین پر رکھ کر بیٹھے کہ بائیں پاؤں دائیں جانب سے کچھ باہر آ جائے اس تشہد میں ”دروء ابراہیمی“ اور اس کے بعد ”مسنون دعائیں“ بھی پڑھے، مکمل تشہد میں اپنے دائیں ہاتھ کی انگشت شہادت سے اشارہ کرتا رہے اور آخر میں دونوں طرف ”سلام“ پھیر دے اور یاد رہے کہ اگر صرف ایک طرف (یعنی دائیں جانب

(۱) [بخاری (۶۰۰۸) کتاب الأدب : باب رحمة الناس والبهائم، مسلم (۳۹۱) أبو داود (۵۸۹) ترمذی (۲۰۵)

ہی سلام پھیر دیا جائے تو کفایت کر جاتا ہے۔

227- ابتدائے نماز سے پہلے صفوں کی درستگی

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ یسوی صفوفنا إذا قمنا إلى الصلاة فإذا استوينا كبر﴾ ”جب ہم نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے تو رسول اللہ ﷺ ہماری صفیں برابر کرتے تھے جب ہم برابر ہو جاتے تو آپ ﷺ تکبیر تحریر یہ کہتے۔“ (۱)

② (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البینہ: ۵] ”انہیں صرف یہی حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لیے اپنے دین کو خالص کرتے ہوئے اس کی عبادت کریں۔“

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿إنما الأعمال بالنيات﴾ ”بے شک عملوں کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ (۲)

(شوکانیؒ) نماز کی صحت کے لیے نیت شرط ہے۔ (۳)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(ابن حزمؒ) نماز میں نیت فرض و لازم ہے۔ (۵)

(ابن قدامہؒ) نیت کے بغیر نماز منعقد نہیں ہوتی۔ (۶)

(احناف، حنابلہ، مالکیہ) نیت نماز کی شرائط میں سے ہے۔

(شافعیہ) نیت نماز کے فرائض یا ارکان میں سے ہے۔

(دھبہ رحمہ اللہ) نماز میں بالاتفاق نیت واجب ہے۔ (۷)

(راجح) نیت نماز کے لیے شرط ہے اس کی جگہ صرف دل ہے اور نیت کے الفاظ زبان سے ادا کرنا بدعت ہے۔ مزید تفصیل کے لیے گذشتہ ”باب الوضوء“ میں مسئلہ نیت کا مطالعہ کیجیے۔

اس کے تمام ارکان فرض ہیں۔ ①

وَأَرْكَانُهَا كُلُّهَا مُفْتَرَضَةٌ

① نماز کے فرائض کی تین اقسام ہیں:

① ارکان ② واجبات ③ شروط

① لغوی وضاحت: لفظ ”ارکان“ رکن کی جمع ہے جو کہ باپ رکن یُرْکَنُ (منع) سے مصدر ہے اور اس کا معنی ”مانع ہونا“ مستعمل ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [ہود: ۱۱۳] ”ظالموں کی

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۱۹) کتاب الصلاة: باب تسوية الصفوف، أبو داود (۶۶۵)]

(۲) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحي، مسلم (۱۹۰۷) أبو داود (۲۲۰۱) ترمذی (۱۶۴۷) ابن ماجہ (۴۲۲۷)]

(۳) [السبل الحرار (۲۰۹/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۲۳۸/۱)]

(۵) [المحلى بالآثار (۲۶۱/۲)]

(۶) [المغنى (۱۳۲/۲)]

(۷) [الفقه الإسلامي وأدلته (۷۷۱/۱)]

طرف مائل نہ ہو جاؤ۔“ (۱)

اصطلاحی تعریف: ((مالا یتم المامور بہ إلا بہ ولا اعتبار لہ فی الشرع مع عدمہ)) ”رکن ایسی چیز ہے کہ واجب التعلیل کام اس کے بغیر مکمل نہ ہو اور رکن کے نہ ہونے سے شریعت میں اس کام کا کوئی اعتبار نہ ہو۔“ (۲)

جیسے قیام فاتحہ رکوع، سجدہ اعتدال اور آخری تشہد کے لیے بیٹھنا۔ بعض حضرات نے تکبیر تحریمہ کو بھی نماز کے ارکان میں شامل کیا ہے۔ ان افعال کے ارکان ہونے کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے بواسیر کی بیماری تھی میں نے نبی ﷺ سے نماز کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صل قائماً فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب﴾ ”کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھ لو اور اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر پڑھ لو۔“ (۳)

(۲) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب﴾ ”اس شخص کی کوئی نماز نہیں جس نے سورہ فاتحہ نہ پڑھی۔“ (۴)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ مسجد کے ایک کونے میں تشریف فرما تھے۔ اس آدمی نے نماز پڑھی پھر آپ ﷺ کے پاس آ کر سلام کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے سلام کا جواب دیا اور فرمایا ﴿ارجع فصل فإنك لم تصل﴾ ”واپس جاو (دوبارہ) نماز پڑھ کیونکہ بے شک تو نے نماز نہیں پڑھی۔“ وہ شخص واپس گیا اور اس نے دوبارہ نماز پڑھی۔ پھر آ کر سلام کیا تو آپ ﷺ نے سلام کا جواب دینے کے بعد دوبارہ فرمایا ﴿ارجع فصل فإنك لم تصل﴾ ”واپس جاو (دوبارہ) نماز پڑھ کیونکہ بے شک تو نے نماز نہیں پڑھی۔“

پھر اس شخص نے بلا تردد دوسری مرتبہ یا اس سے اگلی مرتبہ کہا اے اللہ کے رسول! مجھے سکھا دیجیے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن حالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن حالساً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها﴾

”جب تم نماز کا ارادہ کرو تو پہلے اچھی طرح وضوء کرو پھر قبلہ رخ ہو کر تکبیر کہو۔ پھر قرآن کا وہ حصہ جو تمہیں یاد ہے اس میں سے جتنا آسانی سے پڑھ سکتے ہو پڑھ لو۔ پھر رکوع کرو اور پوری طرح اطمینان سے رکوع کرو۔ پھر سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور پورے اطمینان سے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو اور پورے اطمینان کے ساتھ سجدہ کرو۔ پھر سجدے سے اپنا سر اٹھا کر پورے اطمینان کے ساتھ بیٹھ جاؤ۔ پھر دوسرا سجدہ کرو اور پورے اطمینان سے سجدہ کرو۔ پھر سجدے سے سر اٹھا کر پورے اطمینان سے

(۱) [المنجد (ص ۳۱۰) القاموس المحيط (ص ۱۰۸۲)]

(۲) [كشف الأسرار للبخاری (۳/۴۴۴) التعريفات للخرجاني (ص ۹۹) أصول السرخسی (۲/۱۷۴) المنار لابن

الملك (ص ۷۸۱) الفرائض (ص ۱۷۱)]

(۳) [بخاری (۱۱۱۷) كتاب الجمعة : باب إذا لم يطق قاعدا صلى على جنب]

(۴) [بخاری (۷۵۶) كتاب الأذان : باب وجوب القراءة للإمام والمأموم..... مسلم (۳۹۴) أبو داود (۸۲۲۰) ترمذی

(۲۴۷) نسائی (۱۳۷/۲) ابن ماجہ (۸۳۷) أحمد (۳۱۴/۵) دارمی (۲۸۳/۱) دارقطنی (۳۲۱/۱) بیہقی

بیٹھ جاؤ۔ پھر اپنی بقیہ ساری نماز اسی طرح ادا کرو۔“ (۱)

(۴) سنن أبی داود کی ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے مسی الصلاۃ کے متعلق فرمایا ﴿انہ لا تتم صلاة لأحد من الناس حتی يتوضأ فیضع الوضوء﴾ (یعنی مواضعہ) ثم یکبر..... ﴿”کسی بھی انسان کی نماز اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ وضوء کرے اور وضوء کی جگہوں کو عمدگی سے دھوئے پھر تکبیر کہے“﴾ (۲)

(۵) حضرت ابوسعید بدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تحزنی صلاة الرجل حتی یقیم ظهرہ فی الركوع والسجود﴾ ”اوی کی نماز اس وقت تک کفایت نہیں کرتی جب تک کہ وہ رکوع اور سجود میں اپنی کمر سیدھی نہ رکھے۔“ (۳)

(۶) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لا تحزنی صلاة إلا تشہد﴾ ”تشہد کے بغیر نماز کفایت نہیں کرتی۔“ (۴) بعض علماء کا خیال ہے کہ مسی الصلاۃ کی حدیث (یعنی گزشتہ حدیث) واجبات نماز کو پچانے کے لیے مرجع ہے یعنی ہر وہ فعل جو اس میں ذکر کیا گیا ہے وہ واجب ہے اور جو اس میں نہیں ہے یا وہ واجب نہیں ہے یا اس کے وجوب میں اختلاف ہے۔ (۵) لیکن حق بات یہی ہے کہ کچھ ایسے افعال بھی واجب ہیں جو اس حدیث میں نہیں ہیں مثلاً آخری تشہد اور نماز کے آخر میں سلام وغیرہ۔

(شوکانی) ”قیام نماز کے ارکان میں سے ایک رکن ہے۔“ (۶)

(ابن حجر) ”جمہور کے نزدیک تکبیر تحریر رکن ہے۔“ (۷)

② لغوی وضاحت: لفظ ”واجب“ باب وَجِبَ یَجِبُ (ضرب) سے اسم فاعل کا صیغہ ہے کہ جس کا معنی ”ساقط ہونا“ ہے جیسا کہ ایک حدیث میں مذکور ہے کہ ﴿حین وجبت الشمس﴾ ”جب سورج ساقط ہو جائے۔“ (۸)

اصطلاحی تعریف: ((هو الفعل الذی طلب الشارع طلبا جازما بحیث یشاب فاعله وبعاقب تارکھ)) ”ایسا کام جسے شارع ﷺ نے بالجزم طلب کیا ہو اس حیثیت سے کہ اس کے کرنے والے کو ثواب دیا جائے اور اس کے چھوڑنے والے کو سزا دی جائے۔“ (۹) جیسے تشہد اور سلام وغیرہ۔ ان کا بیان آگے آئے گا۔

③ لغوی وضاحت: لفظ ”شروط“ شرط کی جمع ہے کہ جس کا معنی ”کسی چیز کو لازم کر لینا ہے۔“ (۱۰)

(۱) [بخاری (۶۲۵۱) کتاب الاستئذان: باب من رد فقال علیک السلام، مسلم (۳۹۷) أبو داود (۸۵۶) ترمذی

(۱۳۰۳) نسائی (۱۲۵۰۲) ابن ماجہ (۴۴۷، ۱۰۶۰)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۶۳) کتاب الصلاة: باب صلاة من لا یقیم صلبه فی الركوع والسجود، أبو داود (۸۵۷)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۶۱) ایضا، أبو داود (۸۵۵) ترمذی (۲۶۵) ابن ماجہ (۸۷۰) أحمد (۱۱۹/۴)]

دارمی (۳۰۴/۱) ابن خزیمہ (۵۹۱)]

(۴) [عبد الرزاق (۳۰۸۰) الأوسط لابن المنذر (۳۲۱۷/۳) بیہقی (۱۳۹/۲)]

(۵) [نبیل الأوطار (۶۸۸/۱) سبل السلام (۳۷۷/۱)]

(۶) [السبل الحرار (۲۱۳/۱)]

(۷) [فتح الباری (۴۵۶/۲)]

(۸) [القاموس المحيط (ص ۱۳۰)]

(۹) [الإحکام للآمدی (۱۹/۱) البحر المحيط للزرکشی (۱۷۶/۱)]

(۱۰) [القاموس المحيط (ص ۶۰۵)]

اصطلاحی تعریف: ((ما يلزم من عدمه عدم الحكم ولا يلزم من وجوده وجود الحكم)) ”جس کے انشاء سے حکم کا انشاء لازم ہو جبکہ اس کے وجود سے حکم کا وجود لازم نہ ہو۔“ (۱) جیسے نیت (اس کا بیان پیچھے گزر چکا ہے) اور وضوء وغیرہ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ ﴿اللہ تعالیٰ بے وضوء شخص کی نماز اس وقت تک قبول نہیں فرماتے جب تک کہ وہ وضوء نہ کر لے۔“ (۲)

○ یاد رہے کہ رکن اور شرط دونوں کا معنی و مفہوم تقریباً ایک ہی ہے (یعنی ان کے بغیر مطلوبہ فعل مکمل نہیں ہوتا) لیکن جب یہ دونوں اکٹھے آئیں تو ان میں یہ فرق کیا جاتا ہے کہ کسی چیز کا رکن اس کی ماہیت میں داخل ہوتا ہے (جیسے رکوع اور سجدہ وغیرہ) جبکہ شرط اس سے خارج ہوتی ہے (جیسے نیت اور وضوء وغیرہ)۔ (۳)

إِلَّا فَعُوْدُ التَّشَهُّدِ الْأَوْسَطِ وَالْإِسْتِرَاحَةِ

درمیانی تشہد کے قعدے ① اور جلسہ استراحت کے علاوہ۔ ②

① اکثر علماء کے نزدیک درمیانی تشہد اور درمیانی تشہد کا قعدہ دونوں سنت ہیں۔ (۴)

لیکن رائج بات یہ ہے کہ یہ دونوں واجب ہیں اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا التحيات ﴿”جب تم ہر دو رکعتوں میں بیٹھو تو (یہ الفاظ) کہو التحیات الخ۔“ (۵)

(۲) حضرت رافعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: فإذا جلست في وسط الصلاة فاطمن واقرش فخذك اليسرى ثم تشهد ﴿”جب تم نماز کے درمیان میں بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو اور اپنی بائیں ران کو بچھاؤ پھر تشہد پڑھو۔“ (۶)

(البانی) اس حدیث میں پہلے تشہد کے وجوب کی دلیل ہے اور (پہلے) قعدے کا وجوب اس کے لیے لازم ہے (یعنی تشہد تب ہی ہوگا جب قعدہ ہوگا تو جب ایک واجب ہے تو دوسرا بھی واجب ہوا۔) (۷)

کیونکہ یہ قعدہ ہے کہ ((ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب)) ”جو چیز واجب کی تکمیل کے لیے ناگزیر ہو وہ بھی واجب ہے۔“ (۸)

(۱) [الإحكام للأمدى (۱۲۱/۱) الموافقات للشاطبي (۱۸۷/۱) البحر المحیط للزرکشی (۳۰۹/۱)]

(۲) [بحاری (۶۹۵۴) کتاب الحیل: باب فی الصلاة، نسائی (۱۳۹) ابن ماجہ (۲۷۰)]

(۳) [التعريفات (ص/۱۱۱) التوضيح بشرح التلويح (۱۳۲/۲) حاشية القليوبي على شرح الجلال المحلى على منهاج الطالبين (۱۷۵/۱)]

(۴) [المجموع (۴۵۰/۳)]

(۵) [صحيح: صحيح نسائي (۱۱۱۴) كتاب التطبيق: باب كيف التشهد الأول، نسائي (۱۱۶۴) أحمد (۴۳۷/۱)]

ابن خزيمة (۷۲۰) ابن حبان (۱۹۵۱) شرح معاني الآثار (۲۶۳/۱)]

(۶) [حسن: صحيح أبو داود (۷۶۶) كتاب الصلاة: باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، تمام المنة (ص/۱۷۰)]

أبو داود (۸۶۰)]

(۷) [تمام المنة (ص/۱۷۰)]

(۸) [المستصفى للغزالي (۷۱/۱-۷۲) تيسير التحرير (۳۶۵/۱)]

(شوکانیؒ) درمیانے تشہد کا حکم وہی ہے جو آخری تشہد کا ہے۔ (۱)

(ابن حزمؒ) درمیانے تشہد اور درمیانے قعدہ دونوں واجب ہیں۔ (۲)

(احمدؒ، اسحاقؒ) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ) یہ دونوں واجب نہیں ہیں۔ (۳)

جن علماء کے نزدیک درمیانے تشہد اور درمیانے قعدہ واجب نہیں ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَامَ مِنَ اثْنَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ لَمْ يَحْلِسْ بَيْنَهُمَا﴾ ”رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعتوں کے متصل بعد کھڑے ہو گئے (یعنی درمیانے تشہد نہ پڑھا) اور ان کے درمیان نہ بیٹھے جب آپ ﷺ نے اپنی نماز مکمل کی تو دو سجدے کرنے کے بعد سلام پھیر دیا۔ (۴)

امام ابن حزمؒ رقمطراز ہیں کہ یہ استدلال کچھ اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ جس سنت سے تشہد کا وجوب ثابت ہوتا ہے اسی سنت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اسے بھول جانے سے (صرف دو سجدے کر لینے پر ہی) نماز ہو جاتی ہے۔ (۵)

(راجع) درمیانے تشہد اور درمیانے قعدہ آخری تشہد و قعدہ کی طرح ہی واجب ہیں لیکن فرق صرف اتنا ہے کہ درمیانے تشہد و قعدہ اگر (بھول کر) رہ جائے تو سجدہ سہو اس سے کفایت کر جاتا ہے جبکہ آخری تشہد میں ایسا نہیں ہوتا۔ (۶)

② جلسہ استراحت پہلی رکعت کے بعد دوسری رکعت کے لیے اور تیسری رکعت کے بعد چوتھی رکعت کے لیے اٹھنے سے پہلے (دوسرے سجدے کے بعد) کچھ دیر اطمینان سے بیٹھنے کو کہتے ہیں اور یہ مسنون ہے جیسا کہ حضرت مالک بن حویرثؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو نماز ادا فرماتے دیکھا ﴿فَإِذَا كَانَ فِي وَتَرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا﴾ ”جب آپ ﷺ اپنی نماز کی طاق رکعت پڑھتے تو کچھ دیر بیٹھنے کے بعد کھڑے ہوتے۔“ (۷)

(شافعیؒ) جلسہ استراحت مشروع و مسنون ہے۔

(احمدؒ، ابو حنیفہؒ، مالکؒ) یہ مسنون نہیں ہے۔ (۸)

(۱) [نیل الأوطار (۱۰۳/۱)]

(۲) [المحلی بالآثار (۲۹۹/۲-۳۰۱)]

(۳) [الفقه الإسلامي وأدلته (۸۵۰/۲) المغنی (۲۱۷/۲) نیل الأوطار (۱۰۳/۱)]

(۴) [بخاری (۱۲۲۵-۱۲۲۴) کتاب الجمعة: باب ما جاء في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة، مسلم (۵۷۰) موطا

(۹۶/۱) دارمی (۳۵۲/۱) أبو داود (۱۰۳۴) ترمذی (۳۸۹) نسائی (۱۹/۳) ابن ماجہ (۱۲۰۶)]

(۵) [المحلی بالآثار (۳۰۱/۲)]

(۶) [المغنی (۲۱۷/۲) نیل الأوطار (۱۰۳/۱)]

(۷) [بخاری (۸۲۳) کتاب الأذان: باب من استوى قاعدًا في وتر من صلاته ثم نهض، أبو داود (۸۲۳) ترمذی

(۲۸۶) نسائی (۲۳۴/۲) بیہقی (۱۲۳/۲) ابن خزيمة (۳۴۲/۱) ابن حبان (۳۰۲/۳) شرح السنة (۲۶۷/۲)

أحمد (۵۳/۵)]

(۸) [شرح المذهب (۴۱۹/۳) حلیۃ العلماء فی معرفة مذاهب الفقهاء (۱۲۳/۱) روضة الطالبین (۳۶۵/۱) المبسوط

(۲۳/۱) کشاف القناع (۳۵۵/۱)]

(ابن باز) جلسہ استراحت واجب نہیں ہے۔ (۱) جلسہ استراحت کو غیر مسنون کہنے والوں کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي ﷺ ينهض في الصلاة على صدور قدميه﴾ ”نبی ﷺ نماز میں اپنے دونوں قدموں کے بٹوں پر کھڑے ہوتے تھے۔“ (۲)

(۲) ایک روایت میں ہے کہ ﴿انه ﷺ كان يقوم كأنه السهم﴾ ”آپ ﷺ تیر کی مانند کھڑے ہو جاتے تھے۔“ (۳)

(۳) صاحب ہدایہ نے جلسہ استراحت کو بڑھا پے پر محمول کیا ہے (یعنی بڑھا پے کی وجہ سے آپ ﷺ اطمینان سے بیٹھتے پھر کھڑے ہوتے۔) (۴) اس کے جواب میں حافظ ابن حجر قنطرازی ہیں کہ ”یہ تاویل کسی دلیل کی محتاج ہے۔“ (۵)

بلاشبہ آپ ﷺ نے حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے جدا ہوتے وقت فرمایا تھا ﴿صلوا كما رأيتموني أصلي﴾ ”تم اسی طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے“ اور وہی صحابی جلسہ استراحت کا اثبات بیان کر رہے ہیں (خود راوی حدیث نے جب اسے بڑھا پے پر محمول نہیں کیا تو کسی اور کا ایسا کرنا ناقابل اعتبار ہے) لہذا حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث اس مسئلہ میں حجت ہے۔

(راجع) جلسہ استراحت سنت و مستحب ہے اور جن احادیث میں اس کا ذکر نہیں ہے وہ اس کے عدم جواز کی نہیں بلکہ عدم وجوب کی دلیل ہیں۔ (۶)

وَلَا يَجِبُ مِنْ أَذْكَارِهَا إِلَّا التَّكْبِيرُ
اس کے اذکار میں سے صرف تکبیر کہنا ہی واجب ہے۔ ①

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرُ﴾ [المقدر: ۳] ”اپنے رب کی کبریائی بیان کرو۔“

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ﴿مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم﴾ ”نماز کی کنجی وضوء ہے اسکی تحریم تکبیر ہے اور اس کی تحلیل سلام ہے۔“ (۷)

(۱) [الفتاوى الإسلامية (۱/۲۴۷)]

(۲) [ضعيف : ضعيف ترمذی (۴۷) كتاب الصلاة : باب كيف النهوض من السجود : إرواء الغلیل (۳۶۲) ترمذی

(۲۸۸)] امام ترمذی فرماتے ہیں کہ (اس حدیث کی سند میں) خالد بن الیاس راوی کہ جسے خالد بن الیاس بھی کہا جاتا ہے الحمد للہ کے

نزدیک ضعیف ہے۔ عبدالرحمن مبارکپوری کہتے ہیں کہ خالد بن الیاس متروک ہے۔ [تحفة الأوحودی (۱۸۱/۲)] حافظ ابن حجر

اسے متروک الحمد للہ قرار دیتے ہیں۔ [تقريب التهذيب (۲۱۱/۱)] امام ذہبی قنطرازی ہیں کہ امام بخاری اس راوی کو کچھ حیثیت نہیں

دیتے اور امام احمد اور امام نسائی اسے متروک کہتے ہیں۔ [میزان الاعتدال (۴۰۷/۲)]

(۳) [مجمع الزوائد (۱۳۸/۲)] اس کی سند میں خطیب بن محمد راوی کذاب ہے۔

(۴) [کما فی تحفة الأوحوزی (۱۷۸/۲)]

(۵) [الدراية (۱۴۷/۱)]

(۶) [تفصیل کے لیے دیکھیے : فتح الباری (۵۶۴/۲) نیل الأوطار (۱۰۱/۲) تحفة الأوحودی (۱۸۲/۲) سبل السلام

(۴۳۰/۱)]

(۷) [حسن : صحيح أبو داود (۵۷۷) كتاب الصلاة : باب الإمام يحدث بعد ما يرفع رأسه..... أبو داود (۶۱۸) ترمذی

(۳) [ابن ماجة (۲۷۵) أحمد (۱۲۹/۱) دارمی (۱۷۵/۱)]

- (3) مسی الصلاۃ کی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے اسے تکبیر کہنے کا بھی حکم دیا۔ (۱)
 (4) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”کسی انسان کی نماز اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو نہ کرے..... اور تکبیر نہ کہے۔“ (۲)
 (5) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر کے ساتھ نماز شروع کرتے تھے۔“ (۳)
 ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ ابتدائے نماز میں صرف تکبیر کہنا ہی واجب ہے۔

(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو یوسفؒ) ہر ایسے لفظ کے ساتھ نماز کی ابتدا کی جاسکتی ہے جسے تعظیم کے لیے استعمال کیا جاسکتا ہے مثلاً اللہ! جل یا عظیم یا الرحمن! اکبر۔
 (ابو یوسفؒ، محمدؒ) یہ الفاظ جائز نہیں ہیں البتہ اللہ اکبر یا اللہ اکبر یا اللہ اکبر کہنا درست ہے۔ (۴)
 (راجح) صرف اللہ اکبری کہا جائے گا جیسا کہ احادیث سے واضح طور پر ثابت ہے۔

228- تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع الیدین بھی مشروع ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو رفع یدیہ حتیٰ یکونا حدو منکیہ نہ یکبر ﴿ ”اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے پھر تکبیر کہتے۔“ (۵) مسئلہ رفع الیدین کا مزید بیان آگے آئے گا۔

اور ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا (واجب ہے)۔ ①	وَالْفَاتِحَةُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ
---	-----------------------------------

- ① (1) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿ لا صلاۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب ﴾
 ”جس نے فاتحہ نہ پڑھی اس کی کوئی نماز نہیں۔“ (۶)
 (2) مسی الصلاۃ کو نبی ﷺ نے فرمایا ﴿..... ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ﴾ ”پھر قرآن کا وہ حصہ جو تمہیں یاد ہے اس میں سے جتنا آسانی سے پڑھ سکتے ہو پڑھ لو۔“ (۷)
 (3) ایک روایت میں اسکی مزید وضاحت بھی موجود ہے کہ نبی ﷺ نے مسی الصلاۃ کو کہا ﴿ ثم اقرأ بأم القرآن ﴾ ”پھر تم ام قرآن (یعنی فاتحہ) پڑھو۔“ (۸)

- (۱) [بخاری (۶۲۵۱) کتاب الاستئذان : باب من رد فقال عليك السلام، مسلم (۳۹۷)]
 (۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۷۲۳) کتاب الصلاۃ : باب صلاۃ من لا یقیم صلبه فی الركوع والسجود، أبو داود (۸۵۷)]
 (۳) [مسلم (۴۹۸) کتاب الصلاۃ : باب ما یجمع صفة الصلاۃ وما یفتح به.....]
 (۴) [شرح المہذب (۲۵۲/۳) الحاروی للماوردی (۹۳/۲) روضة الطالبین (۳۳۶/۱) المبسوط (۳۵/۱) شرح فتح القدیر (۲۴۶/۱) قدوری (ص ۳۹۱-۴۰)]
 (۵) [بخاری (۷۳۶) کتاب الأذان : باب رفع الیدین إذا کبر وإذا رکع وإذا رفع، مسلم (۲۲)]
 (۶) [بخاری (۷۵۶) کتاب الأذان : باب وجوب القراءة للإمام والمأموم.....، مسلم (۳۹۴) أبو داود (۸۲۲) ترمذی (۲۴۷) نسائی (۱۷۳/۲) ابن ماجہ (۸۳۷) أبو عوانہ (۱۲۴/۲)]
 (۷) [بخاری (۶۲۵۱) کتاب الاستئذان : باب من رد فقال عليك السلام، مسلم (۳۹۷)]
 (۸) [ابن حبان (۴۸۴) - الموارد (أحمد (۱۰۰/۱) - الفتح الربانی)]

(4) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بفاتحة الكتاب فہی خداج یقولہا ثلاثا﴾ ”جس نے کوئی نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو وہ نماز ناقص و نامکمل ہے آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ فرمایا۔“

اور اسی روایت میں سورہ فاتحہ کو نماز کہا گیا ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿قسمت الصلاۃ بینی و بین عبدی نصفین فنصفہا لی و نصفہا لعبدی و لعبدی ما سأل قال رسول اللہ اقرأوا یقول العبد : الحمد لله رب العلمین یقول اللہ تعالیٰ حمدنی عبدی.....﴾ ”میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان دو نصف حصوں میں تقسیم کر دیا ہے اس کا ایک نصف میرے لیے ہے اور دوسرا میرے بندے کے لیے اور میرے بندے کے لیے وہ سب کچھ ہے جو اس نے مانگا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پڑھو۔ بندہ کہتا ہے ”الحمد لله رب العلمین“ تو اللہ تعالیٰ جواب میں فرماتے ہیں کہ ”میرے بندے نے میری حمد بیان کی.....“ (۱)

ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ نماز میں سورہ فاتحہ کی قراءت فرض ہے اور اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ (جمہور صحابہ و تابعین، مالک، شافعی، احمد) سب اسی کے قائل ہیں۔

(احناف) نماز میں سورہ فاتحہ کی قراءت فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے (یعنی فاتحہ کے بغیر بھی نماز ہو جاتی ہے) کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ اس آیت میں مطلق قراءت کا ذکر ہے اور وہ ایک آیت بھی ہو سکتی ہے۔ (۲) واضح رہے کہ احناف کا موقف کمزور روایات و استدلال پر مبنی ہے اس کی کچھ تفصیل حسب ذیل ہے:

- (1) ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ فاتحہ کی فرضیت کے موقف کو رد کرنے کے لیے احناف یہ آیت بطور دلیل پیش کرتے ہیں حالانکہ یہ عام ہے اس کی تخصیص حدیث ﴿لا صلاۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب﴾ نے کر دی ہے۔
- (2) احناف کا کہنا ہے کہ حدیث میں مذکور ﴿فہی خداج﴾ کا معنی ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہو جاتی ہے جس سے معلوم ہوا کہ نماز باطل نہیں ہوتی حالانکہ خداج سے یہاں ایسا نقص مراد ہے جو فساد و بطلان کو لازم ہے کیونکہ یہ لفظ عرب میں اس وقت استعمال ہوتا تھا جب اونٹنی حمل ساقط کر دیتی۔ اور گرا ہوا بچہ مر رہا ہوتا ہے جو کہ کسی فائدے کا نہیں جیسا کہ امام بخاری نے یہی بات ثابت کی ہے۔ علاوہ ازیں اس کی موید یہ حدیث بھی ہے ﴿لا تحزئی صلاۃ لا یقرأ فیہا بفاتحة الكتاب﴾ ”ایسی نماز کفایت نہیں کرتی جس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے۔“

229- ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے

- (1) مسیحی الصلاۃ کو آپ ﷺ نے نماز کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا ﴿ثم افعل ذلك فی فی صلاتک کلہا﴾ ”پھر تم اپنی بقیہ پوری نماز میں اسی طرح کرو۔“ (۳)

(۱) [صحیح : صحیح ابو داؤد (۷۳۴) کتاب الصلاۃ : باب من ترک القراءۃ فی صلاۃ بفاتحة الكتاب ' أبو داؤد (۸۲۱)

مسلم (۳۹۵) ترمذی (۲۴۷) نسائی فی الکبریٰ (۸۰۱۲) أحمد (۲۸۵/۲) ابن خزیمہ (۴۸۹)]

(۲) [الام للشافعی (۲۰۲/۱) شرح المہذب (۳۱۷/۳) حلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاہب الفقہاء (۱۰۵/۲) المیسوط

(۱۹/۱) الہدایۃ (۴۸/۱) الکافی لابن عبد البر (۴۰) کشاف القناع (۳۸۶/۱)]

(۳) [بخاری (۷۵۷)]

- (2) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ (۱) اور ہمیں آپ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ﴿صلوا کما رایتُمونی اصلی﴾ ”اسی طرح نماز پڑھو جیسے تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو۔“ (۲)
- (ابن حزم) سورہ فاتحہ ہر نماز کی ہر رکعت میں فرض ہے۔ (۳)
- (ابن حجر نووی) جمہور کے نزدیک ہر رکعت میں سورہ فاتحہ فرض ہے۔ (۴)
- (شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)
- (قرطبی) فاتحہ ہر رکعت میں متعین ہے۔ (۶)
- اکثر علماء نے سورہ فاتحہ کو نماز کا رکن قرار دیا ہے۔
- (احمد، مالک، شافعی) سورہ فاتحہ نماز کا رکن ہے۔ (۷)
- (ابن حجر) سورہ فاتحہ نماز کا رکن ہے۔ (۸)
- (عبدالرحمن مبارکپوری) رکنیت کا قول ہی رائج ہے۔ (۹)
- (صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۰)
- (ابن قدامہ) سورہ فاتحہ رکن ہے۔ (۱۱)

خواہ کوئی مقتدی ہی ہو۔ ①

وَلَوْ كَانَ مُؤْتَمًا

- ① (1) گذشتہ بیان کردہ فاتحہ کی رکنیت کے تمام دلائل اس کا ثبوت ہیں مثلاً حدیث ﴿لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب﴾ میں عموم ہے کہ کوئی بھی نماز ہو اور کوئی بھی شخص ہو خواہ مقتدی ہو یا امام ہو یا منفرد ہو کسی کی کوئی نماز فاتحہ کے بغیر نہیں ہوتی۔
- (2) امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے کہ ((باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يحجر فيها وما يحافظ)) ”امام اور مقتدی کے لیے حضر و سفر ہر حال میں سری اور جہری سب نمازوں میں قراءت کے وجوب کا بیان۔“

- (۱) [أحمد (۲۹۰/۵) بخاری (۷۵۹) كتاب الأذان : باب القراءة في الظهر، مسلم : كتاب الصلاة، نسائي (۱۲۸/۲)]
- (۲) [بخاری (۶۰۰۸) كتاب الأذان : باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة.....]
- (۳) [المحلى بالآثار (۲۶۵/۲)]
- (۴) [فتح الباری (۴۸۷/۲) شرح مسلم (۳۴۰/۲)]
- (۵) [نیل الأوطار (۳۳/۲) المسيل الحرار (۲۱۴/۱)]
- (۶) [تفسير قرطبي (۱۱۹/۱)]
- (۷) [المغنی (۱۴۶/۲)]
- (۸) [فتح الباری (۲۸۲/۲) - ۲۸۳]
- (۹) [تحفة الأحوذی (۷۱/۱)]
- (۱۰) [الروضة الندية (۲۴۵/۱)]
- (۱۱) [المغنی (۱۴۶/۲)]

(3) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نماز فجر میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے قرائت کی تو قرائت آپ ﷺ پر بوجھل ہو گئی۔ فراغت کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لعلکم تقرأون﴾ خلف إمامکم ﴿شاید تم لوگ امام کے پیچھے کچھ پڑھتے ہو۔﴾ ہم نے کہا ”ہاں“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها﴾ ”ایسا نہ کیا کرو ورنہ سورہ فاتحہ کے کیونکہ جس نے اسے نہ پڑھا اس کی کوئی نماز نہیں۔“ (۱)

(4) جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ روایت بیان کی ﴿من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج﴾ تو راوی ابو سائبؓ نے کہا اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! ﴿إني أحيانا أكون وراء الإمام﴾ ”میں بعض اوقات امام کے پیچھے ہوتا ہوں۔“ تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جواب میں کہا کہ ﴿اقرأ بها في نفسك يا فارسي﴾ ”اے فارسی! اسے اپنے نفس میں (یعنی بغیر آواز نکالے) پڑھ لیا کرو۔“ (۲)

(5) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع روایت میں یہ الفاظ بھی مروی ہیں ﴿لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب﴾ خلف الإمام ﴿”اس شخص کی کوئی نماز نہیں جس نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھی۔“﴾ (۳)

(6) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿اقرأ خلف الإمام بفاتحة الكتاب﴾ ”امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھو۔“ (۴) (شافعی) ہر رکعت میں امام مقتدی اور مفسر سب کے لیے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے خواہ سری نماز ہو یا جہری ہو فرض ہو یا نفل ہو۔ (مالک، احمد) جہری نمازوں میں نہیں بلکہ صرف سری نمازوں میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے گی۔

(احناف) مقتدی قرائت نہیں کرے گا خواہ سری نماز ہو یا جہری ہو۔ (۵)

احناف کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ [الأعراف: ۲۰۴] ”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے غور سے سنو اور خاموش ہو جاؤ۔“

(۱) [ضعيف: ضعيف ترمذی (۴۹) ضعيف أبو داود (۱۴۶) ضعيف الحامع (۲۰۸۲) أحمد (۳۱۶/۵) أبو داود

(۸۲۳) كتاب الصلاة: باب من ترك القراءة في صلاته بأم الكتاب، ترمذی (۳۱۱) ابن الحارود (۱۱۸) حاکم

(۲۳۸/۱) اور امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ امام دارقطنی اور امام بغوی نے بھی اس کی سند کو حسن کہا ہے۔ امام بیہقی، امام ابن

خزیمہ اور امام ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ شیخ احمد شاکر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [شرح الترمذی (۱۱۷/۲)] البتہ شیخ محمد عی

حسن حلاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعليق على السيل الجرار (۴۶۳/۱)]

(۲) [موطأ (۸۴/۱) كتاب النداء للصلاة: باب القراءة خلف الإمام فيما لا يجر فيه بالقراءة، مسلم (۴۰/۳۹) أبو

داود (۸۱۲) ترمذی (۲۴۷) نسائی (۱۳۵/۲) أحمد (۲۸۵/۲) دارقطنی (۳۱۲/۱) شرح معاني الآثار (۲۱۶/۱)

ابن خزيمة (۴۸۹)]

(۳) [بيهقي في كتاب القراءة (۵۶) اس کی سند کو مولانا نور شاہ کشمیری نے صحیح قرار دیا ہے۔ [فصل الختام (۱۴۷)]

(۴) [بيهقي في كتاب القراءة (۷۷) وفي السنن الكبرى (۱۶۹/۲) امام بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے جیسا کہ گزشتہ [رقم

(۲۲۹۶۶)]

(۵) [شرح المذهب (۲۳۳/۳) المبسوط (۱۹/۱) الأم (۲۱۰/۱) الهداية (۴۸/۱) الكافي لابن عبد البر (ص ۴۰) كشاف

القناع (۳۴۰/۱) بداية المجتهد (۱۱۹/۱) مغنی المحتاج (۱۵۶/۱) المغنی (۳۷۶/۱) الشرح الصغير (۳۰۹/۱)]

(2) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ فَأَنْصِتُوا﴾ ”جب امام قراءت کرے تو خاموش رہو۔“ (۱)

(3) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً﴾ ”جس کے آگے امام ہو تو امام کی قراءت ہی اس کی قراءت ہے۔“ (۲)

یاد رہے کہ یہ تینوں دلائل عام ہیں کہ جن کی تفصیل متعدد دیگر احادیث سے ہو جاتی ہے مثلاً:

(1) ﴿لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ﴾ (2) ﴿لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ﴾ وغیرہ۔ (۳)
امام احمد کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جہری نماز سے فراغت کے بعد پوچھا کہ کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قراءت کی ہے؟ ایک آدمی نے اعتراف کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنْزَعَ الْقُرْآنَ﴾ ”میں کہتا ہوں کہ مجھے کیا ہو گیا ہے کہ میں قرآن کے ساتھ جھگڑ رہا ہوں۔“ راوی کہتا ہے کہ اس کے بعد ﴿فَاتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ﴾ ”صحابہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہری نمازوں میں قراءت سے باز آ گئے۔“ (۴)

اس حدیث کی وضاحت راوی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے خود فرمادی ہے کہ جب کسی شخص نے ان سے سوال کیا کہ ”میں بعض اوقات امام کے پیچھے ہوتا ہوں“ تو انہوں نے جواب میں کہا ﴿أَقْرَأُ بِهَا فِي نَفْسِكَ يَا فَارِسِي﴾ ”اے فارسی! اسے اپنے نفس میں پڑھ لیا کرو۔“ (۵)

معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے جہری نمازوں میں صحابہ آواز نکال کر پڑھنے سے باز آ گئے تھے جبکہ ہلکی آواز سے فاتحہ پڑھتے تھے۔
(راجع) امام شافعی کا موقف رائج ہے۔

(خطابیؒ) امام کے پیچھے فاتحہ کی قراءت واجب ہے خواہ امام جہری قراءت کر رہا ہو یا سری۔ (۶)

(قرطبیؒ) امام شافعی کے قول کو ترجیح حاصل ہے۔ (۷)

(۱) [مسلم (۴۰۴) کتاب الصلاة : باب التشهد في الصلاة] أحمد (۳۹۴/۴) أبو داود (۹۷۳) نسائی (۲۴۱/۲) دارمی

(۲۱۵/۱) دارقطنی (۳۳۰/۱) بیہقی (۱۴۰/۲)

(۲) [حسن : إرواء الغلیل (۵۰۰) ابن ماجہ (۸۵۰) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا] شرح

معانی الآثار (۲۱۷/۱) دارقطنی (۳۳۱/۱)

(۳) [السبل الحرار (۲۱۵/۱) تفسیر قرطبی (۱۱۸/۱) مجموع الفتاوی لابن تیمیہ (۲۶۵/۲۳)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۷۳۶) موطا (۸۶/۱) کتاب الصلاة : باب من كره القراءة بفاتحة الكتاب إذا جهر

الإمام] أحمد (۲۸۴/۲) أبو داود (۸۲۶) ترمذی (۳۱۱) نسائی (۱۴۰/۲) ابن ماجہ (۸۴۸) بیہقی (۱۵۷/۲)

عبدالرزاق (۲۷۹۵)

(۵) [مسلم (۴۰۳۹)]

(۶) [معالم السنن (۲۰۵/۱)]

(۷) [تفسیر قرطبی (۱۱۹/۱)]

(شوکانی) ”حق یہی ہے کہ امام کے پیچھے بھی قراءت (فاتحہ) واجب ہے۔ (۱)

(عبدالرحمن مبارکپوری) امام کے پیچھے فاتحہ کی قراءت تمام نمازوں میں واجب ہے خواہ سری ہوں یا جہری ہوں۔ (۲)

(ابن حزم) امام اور مقتدی دونوں پر فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ (۳)

(عبدالحی لکھنوی حنفی) کسی صحیح مرفوع حدیث میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کی ممانعت مروی نہیں ہے اگر کوئی ایسی حدیث

ہے تو یا اس کی کوئی اصل نہیں یا وہ صحیح نہیں ہے۔ (۴)

(ابن باز) جہری نماز میں بھی مقتدی پر فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ (۵)

جہری نمازوں میں امام کے پیچھے فاتحہ کے علاوہ قراءت قرآن:

جائز نہیں البتہ سری نمازوں میں جائز ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے جہری نماز کے متعلق فرمایا: ﴿لا تفسلوا إلا بفاتحة

الکتاب.....﴾ ”سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھو۔“ اور سری نماز کے متعلق حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی

ﷺ نے نماز ظہر پڑھائی تو ایک شخص آپ ﷺ کے پیچھے سورت ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ کی قراءت کرنے لگا جب

آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا تم میں سے کون پڑھ رہا تھا؟ اس آدمی نے کہا ”میں“ تو آپ ﷺ نے

فرمایا: ﴿لقد ظننت أن بعضکم خالفہا﴾ ”بے شک میں نے یہ گمان کیا کہ تم میں سے کوئی مجھ سے جھگڑ رہا ہے۔“ (۶)

محل شاہد یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس آدمی کو قراءت سے منع نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ سری نمازوں میں امام کے

پیچھے فاتحہ کے بعد صحابہ کوئی سورت پڑھ لیتے تھے اور ایسا کرنا جائز و مباح ہے۔ (۷)

○ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مقتدی کو جہری نمازوں میں امام کے سکتوں کے وقفوں میں فاتحہ کی قراءت کرنی چاہیے جیسا

کہ بعض آثار صحابہ بھی اس پر دلالت کرتے ہیں۔ لیکن یاد رہے کہ یہ عمل ضروری نہیں ہے مقصود سورہ فاتحہ پڑھنا ہے اسے کسی

طرح بھی پڑھ لیا جائے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جب امام کے پیچھے فاتحہ کی قراءت کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے

فرمایا: ﴿اقرأ بها فی نفسك یا فارسی﴾ ”اے فارسی! اسے اپنے نفس میں پڑھ لو۔“ (۸)

اور امام بیہقیؒ نے ”کتاب القراءۃ خلف الامام“ میں یہ لفظ نقل کیے ہیں کہ سائل نے پوچھا: ﴿فکیف أصنع إذا

جہر الإمام؟﴾ ”جب امام جہری قراءت کرے تو میں کیا کروں؟“ اس پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ﴿اقرأ بها فی

(۱) [نیل الأوطار (۳۹/۱)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۲۴۰/۲)]

(۳) [المحلی بالآثار (۲۶۵/۲)]

(۴) [التعلیق الممجد (۱۰۱)]

(۵) [الفتاویٰ الإسلامية (۲۳۵/۱)]

(۶) [مسلم (۳۹۸) کتاب الصلوة: باب نہی المأموم عن جہرہ بالقراءۃ خلف إمامہ، أبو داود (۸۲۹) نسائی

(۱۴۰/۲) بخاری فی جزء القراءۃ (۹۱) أحمد (۴۲۶/۴) ابن حبان (۱۸۴۵) دارقطنی (۴۰۵/۱) بیہقی

(۱۶۲/۲)]

(۷) [تفصیل کے لیے دیکھیے: نیل الأوطار (۴۴/۲) شرح مسلم للنووی (۳۴۶/۲)]

(۸) [مسلم (۴۰۰/۳۹)]

نفسك ﴿ ”اے اپنے نفس میں پڑھ لو۔“

○ معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کو کسی حال میں بھی نہیں چھوڑنا چاہیے خواہ امام کے ساتھ پڑھے پہلے پڑھے یا بعد میں پڑھے۔ (۱)
مسئلہ فاتحہ خلف الامام کی مزید تفصیل و توضیح کے لیے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ مفید ہے۔

- (1) خیر الکلام فی القراءة خلف الإمام للإمام بخاریؒ۔
- (2) کتاب القراءة خلف الإمام للبيهقيؒ۔
- (3) تحقيق الکلام فی وجوب القراءة خلف الإمام للشيخ عبدالرحمن مبارکپوریؒ۔
- (4) أبحاث المنن فی نقد آثار السنن للشيخ عبدالرحمن مبارکپوریؒ۔
- (5) جزء الصلاة للشيخ محمد صبحی حسن حلاقؒ۔

اور آخری تشہد (واجب ہے)۔ ①

وَالْتَشَهُدُ الْآخِرُ

- ① (1) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ کنا نقول قبل أن يفرض علينا التشهد 'السلام على الله السلام على جبرئيل وميكائيل' ﴾ ”ہم تشہد فرض کیے جانے سے پہلے یہ کہا کرتے تھے ”السلام على الله 'السلام على جبرئيل وميكائيل“ تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرما کر حکم دیا کہ یہ کہا کرو ”التحيات لله الخ۔“ (۲)
- (2) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا: التحيات لله الخ ﴾ ”جب تم ہر دو رکعتوں میں بیٹھو تو کہو ”التحيات لله الخ۔“ (۳)
- (3) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں تشہد سکھایا ﴿ وأمره أن يعلمه الناس ﴾ ”اور انہیں حکم دیا کہ یہ تشہد لوگوں کو بھی سکھائیں۔“ (۴)
- ان تمام دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری تشہد واجب ہے۔ (۵)
- (احمد، شافعی) آخری تشہد واجب ہے۔
- (مالک) آخری تشہد کے لیے سلام تک بیٹھنا اور اس میں ذکر الہی کرنا فرض ہے جبکہ تشہد فرض نہیں ہے۔ (۶)

(۱) [تحفة الأحوذى (۲/۴۸۲)]

(۲) [صحيح : تمام العنة (ص/۱۷۱) إرواء الغليل (۳۱۹) دارقطنی (۳۵۰/۱) بیهقی (۱۳۸/۲)]

(۳) [صحيح : صحيح نسائي (۱۱۱۴) كتاب التطبيق : باب كيف التشهد الأول 'نسائي (۱۱۶۴) أحمد (۴۳۷/۱)]

ابن خزيمة (۷۲۰)]

(۴) [أحمد (۳۸۲/۱)]

(۵) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۱۱۵/۲) السيل الحرار (۲۱۹۳۱) الروضة الندية (۲۴۸/۱) المحلى بالآثار

(۳۰۰/۲) سبل السلام (۴۴۳/۱)]

(۶) [بداية المجتهد (۱۲۵/۱) المغنی (۵۳۲/۱) كشاف القناع (۴۵۳۳۱) فتح القدير مع العناية (۱۱۳/۱) بدائع

الصنائع (۱۱۳/۱) تبیین الحقائق (۱۰۴/۱) الشرح الكبير (۲۴۰/۱) القوانين الفقهية (ص/۶۴) الفقه الإسلامي

وأدلتها (۸۵۰/۲)]

(راجع) تشہد اور اس کے لیے بیٹھنا دونوں ہی فرض ہیں۔ (۱)

230- تشہد کے الفاظ

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ”التحیات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله۔“ (۲)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں اُس طرح تشہد سکھاتے جیسے قرآن کی کوئی سورت سکھا رہے ہوں اور فرماتے ”التحیات المبارکات الصلوات الطيبات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله۔“ (۳)

(۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو یہ تشہد سکھایا کرتے تھے ”التحیات لله الزاکیات لله الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله۔“ (۴)

(۴) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ”التحیات الطيبات الصلوات لله (باقی آخر تک حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کی طرح ہے)۔“ (۵)

○ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کون سا تشہد افضل ہے؟
(احمد، ابو حنیفہ، جمہور) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد افضل ہے۔

(شافعی) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تشہد افضل ہے۔

(مالکی) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا تشہد افضل ہے۔ (۶)

(نووی) ان سب (تشہدوں) کے جواز پر علماء کا اتفاق ہے۔ (۷)

(۱) [المحلی بالآثار (۳۰۰/۲)]

(۲) [بخاری (۸۳۱) کتاب الأذان : باب التشهد فی الآخرة، مسلم (۴۰۲) أبو داود (۹۶۸) ترمذی (۲۸۹) نسائی

(۲۳۹/۲) ابن ماجہ (۸۹۹) أحمد (۳۸۲/۱) دارمی (۳۰۸/۱) بیہقی (۱۳۸/۲) دارقطنی (۳۵۰/۱) أبو عوانة

(۲۹۹/۲)]

(۳) [مسلم (۴۰۳) کتاب الصلوة : باب التشهد فی الصلوة، أبو داود (۹۷۴) ترمذی (۲۹۰) نسائی (۲۴۲/۲) ابن ماجہ

(۹۰۰) أحمد (۲۹۲/۱) دارقطنی (۳۵۰/۱) بیہقی (۱۴۰/۲)]

(۴) [صحیح : نصب الراية (۴۲۲/۱) موطا (۹۰/۱) کتاب النداء للصلوة : باب التشهد فی الصلوة، حاکم (۲۶۶/۱)

بیہقی (۱۴۲/۲)]

(۵) [مسلم (۴۰۴) کتاب الصلوة : باب التشهد فی الصلوة]

(۶) [شرح المہذب (۳۴۳/۳) الأم (۲۲۸/۱) حلیۃ العلماء فی معرفة مذاهب الفقہاء (۱۲۶/۲) المبسوط (۲۷/۱)

کشاف القناع (۳۵۷/۱) سیل السلام (۲۶۷/۱)]

(۷) [شرح مسلم (۳۵۴/۲)]

(راجح) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد افضل ہے (کیونکہ یہ صحیحین کی روایت سے ثابت ہے اور اس کے راوی ایسے ثقہ ہیں کہ جنہوں نے اس کے الفاظ میں اختلاف نہیں کیا)۔

(ترمذی) تشہد میں نبی ﷺ سے مروی سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے۔ (۱)

(مسلم) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد پر لوگوں کا اجماع ہے۔ (۲)

(بزار) تشہد میں میرے نزدیک سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے۔ (۳)

(ابن حجر) انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کی افضلیت کے مختلف اسباب بیان کیے ہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خان) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد سب سے زیادہ صحیح ہے۔ (۵)

(عبد الرحمن مبارک پوری) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث تمام احادیث سے زیادہ رائج ہے۔ (۶)

231- تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ

حضرت ابو حنیفہ ساعدی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کا طریقہ نماز بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ﴿وَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيَمْنَى وَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكَعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَتِهِ﴾ ”جب آپ ﷺ دو رکعت نماز پڑھ کر (تشہد کے لیے) بیٹھے تو بائیں پاؤں زمین پر بچھا لیتے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھتے اور جب آخری رکعت میں (تشہد کے لیے) بیٹھے تو بائیں پاؤں (دائیں ران کے نیچے سے) آگے بڑھا دیتے اور دایاں کھڑا رکھتے اور سرین پر بیٹھ جاتے۔“ (۷)

اس حدیث میں آخری تشہد میں بیٹھنے کی جو کیفیت بیان ہوئی ہے اسے تورک کہتے ہیں۔ علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ دو رمیانے تشہد میں بھی تورک کیا جائے گا یا محض آخری تشہد میں ہی کیا جائے گا۔

(شافعی) تورک دوسرے تشہد میں کیا جائے گا۔

(مالک) دونوں تشہدوں میں تورک کیا جائے گا۔

(احمد) تورک صرف اس نماز کے ساتھ خاص ہے جس میں دو تشہد ہوں۔

(ابو حنیفہ) تورک آخری تشہد میں بھی نہیں کیا جائے گا۔ (۸)

(۱) [سنن ترمذی (۲۸۹)]

(۲) [سبل السلام (۴۴۳/۱)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۱۸۵/۲)]

(۴) [فتح الباری (۳۶۸/۲)]

(۵) [الروضة الندية (۲۴۹/۱)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۱۸۶/۲)]

(۷) [بخاری (۸۲۸) کتاب الأذان : باب سنة الجلوس في التشهد، أبو داود (۷۳۰، ۷۳۱) ترمذی (۳۰۴، ۳۰۵) أحمد

(۴۲۴/۵) ابن ماجہ (۸۶۲) دارمی (۳۱۳/۱) ابن خزيمة (۵۸۷)]

(۸) [المجموع (۳۴۳/۳) الأم (۲۲۹/۱) الاختیار (۵۴۱) رد المختار (۱۵۹/۲) الهدایة (۵۱/۱) تحفة الفقهاء

(۲۳۶/۱) المغنی (۲۲۶/۲)]

(ابن قیم) رسول اللہ ﷺ سے تورک کا ذکر صرف اسی تشہد میں کیا گیا ہے جس میں سلام ہوتا ہے جیسا کہ سنن أبی داود کی ایک روایت میں ہے کہ ﴿حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم﴾ ”حتی کہ جب آپ ﷺ وہ سجدہ کرتے کہ جس میں سلام ہے (تو تورک کرتے)۔“ (۱)

جن حضرات (یعنی احناف) نے آخری تشہد میں بھی تورک مستحب نہیں سمجھا ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ جس میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ پہلے یا دوسرے تشہد کی قید کے بغیر مطلقاً آپ ﷺ کے متعلق فرماتے ہیں کہ ﴿ثم قعد فافترش رجله اليسرى﴾ ”پھر آپ ﷺ بیٹھے اور اپنے بائیں پاؤں کو بچھالیا۔“ (۲)

تورک کا دوسرا طریقہ:

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ﴿فإذا كان في الرابعة أفضى يوركه اليسرى إلى الأرض وأخرج قدميه من ناحية واحدة﴾ ”جب آپ ﷺ چوتھی رکعت میں ہوتے تو اپنے بائیں چوڑے کے ساتھ زمین پر بیٹھ جاتے اور اپنے دونوں قدموں کو ایک جانب سے نکال لیتے۔“ (۳)

تورک کا تیسرا طریقہ:

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان رسول الله ﷺ إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذيه وساقه وفرش قدمه اليمنى﴾ ”رسول اللہ ﷺ جب نماز میں بیٹھے تو بائیں پاؤں کو ران اور پنڈلی کے درمیان میں کر لیتے اور داہنا پاؤں بچھالیتے۔“ (۴)

ان احادیث سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ نبی ﷺ تورک کے لیے کبھی ایک طریقہ استعمال کرتے اور کبھی دوسرا۔ (واللہ اعلم)

232- تشہد میں انگلی کا اشارہ اور ہاتھوں کی کیفیت

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تشہد کے لیے بیٹھے ﴿وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى واليمنى على اليمنى وعقد ثلاثاً وخمسين﴾ ”تو اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں گھٹنے پر اور دایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر رکھتے اور تین کی گرہ لگاتے“ ﴿وأشار بإصبعه السبابة﴾ ”اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کرتے۔“

اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ ﴿وقبض أصابعه كلها وأشار بالتي تلى الإبهام﴾ ”آپ ﷺ اپنی تمام انگلیاں بند کر لیتے اور انگوٹھے کے ساتھ ملی ہوئی انگلی سے (یعنی شہادت والی انگلی سے) اشارہ کرتے۔“ (۵)

(۱) [صحيح: صحيح أبو داود (٦٧٠) كتاب الصلاة: باب افتتاح الصلاة: أبو داود (٧٣٠)]

(۲) [صحيح: صحيح أبو داود (٦٦٦، ٦٦٧) كتاب الصلاة: باب رفع اليدين في الصلاة: أحمد (٣١٦/٤) أبو داود

(٧٢٦، ٧٢٧) نسائي (٣٧/٣) دارمي (٣١٤/١) ابن ماجه (٨٦٧) حميدي (٨٨٥) دارقطني (٢٩٠/١) ابن أبي

شيبه (٢٣٤/١)]

(۳) [صحيح: صحيح أبو داود (٦٧١) كتاب الصلاة: باب افتتاح الصلاة: أبو داود (٧٣١) ابن حبان (٤٩١)-

الموارد) ابن خزيمة (٣٤٧/١)]

(۴) [مسلم (٥٧٩) كتاب الصلاة: باب صفة الحلو في الصلاة وكيفية وضع اليدين على الفخذين]

(۵) [أحمد (٦٥/٢) مسلم (٩١٣) كتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب صفة الحلو في الصلاة: موطأ (٨٨/١)

عبد الرزاق (٣٠٤٦) نسائي (٣٦/٣) بيهقي (١٣٠/٢)]

(2) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿وقبض ثنتين وحلق حلقة وأشار بالسبابة﴾ ”آپ ﷺ نے دو انگلیاں بند کیں اور ایک حلقہ بنالیا اور انگشت شہادت سے اشارہ کیا۔“ (۱)

(3) رسول اللہ ﷺ دوران تشہد اپنی انگشت شہادت کو حرکت دیتے اور فرماتے ﴿لہی اشد علی الشیطان من الحدید﴾ ”یہ انگلی شیطان کو لوہے سے زیادہ تکلیف پہنچاتی ہے۔“ (۲)

جس روایت میں ہے کہ ﴿ولا یحرکھا﴾ ”آپ ﷺ دوران تشہد انگلی کو حرکت نہیں دیتے تھے۔“ وہ شاذ ہے جیسا کہ شیخ البانیؒ نے بھی موقف اختیار کیا ہے۔ (۳)

علاوہ ازیں اگر یہ روایت صحیح ثابت ہو بھی جائے تب بھی اس سے مذکورہ مسئلہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہ حدیث نافی ہے اور حدیث وائل مثبت اور علماء کے نزدیک یہ بات معروف ہے کہ مثبت کو نافی پر ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ (۴)
اس توضیح کے باوجود امام ابو حنیفہؒ کا موقف یہی ہے کہ دوران تشہد مستقل انگلی کو حرکت نہیں دینی چاہیے۔ (۵)

233- دوران تشہد نظر کہاں ہو؟

تشہد میں اپنی نظر انگشت شہادت اور اس کے اشارے کی طرف رکھنی چاہیے۔ (۶)
حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لا یحاوز بصرہ إشارتہ﴾ ”آپ ﷺ کی نظر آپ ﷺ کے اشارے سے تجاوز نہیں کرتی تھی۔“ (۷)
(نوٹ) سنت یہی ہے کہ انسان کی نظر اس کے اشارے سے تجاوز نہ کرے۔ (۸)

234- صحیح احادیث سے ثابت درود

(1) حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ”اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید اللہم بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔“ (۹)
(2) حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ لفظ ہیں ”اللہم صل علی محمد و علی أزواجه و ذریئہ کما صلیت

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۶۶) کتاب الصلاة : باب الإشارة فی التشہد ، أبو داود (۷۲۶) عبدالرزاق (۳۰۸۰) بیہقی (۱۳۹/۲)]

(۲) [صفة الصلاة للالبانی (ص ۱۵۹)]

(۳) [ضعیف أبو داود (۲۰۸) تمام المنة (ص ۲۱۷) المشکاة (۹۱۲) ضعیف نسائی (۶۷)]

(۴) [صفة الصلاة للالبانی (ص ۱۳۹) تمام المنة (ص ۲۱۷)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۱۹۶/۲)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۱۹۶/۲)]

(۷) [صحیح : صحیح أبو داود (۸۷۴) کتاب الصلاة : باب الإشارة فی التشہد ، أبو داود (۹۹۰)]

(۸) [المجموع (۴۳۵/۳)]

(۹) [بخاری (۳۳۷۰) کتاب أحادیث الأنبیاء]

- علی آل ابراہیم وبارک علی محمد وازواجہ وخریتہ کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔“ (۱)
 (۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ”اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک کما صلیت علی ابراہیم وبارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم۔“ (۲)

235- کیا تشہد کے بعد درود پڑھنا فرض ہے؟

حضرت ابوسعید انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم امرنا اللہ ان نصلی علیک فکیف نصلی علیک؟ ﴿﴾ ”اللہ تعالیٰ نے ہمیں آپ ﷺ پر درود بھیجنے کا حکم ارشاد فرمایا ہے (یعنی ”صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“) لہذا ہم کس طرح آپ پر درود بھیجیں؟“ کچھ توقف کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”اس طرح کہا کرو“ ”اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید“ اور آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا ”اور سلام اسی طرح ہے جیسا کہ تمہیں علم ہے۔“ (۳)

صحیح ابن خزیمہ اور مسند احمد کی روایت میں ہے کہ سائل نے کہا ”فکیف نصلی علیک إذا نحن صلینا علیک فی صلاتنا؟“ ”جب ہم اپنی نمازوں میں آپ پر درود بھیجیں تو کس طرح بھیجیں۔“

(امیر صنعانی) ”یہ حدیث دوران نماز آپ ﷺ پر درود پڑھنے کے وجوب کی دلیل ہے۔“ (۴)

علاوہ ازیں علماء نے نماز میں درود کے حکم میں اختلاف کیا ہے۔

(شافعی، احمد) تشہد کے بعد آپ ﷺ پر درود پڑھنا واجب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ، امام شعبی، امام اسحاق اور قاضی ابوبکر ابن عربی وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے۔

(جمہور، مالک، ابوحنیفہ) واجب نہیں ہے۔ امام ثوری، امام اوزاعی، امام طبری اور امام طحاوی وغیرہ بھی اسی موقف کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۵)

(شوکانی) تشہد میں آپ ﷺ پر درود پڑھنا واجب نہیں ہے۔ (۶)

(صدیق حسن خان) عام اہل علم کا یہی موقف ہے کہ یہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ (۷)

(۱) [بخاری (۶۳۶۰) کتاب الدعوات: باب هل یصلی علی غیر النبی، مسلم (۴۰۷) أبو داود (۹۷۹) نسائی

(۴۹/۳) موطا (۱۶۵/۱) أحمد (۴۲۴/۵)]

(۲) [بخاری (۶۳۵۸) کتاب الدعوات: باب الصلاة علی النبی، ابن ماجہ (۹۰۳) نسائی (۱۲۹۳)]

(۳) [مسلم (۴۰۵) کتاب الصلاة: باب الصلاة علی النبی بعد التشہد، أبو داود (۹۸۰) أحمد (۲۷۳/۵) ترمذی

(۳۲۲۰) نسائی (۴۵/۳) موطا (۱۶۵/۱) دارقطنی (۳۵۴/۱) حاکم (۲۶۸/۱)]

(۴) [سبل السلام (۴۴۸/۱)]

(۵) [شرح المہذب (۴۴۷/۳) الأم (۲۲۸/۱) الحاوی للماوردی (۱۳۷/۲) روضة الطالبین (۳۷۰/۱) المبسوط

(۲۹/۱) کشاف القناع (۳۵۹/۱) سبل السلام (۲۷۱/۱)]

(۶) [السبل الحرار (۲۲/۱) نبل الأوطار (۱۹۹/۲)]

(۷) [الروضة الندية (۲۵۱/۱)]

(راجع) گذشتہ ابوسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث اور مندرج ذیل حدیث وجوب کے قائل حضرات کے لیے ترجیح کا باعث ہے۔

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اپنی نماز میں اس طرح دعا کرتے سنا کہ نہ تو اس نے اللہ کی حمد بیان کی اور نہ ہی نبی کریم ﷺ پر درود بھیجا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اس شخص نے جلدی کی“ پھر آپ ﷺ نے اسے اپنے پاس بلایا اور سمجھایا کہ ﴿اِذَا صَلَّيْ أَحَدُكُمْ فَلْيُبْدِ بِتَحْمِيدِ رَبِّهِ وَالنَّشَاءِ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ﴾ ”تم میں سے کوئی جب دعا مانگنے لگے تو پہلے اسے اپنے رب کی حمد و ثناء کرنی چاہیے پھر نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنا چاہیے پھر اس کے بعد جو چاہے دعا مانگے۔“ (۱)

(البانی) وجوب کا قول برحق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں نبی ﷺ پر ان الفاظ میں درود پڑھنے کا حکم دیا ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ پھر صحابہ نے آپ ﷺ سے اس درود کے متعلق دریافت کیا جسے پڑھنے کا انہیں حکم دیا گیا تھا تو آپ ﷺ نے انہیں معروف درود ابراہیمی کے الفاظ سکھا دیے..... صحابہ نے آیت سے سمجھا کہ آپ ﷺ پر درود پڑھنے کا حکم تشہد کے بعد ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے بھی انہیں اسی پر قائم رکھا اور وہ ہمیشہ اسی پر عمل کرتے رہے حالانکہ ان کے درمیان وحی نازل ہو رہی تھی اور ہم نے یہ چیز ان کے تو اتر عمل سے حاصل کی ہے۔ صحابہ کا سوال اور آپ ﷺ کا ان کے لیے وضاحت کرنا پھر صحابہ کا اس (عمل) پر دوام جس کا انہیں حکم دیا گیا تھا قرآن میں وارد حکم کی تفسیر ہے اور یہ (دلیل) وجوب (کے اثبات کے) قوی دلائل میں سے ہے۔ (۲)

www.KitaboSunnat.com

236- کیا درمیانے تشہد میں بھی درود پڑھنا مشروع ہے؟

پہلے تشہد (یعنی درمیانے تشہد) میں بھی آپ ﷺ پر درود پڑھنا صحیح حدیث سے ثابت ہے جیسا کہ حضرت سعد بن ہشام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کہا اے ام المومنین! (عائشہ رضی اللہ عنہا) آپ مجھے رسول اللہ ﷺ کے ذکر کے متعلق بتائیں تو انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ کے لیے مسواک اور طہارت کے لیے پانی تیار کر دیتے۔ رات کے وقت جب اللہ تعالیٰ چاہتا آپ ﷺ کو اٹھا دیتا۔ آپ ﷺ مسواک کرتے اور وضوء کرتے ﴿ثُمَّ يَصَلِّيُ تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيْهِنَّ إِلَّا عِنْدَ الشَّامَةِ فَيَدْعُو رَبَّهُ وَيَصَلِّيُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ وَيَدْعُو ثُمَّ يَسْلُمُ تَسْلِيمًا﴾ ”پھر آپ ﷺ نور کعتیں ادا کرتے آپ ﷺ آٹھویں رکعت کے سوا کسی رکعت میں نہیں بیٹھتے تھے پھر آپ ﷺ اس میں اپنے رب سے دعا کرتے اور اس کے نبی ﷺ پر درود بھیجتے پھر کھڑے ہو جاتے اور سلام نہیں پھیرتے تھے پھر نویں رکعت ادا کر کے بیٹھتے اور اللہ کی حمد اور اس کے نبی ﷺ پر درود بھیجتے اور دعا کرتے پھر سلام پھیر دیتے۔“ (۳)

(البانی) اس حدیث میں واضح ثبوت موجود ہے کہ آپ ﷺ نے پہلے تشہد میں بھی اپنی ذات پر اسی طرح درود پڑھا جس

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۳۱۴) کتاب الصلاة: باب الدعاء، أبو داود (۱۴۸۱) ترمذی (۳۴۷۷) نسائی (۱۲۸۴)]

ابن خزيمة (۷۱۰) بیہقی (۱۴۷/۲) ابن حبان (۱۹۶۰) أحمد (۱۸/۶)

(۲) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۷۲/۱) صفة صلاة النبي للآلباني (ص ۱۸۱-۱۸۲)]

(۳) [صحیح: صحیح نسائی (۱۶۲۳) کتاب قیام اللیل: باب کیف الوتر بتسع، نسائی (۱۷۲۱) أبو عوانة

(۳۲/۲) ابن ماجه (۱۱۹۱) بدون لفظ صلاة على النبي)]

طرح دوسرے تشہد میں پڑھا..... اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ تو قیام اللیل کے متعلق ہے کیونکہ ہم کہیں گے اصل بات یہ ہے کہ جو چیز کسی ایک نماز میں شروع کی گئی ہے وہ اس کے علاوہ (دیگر نمازوں) میں بھی بغیر فرض و نفل کی تفریق کے شروع ہے اور جس نے کسی فرق کا دعویٰ کیا اس پر دلیل پیش کرنا (لازم) ہے۔ (۱)

237- آخری تشہد میں ہر دو کے بعد چار چیزوں سے پناہ مانگنا ضروری ہے

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنَ الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ﴾ ”جب تم میں سے کوئی آخری تشہد سے فارغ ہو تو چار چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرے۔“ (۲)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں اس طرح دعا کیا کرتے تھے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَنَامِ وَالْمَغْرَمِ۔“ (۳)

(شوکانیؒ) حق یہی ہے کہ (ان چار اشیاء سے پناہ مانگنا) واجب ہے۔ (۴)

(امیر صنعانیؒ) یہ حدیث استعاذہ کے وجوب کی دلیل ہے۔ (۵)

(ابن حزمؒ) یہ (دعا) تشہد کی طرح فرض ہے۔ (۶)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

اہل ظاہر بھی اس دعا کے وجوب کے ہی قائل ہیں البتہ امام ابن حزمؒ پہلے تشہد میں بھی اسے واجب کہتے ہیں لیکن حدیث کے یہ الفاظ ”من التشهد الأخير“ ان کا رد کرتے ہیں علاوہ ازیں جمہور اسے مستحب قرار دیتے ہیں۔ (۸)

238- استعاذہ کے بعد حسب منشاء کوئی بھی دعا پڑھی جاسکتی ہے

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ مَا أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو﴾ ”(تشہد کے بعد) پھر اسے دعا کا انتخاب کرنا چاہیے کہ جو اسے سب سے زیادہ اچھی لگے وہ مانگے۔“ (۹)

(۱) [تمام المنہ (ص/۲۲۴-۲۲۵)]

(۲) [مسلم (۵۸۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب ما يستعاذ منه في الصلاة، أحمد (۲۳۷/۲) دارمی (۳۱/۱) أبو داود (۹۸۳) نسائی (۵۸/۳) ابن ماجہ (۹۰۹) بیہقی (۱۵۴/۲) أبو يعلى (۶۱۳۳) أبو عوانة (۲۳۵/۲) ابن حبان (۱۹۵۸)]

(۳) [بخاری (۸۳۲) کتاب الأذان: باب الدعاء قبل السلام، مسلم (۵۸۹) أبو داود (۸۸۰) ترمذی (۳۴۹۵) نسائی (۵۶/۳)]

(۴) [نیل الاوطار (۱۲۹/۲)]

(۵) [سبل السلام (۴۵۰/۱)]

(۶) [المحلى بالآثار (۳۰۱/۲)]

(۷) [صفة صلاة النبي (ص/۱۸۲)]

(۸) [نیل الاوطار (۱۲۸/۲) سبل السلام (۴۵۰/۱)]

(۹) [بخاری (۸۳۱) کتاب الأذان: باب التشهد في الآخرة، ترمذی (۲۸۹) نسائی (۳۳۷/۲) شرح معانی الآثار (۲۶۳/۱)]

طبرانی کبیر (۹۹۱۲)

(2) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے درخواست کی کہ آپ انہیں ایسی دعا سکھائیں جسے وہ نماز میں پڑھیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَأَعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ“۔ (۱)

(3) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں یہ دعا مذکور ہے ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ“۔ (۲)

یہاں علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ حسب منشا صرف اوجیہ ماثورہ ہی پڑھ سکتا ہے یا دنیا و آخرت کی جو بھی دعا چاہے پڑھ سکتا ہے؟

(جمہور) دنیا و آخرت کے معاملات کی کوئی بھی دعا ”جب تک کہ گناہ نہ ہو“ پڑھ سکتا ہے۔

(ابوحنیفہ) صرف قرآن و سنت میں موجود ماثور و مسنون دعائیں ہی پڑھی جاسکتی ہیں۔ (۳)

(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے کیونکہ حدیث کے یہ الفاظ ”ثم ليتخير من الدعاء ما اعجبه اليه“ اور ایک دوسری حدیث میں ”ما أحب“ کے الفاظ اسی پر دلالت کرتے ہیں اور احناف کے موقف کو رد کرتے ہیں۔ (۴)

اور سلام پھیرنا (واجب ہے)۔ ①	وَالْتَسْلِيمُ
------------------------------	----------------

① (1) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿..... وتحليلها التسليم﴾ ”صرف نماز کو سلام کے ساتھ ہی ختم کیا جاسکتا ہے۔“ (۵)

امام شوکانی رقمطراز ہیں کہ ”تحليلها“ میں اضافت حصر کا تقاضا کرتی ہے گویا اس کا معنی یہ ہے ”لا تحليل لها غيره“ یعنی سلام کے علاوہ کسی چیز سے نماز کو ختم نہیں کیا جاسکتا۔ (۶)

یہ سلام کے وجوب کی واضح دلیل ہے۔

(2) نبی ﷺ نے اسی پر امداد اختیار فرمائی جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ ﴿وكان يختم الصلاة بالتسليم﴾ ”آپ ﷺ سلام کے ساتھ نماز ختم کرتے تھے۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۸۳۴/۶۳۲۶) كتاب الأذان : باب الدعاء قبل السلام ، مسلم (۲۷۰/۵) ترمذی (۳۵۳۱) نسائی

(۵۳/۳) ابن ماجه (۳۸۳۵) أحمد (۳/۱) ابن خزيمة (۸۴۶)]

(۲) [مسلم (۷۷۱) كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ، أبو داود (۷۶۰) صفة صلاة النبي

للألباني (۱۸۷/ص)]

(۳) [نيل الأوطار (۱۱۳/۲)]

(۴) [سبل السلام (۴۴۴/۱) نيل الأوطار (۱۱۳/۲)]

(۵) [حسن : صحيح أبو داود (۵۷۷) كتاب الصلاة : باب الإمام يحدث بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة ، أبو داود

(۶۱۸) ترمذی (۳) ابن ماجه (۲۷۵)]

(۶) [نيل الأوطار (۱۴۲/۲)]

(۷) [مسلم (۴۹۸) كتاب الصلاة : باب ما يجمع صفة الصلاة وما يفتتح به..... ابن ماجه (۲۹۶/۱) دارمی (۳۱۰/۱)]

اس مسئلے میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔

(شافعی، احمد، جمہور صحابہ و تابعین) ایک طرف سلام واجب ہے اور دوسری طرف سنت ہے۔

(مالکی) محض ایک سلام ہی مسنون ہے۔

(احناف) نماز سے خارج ہونے کے لیے سلام واجب نہیں ہے بلکہ اگر نماز کے منافی کسی عمل یا حدیث وغیرہ سے بھی نماز ختم کر

دی جائے تو جائز ہے البتہ سلام پھیرنا سنت بہر حال ہے۔ (۱)

(شوکانی) حدیث مسی الصلاۃ کی تاریخ کے بعد اگر وجوب ثابت ہو جائے (تو اسے قبول کیا جائے گا)۔ (۲)

سلام کو سنت کہنے والوں کے دلائل:

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام نماز مکمل کر کے بیٹھے ﴿فاحدث قبل ان

یسلم فقد تمت صلاتہ﴾ ”اور سلام پھیرنے سے پہلے بے وضو ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔“ (۳)

(۲) مسی الصلاۃ کی حدیث میں سلام کا ذکر نہیں اس لیے یہ واجب نہیں۔ اور ”ناخمس البیان عن وقت الحاجة لا

یسجوز“۔ اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ مسی الصلاۃ کی حدیث اس کے مخالف نہیں ہے کیونکہ یہ (صحیح حدیث میں موجود)

زیادتی ہے جو کہ مقبول ہوتی ہے۔ (۴)

(راجح) وجوب کا قول ہی رائج ہے۔ (واللہ اعلم)

(ابن تیمیہ) جو محض سلام سے پہلے بے وضو ہو گیا اس کی نماز باطل ہے خواہ فرض ہو یا نفل۔ (۵)

(نووی) صحابہ و تابعین اور ان کے بعد آنے والوں میں سے جمہور علماء وجوب کے قائل ہیں۔ (۶)

(عبدالرحمن مبارکپوری) وجوب کے قائل ہیں۔ (۷)

(امیر صفائی) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(ابن حزم) سلام فرض ہے اور اس کے بغیر نماز مکمل نہیں ہوتی۔ (۹)

(۱) [المجموع (۴۶۲/۳) الأم (۲۳۴/۱) رد المختار (۱۶۲/۲) الہدایہ (۵۳/۱) المبسوط (۳۰/۱)]

(۲) [السبل الحرار (۲۲۰/۱) (۲۲۱)]

(۳) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۱۲۲) ضعیف الجامع (۶۳۵) أبو داود (۶۱۷) کتاب الصلاة: باب الإمام يحدث

بعد ما یرفع رأسہ، ترمذی (۴۰۸) شرح معانی الآثار (۲۷۴/۱) دارقطنی (۳۷۹/۱) بیہقی (۱۷۲۳۲) شرح السنة

(۳۲۹/۲) اس حدیث کی سند میں عبدالرحمن بن زیاد بن النعمان فریقی راوی ہے کہ جسے بعض اہل علم نے ضعیف کہا ہے۔ [زیل

الأوطار (۱۴۳/۲) امام نووی رقمطراز ہیں کہ حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ راوی ضعیف ہے۔ [المجموع (۴۶۲/۳)]

(۴) [سبل السلام (۴۵۵/۱)]

(۵) [مجموع الفتاوی (۶۱۳/۲۲)]

(۶) [شرح مسلم (۹۰/۳)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۴۴/۱)]

(۸) [سبل السلام (۴۵۵/۱)]

(۹) [المحلی بالآثار (۳۰۴/۲)]

(البانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۱)

○ واضح رہے کہ تین سلاموں کے بارے میں کوئی قابل اعتبار چیز وارد نہیں ہے۔ (۲)

239- سلام کے الفاظ اور اس کا طریقہ

- (۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ اپنے دائیں اور بائیں جانب (اس طرح) سلام کہتے تھے ”السلام علیکم ورحمة اللہ، السلام علیکم ورحمة اللہ“ حتیٰ کہ آپ کے رخسار کی سفیدی دیکھی جاسکتی تھی۔ (۳)
- (۲) حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۴)
- (۳) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں دونوں سلاموں میں ”ورحمة اللہ“ کے بعد ”وہرکاتہ“ کے الفاظ زائد ہیں۔ (۵)

احادیث میں سلام کے دو طریقے منقول ہیں:

- (۱) جیسا کہ ابھی گزر رہا ہے کہ دائیں اور بائیں دونوں جانب کچھ چہرہ پھرتے ہوئے دونوں طرف سلام کہنا۔
 - (۲) صرف ایک طرف سلام کہتے ہوئے ہلکا سا دائیں جانب چہرہ پھیرنا۔
- مذکورہ دوسرا طریقہ اس حدیث میں ہے کہ جسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے نور کعت وتر کے بیان میں روایت کیا ہے ”ثم یسلم تسلیمة یسمعون“ ”پھر آپ ﷺ ایک مرتبہ سلام کہتے ہوئے ہمیں (آواز) سناٹے۔“ (۶)
- ایک اور روایت میں یہ لفظ ہیں ”کان یسلم فی الصلوة تسلیمة واحدة تلقاء وجهه ثم یمیل الی الشق الایمن شیفا“ ”آپ ﷺ نماز میں سیدھا چہرے کے رخ ایک مرتبہ سلام کہتے پھر قدرے دائیں جانب مائل ہوتے۔“ (۷)

(۱) [التعلیقات الرضیة علی الروضة الندیة (۲۷۵/۱) صفة صلاة النبی (ص/۱۸۸)]

(۲) [السیل الحرار (۲۲۱/۱)]

(۳) [صحیح: أبو داود (۹۹۶) کتاب الصلوة: باب فی السلام، مسلم (۱۱۷) أحمد (۴۴۴/۱) ترمذی (۲۹۵) نسائی

(۶۳/۳) ابن ماجہ (۹۱۴) بیہقی (۱۷۷/۲) دارقطنی (۳۵۶/۱)]

(۴) [أبو عوانة (۲۳۷/۲) دارقطنی (۳۵۶/۱) الحلیة لأبی نعیم (۱۷۶/۸)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۸۷۹) تمام المنة (ص/۱۷۱) إرواء الغلیل (۳۰/۲) أبو داود (۹۹۷) کتاب الصلوة:

باب فی السلام، أحمد (۳۱۶/۴) بیہقی (۱۷۸/۲)] شیخ البانیؒ کی تحقیق کے مطابق ”وہرکاتہ“ کا لفظ پہلے سلام (یعنی

دائیں جانب) میں ثابت ہے جبکہ دوسرے سلام (یعنی بائیں جانب) میں ثابت نہیں ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

[بلوغ المرام (۳۰۱)] شیخ محمد عیسیٰ حسن طلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۴۷۳/۱)] شیخ حازم علی قاضی

نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سیل السلام (۴۵۲/۱)]

(۶) [مسلم (۷۴۶) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب جامع صلاة اللیل.....، أبو داود (۱۳۴۲) ابن ماجہ

(۱۱۹۱) أبو عوانة (۲۲۱/۲) ابن خزيمة (۷۴۶) ابن حبان (۲۴۴۲)]

(۷) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۴۲) کتاب الصلوة: باب ما جاء فی التسلیم فی الصلوة، صحیح ابن ماجہ (۷۵۰)

ترمذی (۲۹۶) ابن ماجہ (۹۱۹) ابن خزيمة (۷۲۹) ابن حبان (۱۹۹۵) دارقطنی (۳۵۸/۱) حاکم (۲۳۱/۱)

بیہقی (۱۷۹/۲)]

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر صرف ایک طرف ہی سلام پھیر دیا جائے تو یہ بھی درست ہے۔

(ابن منذرؒ) علماء کا اس مسئلے میں اجماع ہے کہ جس نے صرف ایک سلام پر ہی اکتفاء کر لیا اس کی نماز درست ہے۔ (۱)

(نودویؒ) قابل اعتبار علماء کا اجماع ہے کہ صرف ایک سلام ہی واجب ہے۔ (۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ، امام ابن سیرین، حضرت عمر بن عبد العزیز، امام مالک، امام اوزاعی اور ایک قول کے مطابق امام شافعی رحمہم اللہ اجمعین ایک سلام کی مشروعیت کے قائل ہیں۔ (۳)

○ سلام پھیرتے وقت اپنے ہاتھوں سے دائیں اور بائیں جانب اشارہ کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے جب صحابہ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ﴿لَعَلَّكُمْ كَأَنَّهُمْ أَذْنَابٌ خِيلَ شَمْسٌ؟ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِخْذِهِ ثُمَّ يَسْلِمَ عَلَى أُخْبِهِ مِنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ﴾ ”تم اپنے ہاتھوں کو بد کے ہوئے گھوڑوں کی دموں کی مانند کیوں حرکت دیتے ہو؟ تم میں سے ایک کو تو اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے پھر اپنے دائیں اور بائیں جانب (بیٹھے ہوئے) بھائی پر سلام کہے۔“ (۴)

وَمَا عَدَا ذَلِكَ فَسَنَنْ وَهِيَ الرُّفْعُ فِي الْمَوَاضِعِ
الْأَرْبَعَةِ

اور جو اس کے علاوہ ہیں وہ ستائیں ہیں اور وہ یہ ہیں چار مرتبہ
رفع الیدین کرنا۔ ①

① چار مرتبہ رفع الیدین سے مراد یہ ہے:

① تکبیر تحریمہ کے وقت ② رکوع میں جاتے ہوئے ③ رکوع سے اٹھتے وقت

(۱) حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ ﴿یرفع یدیه إذا کبر وإذا رکع وإذا رفع رأسه من الركوع﴾ ”آپ ﷺ اپنے دونوں ہاتھوں کو (کاٹوں تک) اٹھاتے جب آپ ﷺ تکبیر کہتے جب رکوع کرتے اور جب اپنے سر کو رکوع سے اٹھاتے۔“ (۵)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ إذا قام إلى الصلاة رفع یدیه حتی یکونا حذو منکبیه ثم یکبیر﴾ ”نبی ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے پھر تکبیر کہتے۔“ (۶)

(۱) [نیل الأوطار (۱۳۶/۲)]

(۲) [شرح مسلم (۳۱۰/۳)]

(۳) [نیل الأوطار (۱۳۶/۲) تحفة الأحوزی (۲۰۱/۲)]

(۴) [مسلم (۴۳۱) کتاب الصلاة، باب الأمر بالسکون فی الصلاة، أحمد (۸۶/۵) أبو داود (۹۹۸) نسائی (۶۱/۳)]

أبو عوانة (۲۳۸/۲) بیہقی (۱۷۸/۲)

(۵) [بخاری (۷۳۷) کتاب الأذان، باب رفع الیدین إذا کبر.....، مسلم (۳۹۱) أحمد (۳۴۶/۳) دارمی (۲۸۵/۱)]

بیہقی (۷۱/۲) أبو داود (۷۴۵) نسائی (۱۲۳/۲) ابن ماجہ (۸۵۹)

(۶) [بخاری (۷۳۶) أيضا، مسلم (۳۹۰) موطا (۷۵۰/۱) بیہقی (۲۶/۲) أحمد (۱۴۷/۱) دارمی (۲۸۵/۱) أبو داود

(۷۲۱) ابن ماجہ (۸۵۸)]

④ تیسری رکعت کے لیے اٹھتے وقت

(۱) حضرت نافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب رکوع کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے ﴿وَإِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ﴾ ”اور جب دو رکعتوں (سے فراغت کے بعد تیسری کے لیے) کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے۔“ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے نبی ﷺ سے مرفوع بیان کیا ہے۔ (۱)

(ابن حجر) رقمطراز ہیں کہ امام بخاریؒ نے یہ بات ذکر کی ہے کہ رکوع میں جاتے وقت اور اس سے اٹھتے وقت رفع الیدین (کی حدیث) سترہ صحابہ سے مروی ہے۔ (۲)

(بخاری) انہوں نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ ”جزء دفع الیدین“ کے نام سے تحریر کیا ہے اور اس میں امام حسنؒ اور امام حید بن بلالؒ سے حکایت بیان کی ہے کہ ((أَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ)) تمام صحابہ یہ عمل (یعنی رفع الیدین) کیا کرتے تھے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ امام حسنؒ نے کسی (ایک صحابی) کو بھی مستغنی نہیں کیا۔ (۳)

(نووی) تکبیر تحریر کے وقت رفع الیدین کرنے پر امت کا اجماع ہے البتہ اس کے علاوہ (دوسری جگہوں میں) انہوں نے اختلاف کیا ہے۔ (۴)

(محمد بن نصر مروزی) (رکوع میں جاتے وقت اور اٹھتے وقت) رفع الیدین کی مشروعیت پر اہل کوفہ کے سوا علمائے اصمار نے اجماع کیا ہے۔ (۵)

(جمہور صحابہ و تابعین) تکبیر تحریر کے علاوہ رکوع کرتے وقت اور اس سے اٹھتے وقت بھی رفع الیدین مشروع ہے۔

(شافعی، احمد، مالک) اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعیؒ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ رفع الیدین کو صحابہ کی اتنی بڑی جماعت نے روایت کیا ہے کہ شاید اس سے زیادہ تعداد کے ساتھ کبھی بھی کوئی حدیث روایت نہ کی گئی ہو۔

(احناف، مالکیہ) تکبیر تحریر کے علاوہ کسی جگہ بھی رفع الیدین مسنون نہیں۔ (۶)

مخالفین رفع الیدین کے دلائل اور ان کے جوابات:

(۱) حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آئے اور فرمایا ﴿مَالِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسُ امْسِكُوا فِي الصَّلَاةِ﴾ ”کیا ہے مجھے کہ میں تمہیں رفع الیدین کرتے ہوئے دیکھتا

(۱) [بخاری (۷۳۹) کتاب الأذان: باب رفع الیدین إذا قام من الرُّكْعَتَيْنِ، أبو داود (۷۴۱) أحمد (۱۰۰/۲) نسائی (۱۲۲/۲)]

(۲) [فتح الباری (۲۵۷/۲)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۱۰۱۲/۲) تلخیص الحبیر (۲۲۰/۱)]

(۴) [شرح مسلم (۳۳۰/۲)]

(۵) [فتح الباری (۲۵۷/۲)]

(۶) [جامع ترمذی (بعد الحدیث ۲۵۶) تحفة الأحوذی (۱۱۳/۲) نیل الأوطار (۶۹۲/۱) الفقہ الإسلامی و أدلته

(۸۷۱/۲) الأم للشافعی (۲۱۶/۱) الحاوی (۱۱۶/۲) المبسوط (۱۴/۱) روضة الطالبین (۳۳۸/۱) کشاف

القناع (۳۴۶/۱) شرح مسلم للنووی (۳۳۱/۲)]

ہوں گویا کہ (تمہارے ہاتھ) سرکش گھوڑوں کی دھن میں ہیں نماز میں آرام کیا کرو۔“ (۱)
اس کا جواب یوں دیا گیا ہے:

- ① اس حدیث میں یہ کہیں موجود نہیں ہے کہ یہ ممانعت رکوع والے رفع الیدین کے متعلق ہے۔
- ② اس حدیث کے درود کا ایک خاص سبب ہے جیسا کہ صحیح مسلم کی ہی دوسری روایت میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”جب ہم سلام پھیرتے تو اپنے ہاتھوں کے ساتھ دونوں جانب اشارہ بھی کرتے اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا ”تم اپنے ہاتھوں کو بد کے ہوئے گھوڑوں کی دھنوں کی مانند کیوں حرکت دیتے ہو تم میں سے کسی ایک کو تو اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے پھر اپنے دائیں اور بائیں جانب (بیٹھے ہوئے) بھائی کو سلام کرے۔“ (۲)
- ③ اگر رفع الیدین نماز میں سکون کے معنائی ہے تو مخالفین (یعنی احتاف) وتر میں رفع الیدین کیوں کرتے ہیں۔
- (۲) امام علقمہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ﴿الا اصلی بکم صلاة رسول الله ؟ قال: فصلی فلم يرفع يديه إلا مرة﴾ ”میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کے نہ دکھاؤں؟ پھر انہوں نے نماز پڑھی اور صرف ایک مرتبہ رفع الیدین کیا۔“ (۳)
- (ابن حزمؒ) یہ خبر صحیح ہے اور اگر یہ حدیث صحیح نہ ہوتی تو ہر (مرتبہ رکوع سے) اٹھتے اور جھکتے وقت رفع الیدین فرض ہوتا لیکن چونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی خبر صحیح ہے اس لیے ہمیں یہی بات راجح معلوم ہوتی ہے کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع الیدین صرف سنت و مستحب ہے۔ (۴)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے:

- ① یہ حدیث دیگر متعدد صحیح و متواتر احادیث کے خلاف ہے لہذا قائل جہت نہیں۔
- ② صحابی کا عمل رسول اللہ ﷺ کے عمل کے مقابلے میں جہت نہیں۔
- ③ اگرچہ حدیث صحیح ہے لیکن اس سے رفع الیدین کی نفی لازم نہیں آتی بلکہ صرف تاکید میں کچھ کی واقع ہو جاتی ہے ورنہ شروعت تو دیگر کئی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔
- (۳) امام علقمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی ﴿فلم يرفعوا أيديهم إلا عند الاستفتاح﴾ ”تو ان سب نے تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع الیدین نہیں کیا۔“ (۵)

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابن جوزیؒ نے اس روایت کو موضوع قرار دیا ہے۔ اور امام دارقطنیؒ اسی روایت کو نقل کرنے کے

(۱) [مسلم (۴۳۰) کتاب الصلوة : باب الأمر بالسكون فى الصلوة..... أبو داود (۱۰۰۰)]

(۲) [مسلم (۴۳۱) کتاب الصلوة : باب الأمر بالسكون فى الصلوة..... أحمد (۸۶/۵) أبو داود (۹۹۸) أبو عوانة (۲۳۸/۲)]

(۳) [صحيح : صحيح أبو داود (۶۸۳) کتاب الصلوة : باب من لم يذكر الرفع عند الركوع ، أبو داود (۷۳۸) ترمذی

(۲۵۷) أحمد (۳۸۸/۱) نسائی (۱۸۲/۲) شرح معانی الآثار (۲۲۴/۱) شیخ احمد شاکرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق

على الترمذی (۴۱/۲) شیخ شعیب أرتو و شیخ عبدالقادر أرتو و طاورز حیر شاد ویش وغیرہ نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على

شرح السنة (۲۴/۳)]

(۴) [المحلی (۴/۳)]

(۵) [دارقطنی (۲۹۵/۱) بیہقی (۷۹/۲)]

بعد فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں محمد بن جابر راوی ”عن حماد“ ضعیف ہے۔ اور امام بیہقی نے بھی اسے مرسل و موقوف کہا ہے۔

(4) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں تک اٹھاتے ﴿ثم لا يعود﴾ ”پھر دوبارہ ایسا (یعنی رفع الیدین) نہیں کرتے تھے۔“ (۱)

امام شوکانی ”رقطراز“ ہیں کہ حفاظ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس حدیث میں ﴿ثم لا يعود﴾ کے الفاظ مدرج ہیں۔ (۲)

(5) ابتدائے اسلام میں بعض لوگ نماز پڑھتے ہوئے بغلوں میں بت رکھ لیا کرتے تھے اس لیے رفع الیدین کا حکم دیا گیا جو کہ بعد میں منسوخ ہو گیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ بغلوں میں بت چھپانے والا دعویٰ بلا دلیل ہے کہ جو کسی صحیح حدیث و اثر سے تو دور کنار کسی ضعیف و من گھڑت روایت سے بھی ثابت نہیں۔

معلوم ہوا کہ جن احادیث و روایات سے رفع الیدین کی مشروعیت کو رد کرنے کی کوشش کی جاتی ہے وہ یا تو ضعیف و من گھڑت ہیں یا مبہم و غیر واضح ہیں لہذا چونکہ دیگر صحیح احادیث سے چاروں جگہوں میں رفع الیدین ثابت ہے اس لیے انہی پر عمل کیا جائے گا۔

(شوکانی) چاروں جگہوں میں رفع الیدین کرنا مشروع و ثابت ہے۔ (۳)

(صدیق حسن خان) صحیح و ثابت روایات اور رائج و پسندیدہ آثار سے چاروں جگہوں میں رفع الیدین ثابت ہے۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(مولانا عبدالحی لکھنوی حنفی) رفع الیدین منسوخ نہیں ہے۔ (۶)

(سعودی مجلس افتاء) چاروں جگہوں میں رفع الیدین ثابت ہے۔ (۷)

○ مسئلہ رفع الیدین کی مزید تفصیل کے لیے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ مفید ہے:

(1) التحقيق الراسخ في أن أحاديث رفع اليدين ليس لها أسس (حافظ محمد گوندلوی)

(2) نور العينين في مسألة رفع اليدين (مولانا زبیر علی زکی حفظہ اللہ)

(3) جزء رفع اليدين (امام بخاری)

(4) انسائيكلو بيلديا آف اثبات رفع اليدين (مولانا خالد گھر جاکھی حفظہ اللہ)

(5) 12 مسائل (حکیم عبدالرحمن خلیق)

(۱) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶) کتاب الصلوة : باب من لم يذكر الرفع عند الركوع،

شرح معانی الآثار (۲۲۶/۱) دار قطنی (۲۹۴/۱) بیہقی (۷۶/۲) یہ حدیث شریف راوی کی وجہ سے ضعیف ہے۔ شیخ الباقی

نے اس حدیث اور اس معنی کی تمام دیگر روایات کو ضعیف کہا ہے۔]

(۲) [نبیل الأوطار (۶۹۵/۱)]

(۳) [السبل الحرار (۲۲۶/۱) نبیل الأوطار (۶۹۹/۱)]

(۴) [الروضة الندية (۲۲۶/۱)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۱۱۳/۲)]

(۶) [التعليق الممجد (ص ۸۹)]

(۷) [الفتاوى الإسلامية (۲۲۳/۱)]

○ ایک دلچسپ واقعہ:

امام زیلعیؒ "جزء رفع الیدین للبخاری" سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ امام ابن مبارکؒ رفع الیدین کیا کرتے تھے..... وہ کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے نعمانؒ (یعنی امام ابوحنیفہؒ) کے ایک جاب نماز پڑھی تو میں نے رفع الیدین کیا۔ انہوں نے (نماز سے فراغت پر) مجھے کہا: مجھے (نماز میں) خدشہ لاحق ہوا کہ تم اڑنے لگے ہو۔ امام ابن مبارکؒ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: جب میں پہلی مرتبہ (رفع الیدین کے ساتھ) نہیں اڑا تو دوسری مرتبہ بھی نہیں اڑا۔ امام وکیعؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ امام ابن مبارکؒ پر رحم فرمائیں وہ بڑے حاضر جواب تھے۔ (۱)

240- سجدوں میں رفع الیدین ثابت نہیں

ایک روایت میں ہے کہ ﴿ولا یفعلہ حین یرفع رأسہ من السجود﴾ "آپ ﷺ جب سجدوں سے سر اٹھاتے تو ایسا (یعنی رفع الیدین) نہیں کرتے تھے۔" (۲)

241- رفع الیدین کرتے ہوئے انگلیوں کی کیفیت

- (۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ إذا قام إلى الصلاة رفع يديه مدا﴾ "رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھوں کو لمبا کر کے اٹھاتے۔" (۳)
- (۲) آپ ﷺ کی انگلیاں (رفع الیدین کے وقت) نہ زیادہ کھلی ہوتی تھیں اور نہ ہی بہت زیادہ ملی ہوتی تھیں۔ (۴)

وَالضَّمُّ	اور ہاتھ باندھنا (ست ہے)۔ ①
------------	-----------------------------

- ① (۱) حضرت وائل بن حجرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے جب نماز شروع کی تو تکبیر کے بعد ﴿ثم وضع يده اليمنى على اليسرى﴾ "پھر آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ لیا۔" (۵)
- (۲) حضرت قبیصہ بن حطبؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں امامت کرواتے تھے ﴿فياخذ شماله بيمينه﴾ "اور آپ ﷺ اپنے بائیں ہاتھ کو دائیں کے ساتھ پکڑ لیتے تھے۔" (۶)
- (جہور صحابہ و تابعین) تکبیر تحریر کے بعد نمازی کا اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھنا مسنون ہے۔

- (۱) [نصب الرأية (۴۱۷۳۱) تحفة الأحوذی (۱۱۳/۲ - ۱۱۴)]
- (۲) [مسلم (۳۹۰) کتاب الصلاۃ: باب استحباب رفع الیدین حذوا المنکبین.....]
- (۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۹۹) صحیح أبو داود (۷۳۵) کتاب الصلاۃ: باب من لم يذكر الرفع عند الركوع التعلیق علی ابن خزيمة (۴۵۹) أحمد (۳۷۵/۲) ترمذی (۲۴۰) أبو داود (۷۵۳) نسائی (۱۲۴/۲)]
- (۴) [ابن خزيمة (۴۵۹)]
- (۵) [مسلم (۴۰۱) کتاب الصلاۃ: باب وضع يده اليمنى على اليسرى..... أبو داود (۷۲۴) ابن ماجه (۸۶۷) أحمد (۳۱۶/۴) دارمی (۲۸۶/۱) نسائی (۱۲۳/۲)]
- (۶) [حسن: صحیح ترمذی (۲۰۷) ترمذی (۲۲۵۲)]

(مالکؒ) ہاتھ چھوڑنے کے قائل ہیں (یاد رہے کہ یہ قول شاذ ہے)۔ (۱)

242- ہاتھ باندھنے کے تین طریقے منقول ہیں

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿ثم وضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ والساعد﴾ ”پھر آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر کلائی پر اور بازو پر رکھا۔ (یعنی کبھی ہاتھ کو ہاتھ پر رکھتے، کبھی ہاتھ کو کلائی پر اور کبھی بازو پر رکھ لیتے تھے)۔ (۲)

243- ہاتھ باندھنے کی جگہ

اس میں اگرچہ علماء کا اختلاف تو ہے لیکن رائج و برحق یہی ہے کہ سینے پر ہاتھ باندھے جائیں اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صليت مع رسول الله ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر اپنے سینے پر رکھا۔“ (۳)

(۲) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على زرعه اليسرى في الصلاة﴾ ”لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ آدمی نماز میں دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں بازو پر رکھے۔“ (۴)

واضح رہے کہ جب بائیں بازو (یعنی کبھی تک) پر دایاں ہاتھ رکھا جائے گا تو دونوں ہاتھ خود بخود سینے پر آجائیں گے۔

(۳) امام طاووسؒ بیان کرتے ہیں کہ ﴿كان رسول الله ﷺ يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بينهما على صدره وهو في الصلاة﴾ ”رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ پر رکھتے پھر انہیں اپنے سینے پر باندھتے اور آپ ﷺ حالت نماز میں ہوتے۔“ (۵)

(البانیؒ) یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن سب علماء کے نزدیک یہاں حجت ہے کیونکہ دوسری سندوں سے موصول بھی وارد ہوتی ہے۔ (۶)

(ابو حنیفہؒ) نماز میں مرد اپنے ہاتھوں کو ناف سے نیچے اور عورت سینے پر باندھے گی۔

(مالکؒ) ان سے تین روایات منقول ہیں:

(۱) اپنے ہاتھوں کو کھلا چھوڑ دیا جائے (یہی زیادہ مشہور ہے)۔

(۲) ہاتھوں کو سینے سے نیچے اور ناف سے اوپر رکھا جائے۔

(۳) ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے میں اختیار ہے۔

(۱) [الفقه الإسلامي وأدلته (۸۷۳/۲) نيل الأوطار (۷۰۴/۱)]

(۲) [صحيح: صحيح أبو داود (۶۶۷) كتاب الصلاة: باب رفع اليدين في الصلاة، أبو داود (۷۲۷) التعليق على المشكاة للكباني (۲۴۹/۱)]

(۳) [صحيح: صحيح ابن عزيمة (۲۴۳/۱) (۴۷۹)]

(۴) [بخاری (۷۴۰) كتاب الأذان: باب وضع اليمنى على اليسرى، موطا (۱۰۹/۱) أحمد (۳۳۶/۵)]

(۵) [صحيح: صحيح أبو داود (۶۸۷) كتاب الصلاة: باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة، أبو داود (۷۰۹)]

(۶) [إرواء الغليل، (۷۱/۲)]

(شافعی) ان سے تین روایات منقول ہیں:

(1) اپنے ہاتھوں کو سینے سے نیچے اور ناف سے اوپر رکھا جائے۔

(2) سینے پر رکھا جائے۔

(3) ناف سے نیچے رکھا جائے۔

(احمد) ان سے بھی تین روایات منقول ہیں:

(1) ہاتھوں کو ناف سے نیچے باندھا جائے۔

(2) سینے سے کچھ نیچے باندھا جائے۔

(3) ان دونوں میں اختیار ہے۔ (۱)

ناف سے نیچے ہاتھ باندھنے کے قائل حضرات کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مَنْ السَّنةَ وَضَعَ الْأَكْفَ عَلَى الْأَكْفِ تَحْتَ السَّرَةِ﴾ ”ہاتھوں کو ہاتھوں پر

ناف سے نیچے باندھنا سنت ہے۔“ (۲)

(راجح) اس مسئلے میں سب سے زیادہ صحیح روایت حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے (جو کہ ”صحیح ابن خزيمة“

میں ہے اور اس میں ”علی صدرہ“ کے لفظ ہیں)۔ (۳)

اور بکبیر تحریر یہ کہ بعد دعائے استفتاح پڑھنا۔ ①

وَالْتَوَجُّهُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

① مختلف احادیث میں مختلف دعائیں منقول ہیں جن میں سے کسی ایک کا پڑھ لینا کفایت کر جاتا ہے البتہ ان میں سے سب سے زیادہ صحیح وہ دعا ہے جو صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے (یعنی مندرجہ ذیل پہلی دعا)۔ (۴)

(1) ”اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ“، ”اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ“، ”اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي بِالْمَاءِ وَالطَّلْحِ وَالْبَرْدِ“۔ ”اے اللہ میرے اور میرے گناہوں کے درمیان دوری ڈال دے جس طرح تو نے مشرق و مغرب کے درمیان دوری ڈالی ہے۔ اے اللہ! مجھے میرے گناہوں سے اس طرح صاف کر دے جس طرح سفید کپڑا میل کچیل سے صاف کیا جاتا ہے۔ اے اللہ! مجھے میرے

(۱) [شرح المہذب (۲۶۷/۳) الحاوی للماوردی (۹۹/۲) روضة الطالبین (۳۳۹/۱) المبسوط (۲۳/۱) سبل السلام

(۲۳۷/۱) نیل الأوطار (۷۰۶/۱)]

(۲) [ضعیف: ضعیف ابو داود (۱۰۵۷) کتاب الصلوة: باب وضع الیمینی علی الیسری فی الصلوة، أبو داود (۷۵۶)

أحمد (۱۱۰/۱) بیہقی (۳۱/۲) امام نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تضعیف پر (علماء نے) اتفاق کیا ہے۔ [الخلاصة

(۳۵۹/۱)] اس کی سند میں عبد الرحمن بن اسحاق کوئی راوی (ضعیف ہے) امام ابو داؤد نے کہا ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل کو اس

(راوی کا) ضعف بیان کرتے ہوئے سنا ہے اور امام بخاری نے کہا ہے کہ اس راوی میں نظر ہے..... امام نووی نے اس راوی کو

بالا اتفاق ضعیف قرار دیا ہے۔ [نیل الأوطار (۷۰۶/۱) شرح مسلم للنووی (۱۰۵/۳)]

(۳) [نیل الأوطار (۷۰۶/۱) تحفة الأحوذی (۹۳/۲-۱۰۰) التعلیق علی مشکاة لألبانی (۲۴۹/۱)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۵۹/۲) نیل الأوطار (۱۱/۲)]

گناہوں سے پانی، برف اور اولوں کے ساتھ دھو ڈال۔“ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابتدائے نماز میں یوں کہتے تھے ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔“ (۲)

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں یہ دعا مذکور ہے ”وَجْهْتُ وَجْهِي لِلدُّي فَنَظَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَيْفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْبِرِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ..... الخ“ (۳)

(۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں یہ لفظ ہیں ”اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوَّزَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..... الخ“ (۴)

(۵) ایک اور روایت میں یہ دعا بھی موجود ہے ”اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا (تین مرتبہ) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا (تین مرتبہ) وَسُبْحَنَ اللَّهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (تین مرتبہ)“ (۵)

(شافعی) دعائے افتتاح میں حدیث علی رضی اللہ عنہ (ابنی وجہت وجہی.....) کو مختار سمجھتے ہیں۔

(ابوحنیفہ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یعنی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ..... کو ترجیح دیتے ہیں۔

(مالک) دعائے افتتاح کے علاوہ سورہ فاتحہ سے نماز شروع کی جائے گی۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ کان النبی ﷺ و أبو بکر وعمر يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين ﴿نبی کریم ﷺ﴾ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ”الحمد لله رب العالمين“ سے نماز شروع کرتے تھے۔“ (۶)

(راجح) دعائے افتتاح مختلف احادیث میں مختلف الفاظ کے ساتھ ثابت ہے لہذا ان میں سے کسی ایک کو اختیار کر لینا کافی ہے۔ (واللہ اعلم)

(شوکانی) بلا تردید یہ بات ثابت ہے کہ آپ ﷺ (جہلی) تکبیر کے بعد دعائے افتتاح پڑھتے تھے اور قراءت کی ابتداء سے پہلے تعویذ پڑھتے تھے۔ (۷)

(۱) [بخاری (۷۴۴) کتاب الأذان : باب ما يقول بعد التكبير' مسلم (۵۹۸) أحمد (۲۳۱/۲) ابن ماجه (۸۰۵) أبو داود (۷۸۱) دارمی (۲۸۳/۱) نسائی (۱۲۸/۲) ابن خزيمة (۴۶۵)]

(۲) [صحيح : صحيح أبو داود (۷۰۲) كتاب الصلاة : باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك' أبو داود (۷۷۶) ترمذی (۲۴۳) ابن ماجه (۸۰۶)]

(۳) [أحمد (۹۴/۱) مسلم (۷۷۱) كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه' أبو داود (۷۶۰) ترمذی (۳۴۲۱) نسائی (۱۲۹/۲) دارمی (۲۸۲/۱)]

(۴) [صحيح : صحيح أبو داود (۶۹۸) كتاب الصلاة : باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء' أبو داود (۷۷۱)]

(۵) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۱۶۰) كتاب الصلاة : باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء' المشكاة (۸۱۷) إرواء الغلیل (۳۴۲) أبو داود (۷۶۴) وله شاهد عند أبي داود (۷۷۵) ومسلم (۶۰۱) وترمذی (۲۴۲)]

(۶) [الفقه الإسلامي وأدلته (۸۷۵/۲) الروضة الندية (۲۶۸/۱) رد المختار (۴۵۶/۱) نيل الأوطار (۵/۲)]

(۷) [السيل الحرار (۲۲۳/۱)]

وَالْتَعَوُّذُ

اور تعوذ کہنا (سنت ہے)۔ ①

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ۹۸] ”جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔“

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو دعائے استفتاح پڑھتے پھر کہتے ”أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمْزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ“ (۱)

(۳) تعوذ کے لیے کچھ دوسرے الفاظ بھی ثابت ہیں مثلاً ”أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ اور ”أَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ وغیرہ۔ (۲)

(ابوضیفہ، شافعی، احمد) نماز میں قراءت سے پہلے استعاذہ سنت ہے۔ امام حسن، امام ابن سیرین، امام عطاء، امام ثوری، امام اوزاعی، امام اسحاق رحمہم اللہ، جمیع ائمہ اور اصحاب الرائے کا یہی موقف ہے۔

(مالک) استعاذہ نہیں کہنا چاہیے۔ (۳)

تعوذ دعائے استفتاح کے بعد کہا جائے گا جیسا کہ گذشتہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے اور حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور کہا ”اللہ اکبر کبیرا“ تین مرتبہ ”الحمد لله كثيرا“ تین مرتبہ ”سبحان الله بكرة وأصيلا“ تین مرتبہ (پھر کہا) ”أعوذ بالله من الشيطان من نفثه ونفثه وهَمْزُهُ“ (۴)

244- کیا ہر رکعت میں تعوذ کہا جائے گا؟

شیخ البانیؒ اس آیت ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ.....﴾ کے عموم سے استدلال کرتے ہوئے اسے ہر رکعت میں شروع قرار دیتے ہیں اور مزید بیان کرتے ہیں کہ مذہب شافعیہ میں یہی زیادہ صحیح بات ہے اور امام ابن حزمؒ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۵)

(نووی) ہمارے مذہب میں زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہر رکعت میں تعوذ پڑھنا مستحب ہے۔ امام ابن سیرینؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ (ابوضیفہ) تعوذ صرف پہلی رکعت کے ساتھ خاص ہے امام عطاء، امام شعبیؒ اور امام ثوریؒ کا بھی یہی موقف ہے۔ (۶)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۰۱) کتاب الصلوة: باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم، أبو داود (۷۷۵) ترمذی (۲۴۲) نسائی (۱۳۲/۲) ابن ماجہ (۸۰۴) أحمد (۵۰/۳)]

(۲) [حجة البالغة (۸/۲) الروضة الندية (۲۶۹/۱) التعليق على السيل الجرار للشيخ محمد صبحي حلاق (۴۷۹/۱)]

(۳) [المغنى (۱۴۵/۲) نيل الأوطار (۱۳/۲)]

(۴) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۱۶۰) كتاب الصلوة: باب ما يستفتح به الصلوة من الدعاء، أبو داود (۷۶۴۰) أحمد (۸۰/۴) ابن ماجة (۸۰۷) ابن حزيمة (۴۶۸) ابن حبان (۱۷۷۹) حاكم (۲۳۵/۱) يهقي (۳۵/۲) المشكاة (۸۱۷) إرواء الغليل (۳۴۲)]

(۵) [تمام المنة (ص/۱۷۶)]

(۶) [المجموع (۳۲۶/۳)]

(راجح) صرف پہلی رکعت میں ہی تعوذ پڑھا جائے گا جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیث اس کا واضح ثبوت ہے:

”إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا نَهَضَ مِنَ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ ”نبی ﷺ جب دوسری رکعت سے اٹھتے تھے تو ”الحمد لله رب العالمين“ کے ساتھ قراءت شروع فرماتے تھے۔“ (۱)

معلوم ہوا کہ جب نبی ﷺ سے اس عمل کی وضاحت منقول ہے تو قرآنی آیت کے عموم سے استدلال درست نہیں۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(ابن قیم) آپ ﷺ جب (کسی رکعت کے لیے) اٹھتے تو قراءت شروع فرمادیتے اور خاموش نہ رہتے جیسا کہ ابتدائے نماز میں خاموش رہتے تھے۔ (۳)

(سید سابق) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

245- تعوذ کے بعد بسم اللہ کی قراءت

سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مشروع ہے لیکن فقہاء نے اس کے حکم میں اختلاف کیا ہے۔

(شافعی) یہ سورہ فاتحہ کی طرح واجب ہے۔

(مالک) سری طور پر اور جبری طور پر دونوں طرح مکروہ ہے۔

(احمد، ابو حنیفہ) بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔ (۵)

حق بات یہی ہے کہ اس کی قراءت (سنت نبوی سے) ثابت ہے اور یہ ہر سورت کی آیت ہے۔ (۶)

○ اس کے ثبوت کے بعد اس مسئلے میں اختلاف کیا گیا ہے کہ اسے اونچی آواز سے پڑھا جائے یا پوٹیدہ پڑھا جائے۔

(شافعی) اونچی آواز سے پڑھنا مسنون ہے۔

(جمہور، ابو حنیفہ، احمد) اونچی آواز سے پڑھنا مسنون نہیں ہے۔

امام ترمذی رقمطراز ہیں کہ صحابہ و تابعین میں سے اکثر اہل علم کا اسی پر (یعنی جمہور کے موقف پر) عمل ہے جن میں خلفاء اربعہ، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن زبیر اور حضرت عمار رضی اللہ عنہم وغیرہ شامل ہیں۔ (۷)

جن حضرات کے نزدیک مخفی و پوٹیدہ پڑھنا مسنون ہے ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ، حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ نماز کی۔
- (۱) [مسلم (۹۴۱) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة] ابن ماجه (۸۰۶)
- (۲) [نیل الأوطار (۳۰۳/۲)]
- (۳) [زاد المعاد (۲۳۴/۱)]
- (۴) [فقه السنة (۱۳۳/۱)]
- (۵) [تحفة الأحوذی (۶۱/۲)]
- (۶) [الروضة الندية (۲۷۰/۱)]
- (۷) [المغنی (۱۴۹/۲) تحفة الأحوذی (۶۱/۲) ترمذی : کتاب الصلاة : باب ما جاء في ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم] عارضة الأحوذی (۴۴۱/۲)

پڑھی ﴿فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ”میں نے ان میں سے کسی کو بھی ”بسم الله الرحمن الرحيم“ پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔“ (۱)

(۲) ایک دوسری روایت میں ہے کہ ﴿فكانوا لا يحجرون بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے

ہیں کہ نبی ﷺ اور دیگر صحابہ) اونچی آواز سے ”بسم الله الرحمن الرحيم“ نہیں پڑھتے تھے۔“ (۲)

(۳) صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ﴿وكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العلمين لا يذكرون بسم الله الرحمن

الرحيم في أول قراءة ولا آخرها﴾ ”(حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ سب لوگ) نماز کا آغاز ”الحمد لله رب

العلمين“ سے کرتے تھے اور قراءت کے شروع اور آخر دونوں موقعوں پر ”بسم الله“ نہیں پڑھتے تھے۔“ (۳)

(۴) امام ابن خزیمہ نے ایک روایت میں یہ لفظ بھی نقل فرمائے ہیں ﴿وكانوا يسرون﴾ ”وہ لوگ مخفی بسم اللہ پڑھا کرتے تھے۔“

حافظ ابن حجر قسطنطنیہ میں کہ اسی پر امام مسلمؒ کی نفی کو محمول کیا جائے گا بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے اسے معلول کہا ہے۔ (۴)

ان لوگوں کے دلائل جن کے نزدیک اونچی آواز سے بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے:

(۱) حضرت نعیم مجمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی امامت میں نماز پڑھی ﴿فقرأ بسم الله الرحمن

الرحيم ثم قرأ بام القرآن.....﴾ ”انہوں نے پہلے ”بسم الله“ تلاوت فرمائی پھر اس کے بعد سورہ فاتحہ پڑھی۔“ اسی روایت

میں آگے یہ لفظ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ﴿والذين نفسى بيده إني لأشبهكم صلاة برسول الله﴾ ”اس ذات

کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یقیناً میں تم میں نماز کی ادائیگی میں رسول اللہ ﷺ کے بہت مشابہ ہوں۔“ (۵)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کی قراءت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب میں کہا کہ ﴿كانت مدا ثم قرأ

بسم الله الرحمن الرحيم يمد ”بسم الله“ ويمد ”بالرحمان“ ويمد ”بالرحيم“﴾ ”آپ ﷺ کی قراءت مد کے

ساتھ تھی۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے ”بسم الله الرحمن الرحيم“ پڑھی اور کہا کہ ”بسم الله“ (لفظ اللہ کی لام کو) مد کے ساتھ

پڑھتے ”الرحمن“ (میں میم) کو مد کے ساتھ پڑھتے اور ”الرحيم“ (میں حاء کو) مد کے ساتھ پڑھتے۔“ (۶)

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نماز پڑھی ﴿وجهر بسم الله الرحمن الرحيم وقال أفتدى بصلاة رسول

الله﴾ ”اور ”بسم الله الرحمن الرحيم“ کو اونچی آواز سے پڑھا اور کہا میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتدا کر رہا ہوں۔“ (۷)

(۱) [أحمد (۲۷۳/۳) مسلم (۶۰۵) كتاب الصلاة: باب حجة من قال لا يحجر بالبسملة دارقطنی (۳۱۵/۱)]

(۲) [أحمد (۱۷۹/۳) نسائی (۱۳۵/۲) دارقطنی (۳۱۵/۱) شرح معانی الآثار (۲۰۳/۱)]

(۳) [مسلم (۶۰۶) كتاب الصلاة: باب حجة من قال لا يحجر بالبسملة، يهقي (۵۰/۲) أحمد (۲۲۳/۳)]

(۴) [بلوغ المرام (۲۶۳)]

(۵) [ضعيف: ضعيف نسائي (۳۶) كتاب الافتتاح: باب قراءة (بسم الله الرحمن الرحيم) نسائي (۹۰۵) ابن خزيمة (۴۹۹)]

شرح معانی الآثار (۱۹۹/۱) دارقطنی (۳۰۵/۱) يهقي (۴۶۲/۲) حافظ ابن حجر قسطنطنیہ میں کہ یہ حدیث اونچی آواز سے بسم اللہ کے

متعلق وارد شدہ احادیث میں سے سب سے زیادہ صحیح ہے۔ [فتح الباری (۳۱۲/۲)] شیخ محمد عیسیٰ حلی نے اس حدیث کو صحیح کہا

ہے۔ [التعليق على السيل الجرار (۴۸۶/۱)]

(۶) [بخاری (۵۰۴/۶) كتاب فضائل القرآن: باب مد القراءة]

(۷) [دارقطنی (۳۰۸/۱) كتاب الصلاة: باب وجوب قراءة (بسم الله الرحمن الرحيم) في الصلاة والجهري بها حاكم (۲۳۳/۱)]

- (البانی) ”حق بات یہی ہے کہ اونچی آواز سے بسم اللہ پڑھنے کی کوئی صریح حدیث نہیں ہے۔ (۱)
 (راجع) دونوں طرح جائز و مباح ہے البتہ پوشیدہ پڑھنے کے متعلق احادیث زیادہ صحیح اور واضح ہیں۔
 (ابن تیمیہ) ”عام اوقات میں پوشیدہ پڑھنا ہی سنت ہے جبکہ بعض اوقات اونچی آواز سے پڑھنا بھی جائز ہے۔ (۲)
 (ابن قیم) ”آپ ﷺ ”بسم اللہ“ اونچی آواز سے پڑھتے تھے لیکن اونچی آواز سے پڑھنے کی نسبت ہلکی آواز سے زیادہ پڑھتے تھے۔ (۳)
 (شوکانی) ”دونوں طرح جائز ہے۔ (۴)
 (عبد الرحمن مبارکپوری) ”میرے نزدیک پوشیدہ پڑھنا اونچی آواز سے پڑھنے سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ (۵)
 یاد رہے کہ جن احادیث میں ”بسم اللہ“ کا ذکر نہیں ہے انہیں راوی کے عدم علم یا اس کی قراءت کے مخفی ہونے پر محمول کیا جائے گا۔

وَالْتَّامِينَ	اور آمین کہنا (سنت ہے)۔ ①
----------------	---------------------------

- ① (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَلَمَّا مَنَ وَافَقَ تَامِينَ تَامِينَ الْمَلَائِكَةُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ﴾ ”جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو بلاشبہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔“ (۶)
 (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَا حَسَدَتْكُمْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ مَا حَسَدَتْكُمْ عَلَى السَّلَامِ وَالتَّامِينَ﴾ ”یہود تم سے کسی چیز پر اتنا حسد نہیں کرتے جتنا سلام اور آمین کہنے پر کرتے ہیں۔“ (۷)
 ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ﴾ ”جب امام ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کہے تو تم آمین کہو۔“ (۸)
 یہ حدیث بظاہر گزشتہ روایت ﴿إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا﴾ کے مخالف معلوم ہوتی ہے (کیونکہ اس میں امام کے آمین کہنے پر آمین کا حکم ہے لیکن اس میں محض ”ولا الضالین“ پڑی یہ حکم دیا گیا ہے) لیکن جہور علماء نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ﴿إِذَا

(۱) [تمام المنه (ص/۱۶۹)]

(۲) [مجموع الفتاوی (۲۲/۴۱۰)]

(۳) [زاد المعاد (۱/۱۹۹)]

(۴) [نیل الأوطار (۲/۲۳)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۲/۶۱)]

(۶) [بخاری (۲/۶۴۰) کتاب الدعوات : باب فضل التَّامِينَ، مسلم (۴۱۰) أبو داود (۹۳۶) ترمذی (۲۵۰) نسائی

(۹۲۶، ۹۲۵) ابن ماجہ (۸۵۱، ۸۵۲) موطا (۸۷/۱) ابن خزيمة (۵۶۹) أحمد (۲۳۳/۲) دارمی (۲۸۴/۱)

حمیدی (۹۳۳)]

(۷) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۶۹۷) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب الجهر بآمين، الصحيحة (۶۹۱)

الترغیب والترہیب (۱/۳۲۸)]

(۸) [بخاری (۷۸۲) کتاب الأذان : باب جهر المأموم بالتَّامِينَ، مسلم (۶۲۰) کتاب الصلاة : باب التسبیح والتحمید

والتَّامِينَ، موطا (۸۷/۱)]

آمین ﴿کا معنی ہے﴾ (إذا أراد التأمین) ﴿جب امام آمین کہنے کا ارادہ کرے﴾ (تو تم بھی آمین کہو)۔“ (۱)

246- اونچی آواز سے آمین کہنا مشروع ہے

- (۱) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کی قراءت کرتے تو آمین کہتے ﴿ورفع بها صوته﴾ "اور اس (یعنی آمین) کے ساتھ اپنی آواز کو بلند کرتے۔" (۲)
- (۲) حضرت نعیم مجمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھنے کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب وہ "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" پر پہنچے تو انہوں نے آمین کہی اور لوگوں نے بھی آمین کہی..... پھر انہوں نے فرمایا کہ نماز میں میں تم میں سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کے مشابہ ہوں۔" (۳)

(۳) حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ اور ان کے مقتدیوں نے اس قدر اونچی آواز سے آمین کہی کہ مسجد گونج اٹھی۔ (۴)

(احمد، شافعی، اسحاق) آمین اونچی آواز سے کہنی چاہیے۔

(مالک، ابو حنیفہ) آمین مخفی و پوشیدہ کہنی چاہیے۔ (۵)

آمین مخفی کہنے کے قائل حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں کہ آپ ﷺ نے آمین کہی ﴿وخفض بها صوته﴾ "اور آپ ﷺ نے اس (یعنی آمین) کے ساتھ اپنی آواز کو پست کیا۔" (۶)
- (۲) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ "حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، بسم اللہ تعوذ اور آمین اونچی آواز سے نہیں کہتے تھے۔" (۷)

(۱) [نیل الأوطار (۴۵/۲)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۸۲۴) کتاب الصلاة : باب التأمین وراء الامام، صحیح ترمذی (۲۰۵) أحمد

(۳۱۶/۴) أبو داود (۹۳۲) ترمذی (۲۴۸) بیہقی (۵۷/۲)]

(۳) [ضعیف : ضعیف نسائی (۳۶) کتاب الإفتتاح باب قراءة (بسم الله الرحمن الرحيم) 'نسائی (۹۰۵)] [شیخ محمد صنی

حسن حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الجرار (۴۸۶/۱)]

(۴) [عبدالرزاق (۹۶/۲) الأوسط لابن المنذر (۱۳۲/۳)]

(۵) [الأم (۲۱۴/۱) شرح المہذب (۳۳۱/۳) الفقہ الاسلامی وأدلته (۸۸۰/۲) حلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاہب الفقہاء

(۱۰۷/۲) المبسوط (۳۲/۱) الہدایۃ (۴۸/۱) کشاف القناع (۳۳۹/۱) سبل السلام (۲۴۳/۱) نیل الأوطار (۴۸/۲)]

(۶) [شاف : ضعیف ترمذی (۴۱) کتاب الصلاة : باب ما جاء فی التأمین، ترمذی (۲۴۸) ابن ماجہ (۸۵۵) أحمد

(۳۱۸/۴) دارقطنی (۳۳۴/۱) یہ روایت شعبہ سے مروی ہے اور (مدبھا صوته) والی روایت سفیان سے مروی ہے اور

سفیان شعبہ سے زیادہ بڑا حافظ ہے جیسا کہ امام ترمذی نے امام ابو زرعہ سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا ((حدیث

سفیان فی هذا أصح من حدیث شعبه)) اس مسئلے میں سفیان ہی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔ [ترمذی، کتاب

الصلاة : باب ما جاء فی التأمین]

(۷) [طحاوی (۱۵۰/۱) آثار السنن (۱۲۵)] یہ اثر بہت زیادہ ضعیف ہے۔ [أبکار المنن (۲۰۱)] اس کی سند میں سعید بن

مرزبان البقال راوی ہے جس کے متعلق امام ابن معین نے ((لا یکتب حدیثہ)) کہا ہے اور امام بخاری نے اسے منکر الحدیث کہا

ہے۔ [میزان الاعتدال (۲۲۸/۳)]

(3) امام ابراہیم نخعیؒ سے مروی ہے کہ پانچ چیزوں کو امام مخفی رکھے ”سبحانک اللہم“، ”تعوذ“، ”بسم اللہ“، ”آمین“ اور ”اللہم ربنا لک الحمد“۔ (۱)

واضح رہے کہ امام نخعیؒ کا یہ اثر مرفوع و صحیح روایت کے مقابلے میں کچھ حیثیت نہیں رکھتا۔
(راجح) جبری نماز میں امام اور مقتدی دونوں اوپنی آواز سے اور سری نماز میں دونوں مخفی آئین کہیں گے۔
(ابن قدامہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(ابن قیم) محکم صحیح سنت یہی ہے کہ نماز میں آئین کو اوپنی آواز سے کہا جائے۔ (۳)

(شوکانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اوپنی آواز سے آئین کہنے پر صحابہ کا اجماع ہے۔ (۵)

(ابن حزم) امام اور مقتدی دونوں اوپنی آواز سے آئین کہیں گے کیونکہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۶)

(مدین حسن خان) اوپنی آواز سے آئین کہنا پست آواز سے کہنے سے زیادہ بہتر ہے۔ (۷)

(عبدالحی کھنوی خفی) برحق یہی ہے کہ اوپنی آواز سے آئین کہنا دلیل کے اعتبار سے قوی ہے۔ (۸)

(ابن ہمام خفی) اوپنی آواز سے آئین کہنا سنت ہے۔ (۹)

(رشید احمد گنگوہی) احتساب بھی آئین بالجبر کے معترف ہیں۔ (۱۰)

وَقَرَأَ فَاغْبِرَ الْفَاتِحَةَ مَعَهَا

فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت یا آیت تلاوت کرنا (سنت ہے)۔ ①

① (1) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ﴾ ”نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دوسری پڑھتے اور دوسری دو رکعتوں میں (صرف) سورہ فاتحہ پڑھتے۔“ (۱۱)

(2) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَمَرْنَا أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا نَتَسَرَّ﴾ ”ہمیں سورہ فاتحہ اور جو بھی

(۱) [مصنف عبدالرزاق]

(۲) [المغنی (۱/۲۲۲)]

(۳) [أعلام الموقعين (۳/۳۹۶)]

(۴) [نیل الأوطار (۲/۴۸۱)]

(۵) [تحفة الأحوزي (۲/۷۹۱)]

(۶) [المحلى بالآثار (۲/۲۹۵)]

(۷) [الروضة الندية (۱/۲۷۲)]

(۸) [التعليق الممجد (۱۰۱) السعاية (۱۳۶۳۱)]

(۹) [فتح القدير (۱/۱۰۷)]

(۱۰) [فتاوى الرشيدية (۲۸۰) فتاوى شامى (۱/۱۳۴)]

(۱۱) [بخارى (۷۷۶) كتاب الأذان : باب يقرأ في الآخريتين بفاتحة الكتاب ، مسلم (۱۵۵) أبو داود (۷۹۸) نسائي

(۱/۱۶۲) ابن ماجه (۷۲۹) أحمد (۲۹۶/۵) ابن خزيمة (۵۰۳)]

(قرآن سے) میسر ہو پڑنے کا حکم دیا گیا ہے۔“ (۱)

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے اعلان کرنے کا حکم دیا کہ ﴿ہا نہ لاصلاۃ إلا بقراءة فاتحة

الکتاب فما زاد.....﴾ ”بلاشبہ سورہ فاتحہ اور کچھ مزید (قرآن کی) قراءت کے بغیر کوئی نماز نہیں۔“ (۲)

(4) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لا صلاۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا﴾

”جس شخص نے سورہ فاتحہ اور کچھ زائد نہ پڑھا اس کی کوئی نماز نہیں۔“ (۳)

247- تیسری اور چوتھی رکعت میں فاتحہ کے ساتھ کوئی سورت پڑھنا جائز ہے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں تیس آیات کے برابر قراءت کرتے اور دوسری دو رکعتوں میں پندرہ آیات کے برابر یا انہوں نے کہا کہ اس سے نصف۔ اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں پندرہ آیات کے برابر قراءت کرتے اور دوسری دو رکعتوں میں اس سے نصف کے بقدر قراءت کرتے۔“ (۴)

248- مختلف نمازوں میں فاتحہ کے علاوہ قراءت قرآن کا بیان

① فجر: (1) ساٹھ سے سو تک آیات تلاوت فرماتے۔ (۵)

(2) ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدُ﴾ (۶) (3) ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (۷)

② ظہر وعصر: (1) ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى﴾ ”یہ سورت ان دونوں نمازوں میں پڑھتے۔ (۸)

(2) ظہر کی پہلی رکعت میں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ”اور دوسری میں ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَافِيَةِ﴾

تلاوت فرماتے۔ (۹)

④ مغرب: (1) سورہ طور کی تلاوت فرماتے۔ (۱۰)

(۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۷۳۲) کتاب الصلوة: باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة الكتاب، أبو داود (۸۱۸)]

(۲) [صحیح: صحیح ابو داود (۷۳۳) ایضاً، أبو داود (۸۲۰)]

(۳) [صحیح: صحیح ابو داود (۷۳۵) أبو داود (۸۲۲) نسائی (۹۱۱) کتاب الافتتاح: باب إيجاب قراءة فاتحة

الكتاب في الصلاة]

(۴) [أحمد (۲/۳) مسلم (۴۵۲) کتاب الصلوة: باب القراءة في الظهر والعصر، أبو داود (۸۰۴) نسائی (۲۳۷/۱) بیہقی (۲۶۶/۲)]

(۵) [بخاری (۵۹۹) کتاب مواقيت الصلاة: باب ما يكره من السمر بعد العشاء]

(۶) [أحمد (۹۱/۵) مسلم (۴۵۸) بیہقی (۳۸۹/۲) ابن أبي شيبة (۳۵۳/۱) ابن خزيمة (۵۲۶) ابن حبان (۱۸۱۶)

طبرانی کبیر (۱۹۲۹)]

(۷) [مسلم (۴۵۶) نسائی (۱۵۷/۲) دارمی (۲۹۷/۱) عبد الرزاق (۲۷۲/۱) ابن أبي شيبة (۳۵۳/۱) حمیدی (۵۶۷)

ابن حبان (۱۸۱۹) بیہقی (۳۸۸/۲)]

(۸) [أحمد (۱۰۱/۵) مسلم (۴۵۹)]

(۹) [نسائی (۱۶۳/۲)]

(۱۰) [بخاری (۷۶۵) کتاب الأذان: باب الجهر في المغرب، مسلم (۴۶۳) أبو داود (۸۱۱) نسائی (۱۶۹/۲) اب

ماجة (۸۳۲) عبد الرزاق (۲۶۹۲) أحمد (۸۴/۴) مؤطا (۷۸/۱)]

(2) ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ اور ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (۱)

⑤ عشاء: (1) نبی ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو نماز عشاء میں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ اور ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ پڑھنے کا حکم دیا۔ (۲)

(2) ﴿وَالنَّيْنِ وَالزَّيْنُونَ﴾ (۳)

(3) ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ (۴)

(4) ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ (۵)

ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ سورہ فاتحہ کے ساتھ مزید قرآن کی کچھ تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

وَالشَّهْدُ الْأَوْسَطُ	اور درمیانہ تشہد (سنت ہے)۔ ①
-------------------------	------------------------------

① درمیانہ تشہد آخری تشہد کی طرح واجب ہے فرق صرف اتنا ہے کہ اگر درمیانہ تشہد بھول کر رہ جائے تو سہو کے دو بعد اس سے کفایت کر جاتے ہیں جبکہ آخری تشہد سے کفایت نہیں کرتے۔ امام احمد، امام لیث، امام ابو ثور، امام اسحاق اور امام داود رحمہم اللہ اجماعی اسی کے قائل ہیں جبکہ امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام ثوری اور امام اوزاعی رحمہم اللہ اجماعی کے نزدیک یہ تشہد سنت ہے لیکن راجح موقف وجوب کا یہی ہے۔ (۶)

درمیانہ تشہد میں تشہد ابن مسعود پڑھا جائے نیز اس تشہد میں درود پڑھنا بھی ثابت ہے۔ مزید تفصیل کے لیے گذشتہ صفحات میں تشہد کی بحث کا مطالعہ کیجیے۔

وَالْأَذْكَارُ الْوَارِدَةُ فِي كُلِّ رُكْنٍ	ہر رکن میں مسنونہ اذکار پڑھنا (سنت ہے)۔ ①
--	---

① حالت قیام میں سورہ فاتحہ اور ہر نماز میں گذشتہ بیان کردہ سورتوں یا دیگر قرآنی آیات کی تلاوت کی جاسکتی ہے علاوہ ازیں مزید اذکار مندرجہ ذیل ہیں:

○ ہر مرتبہ اٹھتے اور جھکتے وقت تکبیر کہی جائے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَكْبِرُ فِي كُلِّ رَفْعٍ وَخَفْضٍ وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ﴾ ”میں نے نبی ﷺ کو ہر (مرتبہ) اٹھتے وقت، جھکتے وقت، کھڑے ہوتے وقت اور بیٹھتے وقت تکبیر کہتے ہوئے دیکھا۔“ (۷)

(۱) [ترمذی (۴۱۷) ابن ماجہ (۱۱۴۹) عبد الرزاق (۴۷۹۰) ابن حبان (۲۴۵۹) طبرانی کبیر (۱۳۵۲۸) أحمد (۳۵۱۲) نسائی (۱۷۰۱۲)]

(۲) [بخاری (۷۰۰) مسلم (۴۶۵) أبو داود (۷۹۰) نسائی (۱۰۲۲) دارمی (۲۳۹۱) أبو عوانة (۱۵۶۱۲) حمیدی (۱۲۴۶)]

(۳) [بخاری (۷۶۸) كتاب الأذان : باب الجمع في العشاء، مسلم (۱۷۵) ترمذی (۳۱۰) نسائی (۱۷۳۱۲)]

(۴) [بخاری (۷۶۸)]

(۵) [أحمد (۳۵۴۱۵) ترمذی (۳۰۹) نسائی (۱۷۳۱۲)]

(۶) [المجموع (۴۲۹۱۳) المغنی (۲۱۷۱۲)]

(۷) [صحيح : صحيح ترمذی (۲۰۸) كتاب الصلاة : باب ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود، ترمذی (۲۵۳)]

أحمد (۴۱۸۱) نسائی (۱۱۴۲) دارمی (۲۸۵۱) إرواء الغلیل (۲۳۰)

اسی کی مثل صحیحین میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث مروی ہے۔ (۱)

○ رکوع و سجدہ کے اذکار:

(۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ رکوع میں ”سبحان ربی

العظیم“ اور سجدے میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہتے تھے۔ (۲)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ”سبحان ربی العظیم“ اور ”سبحان ربی الاعلیٰ“ رکوع و

سجدہ میں تین تین مرتبہ کہنے کا ذکر ہے وہ ضعیف ہے۔ (۳)

(شوکانی) (چونکہ یہ حدیث ضعیف ہے لہذا عدد کی قید کے بغیر جتنی مرتبہ انسان زیادہ سے زیادہ تسبیحات پڑھ سکتا ہے پڑھے۔ (۴)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجدے میں یہ دعا پڑھتے تھے ”سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ

رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ“۔ (۵)

(۳) رکوع و سجدہ میں یہ دعا بھی ثابت ہے ”اللَّهُمَّ لَكَ سَعَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ وَأَنْتَ رَبِّي سَجَدَ

وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَنِي وَسُورَةٌ فَأَحْسِنْ صُورَةَ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ“۔ (۶)

(۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجدے میں بہت زیادہ یہ دعا پڑھتے تھے

”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي“۔ (۷)

(۵) حضرت عرف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ رکوع و سجدے میں یہ دعا پڑھتے ”سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ

وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ“۔ (۸)

(۱) [بخاری (۷۸۶) مسلم (۳۹۳)]

(۲) [أحمد (۳۸۲/۵) مسلم (۷۷۲) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل

ابن خزيمة (۶۰۳) ترمذی (۲۶۲) أبو داود (۸۷۱) بیہقی (۸۵/۲) شرح معانی الآثار (۲۳۵۳۱) دارقطنی

(۳۴۱/۱) ابن ماجہ (۸۸۸)]

(۳) [ضعیف: ضعيف أبو داود (۱۸۷) ضعيف ابن ماجة (۱۸۷) ضعيف ترمذی (۴۳) المشكاة (۸۸۰) ضعيف

الحامع (۵۲۵) أبو داود (۸۸۶) ترمذی (۲۶۱) ابن ماجة (۸۹۰) بیہقی (۸۶/۲)] شیخ محمد عقی عطار نے اسے ضعیف

کہا ہے۔ [التعليق على السيل الحرار (۴۹۰/۱)]

(۴) [نيل الأوطار (۷۵/۲)]

(۵) [مسلم (۴۸۷) کتاب الصلاة: باب ما يقال في الركوع والسجود، أبو داود (۸۷۲) نسائی (۲۲۴/۲) أحمد

(۳۴۱/۶) ابن خزيمة (۶۰۶) بیہقی (۸۷/۲)]

(۶) [مسلم (۷۷۱) کتاب صلاة المسافرين وقصرتها، دارقطنی (۲۹۷/۱) أبو عوانة (۱۰۲/۲) طحاوی (۱۶۰/۱)]

(۷) [بخاری (۸۱۷) کتاب الأذان: باب التسبيح والدعاء في السجود، مسلم (۴۸۴) أبو داود (۴۷۷) نسائی

(۱۹۰/۲) ابن ماجة (۸۸۹) بیہقی (۸۶/۲) أحمد (۴۳/۶)]

(۸) [صحيح: صحيح أبو داود (۷۷۶) کتاب الصلاة: باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، أبو داود (۸۷۳) نسائی

(۱۹۱/۲) أحمد (۲۴/۶)]

(6) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ جب دعائے میں یہ دعا پڑھتے تھے ”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ كُلَّهُ دِقَّةً وَجِلَّةً وَّأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَةً وَسِرَّةً“۔ (۱)

(7) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ قیام اللیل کے بعدوں میں آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے تھے ”اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ“، ”اَعُوْذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عَفْوَيْكَ“، ”اَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ فَنَاءَ عَلَيْكَ“، ”اَنْتَ كَمَا اَنْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ“۔ (۲)

(8) دورانِ رکوع یہ دعا بھی سنون ہے ”اَللّٰهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ اٰمَنْتُ وَلَكَ اَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ اَنْتَ رَبِّيْ خَشَعَ سَمْعِيْ وَبَصَرِيْ وَذِمِّيْ وَلَحْمِيْ وَعَظْمِيْ وَعَصْبِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ“۔ (۳)

(9) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ جب (آیت) ”سُبْحِ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ“ [الواقعة: ۹۶] نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کہا کہ اسے اپنے رکوع میں پڑھو اور جب (آیت) ”سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلٰی“ [الأعلى: ۱۰] نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے اپنے بعدے میں پڑھو۔ وہ روایت ضعیف ہے۔ (۴)

○ رکوع سے اٹھتے وقت کے اذکار:

امام مقتدی اور منہر دس رکوع سے اٹھتے وقت ”سمع الله لمن حمده“ اور سیدھے کھڑے ہونے کے بعد ”ربنا ولك الحمد“ کہیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب رکوع کرتے تو تکبیر کہتے پھر رکوع سے اٹھتے وقت ”سمع الله لمن حمده“ کہتے پھر سیدھے کھڑے ہو کر ”ربنا ولك الحمد“ کہتے پھر بعدے کے لیے جھکتے وقت تکبیر کہتے پھر جب اپنا سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر دوبارہ بعدے کے لیے جھکتے وقت تکبیر کہتے پھر جب اپنا سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر یقیناً ساری نماز میں یہی عمل کرتے اور جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھ کر اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ (۵)

ہمیں بھی اسی طرح نماز ادا کرنی چاہیے کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے ہمیں یہی ارشاد فرمایا ہے البتہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اِذَا قَالَ الْاِمَامُ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمَدَهُ فَقُولُوْا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ﴾ ”جب امام ”سمع الله لمن حمده“ کہے تو تم ”ربنا ولك الحمد“ کہو۔ (۶)

اس سے یہ استنباط کرنا کہ مقتدی کو ”سمع الله لمن حمده“ نہیں کہنا چاہیے اور امام کو ”ربنا ولك الحمد“ نہیں کہنا

(۱) [مسلم (۴۸۳) کتاب الصلاة: باب ما يقال في الركوع والسجود، أبو داود (۸۷۸)]

(۲) [مسلم (۴۸۶) کتاب الصلاة: باب ما يقال في الركوع والسجود، أبو داود (۸۷۹) ابن ماجہ (۳۸۴۱) نسائی (۲۲۰/۲)]

(۳) [صحیح: صحیح نسائی (۱۰۰۶) کتاب التطبیق: باب نوع آخر، نسائی (۱۰۵۰)]

(۴) [ضعیف: إرواء الغلیل (۳۳۴) أحمد (۱۵۵۰۴) أبو داود (۸۶۹) کتاب الصلاة: باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، ابن ماجہ (۸۸۷) حاکم (۲۲۵/۱) شرح معانی الآثار (۲۳۵/۱) بیہقی (۸۶/۲) ابن خزيمة (۶۰۰) دارمی (۲۹۹/۱)]

(۵) [بخاری (۷۸۹) کتاب الأذان: باب التکبیر إذا قام من السجود، مسلم (۲۸) أبو داود (۷۳۸) نسائی (۲۳۳/۲)]

ابن حبان (۱۷۶۷) بیہقی (۶۷/۲)]

(۶) [بخاری (۷۳۲) کتاب الأذان: باب إيجاب التکبیر وافتتاح الصلاة، مسلم (۴۱۱)]

چاہیے درست نہیں ہے کیونکہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دونوں کلمات کہتے تھے اور اسی طرح نماز پڑھنے کا حکم دیتے تھے۔ تاہم یہاں یہ بات یاد رہے کہ اس حدیث کا مقصد یہ بتانا نہیں کہ امام اور مقتدی اس موقع پر کیا کہیں بلکہ محض یہ بتانا ہے کہ مقتدی کی ”ربنا ولك الحمد“ امام کی ”سمع الله لمن حمده“ کے بعد ہونی چاہیے۔ (۱)

یہی بات رائج و برحق ہے اگرچہ علماء نے اس میں اختلاف کیا ہے۔

(شافعی، مالک) ہر نمازی ”سمع الله لمن حمده“ اور ”ربنا ولك الحمد“ کے دونوں کلمات کہے گا خواہ امام ہو مقتدی ہو یا منفرد ہو۔ امام عطاء، امام ابو داؤد، امام ابو ہریرہ، امام ابن سیرین، امام اسحاق اور امام داؤد رحمہم اللہ اجماعاً کا یہی موقف ہے۔ (ابوضیف) امام اور منفرد صرف ”سمع الله لمن حمده“ کہیں گے اور مقتدی صرف ”ربنا ولك الحمد“ کہے گا۔ امام ابن منذر نے یہی قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، امام شعبی، امام مالک اور امام احمدؒ سے نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ میرا بھی یہی موقف ہے۔ (۲)

○ رکوع سے اٹھتے وقت یہ دعا پڑھنا بھی آپ ﷺ سے ثابت ہے:

”اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءُ السَّمَوَاتِ وَمِلْءُ الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلْءُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الشَّاءِ وَالْمَجْدِ لَا مَانِعَ لِمَا أُعْطِيَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ“ (۳)

○ ”ربنا لك الحمد“ اور داؤد کے ساتھ ”ربنا ولك الحمد“ اور ”اللهم ربنا ولك الحمد“ تینوں طرح آپ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۴)

علاوہ ازیں یہ الفاظ بھی ثابت ہیں ”ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه“ جیسا کہ جب ایک شخص نے یہ کلمات نماز میں کہے تو نبی ﷺ نے اس شخص کے متعلق فرمایا کہ ”میں نے تیس سے زائد فرشتے دیکھے جو ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش میں تھے کہ ان کلمات کو پہلے کون تحریر کرتا ہے۔“ (۵)

○ دو سجدوں کے درمیانی اذکار:

(۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ دو سجدوں کے درمیان یہ کلمات کہتے تھے ”رب اغفر لی، رب اغفر لی“ (۶)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ دو سجدوں کے درمیان یہ دعا پڑھتے ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي“

وَاجْبِرْنِي وَاهْدِنِي وَأَرْزُقْنِي“۔ (۷)

(۱) [صفة صلاة النبي للألباني (ص ۱۳۵) الحاوی للفتاوی (۵۲۹/۱)]

(۲) [الأم (۲۲۰/۱) شرح المذهب (۲۵۲/۳) الحاوی للمواردی (۱۲۳/۲) المبسوط (۲۰/۱) الکافی لابن عبدالباق]

(۳) [۴۴-۴۳] کشاف القناع (۳۴۸/۱) نیل الأوطار (۸۸/۲)]

(۴) [مسلم (۴۸۷) کتاب الصلاة: باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع 'نسائی (۱۹۸۳۲)]

(۵) [صفة صلاة النبي للألباني (ص ۱۳۵)]

(۶) [بخاری (۷۹۹) کتاب الأذان: باب فضل اللهم ربنا لك الحمد، أبو داود (۷۷۰) نسائی (۱۰۶۱)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۷۷) کتاب الصلاة: باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، أبو داود (۷۷۴)]

(۸) [حسن: صحیح أبو داود (۷۵۶) کتاب الصلاة: باب الدعاء بين السجدين، أبو داود (۸۵۰) ترمذی (۲۷۴)]

(۹) [ماجة (۸۹۸) أحمد (۳۷۱/۱) حاکم (۲۶۲/۱) بیہقی (۱۲۲/۲)] امام نوویؒ نے اس کی سند کو ضعیف کہا ہے۔ [المحمد

(۴۱۴/۳) فتح مکی طلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی الروضة الندية (۲۷۹/۱)]

○ تشهد کی دعائیں پیچھے تشهد کے بیان میں تفصیلاً ذکر کر دی گئی ہیں۔

اور دنیا و آخرت کی بہتری کے لیے بہت زیادہ دعا کرنا

(مشروع ہے) خواہ مسنون ہو یا نہ ہو۔ ①

وَالْإِسْتِغْثَارُ مِنَ الدُّعَاءِ بِخَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِمَا

وَرَدَ وَبِمَا لَمْ يَرَدْ

① جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿.....ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو﴾ ”(تشہد کے بعد) پھر اسے جو دعا پسند ہو پڑھے۔“ (۱) اور صحیح مسلم کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ثم ليتخير من المسألة ما شاؤ﴾ ”پھر وہ جو چاہے مانگے۔“ (۲)

249- سلام پھیرنے کے بعد کے اذکار

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿كنت أعرّف انقضاء صلاة رسول الله ﷺ بالتكبير﴾ ”مجھے ”اللہ اکبر“ کے ساتھ علم ہوتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز ختم ہو گئی ہے۔“ (۳)

یاد رہے کہ نماز کے فوراً بعد اونچی آواز سے ”لا الہ الا اللہ“ کا ورد کرنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔

(۲) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے تو تین مرتبہ ”اَسْتَغْفِرُ اللہ“ کہتے پھر کہتے ”اللہمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ وَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ“۔ (۴)

واضح رہے کہ اس دعا میں ان الفاظ کا اضافہ ”وَإِلَيْكَ يَرْجِعُ السَّلَامُ حِينَ رَأَيْنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخَلْنَا دَارَ السَّلَامِ“ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔

(۳) حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نماز کے بعد کہتے ”رَبِّ قَبِي عَذَابِكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ“۔ (۵)

(۴) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ نے وصیت کی کہ یہ کلمات ہر نماز کے بعد ہرگز نہ چھوڑنا ”اللہمَّ اَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ“۔ (۶)

(۵) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس نے ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھی اسے جنت میں داخلے سے سوائے موت کے کسی چیز نے نہیں روکے رکھا۔“ (۷)

جس روایت میں مذکور ہے کہ جس نے فرض نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھی ﴿كان في ذمة الله إلى الصلاة الأخرى﴾

(۱) [بخاری (۸۳۵) کتاب الأذان : باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد]

(۲) [مسلم (۴۰۲) کتاب الصلاة : باب التشهد في الصلاة]

(۳) [بخاری (۸۴۱، ۸۴۲) کتاب الأذان : باب الذكر بعد الصلاة]

(۴) [مسلم (۵۹۱) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب استحباب الذكر بعد الصلاة، أبو داود (۶۸/۳) ابن ماجہ (۹۲۸) أحمد (۲۷۵/۵) أبو عوانة (۲۴۲/۲) دارمی (۳۱۱/۱) ابن خزيمة (۷۳۷) ابن حبان (۲۰۰۳)]

(۵) [مسلم (۷۰۹) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب استحباب يمين الإمام]

(۶) [صحیح : صحيح أبو داود (۱۳۴۷) کتاب الصلاة : باب في الاستغفار، أبو داود (۱۵۲۲) نسائی (۵۳/۳)]

(۷) [صحیح : الصحيحة (۹۷۲) (۶۹۷/۲) نسائی (۳۰/۶) (۹۹۲۸) طبرانی کبیر (۱۳۴/۸) مجمع الزوائد (۱۴۸/۲)]

”وہ اگلی نماز تک اللہ کے ذمہ میں ہوگا۔“ وہ روایت ضعیف ہے۔ (۱)

(6) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے مجھے ہر نماز کے بعد معوذات (یعنی سورۃ الفلق، سورۃ الناس اور سورۃ الاغلاص) پڑھنے کا حکم دیا۔ (۲)

(7) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُغْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ“۔ (۳)

(8) حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد یہ کلمات کہتے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ“ (۴)

(9) جو فیض (ہر نماز کے بعد) تینتیس (33) مرتبہ ”سبحان اللہ“ تینتیس (33) مرتبہ ”اللہ اکبر“ اور تینتیس (33) مرتبہ ”الحمد لله“ اور سو (100) کا عدد پورا کرنے کے لیے ایک مرتبہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ پڑھے گا اس کے تمام گناہ معاف کر دیے جائیں گے خواہ سمندر کی جھاگ کے ہی برابر کیوں نہ ہوں۔“ (۵)

ایک روایت میں سو کا عدد پورا کرنے کے لیے چونتیس (34) مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کا ذکر ہے۔ (۶)

ایک دوسری روایت میں دس (10) مرتبہ ”سبحان اللہ“ دس (10) مرتبہ ”اللہ اکبر“ اور دس (10) مرتبہ ”الحمد لله“ کہنے کا بھی ذکر ہے۔ (۷)

(10) حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ نماز کے بعد ان اشیاء سے پناہ مانگا کرتے تھے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ اللَّهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ“۔ (۸)

(۱) [ضعیف: الضعيفة (۵۱۳۵) تمام المنة (ص ۲۲۷)]

(۲) [صحیح: صحيح أبو داود (۱۳۴۸) كتاب الصلاة: باب في الاستغفار، ترمذی (۲۹۰۳) نسائی (۶۸/۳) أح

(۳) [۱۵۵/۴) حاکم (۲۵۳/۱)]

(۴) [بخاری (۸۴۴) كتاب الأذان: باب الذكر بعد الصلاة، مسلم (۵۹۳) أبو داود (۱۵۰۵) نسائی (۷۰/۳) أبو ع

(۵) [۲۴۳/۲) ابن أبي شيبة (۲۳۱/۱۰) دارمی (۳۱۱/۱) ابن خزيمة (۷۴۲)]

(۶) [مسلم (۵۹۴) كتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب استحباب الذكر بعد الصلاة، أبو داود (۷۴۱) نس

(۷) [۶۹/۳) ابن أبي شيبة (۲۳۲/۱۰) أبو عوانة (۲۴۶/۲) ابن خزيمة (۷۴۱) بیہقی (۱۸۵/۲) ابن حبان (۲۰۰۸)]

(۸) [مسلم (۵۹۷) أيضا، أحمد (۳۷۱/۲)]

(۹) [مسلم (۵۹۶)]

(۱۰) [صحیح: صحيح ابن ماجه (۷۵۴) المشكاة (۲۴۰۶) أبو داود (۵۰۶۵) ترمذی (۳۴۱۰) ابن ماجه (۶)

عبدالرزاق (۳۱۸۹)]

(۸) [بخاری (۲۸۲۲) كتاب الجهاد والسير: باب ما يتعوذ من الحن، نسائی (۲۵۶/۸) ترمذی (۳۵۶۷)]

(۱۸۳/۱) ابن حبان (۱۰۰۴) شرح السنة (۳۴/۲)]

(11) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نماز فجر سے سلام پھیرنے کے بعد یہ دعا پڑھتے ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ عَلٰمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَیِّبًا وَعَمَلًا مَّتَّعًا“ (۱)

(12) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس نے نماز فجر باجماعت ادا کی، پھر طلوع آفتاب تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے لیے بیٹھا رہا، پھر سورج نکلنے کے بعد دو رکعتیں پڑھیں، اس کے لیے ایک مکمل حج اور عمرے کے برابر ثواب ہے۔“ (۲)

متفرقات

250- دوران نماز نگاہ سجدے کی جگہ پر رکھنی چاہیے

کیونکہ نبی ﷺ جب نماز پڑھتے تو سر کو جھکائے رکھتے اور نگاہ کو زمین کی طرف لگائے رکھتے تھے اور جب آپ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تو اپنی نگاہ سجدے کی جگہ سے نہیں اٹھائی تاوقتیکہ آپ ﷺ وہاں سے نکل گئے۔ (۳)

251- قراءت قرآن میں سورتوں کی ترتیب

نہ تو واجب ہے اور نہ ہی سنت مؤکدہ ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حدیث نبوی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز میں پہلے ”سورہ بقرہ“ پھر ”سورہ نساء“ اور پھر ”سورہ آل عمران“ تلاوت فرمائی۔ (حالانکہ سورہ نساء، سورہ آل عمران کے بعد ہے۔) (۴)
- (2) امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے کہ ((باب الجمع بین السورتین فی الركعة والقراءة بالخواتیم و بسورة قبل سورة و بآول سورة)) ”دوسریں ایک رکعت میں پڑھنا یا سورتوں کی آخری آیات یا سورتوں کو تقدیم و تاخیر سے پڑھنا یا سورتوں کی پہلی آیات پڑھنے کا بیان۔“ اور اس عنوان کے تحت انہوں نے کچھ آثار و روایات نقل کی ہیں کہ جو اس مسئلے کے ثبوت کے لیے کافی ہیں۔

252- جو فاتحہ اور قرآن پڑھنے سے عاجز ہو وہ کیا کرے؟

- (1) حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو نماز سکھائی تو فرمایا ”اگر تمہیں قرآن (کا کچھ حصہ) یاد ہے تو پڑھو ﴿وَالَا فَا حَمْدُ اللَّهِ وَكَبْرُهُ وَهُلِّلَهُ ثُمَّ ارْكَعْ﴾ ”ورنہ الحمد لله، الله اکبر اور لا اِلهَ اِلاَّ الله (حسب توفیق) کہہ کر رکوع کرلو۔“ (۵)

(۱) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۷۵۳) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما يقال بعد التسليم، ابن ماجہ (۹۲۵)]

أحمد (۲۹۴/۶) حمیدی (۲۹۹)

(۲) [حسن : صحیح ترمذی (۴۸۰) کتاب الجمعة : باب ذکر ما يستحب من العلو من في المسجد، المشكاة]

(۹۷۱) ترمذی (۵۸۶)]

(۳) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے : صفة صلاة النبي للألبانی (ص/۱۰۱)]

(۴) [مسلم (۷۷۲) أحمد (۳۸۲/۵)]

(۵) [صحیح : صحیح ترمذی (۲۴۷) المشكاة (۸۰۴) إرواء الغلیل (۳۲۱/۱) صحیح أبو داود (۸۰۳) کتاب الصلاة : باب

صلاة من لا یقیم صلبه..... أبو داود (۸۵۸) نسائی (۱۹۳/۲) ترمذی (۳۰۲) أحمد (۳۴۰/۴) دارمی (۳۰۵/۱)]

حاکم (۲۴۲/۱) بیہقی (۱۰۲/۲)]

(2) حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ کے پاس آکر کہا بلاشبہ مجھے قرآن سے کچھ بھی یاد نہیں ہے لہذا آپ ﷺ مجھے وہ چیز سکھا دیجیے جو مجھے کفایت کر جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”سبحان اللہ الحمد للہ لا إله إلا اللہ، واللہ اکبر، ولا حول ولا قوة إلا باللہ“ (۱)

یاد رہے کہ اس واقعہ کو تمام اوقات (یعنی ہمیشہ) کے لیے جواز نہیں بنانا چاہیے کیونکہ جو شخص ان کلمات کو سیکھنے کی طاقت رکھتا ہے لامحالہ وہ فاتحہ سیکھنے کی بھی طاقت رکھتا ہوگا چنانچہ اس کی تاویل یہ ہوگی کہ (اس شخص نے کہا) ”میں اس وقت کچھ بھی قرآن سیکھنے کی طاقت نہیں رکھتا اور بے شک مجھ پر نماز کا وقت آچکا ہے“ پس جب وہ اس نماز سے فارغ ہوگا تو اس پر (اگلی نماز کے لیے فاتحہ) سیکھنا لازم ہوگا جیسا کہ شارح المصابیح نے بھی یہی بیان کیا ہے۔ (۲)

253۔ نماز میں قرآن سے دیکھ کر قراءت

ایسا کرنا جائز تو ہے لیکن اس پر دوام اختیار کر لینا درست نہیں۔

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی امامت ان کا غلام قرآن سے دیکھ کر کرتا تھا۔ (۳)

(2) نبی ﷺ اپنی نواسی ”امامہ رضی اللہ عنہا“ کو نماز میں اٹھالیتے تھے۔ (۴)

جب نماز میں بچہ اٹھایا جاسکتا ہے تو قرآن بلا دلی اٹھایا جاسکتا ہے البتہ اسے زبانی یاد کر کے پڑھنا ہی افضل ہے۔ نیز سعودی مجلس افتاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ ”قرآن میں دیکھ کر قراءت قرآن فرائض اور نوافل دونوں میں جائز ہے۔ (۵)

254۔ دوران قراءت رحمت کی آیت پر سوال کرنا اور.....

عذاب کی آیت پر اس سے پناہ مانگنا شروع ہے جیسا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ﴿فما مرت بأية رحمة إلا وقف عندها يسأل ولا آية عذاب إلا تعوذ منها﴾ ”جب ایسی آیت گزرتی جس میں رحمت الہی کا ذکر ہوتا تو آپ ﷺ وہاں ٹھہر کر رحمت کا سوال کرتے اور جب عذاب کی آیت گزرتی تو وہاں ذرا ٹھہر کر اس سے پناہ مانگتے۔“ (۶)

(الہابیؒ) یہ رات کی نماز کے متعلق ہے جیسا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے..... اگر فرائض میں اس طرح کرنا

(۱) [حسن: صحیح أبو داود (۷۴۲) کتاب الصلاۃ: باب ما یجوزی الأُمی والأعجمی من القراءة، أبو داود (۸۳۲)

نسائی (۱۴۳/۲) أحمد (۳۵۳/۴) حمیدی (۷۱۷) عبد الرزاق (۲۷۴۷) ابن عزیمة (۵۴۴) دارقطنی (۳۱۴/۱)

شرح السنة (۲۲۴/۲)

(۲) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۴۹/۲)]

(۳) [بخاری تعلیقاً (۹۶/۱) حافظ ابن حجر قسماً ہیں کہ امام ابوداؤد نے مصاحف میں اسے موصولاً بھی بیان کیا ہے۔ [فتح الباری

(۱۴۷/۲)]

(۴) [بخاری (۵۱۶)]

(۵) [فتاویٰ اللجنة الدائمة (۳۹۶/۶)]

(۶) [مسلم (۷۷۲) کتاب صلاۃ المسافرين وقصرها: باب استحباب تطویل القراءة فی صلاۃ اللیل، أحمد (۳۸۲/۵)

نسائی (۱۷۶/۲)]

مشروع ہوتا تو آپ ﷺ ایسا کرتے اور اگر آپ ﷺ ایسا کرتے تو (ضرور) نقل کیا جاتا..... پس جب منقول نہیں ہے تو یہ دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے ایسا نہیں کیا۔ (۱)

255- دو رکعتوں میں ایک ہی سورت کی قراءت جائز ہے

حضرت معاذ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے انہیں خبر دی کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کو سنا کہ آپ ﷺ نے نماز صبح کی دونوں رکعتوں میں ”إِذَا زُلْزِلَتْ.....“ تلاوت فرمائی۔ (راوی کہتا ہے کہ) مجھے علم نہیں کہ آپ ﷺ بھول گئے یا جان بوجھ کر آپ ﷺ نے اس کی قراءت کی۔ (۲)

(ابن حجر) ظاہر یہی ہے کہ آپ ﷺ نے جان بوجھ کر اس سنت کی دلیل فراہم کرنے کے لیے ایسا کیا۔ (۳)

256- دوران قراءت ہر آیت پر وقف کرنا چاہیے

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب قراءت فرماتے تو ﴿يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ﴾ ”ہر آیت علیحدہ علیحدہ پڑھتے“ آپ ﷺ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھتے پھر ٹھہر جاتے پھر ”الحمد لله رب العلمین“ کہتے پھر ٹھہر جاتے پھر ”الرحمن الرحیم“ پڑھتے پھر ٹھہر جاتے.....

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿كَانَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ آيَةً﴾ ”آپ ﷺ اپنی قراءت میں ہر آیت کو الگ الگ پڑھتے تھے۔“ (۴)

قراء کرام اور اہل علم کے نزدیک قراءت کا یہی طریقہ افضل و مستحب ہے۔ (۵)

257- قراءت سے پہلے اور بعد میں سکتے

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ سَكَتَ هَنِيئَةً قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ.....﴾ ”رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریر کے بعد قراءت سے پہلے کچھ توقف فرماتے (اور اس وقفے میں دعائے استفتاح پڑھتے۔)“ (۶)
- (۲) حضرت سرہ بن جبشہ رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں قراءت کے بعد سکتے کا ذکر ہے وہ حدیث ضعیف ہے۔ (۷)

(۱) [تمام النعمة (ص/۱۸۵)]

(۲) [حسن : صحيح أبو داود (۷۳۰) كتاب الصلاة : باب الرجل يعيد سورة واحدة في الركعتين ' أبو داود (۸۱۶)]

(۳) [المرعاة (۱۷۷/۳)]

(۴) [صحيح : المشكاة (۲۲۰۵) كتاب فضائل القرآن : باب آداب التلاوة و دروس القرآن ' صحيح أبو داود (۳۲۷۹) كتاب الحروف والقراءات : باب ' أحمد (۳۰۲/۶) أبو داود (۴۰۰/۱) ترمذی (۲۹۲۷) دارقطنی (۳۰۷/۱) ابن ابی شیبہ (۵۲۰/۲) حاکم (۲۳۲/۱) ابن خزيمة (۴۹۳) امام دارقطنی نے اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔ امام نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۳۳۲/۳)]

(۵) [الإتقان في علوم القرآن (ص/۱۲۲) إرواء الغلیل (۶۲/۲)]

(۶) [بحاری (۷۴۴) كتاب الأذان : باب ما يقول بعد التكبير ' مسلم (۵۹۸) أحمد (۲۳۱/۲) دارمی (۲۸۳/۱) أبو داود (۷۸۱) ابن ماجہ (۸۰۵) أبو یعلیٰ (۶۰۸/۱) ابن خزيمة (۴۶۵)]

(۷) [ضعيف : إرواء الغلیل (۵۰۵) تمام النعمة (ص/۱۸۸) ضعيف أبو داود (۱۶۵' ۱۶۶' ۱۶۷) ضعيف ترمذی (۴۲) ضعيف ابن ماجہ (۱۸۰) أبو داود (۷۷۸' ۷۷۹) كتاب الصلاة : باب السكنة عند الافتتاح ' ترمذی (۲۵۱) ابن ماجہ (۸۴۴) أحمد (۷۱۵)]

معلوم ہوا کہ قراءت سے پہلے سکتے شروع ہے جبکہ قراءت کے بعد شروع نہیں ہے۔

258- رکوع و سجدہ میں قراءت قرآن ممنوع ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **اَلَا وَاِنِّیْ نَهَیْتُ اَنْ اُقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا اَوْ سَاجِدًا** ”لوگو! یاد رکھو! مجھے رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔“ (۱)

259- رکوع کی کیفیت

- (۱) حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”ایسی نماز کفایت نہیں کرتی جس کے رکوع و سجدہ میں آدمی اپنی پیٹھ (بالکل) سیدھی نہ کرے۔“ (۲)
- (۲) حالت رکوع میں کمر بالکل سیدھی ہو، سر نہ زیادہ نیچے ہو اور نہ زیادہ اونچا، دونوں ہاتھوں کی تھیلیاں دونوں گھٹنوں پر ہوں۔ (۳)
- (۳) رسول اللہ ﷺ نے مسی الصلوة کو حکم دیا کہ حالت رکوع میں تھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھو اور انگلیوں کے درمیان فاصلہ کرو۔ (۴)
- (۴) رسول اللہ ﷺ حالت رکوع میں گھٹنوں کو مضبوطی سے پکڑ لیتے اور اپنی کہنیاں پہلوؤں سے دور رکھتے۔ (۵)
- (۵) رکوع میں رسول اللہ ﷺ اپنے ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ **اِذَا رَكَعَ فَرَجَ بَيْنَ اَصَابِعِهِ** ”جب آپ ﷺ رکوع کرتے تو اپنی انگلیوں کے درمیان فاصلہ کرتے۔“ (۶)

260- سجدے کی کیفیت

- (۱) سجدے کے لیے جھکتے وقت پہلے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھا جائے:
- جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جب کوئی سجدہ کرے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے“ **وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ** ”اور اپنے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے زمین پر رکھے۔“ (۷)

(۱) [مسلم (۴۷۹) کتاب الصلوة: باب النہی عن قراءۃ القرآن فی الركوع والسجود، أحمد (۲۱۹/۱) أبو داود (۸۷۶)]

نسائی (۱۸۹/۱) بیہقی (۸۷/۱)

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۶۱) کتاب الصلوة: باب صلاة من لا یقیم صلیبہ.....، أبو داود (۸۵۵) ترمذی

(۲۶۵) نسائی (۱۸۳/۲) ابن ماجہ (۸۷۰) دارمی (۳۰۴/۱) أحمد (۱۱۲/۴) عبد الرزاق (۲۸۵۶) ابن خزیعہ

(۵۹۱)]

(۳) [مسلم (۴۹۸) بخاری (۸۲۸)]

(۴) [صفة صلاة النبی للکلبانی (ص/۱۳۰)]

(۵) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۱۴) کتاب الصلوة: باب ما جاء أنه یحافی یدیه عن جنبیه فی الركوع، صحیح

أبو داود (۷۲۳) مشکاة (۸۰۱) ترمذی (۲۶۰)]

(۶) [صحیح: حاکم (۲۴۴/۱) بیہقی (۱۱۲/۲) دارقطنی (۳۳۹/۱) امام حاکم اور امام ذہبی نے اسے صحیح کہا ہے۔]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۴۶) کتاب الصلوة: باب کیف یضع رکبته قبل یدیه، أبو داود (۸۴۰) أحمد

(۲۸۱/۲) دارمی (۳۰۳/۱) نسائی (۲۰۷۳۲) دارقطنی (۳۴۴/۱) بیہقی (۱۰۰/۲) شرح السنة (۲۴۹/۲) حاکم

ابن جریر نے اس حدیث کو حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث سے قوی قرار دیا ہے۔ [بلوغ المرام (۳۳۱) نیل الأور

(۸۲، ۲) سبل السلام (۳۱۶/۱)]

(2) حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ (۱)

جن علماء کے نزدیک پہلے گھٹنے زمین پر رکھنے چاہئیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ سجدہ کرتے تو دونوں گھٹنے ہاتھوں سے پہلے زمین پر رکھتے۔“ اور جب سجدے کے لیے اٹھتے تو دونوں ہاتھ گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔“ (۲)

(جمہور، احناف) اسی ضعیف حدیث پر عمل کے قائل ہیں۔ (۳)

(ابن قیم) انہوں نے اسی (حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی) حدیث کو ترجیح دی ہے۔ (۴)

(مالک، ابن حزم) پہلی حدیث چونکہ زیادہ صحیح ہے لہذا اس پر عمل کیا جائے گا۔ (۵)

(3) سجدے میں سات اعضاء یعنی پیشانی (اور ناک) دونوں ہاتھ دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں (کے سرے) زمین پر لگنے چاہئیں:

حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجَدَ مَعَ آرَابٍ وَجْهَهُ وَكَفَاهُ رُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ﴾ ”جب آدمی سجدہ کرتا ہے تو اس کے سات اعضاء بھی سجدہ کرتے ہیں اس کا چہرہ اس کے دونوں ہاتھ اس کے دونوں گھٹنے اور اس کے دونوں قدم۔“ (۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ پیشانی پر یہ کہتے ہوئے آپ ﷺ نے اپنے ناک کی طرف اشارہ کیا۔“ (۷)

(البانی) ”سجدے کے لیے پیشانی اور ناک دونوں کو ضروری قرار دینے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا يَمْسُ أُنْفَهُ الْأَرْضَ يَمْسُ الْحَبِيبُ﴾ ”اس شخص کی کوئی نماز نہیں جس کے ناک نے اس طرح زمین کو نہ چھوا جیسے پیشانی نے چھوا ہے۔“ یہ حدیث بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔ (۸)

(۱) [ابن خزيمة (۶۲۸) دارقطنی (۳۴۴/۱) بیہقی (۱۰۰/۲) حاکم (۲۲۶/۱) بخاری تعلیقا (۲۹۸/۲)]

(۲) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۱۸۱) کتاب الصلۃ: باب کیف یضع رُکبَتَیْہِ قَبْلَ یَدَیْہِ، ضعیف ترمذی (۴۴) ضعیف

نسائی (۴۹) ضعیف ابن ماجہ (۱۸۵) إرواء الغلیل (۳۵۷) أبو داود (۸۳۸) ترمذی (۲۶۷) نسائی (۲۳۴/۲) ابن

ماجہ (۸۸۲) دارقطنی (۳۴۵/۱) ابن خزيمة (۶۲۶)]

(۳) [تیل الأوطار (۸۲/۲)]

(۴) [زاد المعاد (۲۲۲/۱)]

(۵) [المحلی (۱۲۹/۴-۱۳۰)]

(۶) [مسلم (۴۹۱) کتاب الصلۃ: باب أعضاء السجود والنهی عن کف الشعر..... أبو داود (۸۹۱) نسائی (۲۰۸/۲)]

ابن ماجہ (۸۸۵) أحمد (۲۰۶/۱) ابن خزيمة (۶/۱) ابن حبان (۱۹۲۱)]

(۷) [بخاری (۸۱۲، ۸۱۵) کتاب الأذان: باب السجود علی الأنف، مسلم (۲۳۰) أبو داود (۸۸۹) ترمذی (۲۷۳)]

نسائی (۲۰۸/۲) ابن ماجہ (۱۰۴۰)]

(۸) [تمام المنة (ص/۱۷۰)]

(4) دورانِ سجدہ ہاتھ زمین پر جبکہ کہنیاں زمین سے اٹھی ہونی چاہئیں:

حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا سَجَدْتَ فَضَعْ كَفَيْكَ وَارْفَعْ مَرْفَقَيْكَ﴾ ”جب تم سجدہ کرتے ہو تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو (زمین پر) رکھو اور اپنی دونوں کہنیوں کو (زمین سے) بلند رکھو۔“ (۱)

(5) سجدے میں قدموں کی ایڑیاں ملی ہونی چاہئیں۔ (۲)

(6) سجدے میں پاؤں کی انگلیوں کے سرے قبلہ رخ اور قدم کھڑے ہونے چاہئیں۔ (۳)

(7) سجدے میں دونوں ہاتھ پہلوؤں سے دور ہوں۔ سینہ پیٹ اور رانیں زمین سے اونچی ہوں۔ پیٹ کو رانوں سے اور رانوں کو پنڈلیوں سے جدا رکھیں۔ (۴)

(8) سجدے کی حالت میں ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہونی چاہئیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿إِذَا سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ﴾ ”جب آپ ﷺ سجدہ کرتے تو اپنی انگلیاں ملا لیتے۔“ (۵)

(9) بوقتِ ضرورت کسی کپڑے پر بھی سجدہ کیا جاسکتا ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سخت گرمی میں نماز پڑھتے تھے۔ جب ہم میں سے کسی کے لیے زمین پر پیشانی رکھنا مشکل ہو جاتا تو بسطِ ثوبہ فسجد علیہ ﴿وہ اپنا کپڑا بچھا تا اور اس پر سجدہ کر لیتا۔“ (۶)

واضح رہے کہ عورت کے لیے بھی سجدے کا یہی طریقہ ہے اس کے علاوہ کوئی خاص طریقہ عورت کے لیے کسی حدیث سے ثابت نہیں۔

261- سجدے میں کثرت سے دعا کرنی چاہیے

(1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَاكْثَرُوا الدُّعَاءَ﴾ ”بندہ اپنے رب کے بہت زیادہ قریب سجدے کی حالت میں ہوتا ہے لہذا تم (سجدے کی حالت میں) کثرت سے دعا کیا کرو۔“ (۷)

(2) ایک روایت میں یہ الفاظ مذکور ہیں ﴿وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَمَنْ أُنِيسَتْحَابُ لَكُمْ﴾ ”اور سجدے

(۱) [مسلم (۴۹۴) کتاب الصلاة: باب الاعتدال فی السجود.....؛ أحمد (۲۸۳/۴) ابن حزمہ (۶۵۶) بیہقی

[(۱۱۳/۲)]

(۲) [حاکم (۲۲۸/۱) ابن حزمہ (۶۵۴)]

(۳) [بخاری (۸۲۸) کتاب الأذان: باب سنة الجلوس فی التشهد؛ أبو داود (۷۳۲)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۷۰) کتاب الصلاة: باب افتتاح الصلاة؛ أبو داود (۹۶۳/۷۳۰)]

(۵) [صحیح: حاکم (۲۴۴/۱)]

(۶) [بخاری (۳۸۵) کتاب الصلاة: باب السجود علی الثوب فی شدة الحر؛ مسلم (۶۲۰) أبو داود (۶۶۰) ترمذی

(۵۸۴) نسائی (۲۱۶/۲) ابن ماجہ (۱۰۳۳)]

(۷) [مسلم (۴۸۲) کتاب الصلاة: باب ما یقال فی الركوع والسجود؛ أبو داود (۸۷۵) نسائی (۲۲۶/۲) أبو عوانہ

(۱۸۰/۲) أحمد (۴۲۱/۲) بیہقی (۱۱۰/۲)]

میں کوشش و جستجو سے دعا مانگا کرو کیونکہ یہ اس لائق ہے کہ تمہاری دعا قبول کر لی جائے۔“ (۱)

262- نماز کے بعد انگلیوں کو اذکار کی گنتی کے لیے استعمال کرنا چاہیے

حدیث نبوی ہے کہ ﴿اعقدن بالانامل فانھن مسئولات مستطقات﴾ ”انگلیوں کے ساتھ (تسبیح و تحمید کی) گنتی کرو بلاشبہ ان سے سوال کیا جائے گا اور انہیں (روز قیامت) بلوایا جائے گا۔“ (۲)

ایک روایت میں ہے کہ ﴿بعقد التسبیح یعینہ﴾ ”آپ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ ”سبحن اللہ“ کی گنتی کرتے تھے۔“ (۳)

(ابن ہازم) تسبیح کو چھوڑ دینا ہی بہتر ہے اور بعض اہل علم نے اسے ناپسند کیا ہے اور افضل یہی ہے کہ انگلیوں کے ساتھ تسبیح پڑھی جائے جیسا کہ نبی ﷺ کیا کرتے تھے۔ (۴)

263- نماز کے بعد اجتماعی دعا

فرض نمازوں کے بعد امام اور مقتدیوں کی اجتماعی دعا نبی ﷺ اور صحابہ سے قطعی طور پر ثابت نہیں یہی وجہ ہے کہ بعض آئمہ نے اسے بدعت بھی قرار دیا ہے۔

(ابن تیمیہ) اس میں دو چیزیں ہیں:

(۱) نمازی کا دعا کرنا جیسا کہ نمازی دعائے استجارہ وغیرہ کرتا ہے خواہ وہ امام ہو یا مقتدی۔

(۲) امام اور مقتدیوں کا مل کر دعا کرنا۔

یہ دوسری چیز بلاشبہ نبی ﷺ نے فرض نمازوں کے بعد نہیں اختیار کی جیسا کہ آپ ﷺ اذکار کیا کرتے تھے اور جو بھی آپ ﷺ سے منقول ہیں۔ اگر اس موقع پر آپ ﷺ اجتماعی دعا کرتے تو آپ ﷺ کے صحابہ کرام آپ ﷺ سے ضرور نقل فرماتے، پھر تابعین، پھر دیگر علماء (اسے ضرور نقل کرتے) جیسا کہ انہوں نے اس سے کم درجہ کی اشیاء آپ ﷺ سے نقل کی ہیں۔ (۵)

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے واضح طور پر اس عمل کو بدعت بھی کہا ہے۔ (۶)

(ابن قیمؒ) (فرض نمازوں کے بعد) اجتماعی دعا آپ ﷺ کا قطعاً طریقہ نہیں تھا اور نہ ہی آپ ﷺ سے کسی صحیح یا حسن سند

(۱) [مسلم (۴۷۹)]

(۲) [حسن : صحیح أبو داود (۱۳۲۹) ترمذی (۳۵۸۳) کتاب الدعوات : باب فی فضل التسبیح والتہلیل والتقدیس ' أبو داود (۱۵۰۱) ابن أبی شیبہ (۲۸۹/۱۰) طبرانی کبیر (۱۸۱) حاکم (۵۴۷/۱) أحمد (۳۷۰/۶) ابن حبان

(۸۴۲)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۳۰) کتاب الصلاۃ : باب التسبیح بالحمی ' أبو داود (۱۵۰۲) ترمذی (۳۴۱۱)

نسائی (۷۹۳) حاکم (۵۴۷/۱)]

(۴) [الفتاویٰ (۷۶/۱)]

(۵) [الفتاویٰ الکبریٰ (۱۵۸/۱)]

(۶) [مجموع الفتاویٰ (۵۱۹/۲۲)]

کے ساتھ منقول ہے۔ (۱)

(مالکؒ) امام ابن بطلانؒ نے امام مالکؒ سے نقل کیا ہے کہ یہ عمل بدعت ہے۔ (۲)

(شاطبیؒ) (نماز کے بعد) وائے طور پر اجتماعی دعا رسول اللہ ﷺ کا فعل نہیں۔ (۳)

(سعودی مجلس افتاء) ہمیں کسی ایسی دلیل کا علم نہیں جو اس عمل کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہو۔ (۴)

(انور شاہ کشمیریؒ) دعا کی اجتماعی صورت جس کا آج کل رواج ہے (شریعت سے) ثابت نہیں۔ (۵)

264- عورت اور مرد کی نماز میں کوئی فرق نہیں

نماز کی کیفیت و ادائیگی میں مرد و عورت کی نماز میں کوئی فرق کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں بلکہ آپ ﷺ نے عام حکم دیا ہے کہ ”جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھو اس طرح تم نماز پڑھو۔“ اور احناف وغیرہ جو مردوں اور عورتوں کی نماز میں فرق بیان کرتے ہیں وہ ضعیف روایات و آثار پر مبنی ہے لہذا قابل اعتبار نہیں۔

(بخاریؒ) انہوں نے حضرت ام درداء رضی اللہ عنہا سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ ﴿إِنَّهَا كَانَتْ تَحُلْسُ فِي صَلَاتِهَا جُلْسَةَ الرَّجُلِ وَكَانَتْ فَقِيهَةً﴾ ”وہ نماز میں مردوں کی طرح بیٹھتی تھیں اور وہ فقیہہ خاتون تھیں۔“ (۶)

(ابراہیم نخعیؒ) عورت نماز میں مرد کی طرح ہی بیٹھگی۔ (۷)

(ابن حزمؒ) مرد اور عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں۔ (۸)

(ابن حجرؒ) تکبیر کے لیے ہاتھ اٹھانے میں مرد اور عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (۹)

(شمس الحق عظیم آبادیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۰)

(ابن قدامہؒ) فی الحقیقت عورت کے حق میں بھی نماز کے وہی احکام ثابت ہیں جو مردوں کے لیے ہیں الا کہ اس کے لیے

رکوع و سجود میں اپنے آپ کو سمیٹنا مستحب ہے۔ (۱۱)

(نودویؒ) عورت بھی مرد کی طرح سینے پر ہاتھ رکھے گی۔ (۱۲)

(۱) [زاد المعاد (۲۵۷/۱)]

(۲) [فتح الباری (۳۲۶/۲)]

(۳) [الاعتصام (۳۵۲/۱)]

(۴) [الفتاویٰ الإسلامية (۲۹۰/۱)]

(۵) [العرف الشذی (ص/۸۶)]

(۶) [التاریخ الصغير للبخاری (۹۰)]

(۷) [ابن أبی شیبہ (۲۷۰/۱) بسند صحیح]

(۸) [المحلی (۳۷/۳)]

(۹) [فتح الباری (۲۲۲/۲)]

(۱۰) [عون المعبود (۲۶۳/۱)]

(۱۱) [المغنی (۲۵۸/۲)]

(۱۲) [شرح مسلم (۱۹۵/۱)]

(البانی) ”مردوں اور عورتوں کی نماز کی (تمام کیفیات میں) کوئی فرق نہیں۔ (۱)

حضرت یزید بن ابی حبیب رضی اللہ عنہ سے جو حدیث مروی ہے کہ ”عورت سمٹ کر سجدہ کرے اور وہ اس مسئلے میں مرد کی طرح نہیں ہے۔“ امام ابو داؤد نے اسے مراسیل میں روایت کیا ہے اور شیخ البانی بیان کرتے ہیں کہ وہ مرسل ہے جو کہ دلیل نہیں بن سکتی۔ (۲)

اسی طرح جس روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”وہ اپنی عورتوں کو نماز میں چارزانو بیٹھنے کا حکم دیتے تھے“ اس کی سند بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس میں عبد اللہ بن عمر العمری راوی ضعیف ہے۔ (۳)

البتہ اتنا فرق بہر حال ضرور ہے کہ عورت کے لیے نماز میں سر پر اوڑھنی لینا ضروری ہے اس کے بغیر اس کی نماز نہیں ہوگی جبکہ مرد کے لیے یہ ضروری نہیں ہے لیکن یہ یاد رہے کہ یہ نماز کی کیفیت و طریقے میں فرق نہیں ہے بلکہ نماز کی شرائط میں کچھ فرق ہے۔

265- دوسجدوں کے درمیان انگشت شہادت کو حرکت دینا

اس مسئلے میں کوئی مستند و قابل حجت روایت ہمارے علم میں نہیں ہے الا کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت ہے لیکن وہ شاذ ہے جیسا کہ شیخ البانی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۴)

266- نماز میں وساوس و خیالات کا حل

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! بے شک شیطان میرے اور میری نماز اور قرأت کے درمیان حائل ہو کر میری نماز کو خراب (یعنی خلط معلط) کرتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ حَنْزَبٌ فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ وَاتَّقِلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا﴾ فقعلت ذلك فاذهب الله عني ﴿”وہ شیطان ہے جسے خنزب کہا جاتا ہے۔ جب تم اسے محسوس کرو تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو (یعنی أعوذ باللہ کہو) اور اپنے بائیں جانب (ہلکا سا) تین مرتبہ تھوکو۔“ (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ) میں نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ اسے مجھ سے لے گئے۔ (۵)

267- چارزانو بیٹھ کر نماز پڑھنا

ایسا کرنا کسی عذر کی وجہ سے جائز و درست ہے جیسا کہ جب نبی ﷺ گھوڑے سے گر گئے اور پاؤں پر چوٹ آگئی تو آپ ﷺ اسی طرح نماز پڑھنے لگے۔ (۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى تَرْتِيعًا﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو چار زانوں پر بیٹھ کر نماز ادا فرماتے ہوئے دیکھا۔“ (۷)

(۱) [صفة صلاة النبي (ص) ۱۸۹]

(۲) [مراسيل لأبي داود (ص) ۱۱۸] الضعيفة (۲۶۰۴)

(۳) [صفة صلاة النبي للألباني (ص) ۱۸۹]

(۴) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: تمام المنة (ص) ۲۱۴]

(۵) [مسلم (۵۷۳۸) كتاب السلام : باب التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة]

(۶) [سبل السلام (۱) ۴۲۷]

(۷) [صحیح: كما في التعليق على سبل السلام (۴۲۶/۱) نسائي (۲۲۴/۳) ابن خزيمة (۹۷۸/۲)]

268- ننگے سر نماز پڑھنا

نماز میں مرد کے لیے سر ڈھانپنے کے علاوہ صرف کندھوں پر کوئی کپڑا ہونا ضروری ہے۔

(1) حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿رأيت النبي ﷺ يصلي في ثوب واحد متوشحاً به في بيت أم سلمة قد ألقى طرفه على عاتقيه﴾ ”میں نے نبی ﷺ کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک ایسے کپڑے میں لپٹے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا کہ جس کے دونوں کنارے آپ ﷺ نے اپنے کندھوں پر ڈال رکھے تھے۔“ (۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوران نماز آپ ﷺ کے سر پر کوئی کپڑا نہیں تھا۔

(2) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن انہوں نے ایک کپڑا بدن پر لپیٹ کر نماز پڑھی جبکہ دوسرا کپڑا بھی قریب پڑا تھا۔ نماز سے فراغت کے بعد کسی نے پوچھا کہ آپ ایک ہی کپڑے میں (کیوں) نماز پڑھ رہے ہیں حالانکہ آپ کے پاس دوسرا کپڑا موجود ہے تو انہوں نے جواب میں کہا ﴿نعم، أحببت أن يراني الجاهل مثلكم رأيت النبي ﷺ يصلي كذا﴾ ”ہاں! میں چاہتا ہوں کہ تمہارے جیسے جاہل مجھے دیکھ لیں۔ میں نے نبی ﷺ کو اس طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔“ (۲)

(3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وسعت کے زمانہ میں بھی سر ڈھانپنا نماز کے لیے ضروری نہیں سمجھا۔ (۳)

تاہم بالغ عورت کی نماز ننگے سر نہیں ہوتی جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار﴾ ”اللہ تعالیٰ بالغ عورت کی نماز بغیر اوڑھنی (یعنی دوپٹے وغیرہ) کے قبول نہیں فرماتے۔“ (۴)



(۱) [بخاری (۳۵۴، ۳۵۵) کتاب الصلاة : باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحقاً به، مسلم (۵۱۷) موطا (۱۴۰/۱)]

أبو داود (۶۲۸) ترمذی (۳۳۹) نسائی (۷۰/۲) ابن ماجہ (۱۰۴۹)

(۲) [بخاری (۳۷۰) کتاب الصلاة : باب الصلاة بغير رداء]

(۳) [بخاری (۳۶۵) کتاب الصلاة : باب الصلاة في القميص والسر اويل مسلم (۵۱۵) أبو داود (۶۲۵) نسائی (۶۹/۲) ابن ماجہ (۱۰۴۷) حمیدی (۹۳۷) أبو یعلیٰ (۵۸۸۳)]

(۴) [صحیح : صحيح أبو داود (۵۹۶) کتاب الصلاة : باب المرأة تصلي بغير خمار، أبو داود (۶۴۱) أحمد (۱۵۰/۶)]

ترمذی (۳۷۷) ابن ماجہ (۶۵۵)

باب متى تبطل الصلاة وعمن نماز کب باطل ہوتی ہے اور کس سے تسقط

ساقط ہوتی ہے

پہلی فصل

نماز میں جو امور جائز نہیں

باتیں کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ ①

وَتَبْطُلُ الصَّلَاةُ بِالْكَلامِ

① حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنْ كُنَّا لَتَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ﴾ ”ہم عہد رسالت میں دوران نماز ایک دوسرے سے بات چیت کر لیتے تھے“ اور اپنی ضرورت و حاجت ایک دوسرے سے بیان کر دیتے تھے حتیٰ کہ آیت ”حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ نازل ہوئی تو ﴿فَامْرُنَا بِالسَّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ﴾ ”ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور دوران نماز گفتگو سے منع کر دیا گیا۔“ (۱)

(۲) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو دوران نماز سلام کہا تو آپ ﷺ نے جواب نہ دیا (حالانکہ پہلے جواب دیا کرتے تھے) اور (پھر بعد میں) فرمایا ﴿إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلَا﴾ ”بلاشبہ نماز میں مشغولیت ہے۔“ (۲)

(۳) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إِذَا كُنْتُمْ فِي الصَّلَاةِ فَاقْتِنُوا وَلَا تَكَلَّمُوا﴾ ”جب تم نماز میں ہوتے ہو تو فرمانبردار رہو اور کلام نہ کرو۔“ (۳)

(۴) سنن ابی داود میں ایک روایت ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْدَثَ أَلَا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے نیا حکم یہ دیا ہے کہ دوران نماز کلام مت کرو۔“ (۴)

یہ تمام دلائل دوران نماز کلام کی حرمت کا واضح ثبوت ہیں اور اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ ((النهى يقتضى فساد المنهى عنه)) ”ممانعت منہی عنہ (جس کام سے روکا گیا ہے) کے فاسد ہونے کا تقاضا کرتی ہے۔“ بالخصوص عبادات میں یہ قاعدہ متفق علیہ ہے۔ (۵)

(ابن حجر، شوکانی) اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جس نے دوران نماز جان بوجھ کر کلام کیا اور وہ اصلاح نماز کا ارادہ نہیں رکھتا تو بلاشبہ اس کی نماز فاسد ہے۔ (۶)

(۱) [بخاری (۱۲۰۰) کتاب الجمعة : باب ما ينهى عنه من الكلام في الصلاة، مسلم (۵۳۹) أبو داود (۹۴۹) ترمذی (۴۰۵) نسائی (۱۸/۳) أحمد (۳۶۸/۴)]

(۲) [بخاری (۱۱۹۹) أيضا، مسلم (۵۳۸) مسند شافعی (۳۵۱) أحمد (۳۷۷/۱) أبو داود (۹۲۴) نسائی (۱۹/۳) بیہقی (۲۴۸/۲)]

(۳) [مسند أبي يعلى (۳۸۴/۸)]

(۴) [حسن : صحيح أبو داود (۸۱۷) كتاب الصلاة : باب رد السلام في الصلاة، أبو داود (۹۲۴) نسائی (۱۹/۳)]

(۵) [ارشاد الفحول (۳۷۰/۲) الإحكام للأمدی (۲۶۹/۳)]

(۶) [فتح الباری (۹۰/۳) نيل الأوطار (۱۵۸/۲)]

(علامہ عینی، ابن منذر) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

○ علماء نے بھول کر یا جہالت کی وجہ سے نماز میں کلام کے حکم میں اختلاف کیا ہے۔

(ابو حنیفہ) کلام جان بوجھ کر ہو یا بھول کر ہو یا جہالت کی بنا پر ہو نماز باطل کر دیتا ہے۔ امام ثوری، امام ابن مبارک، امام حماد بن ابی سلیمان اور امام شافعی وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے۔

(جمہور احمد، شافعی، مالک) بھول کر یا جہالت کی بنا پر کلام سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ امام ابن منذر نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما

حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما، حضرت عروہ رضی اللہ عنہما، امام عطاء، امام حسن اور امام قتادہ وغیرہ سے بھی یہی مذہب نقل کیا ہے۔ (۲)

(راجح) جمہور کا موقف راجح ہے۔

(ابن حزم) بھول کر یا جہالت سے کیا ہوا کلام محض سجدہ ہو لازم کر دیتا ہے جبکہ نماز مکمل ہو جاتی ہے۔ (۳)

(شوکانی) بھول کر کیا ہوا کلام اور جو بھولنے کے ہی حکم میں ہو نماز باطل نہیں کرتا۔ (۴)

مزید اس موقف کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ذوالیدین میں ہے کہ آپ ﷺ نے بھول کر دو رکعتیں پڑھادیں پھر ذوالیدین کے یاد کروانے پر آپ ﷺ نے صحابہ سے استفسار کیا کہ ﴿أصدق ذو الیدین؟﴾ ”کیا ذوالیدین ٹھیک کہہ رہا ہے؟“ اس کے بعد آپ ﷺ نے بقیہ دو رکعتیں ادا کر لیں اور آخر میں سہو کے بعد سے کر لیے۔ (۵)

ثابت ہوا کہ بھول کر کلام کر لینے سے نماز باطل نہیں ہوتی کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ چار رکعت دوبارہ پڑھتے۔

(۲) حدیث نبوی ہے کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ تَحَاوَزَ عَنْ أَمْتِي الْحَطَا وَالنَّسْيَانِ.....﴾ ”اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا یا بھول کر کے ہوئے گناہوں کو معاف کر دیا ہے۔“ (۶)

(۳) حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک آدمی کو چھینک آئی تو میں نے (نماز میں ہی) کہہ دیا ”یوحکمک اللہ“ اس پر لوگوں نے مجھے گھور گھور کر دیکھنا شروع کر دیا۔ میں نے کہا ہائے! میری ماں مجھے گم پائے کیا بات ہے؟ تم مجھے (غم سے) کیوں دیکھ رہے ہو؟ اس پر انہوں نے اپنے ہاتھوں کو اپنی رانوں پر مارنا شروع کر دیا۔ جب میں نے محسوس کیا کہ وہ مجھے خاموش کرانا چاہتے ہیں (مجھے غصہ تو آیا) لیکن میں خاموش ہو گیا۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو میرے ماں باپ آپ ﷺ پر فدا ہوں میں نے نہ آپ ﷺ سے پہلے اور نہ بعد میں کسی ایسے معلم کو دیکھا جو تعلیم دینے میں آپ ﷺ سے بہتر ہو اللہ کی قسم آپ ﷺ نے نہ مجھے ڈانٹا نہ مارا اور نہ ہی سخت و کرخت گفتگو

(۱) [عمدة القاری (۲۹۸/۶-۲۹۹) الأوسط لابن المنذر (۲۳۴/۳)]

(۲) [الأوسط لابن المنذر (۲۳۶/۳) نیل الأوطار (۱۵۸/۲) شرح مسلم للنووی (۲۷/۳) الأم (۲۳۶/۱) شرح

المہذب (۱۶۹/۴) الميسوط (۱۷۰/۱) الهدایة (۶۱/۱) سبل السلام (۳۱۹/۱) المغنی (۴۴۴/۲)]

(۳) [المحلی بالآثار (۳۱۴/۲)]

(۴) [السبل الحرار (۲۳۴/۱)]

(۵) [بخاری (۱۲۱۴) کتاب الأذان: باب هل يأخذ الإمام إذا شك بقول الناس، مسلم (۵۷۳) مؤطا (۹۳/۱) ترمذی

(۳۹۹) أبو داود (۱۰۰۸) ابن ماجہ (۱۲۱۴)]

(۶) [صحيح: صحيح ابن ماجة (۱۶۶۲) كتاب الطلاق: باب طلاق المكره والناسي، إرواء الغليل (۸۲) ابن ماجة (۲۰۴۳)]

کی بلکہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن" "بلاشبہ نماز میں انسانی گفتگو کی کوئی گنجائش نہیں۔ نماز میں تو صرف تسبیح، تکبیر اور تلاوت قرآن ہونی چاہیے۔" (۱)
اس حدیث سے بھی واضح طور پر معلوم ہوا کہ جہالت کی وجہ سے نماز میں اگر گفتگو ہو جائے تو نماز باطل نہیں ہوتی اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ اس شخص کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیتے حالانکہ آپ ﷺ نے ایسا کچھ نہیں کیا بلکہ اسے اس حکم سے آگاہ کرنے پر ہی اکتفاء کیا۔

○ اصلاح نماز کے لیے کیا ہوا کلام آخر اربعہ کے نزدیک نماز باطل کر دیتا ہے البتہ امام اور اعلیٰ اور بعض مالکیہ نے اسے جائز کہا ہے۔ (۲)

وَبِالْاَشْيَاعِ بِمَا لَيْسَ مِنْهَا غیر متعلقہ کام میں مشغول ہونے سے (نماز باطل ہو جاتی ہے)۔ (۱)

① مراد یہ ہے کہ انسان کوئی ایسا کام شروع کر دے جو نماز کا حصہ نہیں اور اس وقت انسان کو نمازی نہ کہا جائے مثلاً لیٹ کر سو جانا، بھاگنا شروع کر دینا، کپڑے سینے لگ جانا، کسی چیز کی طرف طویل مدت دیکھتے رہنا، بوجھ اٹھا لینا یا کھانا پینا وغیرہ یقیناً ایسے شخص کو کوئی بھی نمازی شمار نہیں کرتا۔

ایسا عمل کثیر جو نماز کو باطل کر دیتا ہے اس میں علماء و مجتہدین نے بہت اختلاف کیا ہے۔ (۳)
امام شوکانیؒ رقمطراز ہیں کہ حق بات یہ ہے کہ بے شک نماز منعقد ہونے کے بعد..... فاسد نہیں ہوتی، الا کہ کوئی ایسا فاسد کر دینے والا عمل کر لیا جائے جس کے مفسد ہونے کی شریعت نے خبر دے دی ہو مثلاً وضوء کا ٹوٹ جانا، جان بوجھ کر لوگوں سے کلام کرنا یا ثابت ارکان نماز میں سے عدا کسی رکن کو چھوڑ دینا وغیرہ۔ (۴)

269۔ ایسے افعال جو دوران نماز سنت سے ثابت ہیں لیکن انہیں عمل کثیر نہیں کہا جاسکتا

(۱) بچا اٹھا کر نماز پڑھنا:

رسول اللہ ﷺ اپنی انویس امامہ عیسیٰؑ کو اٹھا کر نماز پڑھ لیتے تھے۔ جب رکوع و سجود کرتے تو اسے اتار دیتے اور جب قیام کرتے تو اسے دوبارہ اٹھا لیتے۔ (۵)

(۲) منبر سے اتر کر سجدہ:

آپ ﷺ نے منبر پر چڑھ کر نماز پڑھائی، جب سجدے کا ارادہ کیا تو نیچے اتر آئے اور سجدہ کر کے پھر واپس لوٹ گئے۔ (۶)

(۱) [مسلم (۵۳۷) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب تحريم الكلام في الصلاة..... أبو داود (۹۳۱) نسائی (۱۴/۳) دارمی (۳۵۳/۱) بیہقی (۲۴۹/۲)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۴۵۵/۲) عمدة القاری (۲۹۸/۶)]

(۳) [تفصیل کے لیے دیکھیے: الفقہ الإسلامی وأدلته (۱۰۳۴-۱۰۳۱/۲)]

(۴) [السیل الحرار (۲۳۵/۱)]

(۵) [بخاری (۵۱۶) کتاب الصلاة: باب إذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة، مسلم (۵۴۳) أبو داود

(۹۹۱۷) نسائی (۱۲۰۴) موطا (۱۷۰/۱) أحمد (۲۹۵/۵)]

(۶) [بخاری (۳۷۷) کتاب الصلاة: باب الصلاة في السطوح والمنبر والخشب، مسلم (۵۴۴)]

(3) بہت زیادہ رونا:

جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا اور وہ فی صدرہ ازیز کازیز المرجل من البكاء ﴿﴾ ”آپ ﷺ کے سینے سے گریہ وزاری کی ایسی آوازیں آرہی تھیں جیسے جوش کھاتی ہوئی ہنڈیا سے آوازیں آتی ہیں۔“ (۱)

(4) کھنکارنا:

جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لیے میرے دو اوقات تھے۔ جب میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا اور آپ ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے تو ﴿تسبح لی﴾ ”آپ ﷺ مجھے تسبیح کرنے کے لیے کھنکار دیتے۔“ (۲)

امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ اس عمل کو نماز کے لیے مفید نہیں کہتے جبکہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اسے بھی مفید قرار دیتے ہیں۔ (۳)

(5) پھونکنا:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿نفخ فی صلاة الکسوف﴾ ”آپ ﷺ نے نماز کسوف کے دوران پھونکا۔“ (۴)

اس مسئلے میں بھی فقہاء نے اختلاف کا دامن نہیں چھوڑا۔ (۵)

(6) سبحان اللہ کہنا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿التسبیح للرجال والتصفیق للنساء﴾ ”نماز میں بوقت ضرورت (مرد ”سبحن اللہ“ کہہ کر امام کو مطلع کریں گے) اور عورتیں تالی بجا کریں گی۔“ (۶)

(7) اشارے سے سلام کا جواب:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ دوران نماز جب لوگ رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتے تو آپ ﷺ انہیں کیسے جواب دیتے تو انہوں نے کہا ﴿یقول ہکذا وبسط کفہ﴾ ”اس طرح کرتے“ اور اپنا ہاتھ پھیلا دیا۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۹۹) کتاب الصلوة: باب البكاء فی الصلوة، أبو داود (۹۰۴) أحمد (۲۵/۴) نسائی (۱۳/۳) ابن خزيمة (۹۰۰)]

(۲) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۸۱۰) کتاب الأدب: باب الاستئذان، ابن ماجہ (۳۷۰۸) أحمد (۸۰/۱)]

(۳) [نبیل الأوطار (۱۶۳/۲)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۰۵۵) کتاب الصلوة: باب من قال یرکع رکعتین، أحمد (۱۵۹/۲) أبو داود (۱۱۹۴) نسائی (۱۳۷/۳) بیہقی (۳۲۴/۳)]

(۵) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: روضة الطالبین (۳۹۴/۱) رد المختار (۳۷۰/۲) الہدایہ (۶۱/۱) سبیل السلام (۱۹۶/۱) المغنی (۴۵۱/۲) تحفۃ الفقہاء (۲۴۷/۱)]

(۶) [بخاری (۱۲۰۳) کتاب الجمعۃ: باب التصفیق للنساء، مسلم (۴۲۲) أبو داود (۹۳۹) ترمذی (۳۶۷) نسائی (۱۱/۳) ابن ماجہ (۱۰۳۴) أحمد (۲۶۱/۲)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۸۲۰) کتاب الصلوة: باب رد السلام فی الصلوة، أحمد (۱۲۳۶) أبو داود (۹۲۷) ترمذی (۳۶۶)]

(8) سانپ اور بچھو کو مارنا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اقتلوا الأسودین فی الصلوة: الحیة والعقرب﴾
”نماز میں دو سیاہ جانوروں یعنی سانپ اور بچھو کو مار دیا کرو۔“ (۱)

(9) تھوکتنا:

حضرت ابو نضرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿بزیق رسول اللہ ﷺ فی ثوبہ وحک بعضہ ببعض﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے کپڑے میں تھوک پھر اس کے کچھ حصے کو کچھ دوسرے حصے کے ساتھ کھرچا۔“ (۲)

(10) تھوک کو جوتی سے ملنا:

حضرت عبداللہ بن شعیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ﴿فرأیتہ تنسج فذلکھا بنعلہ﴾ ”میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے تھوک اور اپنی جوتی کے ساتھ اسے مل دیا۔“ (۳)

(11) چند قدم چلنا:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے اور دروازہ بند ہوتا پس میں آ کر دروازہ کھلواتی (یعنی کھٹکھٹاتی) ﴿فمشی ففتح لی ثم رجع إلی الصلوة﴾ ”تو آپ ﷺ چل کر دروازہ کھولتے پھر نماز گاہ کی طرف لوٹ جاتے۔“ (۴)

(12) کسی کو ہاتھ لگا کر مطلع کرنا:

جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے اور آپ ﷺ کے سامنے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا لیتی ہوتیں۔ جب آپ ﷺ سجدے کا ارادہ فرماتے تو اپنا ہاتھ ان کی ٹانگ پر رکھتے تاکہ وہ سجدے کی جگہ چھوڑ دیں۔ (۵)

(13) دوران نماز بچے کا کمر پر سوار ہو جانا:

بعض اوقات حضرت حسین رضی اللہ عنہ آتے اور آپ ﷺ اس وقت سجدے میں ہوتے تو وہ آپ ﷺ کی کمر مبارک پر سوار ہو جاتے اور آپ ﷺ اس وجہ سے سجدے کو قدرے طویل کر دیتے۔ (۶)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۸۱۴) کتاب الصلوة : باب العمل فی الصلوة : أبو داود (۹۲۱) ترمذی (۳۹۰) نسائی (۱۲۰۲) ابن ماجہ (۱۲۴۵) ابن حبان (۲۳۴۶)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۷۴) کتاب الطہارۃ : باب البصاق یصبی الثوب : أبو داود (۳۸۹)]

(۳) [مسلم (۵۵۴) کتاب المساجد ومواضع الصلوة : باب النهی عن البصاق فی المسجد.....]

(۴) [حسن : صحیح أبو داود (۸۱۵) کتاب الصلوة : باب العمل فی الصلوة : أبو داود (۹۲۲) ترمذی (۶۰۱) نسائی

[(۱۲۰۶)]

(۵) [بخاری (۳۸۲) کتاب الصلوة : باب الصلوة علی الفراش : مسلم (۵۱۲) موطا (۱۱۷/۱) أبو داود (۷۱۳)]

(۶) [صحیح : صحیح نسائی (۱۰۹۳) کتاب التطہیق : باب هل یحوز أن تكون سجدة أطول من سجدة : نسائی (۱۱۴۲)

أحمد (۴۹۴/۳) حاکم (۱۶۶/۳) [شیخ محمد صبحی حسن حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی الروضة الندية (۲۸۶/۱)]

متفرقات

270- امام کو لقمہ دینا

دوران نماز اگر امام کو اس کے بھول جانے پر آیت یاد کروادی جائے تو یہ عمل نماز فاسد نہیں کرتا بلکہ ایسا کرنا جائز ہے اور اگر اس پر کوئی بھی واضح دلیل نہ ہو تب بھی یہ آیت ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ ”یکٹی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے کا تعاون کرو۔“ اس کے لیے کافی ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ نے یہی وضاحت فرمائی ہے۔ (۱)

(۱) حضرت مسور بن یزید مالکی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قراءت فرما رہے تھے کہ آپ ﷺ نے کوئی چیز بغیر پڑھے چھوڑ دی۔ (نماز کے بعد) ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے اس طرح آیت چھوڑ دی تھی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ہلا ذکر تنبیہا﴾ ”تم نے مجھے وہ آیت یاد کیوں نہیں کروائی۔“ (۲)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھائی تو آپ ﷺ پر قراءت غلط ملط ہو گئی۔ جب آپ ﷺ فارغ ہوئے تو حضرت ابی بنی اللہؓ سے کہا کہ ”کیا تو نے ہمارے ساتھ نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا ”ہاں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فما منعک؟﴾ ”پھر تجھے کس چیز نے (غلطی بتانے سے) روک رکھا؟۔“ (۳)

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کنا نفتح علی الائمة علی عهد رسول اللہ﴾ ”ہم عہد رسالت میں اماموں کو لقمہ دیا کرتے تھے۔“ (۴)

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿إذا استطعتک الإمام فاطمعم﴾ ”جب امام تم سے لقمہ طلب کرے تو اسے لقمہ دو۔“ (۵) علاوہ ازیں جس روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا ﴿لا تفتح علی الإمام فی الصلاة﴾ ”نماز میں امام کو لقمہ نہ دو۔“ وہ حدیث ضعیف ہے۔ (۶)

271- دوران نماز قہقہہ کا حکم

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ جس روایت میں مذکور ہے کہ ہنسنے کی وجہ سے وضوء اور نماز دوبارہ دہرانے چاہئیں وہ ضعیف ہے مزید اس کا بیان ”باب الوضوء“ میں گزر چکا ہے۔

272- نماز میں کسی دوسرے واجب پر عمل کا حکم

کسی (دوسرے ناگزیر) واجب کام کی طرف متوجہ ہونے سے بھی نماز باطل نہیں ہوگی مثلاً کسی غرق ہونے والے کو بچانا۔ (۷)

(۱) [السبل الحرار (۲۴۰/۱) نیل الأوطار (۱۷۱/۲)]

(۲) [حسن: صحیح أبو داود (۸۰۲) کتاب الصلاة: باب الفتح علی الإمام فی الصلاة، أبو داود (۹۰۲) بیہقی (۲۱۱/۳)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۸۰۳) ایضاً، أبو داود (۹۰۷) ابن حبان (۲۲۴۲) طبرانی کبیر (۱۳۲۱۶) بیہقی (۲۱۲/۳)]

(۴) [حاکم (۲۷۶/۱)]

(۵) [صحیح: تلخیص الحبیر (۵۱۳/۱) ابن ابی شیبہ (۷۲/۲)]

(۶) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۱۹۳) کتاب الصلاة: باب النهی عن التلقین، ضعیف الجامع (۶۴۰/۱) أبو داود (۹۰۸)]

(۷) [السبل الحرار (۲۴۳/۱)]

یہ حکم اس لیے ہے کیونکہ نماز بعد میں بھی ادا کی جاسکتی ہے لیکن ایک مسلمان کی جان اس کے مرنے کے بعد حاصل نہیں ہو سکتی اور یہ کام ”امر بالمعروف ونہی عن المنکر“ کا ہی ایک حصہ ہے کہ جسے واجب کیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں مندرجہ ذیل دلائل اس مسئلے میں مؤثر ہیں:

- (1) ﴿وَلَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ يُأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [آل عمران: ۱۰۴] ”اور تم میں ایک ایسی جماعت ہونی چاہیے جو خیر کی طرف لوگوں کو دعوت دے اور وہ لوگ نیکی کا حکم کریں۔“
- (2) ﴿أَتَجِدَنَّ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [الاعراف: ۱۶۵] ”ہم نے ان لوگوں کو نجات دی جو برائی سے روکتے تھے۔“
- (3) حدیث نبوی ہے کہ ﴿مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ.....﴾ ”تم میں سے جو بھی کوئی برائی دیکھے تو اسے اپنے ہاتھ سے روکے۔“ (۱)
- (4) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُمْنُوا وَلَا تَمْنُوا حَتَّى تَحَابُّوا﴾ ”اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم جنت میں اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتے جب تک کہ ایمان نہ لے آؤ اور تم اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک کہ آپس میں ایک دوسرے سے محبت نہ کر لے گلو۔“ (۲)
- (5) حضرت جبریل علیہ السلام کو ان کی والدہ نے جب بلایا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اس لیے انہوں نے والدہ کی بات نہ سنی، لیکن پھر انہیں اس کا برا انجام بھگتنا پڑا۔ (۳)
- (6) اور اصول میں بھی یہ بات ثابت ہے کہ ((دفع المفسد خير من جلب المنافع)) ”مفسد کا ختم کرنا منافع کے حصول سے بہتر ہے۔“

273- دوران نماز آسمان کی طرف نظر اٹھانا

اس عمل کی ممانعت پر اجماع ہے۔ (۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَتَهَيَّنُ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَوْ خَطَفَنَ أَبْصَارَهُمْ﴾ ”ضرور بضرور حالت نماز میں اپنی نظریں آسمان کی طرف اٹھانے سے لوگ باز آ جائیں یا پھر ان کی نظروں کو یقیناً چپک لیا جائے گا۔“ (۵)

274- حائضہ عورت، گدھا اور کالا کتا نماز باطل کر دیتے ہیں

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿يَقْطَعُ صَلَاةَ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ - إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلُ مَوْخِرَةِ الرَّحْلِ - الْمَرْأَةِ وَالْحِمَارِ وَالْكَلْبِ الْأَسْوَدِ﴾ ”مسلمان آدمی کی نماز کو جبکہ اس کے سامنے پالان کے پچھلے حصے

(۱) [بخاری (۲۴۴۲) مسلم (۲۵۸۰)]

(۲) [مسلم (۵۴) أبو داود (۵۱۹۳) ترمذی (۲۶۸۸) ابن ماجہ (۳۶۹۲)]

(۳) [بخاری (۲۳۵۰) أحمد (۳۸۵/۲)]

(۴) [شرح مسلم للنووی (۱۵۲/۴) فتح الباری (۲۳۴/۲)]

(۵) [أحمد (۳۳۳/۲) مسلم (۴۲۹) كتاب الصلاة : باب النهي عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة، نسائي

کے برابر سترہ نہ ہو عورت، گدھا اور کالا کتا توڑ دیتا ہے۔“ (۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ﴿المرأة الحائض﴾ ”حائضہ عورت“ کے الفاظ ہیں۔ (۲)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ، امام حسن بصری، امام ابوالاحوص اور امام ابن حزمؒ سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔ (۳)

(احمد) کالا کتا نماز کو کاٹ دیتا ہے البتہ عورت اور گدھے کے متعلق مجھے اشکال ہے۔
(جمہور شافعی، مالک، ابو حنیفہ) ان میں سے کوئی چیز بھی نماز کو باطل نہیں کرتی البتہ اجر و ثواب میں نقص واقع ہو جاتا ہے۔ (۴)
جمہور علماء مندرجہ ذیل حدیث سے استدلال کرتے ہیں:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿لا یقطع الصلاة شیء وادروا ما استطعتم﴾
”نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی البتہ سامنے سے گزرنے والے کو حتی الوسع روکنے کی کوشش کرو۔“ (۵)

(شوکانی) حائضہ عورت اور کالا کتا نماز توڑ دیتے ہیں۔ (۶)

(راجع) یہ تینوں اشیاء نماز کو توڑ دیتی ہیں جیسا کہ گذشتہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث اس کی دلیل ہے۔

(ابن تیمیہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(ابن قیم) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۸)

(ابن باز) یہ تینوں اشیاء انسان کی نماز توڑ دیتی ہیں۔ (۹)

275- نماز میں ادھر ادھر جھانکنا ممنوع ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دوران نماز ادھر ادھر دیکھنے کے متعلق سوال کیا تو

(۱) مسلم (۵۱۰) کتاب الصلاة : باب قدر ما یستر المصلی، أبو داود (۷۰۲) ترمذی (۳۳۷) نسائی (۶۳/۲) ابن

ماجہ (۹۵۲) أحمد (۱۵۱/۵) ابن خزيمة (۸۰۶)

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۵۱) کتاب الصلاة : باب ما یقطع الصلاة، أبو داود (۷۰۳) ابن ماجہ (۹۴۹) أحمد

(۴۳۷/۱) نسائی (۶۴/۲) ابن خزيمة (۸۳۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۲۱۰/۲) المحلی بالآثار (۳۲۰/۲)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۱۰/۲) شرح مسلم للنووی (۴۶۷/۳) تحفة الأحوذی (۳۲۰/۲) سبل السلام (۳۳۰/۱) المحلی بالآثار (۳۲۰/۲)]

(۵) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۱۴۳) کتاب الصلاة : باب من قال لا یقطع الصلاة شیء، ضعیف الجامع (۶۳۶۶)

المشکاة (۷۸۵) أبو داود (۷۱۹) بیہقی (۲۷۸/۲) یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں محالد بن سعید بن عمر حمدانی

کوئی راوی مضطرب قید ہے [نیل الأوطار (۲۱۳/۲)] شیخ حازم علی قاضی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام

(۳۳۵/۱) اس معنی کی اور بھی چند احادیث ہیں لیکن وہ بھی ضعیف ہیں۔ [نیل الأوطار (۲۱۳/۲)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۱۲/۲)]

(۷) [التعلیق علی سبل السلام للشیخ عبد اللہ بسام (۳۷۷/۱)]

(۸) [ایضاً]

(۹) [الفتاویٰ الإسلامية (۲۴۳/۱)]

آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد﴾ ”یہ تو شیطان کا چھپتا ہے جس کے ذریعے شیطان انسان کو چھپٹ لیتا ہے۔“ (۱)

276- مسجد میں اور نماز کے لیے کیے ہوئے وضوء کے بعد تشبیک ممنوع ہے

- (۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿إذا كان أحدكم في المسجد فلا يشبكن، فإن التشبیک من الشيطان﴾ ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں ہو تو (اپنے ہاتھوں) کو تشبیک (تشبیک یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں مضبوطی سے داخل کر لینا) نہ دے کیونکہ تشبیک شیطان کی طرف سے ہے۔“ (۲)
- (۲) حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إذا توضأ أحدكم ثم خرج عامداً إلى المسجد فلا يشبكن بين يديه فإنه في الصلاة﴾ ”جب تم میں سے کوئی وضوء کرے پھر مسجد کی طرف جانے کے لیے نکلے تو اپنے ہاتھوں کو تشبیک نہ دے کیونکہ بلاشبہ وہ نماز میں ہے۔“ (۳)

277- نماز میں سجدہ گاہ سے کنکریاں ہٹانا

- حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إذا قام أحدكم في الصلاة فلا يمسح الحصى فيان الرحمة توأجهه﴾ ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز ادا کر رہا ہو تو (سجدہ گاہ سے) کنکریوں کو مت ہٹائے کیونکہ اس وقت رحمت اس کے سامنے ہوتی ہے۔“ سند احمد کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ ﴿واحدة أودع﴾ ”اگر کنکریاں ہٹانا ضروری ہو تو ایک مرتبہ ہٹا لو یا رہنے دو۔“ (۴)
- اگر اس حدیث میں کچھ کمزوری بھی ہو تب بھی یہ اس وجہ سے قابل حجت ہے کہ صحیحین میں اس کا شاہد موجود ہے۔ (۵)

278- دونوں پہلوؤں پر ہاتھ رکھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے

- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نهى النبي ﷺ أن يصلى الرجل مختصراً﴾ ”نبی ﷺ نے نماز میں کولہوں پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۷۵۱) کتاب الأذان: باب الإلتفات في الصلاة: أحمد (۷۰/۶) أبو داود (۹۱۰) نسائی (۸/۳) ابن خزيمة (۴۸۴)]

(۲) [حسن: المجموع (۲۵۱۲) أحمد (۴۳/۳) مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔]

(۳) [صحیح: صحيح أبو داود (۵۲۶) کتاب الصلاة: باب ما جاء في الهدى في المشى إلى الصلاة: أبو داود (۵۶۲) أحمد (۲۴۱/۴) ابن خزيمة (۴۴۱) ترمذی (۳۸۶)]

(۴) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۲۰۱) کتاب الصلاة: باب في مسح الحصى في الصلاة: أبو داود (۹۴۵) ترمذی (۳۷۹) ابن ماجة (۱۰۲۷) نسائی (۶/۳) ابن خزيمة (۵۹/۲) ابن حبان (۲۲۷۳) دارمی (۳۲۲/۱) بیہقی (۲۸۴/۲) شیخ حازم علی قاضی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۳۴۱/۱) حافظ ابن حجر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔]

(۵) [بخاری (۱۲۰۷) مسلم (۵۴۶)]

(۶) [بخاری (۱۲۲۰) کتاب الجمعة: باب الخصر في الصلاة: مسلم (۵۴۵) أبو داود (۹۴۷) نسائی (۱۲۷/۲)]

ترمذی (۳۸۳) أبو عوانة (۷۴/۲) دارمی (۲۳۲/۱) ابن خزيمة (۵۶/۲) حاکم (۲۶۴/۱) بیہقی (۲۸۷/۲)

279- نماز میں آنکھیں بند کرنا

(ابن قیمؒ) نماز میں آنکھیں بند کرنا آپ ﷺ کا طریقہ نہیں تھا جیسا کہ تشہد کے بیان میں یہ بات گزری ہے کہ آپ ﷺ دعا میں نظر اپنی انگلی کے اشارے کی طرف رکھتے۔ (۱)

(فیروز آبادیؒ) آپ ﷺ نماز میں اپنی آنکھیں کھول کر رکھتے تھے۔ (۲)

280- تصویر والی گھڑی میں نماز

(ابن بازؒ) جب تصویر گھڑی کے اندر چھپی ہو جو دکھائی نہ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں..... مگر جب تصویر گھڑی کے باہر ہو یا کھولنے سے نظر آجاتی ہو تو نماز جائز نہیں۔ آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا ﴿لَا تَدْعُ صُورَةَ إِلَّا طَمَسْتَهَا﴾ ”جو تصویر دیکھو اسے مٹا دینا۔“ (۳)

281- نماز میں قنوت نازلہ مشروع ہے

مصیبت و آزمائش کے وقت کی جانے والی دعا کو قنوت نازلہ کہتے ہیں۔ اس کی مشروعیت میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔ (احمد، ابو حنیفہؒ) وتر کے سوا کسی نماز میں بھی قنوت مسنون نہیں ہے (البتہ امام احمدؒ کے نزدیک کسی پیش آمدہ مصیبت کی وجہ سے نماز فجر میں امام قنوت کر سکتا ہے۔)

(ترمذیؒ) اکثر اہل علم اسی پر ہیں (یعنی گذشتہ قول پر)۔

(مالک، شافعیؒ) دائمی طور پر قنوت کرنا صرف نماز فجر میں مسنون ہے۔ (۴)

(نوویؒ) ہمارے مذہب میں صرف نماز صبح میں قنوت جائز ہے۔ (۵)

(ابن قدامہؒ) کسی پیش آمدہ مصیبت کے علاوہ کسی نماز میں بھی (سوائے وتر کے) قنوت مشروع نہیں۔ (۶)

(ابن قیمؒ) عالم و منصف شخص جس انصاف کی بات کے ساتھ مطمئن ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے قنوت کی ہے اور چھوڑی بھی ہے (یعنی قنوت کرنا اور چھوڑنا دونوں میں اختیار ہے)۔ (۷)

(راجع) ابتلاؤ آزمائش کے وقت بغیر کسی نماز کی تخصیص کے (تمام نمازوں میں) قنوت نازلہ مشروع ہے۔

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(۱) [زاد المعاد (۲۴۸/۱)]

(۲) [سفر السعادة (ص ۲۰۱)]

(۳) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۷۸/۱)]

(۴) [المغنی (۵۸۵/۲) المجموع (۴۷۴/۳) الحاوی (۱۵۰/۲) رد المختار (۴۴۸/۲) المبسوط (۱۶۵/۱) الہدایہ

(۵۲/۱) الاختیار (۵۵۳۱) الحجة علی أهل المدينة (۹۷۳/۱) ترمذی (بعد الحدیث / ۴۰۲)]

(۵) [المجموع (۴۷۴/۳)]

(۶) [المغنی (۵۸۵/۲)]

(۷) [زاد المعاد (۲۷۲/۱)]

(۸) [نبیل الأوطار (۱۹۳/۲)]

(عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۱)

اس موقف کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب مشرکین نے ستر قراء صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو قتل کر دیا تو ﴿قننت النبی ﷺ﴾ شہرہا يدعو عليهم ﴿”نبی ﷺ نے ایک ماہ قنوت فرمائی جس میں آپ ﷺ ان (کے قاتل مشرکوں) پر بدعا کرتے رہے۔“ (۲)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بے شک نبی ﷺ قنوت نہیں فرماتے تھے، لاکہ ﴿إذا دعا القوم أو دعا على قوم﴾ ”جب کسی قوم کے لیے دعا کرتے یا کسی قوم پر بدعا فرماتے۔“ (۳)
- (۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان القنوت في المغرب والفجر﴾ ”نماز مغرب اور نماز فجر میں قنوت کی جاتی تھی۔“ (۴)
- (۴) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۵)
- (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”اللہ کی قسم میں تمہارے قریب وہ نماز ادا کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کی نماز ہے ﴿فكان أبو هريرة يقنت في الظهر والعشاء الآخر و صلاة الصبح ويدعو للمؤمنين ويلعن الكفار﴾ ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ظہر، عشاء اور فجر کی نماز میں قنوت کرتے تھے (جس میں) مومنوں کے لیے دعا کرتے اور کافروں پر لعنت کرتے تھے۔“ (۶)
- (۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ متواتر ایک ماہ ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی ہر نماز میں جب (آخری رکعت میں) ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو قنوت کرتے اور بنو سلیم کے چند قبیلوں رعل، ذکوان اور عصیہ پر بدعا کرتے اور پیچھے مقتدی آمین کہتے۔“ (۷)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حالات کے مطابق ایک نماز میں دو نمازوں میں یا پانچوں نمازوں میں قنوت نازل کی جاسکتی ہے۔

○ قنوت نازلہ رکوع کے بعد کی جائے گی:

جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿قننت رسول اللہ بعد الركوع شہرا﴾ ”رسول اللہ

ﷺ نے مسلسل ایک ماہ رکوع کے بعد قنوت فرمائی۔“ (۸)

○ قنوت نازلہ میں مقتدی آمین کہہ سکتے ہیں:

جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ ﴿ويؤمن من خلقه﴾ ”(آپ ﷺ قنوت فرماتے تو) مقتدی آمین کہتے۔“ (۹)

(۱) [تحفة الأحوذی (۲/۴۵۰)]

(۲) [بخاری (۱۰۰۲) کتاب الوتر : باب القنوت قبل الركوع و بعده]

(۳) [ابن خزيمة (۳۱۴/۱) (۶۲۰)]

(۴) [بخاری (۷۹۸) کتاب الأذان : باب فضل اللهم ربنا لك الحمد]

(۵) [أحمد (۲۸۵/۴) مسلم (۳۰۵) أبو داود (۱۴۴۱) ترمذی (۴۰۱) نسائی (۲۰۲/۲) شرح معانی الآثار

(۲۴۲/۲) دارقطنی (۳۷/۲)]

(۶) [بخاری (۷۹۷) کتاب الأذان : باب فضل اللهم ربنا لك الحمد، أحمد (۳۳۷/۲) مسلم (۶۷۶) أبو داود

(۱۴۴۰) نسائی (۲۰۲/۲) دارقطنی (۳۸/۲) بیہقی (۱۹۸/۲)]

(۷) [حسن : صحيح أبو داود (۱۲۸۰) کتاب الصلاة : باب القنوت في الصلوات، أبو داود (۱۴۴۳) أحمد (۳۰۱/۱)]

(۸) [بخاری (۴۰۹۶) کتاب المغازی : باب غزوة الرجيع.....]

(۹) [حسن : صحيح أبو داود (۱۲۸۰) أبو داود (۱۴۴۳)]

○ قنوت نازلہ میں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو صبح کی نماز میں دیکھا ﴿رفع یدیه فدعا علیہم﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور ان (مشرکین) پر بددعا کی۔“ (۱)

○ قنوت نازلہ کی دعائیں:

(۱) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَآلَفَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَأُصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِهِمْ وَأَنْصِرْهُمْ عَلَىٰ عَدُوِّكَ وَعَذِّوْهُمْ اَللّٰهُمَّ اَعْنِ الْكِتَابَ الَّذِيْنَ يَصْلُوْنَ عَنْ سَبِيْلِكَ وَيَكْذِبُوْنَ رُسْلَكَ وَيَقَاتِلُوْنَ اَوْلِيَاءَكَ اَللّٰهُمَّ خَالَفْ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ وَزَلْزِلْ اَقْدَامَهُمْ وَاَنْزِلْ بِهِمْ بِأَسْكَ الَّذِي لَا تَرُدُّهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ - (۲)

(۲) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُثْنِيْ عَلَيْكَ وَلَا نَكْفُرُكَ الخ۔ (۳)

(۳) نبی ﷺ مسلمان قیدیوں کے نام لے لے کر ان کی نجات کے لیے دعائیں مانگتے تھے۔ (۴)
(نوٹ) صحیح بات یہی ہے کہ اس بارے میں کوئی مخصوص دعائیں نہیں ہے بلکہ ہر ایسی دعا پڑھی جاسکتی ہے جس سے یہ مقصود حاصل ہوتا ہو اور ”اللّٰهُمَّ اهدنی فیمن ھدیت“ آخر تک پڑھنا مستحب ہے شرط نہیں۔ (۵)

○ جو لوگ قنوت کو شروع قرار نہیں دیتے ان کی دلیل حضرت ابو مالک انجمی رضی اللہ عنہ سے مروی وہ روایت ہے کہ جس میں ان کے والد نے قنوت کو بدعت کہا ہے۔ (۶)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ یہ حدیث قنوت کی نفی میں ہے اور گزشتہ صحیح احادیث اس کے اثبات میں اور نفی و اثبات کا تعارض ہو جائے تو اثبات کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ (۷)

282- سلام کے بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ پھیرے

(۱) حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّحَهُ﴾ ”نبی ﷺ جب کوئی نماز پڑھتے تھے تو (سلام کے بعد) اپنا چہرہ ہماری طرف کر لیتے تھے۔“ (۸)

(۲) حضرت یزید بن اسود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم حجتہ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے آپ ﷺ نے ہمیں نماز فجر

(۱) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۸۱/۲) أحمد (۱۳۷/۳)]

(۲) [أحمد (۱۳۷/۳)]

(۳) [بیہقی (۲۱۱-۲۱۰/۲)]

(۴) [بخاری (۸۰۴) کتاب الأذان : باب یموی بالتکبیر حین یسجد 'مسلم (۶۷۵) أبو عوانة (۳۸۳/۲) عبد الرزاق (۴۰۲۸)]

(۵) [شرح مسلم (۲۳۷/۱)]

(۶) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۳۰) کتاب الصلاۃ : باب ما جاء فی ترک القنوت 'ترمذی (۴۰۲) أحمد (۴۷۲/۳)]

(۷) ابن ماجہ (۱۲۴۱) نسائی (۲۰۴/۲)]

(۸) [نبیل الأوطار (۱۹۱/۲) تحفة الأحوذی (۴۵۱/۲)]

(۸) [بخاری (۸۴۵)]

پڑھائی کہ انہیں انحراف جالساً واستقبل الناس بوجہہ ﴿﴾ ”پھر بیٹھے ہوئے ہی پھرے اور اپنا چہرہ لوگوں کی طرف متوجہ کر لیا۔“ (۱)
امام کو دائیں جانب پھرنا چاہیے یا بائیں جانب اس کے متعلق دو بظاہر مختلف احادیث ہیں:

① حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لقد رأيت النبي كثيرا ينصرف عن يساره﴾ ”بے شک میں نے نبی ﷺ کو بہت زیادہ اپنے بائیں جانب پھرتے ہوئے دیکھا ہے۔“ (۲)

② حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أكثر ما رأيت رسول الله ينصرف عن يمينه﴾ ”اکثر جو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے وہ یہ ہے کہ آپ ﷺ اپنے دائیں جانب پھرتے تھے۔“ (۳)

(نوٹی) ان دونوں روایات کو اس طرح جمع کیا جائے گا کہ آپ ﷺ اس طرح بھی کرتے تھے اور اُس طرح بھی۔ اور ان دونوں (صحابہ) میں سے جس نے جو اکثر عمل سمجھا اس کو بیان کر دیا اور یقیناً حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دائیں جانب پھرنے کے وجوب کے اعتقاد کو ناپسند کیا ہے (یعنی یہ عقیدہ رکھنا کہ صرف دائیں طرف ہی پھرنا چاہیے درست نہیں)۔ (۴)

(ابن حجر) ایک اور طریقے سے بھی ان احادیث کو جمع کیا جاسکتا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کو مسجد میں نماز پڑھنے پر محمول کیا جائے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو اس کے علاوہ سفر وغیرہ پر۔ اور جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اعتقاد میں تعارض ہوا ہے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے زیادہ عالم زیادہ عمر رسیدہ بزرگ اور اکثر نبی ﷺ کے ساتھ رہنے والے تھے۔ (۵)

(راجع) دونوں طرح جائز ہے البتہ دائیں جانب پھرنا عمومی دلائل کی بنا پر علماء کے نزدیک افضل ہے۔ (۶)

(۱) حضرت قتیبہ بن حطب عن أبیہ روایت ہے کہ ﴿كان رسول الله يؤمننا فينصرف عن جانبي جميعاً على يمينه وعلى

شماله﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہماری امامت کراتے تو دونوں جانب پھرتے تھے یعنی اپنی دائیں جانب اور اپنی بائیں جانب۔“ (۷)

اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی بیان کرتے ہیں کہ اہل علم کا اسی پر عمل ہے اور مزید کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کی جاتی ہے کہ انہوں نے کہا ﴿إن كانت حاجته عن يمينه أخذ عن يمينه وإن كانت حاجته عن شماله أخذ عن شماله﴾ ”اگر آپ ﷺ کو دائیں جانب کوئی ضرورت یا کام ہوتا تو آپ ﷺ دائیں جانب پھر جاتے اور اگر بائیں جانب کوئی حاجت ہوتی تو بائیں جانب پھر جاتے۔“

(۱) [أحمد (۱۶۱/۴)]

(۲) [بخاری (۸۵۲) كتاب الأذان : باب الافتتاح والانصراف من اليمين والشمال، مسلم (۷۰۷) أبو داود (۱۰۴۲)]

نسائی (۸۱/۳) ابن ماجہ (۹۳۰) دارمی (۳۱۱/۱) حمیدی (۱۲۷) عبدالرزاق (۳۲۰۸) أبو عوانہ (۲۵۰/۲)]

(۳) [مسلم (۷۰۸) كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال، نسائی (۸۱/۳)]

دارمی (۳۱۲/۱) ابن ابی شیبہ (۳۰۵/۱) بیہقی (۲۹۵/۲)]

(۴) [شرح مسلم (۲۳۸/۳)]

(۵) [فتح الباری (۶۰۹/۲)]

(۶) [نیل الأوطار (۱۵۵/۲)]

(۷) [حسن : صحيح ترمذی (۲۴۶) كتاب الصلاة : باب ما جاء في الانصراف عن يمينه وعن شماله، صحيح أبو

داود (۹۱۹) ترمذی (۳۰۱) أبو داود (۱۰۴۱) ابن ماجہ (۹۲۹) ابن حبان (۱۹۹۸) بیہقی (۲۹۵/۲)]

فرض نمازیں کس پر لازم اور کس سے ساقط ہیں

غیر مکلف آدمی پر نماز فرض نہیں ہے۔ ❶

وَلَا تَجِبُ عَلَى غَيْرِ مُكَلَّفٍ

❶ کیونکہ شریعت کے تمام احکامات صرف اسی پر نافذ ہوتے ہیں جو مکلف ہو جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”تین آدمیوں کا گناہ نہیں لکھا جاتا ﴿عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ وَعَنِ الْمَحْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ﴾“ ”خوابیدہ شخص کا جب تک کہ وہ بیدار نہ ہو جائے“ ”بچے کا جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے“ اور پاگل کا جب تک کہ وہ سمجھدار نہ ہو جائے۔“ (۱)

یاد رہے کہ جب سونے والا بیدار ہو گا یا بھولنے والے کو یاد آئے گا تو ان پر متروکہ عبادت بجالانا ضروری ہو گا جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا﴾ ”جب کوئی نماز کے وقت سویا رہ جائے یا اسے بھول جائے تو جب اسے یاد آئے نماز پڑھ لے۔“ (۲)

اور جس حدیث میں بچوں کو بلوغت سے پہلے ہی نماز پڑھانے کا حکم دیا گیا ہے اس میں وجوب بچوں کے لیے نہیں ہے بلکہ والدین کے لیے ہے کہ وہ بچوں کی تربیت کریں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے والدین کو حکم دیا کہ ﴿مُحَرِّمُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ﴾ ”اپنے بچوں کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہوں اور جب دس سال کے ہو جائیں تو انہیں مار کر نماز پڑھاؤ۔“ (۳)

وَتَسْقُطُ عَنْهُ عَجَزٌ عَنِ الْإِشَارَةِ وَ
عَمَّنْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ حَتَّى خَرَجَ وَفَتَّهَا

جو شخص اشارے سے بھی نماز پڑھنے سے عاجز ہو ❶ یا جس پر غشی طاری ہو جائے حتیٰ کہ نماز کا وقت ختم ہو جائے تو اس سے نماز ساقط ہو جاتی ہے۔ ❷

❶ مندرجہ ذیل دلائل اس مسئلے کو سمجھنے کے لیے کافی ہیں:

- (۱) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ۱۶] ”حسب استطاعت اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔“
- (۲) ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ۲۸۶] ”اللہ تعالیٰ کسی نفس کو بھی اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف میں نہیں ڈالتے۔“
- (۳) ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَالًا طَاقَةً لَّنَا﴾ [البقرة: ۲۸۶] ”اے ہمارے رب! ہم پر اس قدر بوجھ نہ ڈال جس کی ہم میں طاقت نہیں۔“

(۱) [صحیح: صحیح ابوداؤد (۳۶۹۸، ۳۶۹۹) کتاب الحدود: باب فی المحنون یسرق أو یصیب حداً، أحمد

(۱۰۰/۶) أبو داؤد (۴۳۹۸) نسائی (۳۴۳۲) ابن ماجہ (۲۰۴۱) دارمی (۱۷۱/۲)]

(۲) [بخاری (۵۹۷) أبو داؤد (۴۳۵)]

(۳) [حسن: صحیح ابوداؤد (۴۶۶) کتاب الصلاة: باب متى یؤمر الغلام بالصلاة، أبو داؤد (۴۹۵) حاکم

[۱۹۷/۱]]

(4) حدیث نبوی ہے کہ ﴿إِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”جب میں تمہیں کسی کام کا حکم دوں تو جتنی تم میں طاقت ہو اس پر عمل کرلو۔“ (۱)

(5) یہ بات اصول میں بھی ثابت ہے کہ ((لا يجوز التكليف بالمستحيل)) ”ناممکن کام کی تکلیف جائز نہیں ہے۔“ (۲)
 ② ایسے انسان پر نماز کا وجوب اس لیے نہیں ہے کیونکہ ایسی حالت میں وہ شخص مکلف ہی نہیں ہے کیونکہ مکلف وہی شخص ہو سکتا ہے جو سمجھ بوجھ رکھتا ہو جیسا کہ گذشتہ صحیح حدیث میں یہ بات گزری ہے ﴿رفع القلم عن ثلاثة..... عن المحدث حتى يعقل﴾ ”تین آدمیوں کا گناہ نہیں لکھا جاتا..... پاگل کا جب تک کہ وہ عقلمند نہ ہو جائے۔“ (۳) اور اصول میں بھی یہ بات ثابت ہے کہ صحت تکلیف کے لیے فہم شرط ہے۔ (۴) اور وہ اس شخص سے مفقود ہے کیونکہ بے ہوش شخص کچھ بھی سمجھنے سے قاصر ہوتا ہے۔

وَيُصَلِّي الْمَرِيضُ فَإِنَّمَا تُمْ قَاعِدًا تُمْ عَلَى جَنْبٍ	بیمار شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھے (اگر اس کی طاقت نہ ہو تو) پھر بیٹھ کر (اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو) پھر پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ ①
---	---

① حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے بوا سیر کی بیماری تھی۔ میں نے نبی ﷺ سے (اس حالت میں) نماز کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب﴾ ”کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر پڑھ لو۔“ (۵)
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ ﴿فإن لم يستطع أن يصلي على جنبه الأيمن صلي مستلقيا رجلا مما يلي القبلة﴾ ”اگر کوئی شخص اپنے دائیں پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو چت لیٹ کر اپنے قدم قبلہ رخ کرتے ہوئے نماز پڑھے۔“ (۶)

اگر مریض ان صورتوں میں سے کسی صورت میں بھی نماز پڑھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو وہ جیسے بھی پڑھ سکتا ہے پڑھ لے کیونکہ انسان اسی کام کا مکلف ہے جس کی اس میں طاقت ہے جیسا کہ ابھی پیچھے یہی ذکر گزرا ہے۔
 (جہور) پہلو پر لیٹنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے دائیں پہلو پر لیٹے۔
 (ابو حنیفہ) اس کا معنی یہ ہے کہ کمر پر لیٹ کر اپنے پاؤں قبلہ رخ کر لے۔ (۷)
 (راجع) جہور کا موقف رائج ہے۔ (۸)

○ ”باب شروط الصلاة“ میں دوران نماز ممنوعہ افعال کا مزید بیان دیکھا جاسکتا ہے۔

(۱) [مسلم (۱۳۳۷) نسائی (۱۱۰/۵-۱۱۱)]

(۲) [إرشاد الفحول (۳۰/۱) الإحكام للأمدی (۱۸۷/۱) المستصفی للغزالی (۷۴/۱) الوجیز (ص ۷۷)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۳۶۹۸) أبو داود (۴۳۹۸)]

(۴) [الإحكام للأمدی (۱۳۸/۱) إرشاد الفحول (۳۵/۱) المستصفی (۱۸۳/۱)]

(۵) [بخاری (۱۱۱۷) کتاب الجمعة: باب إذا لم يطق قاعدا صلى على جنب، أبو داود (۹۵۲) ترمذی (۳۷۲) ابن

ماجة (۱۲۲۳) ابن خزيمة (۹۷۹)]

(۶) [ضعیف: دارقطنی (۴۲/۲) اس کی سند حسن بن حسین العرفی راوی ہے کہ جسے حافظ ابن حجر نے متروک کہا ہے۔ [تلخیص

الحبیر (۴۱۰/۱) امام نووی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [نیل الأوطار (۴۶۷/۲)]

(۷) [المجموع (۲۰۶/۴) حلیۃ العلماء (۲۲۱/۲) رد المختار (۵۶۹/۲) المبسوط (۲۱۳/۱)]

(۸) [نیل الأوطار (۴۶۸/۲)]

نفل نماز کا بیان

باب صلاة التطوع

ہی اَرْبَع قَبْلَ الظُّهْرِ وَارْبَع بَعْدَهُ وَارْبَع قَبْلَ الْعَصْرِ
وہ رکعات یہ ہیں: ظہر سے پہلے اور اس کے بعد چار چار رکعتیں
(۲) اور عصر سے پہلے چار رکعتیں۔ (۳)

① لغوی وضاحت: بر سبیل وجوب نہیں بلکہ اپنی خوشی سے کوئی کام بجالانا تطوع کہلاتا ہے۔ یہ باب تَطَوُّعٌ يَتَطَوَّعُ (تفعل) سے مصدر ہے۔ (۱)

قاموس میں اس کا یہ معنی مذکور ہے ”النافلة“۔ (۲)

شرعی تعریف: ایسی اطاعت و فرمانبرداری جو فرائض و واجبات کے علاوہ مشروع ہو۔ (۳)
تطوع کے الفاظ:

تطوع کے لیے مندرجہ ذیل الفاظ بھی مستعمل ہیں:

مندوب، مستحب، نفل، سنت، احسان اور فضیلت وغیرہ۔ (۴)

تطوع کا حکم:

اس کا حکم یہ ہے کہ: ((ما يمدح فاعله ولا يذم تاركه)) ”جس کے کرنے والے کی تو تعریف کی جاتی ہے (یعنی اسے اجر و ثواب دیا جاتا ہے) لیکن اسے چھوڑنے والے کی مذمت نہیں کی جاتی (یعنی اسے گناہ نہیں ہوتا)۔“ (۵)
 واضح رہے کہ اگرچہ نوافل و سنن کے چھوڑنے میں گناہ نہیں لیکن انہیں کلی طور پر چھوڑ دینا بھی جائز نہیں کیونکہ روز قیامت فرائض کی کوئی نوافل سے پوری کی جائیگی جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ﴿انظروا اهل تجدون لعبدى من تطوع فكملون به فريضته﴾ ”دیکھو! اگر تمہیں میرے بندے کی نفل عبادت ملے تو اس کے ساتھ اس کے (نافل) فرائض کو مکمل کر دو۔“ (۶)
 اور یہ بات اصول میں ثابت ہے کہ جو چیز فرائض کی تکمیل کے لیے لازم ہو اس کا بھی حکم ہوتا ہے جیسا کہ یہ قاعدہ ہے کہ ((مالا يتم الواجب إلا به فهو واجب)) ”جو چیز کسی واجب کی تکمیل کے لیے ناگزیر ہو وہ بھی واجب ہے۔“

مشروعیت:

حضرت ربیعہ بن کعب السلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن نبی ﷺ نے مجھ سے کہا ”ما نك لو“ میں نے عرض کیا ﴿اسألك مرافقتك في الجنة﴾ ”میں جنت میں آپ کی رفاقت کا طلبگار ہوں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”کچھ اس کے علاوہ

(۱) [لسان العرب (۲/۴۳۸) الصحاح (۳/۱۲۵۰/۳)]

(۲) [القاموس المحيط (ص ۶۷۰)]

(۳) [التعريفات (ص ۴۲۱) الفقه الإسلامي وأدلته (۱۰۵۵/۲) مغنی المحتاج (۲/۹۱)]

(۴) [إرشاد الفحول (۲۰/۱) البحر المحيط للزركشي (۲۸۴/۱) الإحكام للأمدی (۱۱۱/۱) الوجيز (ص ۳۹۱)]

(۵) [إرشاد الفحول (۲۰/۱) المستصفی للغزالی (۷۵/۱) الموافقات للشاطبي (۱/۹۱)]

(۶) [صحيح: صحيح أبو داود (۷۷۰/۷۷۱) أبو داود (۸۶۶) أحمد (۱۰۳/۴) ابن ماجه (۱۴۲۶) حاكم (۲۶۲/۱)]

مزید بھی (مانگ لو)۔ میں نے عرض کیا بس یہی مطلوب ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فَاعْنِي عَلَىٰ نَفْسِكَ بِكثْرَةِ السُّجُودِ﴾ ”تو پھر اپنے مطلب کے حصول کے لیے کثرتِ سجود سے میری مدد کرو۔“ (۱)

امام صنعانی ”رقطراز ہیں کہ سجود کی کثرت تب ہی ممکن ہے جب نماز کی کثرت ہو اور کثرت یا قلت صرف نفل نماز میں ہی ممکن ہے جب کہ فرائض میں کسی پیشی قطعاً ممنوع ہے۔“ (۲)

② (۱) حضرت اُم حبیبہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعًا بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ﴾ ”جو شخص ظہر سے پہلے چار اور اس کے بعد چار رکعتیں باقاعدگی سے ادا کرتا رہا اللہ تعالیٰ نے اسے آتشِ جہنم پر حرام کر دیا۔“ (۳)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور بعد میں دو رکعتیں اور عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے اور ﴿يُفْصِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ بِالتَّسْلِيمِ﴾ ”ہر دو رکعتوں کے درمیان سلام پھیر کر فاصلہ کرتے۔“ (۴)

معلوم ہوا کہ ظہر اور عصر کے ساتھ پڑھی جانے والی چار چار رکعتوں کو دو دو کر کے پڑھنا چاہیے لیکن مندرجہ ذیل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر سے پہلے والی چار رکعتوں کو ایک سلام کے ساتھ ہی پڑھنا افضل ہے۔

(۳) حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ”ظہر سے پہلے (پڑھی جانے والی) ایسی چار رکعتوں کے لیے جن میں سلام نہ ہو آسمان کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔“ (۵)

(۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ﴾ ”نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور فجر سے پہلے دو رکعتیں نہیں چھوڑتے تھے۔“ (۶)

③ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا﴾ ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائیں جس نے عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں۔“ (۷)

ان چار رکعات کو دو دو کر کے پڑھنا بھی درست ہے جیسا کہ گذشتہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں یہی بات بیان کی گئی ہے۔

(۱) [مسلم (۴۸۹) کتاب الصلاة : باب فضل السجود والحث علیہ، أبو داود (۱۳۲۰) نسائی (۱۱۳۸) بیہقی (۴۸۶/۲)]

(۲) [سبل السلام (۵۱۲/۲)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۱۳۰) کتاب الصلاة : باب الأربع قبل الظهر وبعدھا، أحمد (۳۲۶/۶) أبو داود (۱۲۶۹) ترمذی (۴۲۸) نسائی (۲۰۴/۲) ابن ماجہ (۱۱۶۰) حاکم (۳۱۲/۱) شرح السنة (۴۶۴/۳)]

(۴) [صحیح : صحیح ترمذی (۴۸۹) کتاب الصلاة : باب ما جاء فی الأربع قبل العصر، ترمذی (۴۲۹) ابن ماجہ (۱۱۶۱) نسائی (۱۱۹/۲)]

(۵) [حسن : صحیح أبو داود (۱۱۳۱) أبو داود (۱۲۷۰)]

(۶) [بخاری (۱۱۸۲)]

(۷) [حسن : صحیح أبو داود (۱۱۳۲) کتاب الصلاة : باب الصلاة قبل العصر، أبو داود (۱۲۷۱) ترمذی (۴۳۰) أحمد (۱۱۷/۲) ابن خزیمہ (۱۱۹۳) ابن حبان (۲۴۵۳) بیہقی (۴۷۳/۲) شرح السنة (۴۳۷/۲)]

رَزَكْتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ

اور مغرب کے بعد دو رکعتیں۔ ①

- ① (1) صحیحین میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿اور کعتین بعد المغرب﴾ ”اور مغرب کے بعد دو رکعتیں پڑھنا (مستحب ہے)۔“ (۱)
- (2) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مسجد میں نمازِ مغرب پڑھائی پھر فرمایا ﴿اور کعوا ہاتین الرکعتین فی بیونکم﴾ ”ان دونوں رکعتوں (یعنی سنتوں) کو اپنے گھروں میں ادا کرو۔“ (۲)
- عموماً آپ ﷺ کا یہی معمول تھا کہ نوافل اور سنتوں کو گھر میں ہی ادا فرماتے اور صحابہ کو بھی اس کی تلقین فرماتے جیسا کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فصلو ایہا للناس فی بیونکم فان افضل صلاة المرء فی بیتہ الا المكتوبة﴾ ”اے لوگو! اپنے گھروں میں نماز پڑھو۔ بلاشبہ فرض نماز کے علاوہ آدمی کی بہترین نماز وہی ہے جو اس نے گھر میں ادا کی۔“ (۳)

283- مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھنا مشروع ہے

- (1) حدیث نبوی ہے کہ ﴿بین کل اذانین صلاة﴾ ”ہر دو آذانوں (یعنی آذان اور اقامت) کے درمیان نماز ہے۔“ تیسری مرتبہ یہی بات کہتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لمن شاء﴾ ”جو شخص چاہے یہ نوافل پڑھ لے۔“ (۴)
- (2) حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿صلوا قبل المغرب، صلوا قبل المغرب﴾ ”مغرب سے پہلے نماز پڑھو، مغرب سے پہلے نماز پڑھو۔“ پھر تیسری مرتبہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لمن شاء کراہیہ ان یتخذھا الناس سنة﴾ ”یہ حکم صرف اس کے لیے ہے جو پڑھنا چاہے۔ آپ ﷺ نے یہ بات اس اندیشے کے پیش نظر فرمائی کہ کہیں لوگ اسے سنت (لازمہ) نہ بنالیں۔“ (۵)
- (3) صحیح ابن حبان کی ایک روایت میں ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ صلی قبل المغرب رکعتین﴾ ”نبی ﷺ نے مغرب سے پہلے دو رکعتیں ادا فرمائیں۔“ (۶)
- (4) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم غروب آفتاب کے بعد دو رکعتیں ادا کرتے اور نبی ﷺ ہمیں دیکھ رہے ہوتے ﴿فلم یأمرنا ولم ینہنا﴾ ”نہ تو آپ ﷺ ہمیں اس کا حکم دیتے اور نہ ہی اس سے منع فرماتے۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۱۱۸۰) مسلم (۷۲۹)]

(۲) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۹۵۶) کتاب إقامة الصلاة والسنة فیہا: باب ماجاء فی رکعتین بعد المغرب، ابن ماجہ

(۱۱۶۵) التعليق علی ابن خزيمة (۱۲۰۰)]

(۳) [بخاری (۷۳۱) کتاب الأذان: باب صلاة الليل، مسلم (۷۸۱) أبو داود (۱۴۴۷) نسائی (۱۹۸/۳)]

(۴) [بخاری (۶۲۷) کتاب الأذان: باب بین کل اذانین صلاة لمن شاء، مسلم (۸۳۸) أبو داود (۱۲۸۳) ترمذی (۱۸۵)]

(۵) [بخاری (۱۱۸۳) ۷۳۶۸ کتاب الجمعة: باب الصلاة قبل المغرب، ابن خزيمة (۱۲۸۹) أبو داود (۱۲۸۱)]

دارقطنی (۲۶۵/۱) شرح السنة (۸۹۴) بیہقی (۴۷۴/۲)]

(۶) [الإحسان لابن حبان (۱۵۸۶)]

(۷) [مسلم (۸۳۶) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب استحباب رکعتین قبل صلاة المغرب]

وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ

دو رکعتیں عشاء کے بعد اور دو رکعتیں فجر سے پہلے۔ ①

① (1) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ عَشْرَ رَكَعَاتٍ.....﴾ ”مجھے نبی ﷺ کی دس رکعتیں یاد ہیں۔ دو رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو اس کے بعد مغرب کے بعد دو رکعتیں اپنے گھر میں عشاء کی فرض نماز کے بعد دو رکعتیں گھر میں اور دو رکعتیں صبح سے پہلے (یعنی نماز فجر سے پہلے)۔“ (۱)

(2) حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ صَلَّى اثْنَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ بَنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ﴾ ”جو شخص شب و روز میں بارہ رکعت نوافل پڑھے اس کے لیے ان کے بدلے جنت میں گھر تعمیر کیا جائے گا۔“ (۲) جامع ترمذی میں اسی کی مثل روایت مروی ہے لیکن اس میں یہ اضافہ ہے ”چار رکعت ظہر سے پہلے اور دو رکعت اس کے بعد میں دو رکعت نماز مغرب کے بعد دو رکعت نماز عشاء کے بعد اور دو رکعت صبح کی نماز سے پہلے۔“ (۳)

ان رکعتوں کو بی سنن روایت یا سنن موکدہ کہا جاتا ہے اور یہ واجب نہیں ہیں۔

(جہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

عشاء کے بعد نبی ﷺ سے چار رکعتیں پڑھنا بھی ثابت ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿فَصَلُّوا رَسُولَ اللَّهِ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ (إِلَى بَيْتِهِ) فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی پھر گھر کی طرف چلے گئے اور چار رکعت ادا کرنے کے بعد سو گئے۔“ (۵)

(ابن قیم) آپ ﷺ شب و روز میں چالیس رکعتوں پر محافظت فرماتے۔ سترہ فرائض بارہ رکعتیں جنہیں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے اور قیام اللیل کی دس رکعتیں۔ (۶)

284- فجر کی سنتوں کی اہمیت

- (1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نوافل میں سب سے زیادہ اہتمام فجر کی سنتوں کا رکھتے تھے۔“ (۷)
- (2) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا﴾ ”نماز فجر کی دو سنتیں دُنیا و ما فیہا سے بہتر ہیں۔“ (۸)

(۱) [بخاری (۹۳۷) کتاب الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها، مسلم (۷۲۹) موطا (۱۶۶۳۱) أبو داود (۱۲۵۲) نسائی (۸۷۳) ترمذی (۴۳۳) شرح السنة (۴۴۴/۳)]

(۲) [مسلم (۷۲۸) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب فضل السنن الراتبية.....، أبو داود (۱۲۵۰) أحمد (۳۲۷/۶) دارم (۳۳۵/۱) أبو عوانة (۲۶۱/۲) طبرانی (۱۵۹۱) ابن حزم (۱۱۸۵) ابن حبان (۲۴۵۱) ابن ماجہ (۱۱۴۱)]

(۳) [صحيح : صحيح ترمذی (۳۳۸ ' ۳۲۹) ترمذی (۴۱۵)]

(۴) [فتح الباری (۳۶۷/۳)]

(۵) [بخاری (۶۹۷) کتاب الأذان : باب يقوم عن يمين الإمام.....، أبو داود (۱۳۵۷) نسائی (۸۷/۲) أحمد (۲۱۵/۱)]

(۶) [زاد المعاد (۳۲۷/۱)]

(۷) [بخاری (۱۹۶) مسلم (۷۲۴) أبو داود (۱۲۵۴) نسائی (۲۵۲/۳)]

(۸) [مسلم (۷۲۵) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب استحباب ركعتي سنة الفجر والحديث عليهما، ترمذ

(۴۱۴) نسائی (۲۵۲/۳) بیہقی (۴۷۰/۲)]

285- اگر کوئی فجر کی جماعت سے پہلے سنتیں نہ پڑھ سکے.....

تو فرائض سے فارغ ہونے کے بعد یہ سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت قیس رضی اللہ عنہ کو جماعت کے بعد یہ دو سنتیں پڑھنے کی اجازت دی۔ (۱)

286- اگر کوئی یہ سنتیں طلوع آفتاب تک نہ پڑھ سکے.....

تو طلوع آفتاب کے بعد بھی یہ سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں۔ (۲)
جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿مَنْ لَمْ يَصِلْ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَصِلْهُمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ﴾ ”جس نے فجر کی دو سنتیں نہ پڑھیں وہ سورج طلوع ہونے کے بعد یہ دو رکعتیں پڑھ لے۔“ (۳)

287- فجر کی سنتیں زیادہ طویل نہیں پڑھنی چاہئیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”نبی ﷺ نماز فجر سے پہلے دو سنتیں اس قدر خفیف پڑھتے کہ میں کہتی کیا آپ ﷺ نے صرف سورہ فاتحہ ہی پڑھی ہے؟“ (۴)

288- فجر کی سنتوں میں قراءت قرآن

نبی ﷺ فجر کی سنتوں میں سے پہلی رکعت میں ”قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ“ اور دوسری رکعت میں ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ“ پڑھتے تھے۔ (۵)

289- فجر کی سنتوں کے بعد لیٹنا

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب فجر کی دو رکعتیں پڑھ لیتے تو ﴿اضْطَجَعَ عَلَى شَفَةِ الْاَيْمَنِ﴾ ”اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاتے۔“ (۶)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿اِذَا صَلَّيْ اَحَدُكُمْ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِيْنِهِ﴾ ”جب تم میں سے کوئی فجر کی دو رکعتیں (یعنی سنتیں) پڑھ لے تو اپنے دائیں پہلو پر لیٹے۔“ (۷)

(۱) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۴۶) کتاب الصلاة : باب ما جاء فيمن يفوته الركعتان قبل الفجر..... ترمذی (۴۲۲) أحمد (۴۴۷/۵) أبو داود (۱۲۶۷) ابن خزيمة (۱۱۱۶)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۲۹/۲)]

(۳) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۴۷) کتاب الصلاة : باب ما جاء في إعادتهما بعد طلوع الشمس، الصحيحة (۲۳۶۱) ترمذی (۴۲۳) ابن خزيمة (۱۱۱۷) ابن حبان (۲۴۷۲) حاکم (۲۷۴/۱) بیہقی (۴۸۴/۲)]

(۴) [مسلم (۷۲۵) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب استحباب ركعتي الفجر..... بخاری (۱۹۷) أبو داود (۱۲۵۵) نسائی (۹۴۶)]

(۵) [مسلم (۷۲۶) أيضا، أبو داود (۱۲۵۶) نسائی (۱۵۶/۲) ابن ماجه (۱۱۴۸)]

(۶) [بخاری (۶۲۶) کتاب الأذان : باب من انتظر الإقامة، مسلم (۷۳۶) أبو داود (۱۳۳۰) ترمذی (۴۴۰) دارمی (۳۳۷/۱) ابن حبان (۲۴۶۷)]

(۷) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۴۴) کتاب الصلاة : باب ما جاء في الإضطجاع بعد ركعتي الفجر، صحیح أبو داود (۱۱۴۶) المشكاة (۱۲۰۶) أحمد (۴۱۵/۲) ابن حبان (۲۴۶۸) بیہقی (۴۵۰/۳) أبو داود (۱۲۶۱) ابن خزيمة (۱۱۲۰)]

(ابن قیم) امام عبدالرزاقؒ نے مصنف میں معمرؒ، ابوبؒ اور امام ابن سیرینؒ سے روایت کیا ہے کہ بلاشبہ حضرت ابوسویٰ اشعریؒ، حضرت رافع بن خدیجؒ، حضرت انسؒ، حضرت فخر کی رکعتوں کے بعد لیٹتے تھے اور اسی کا حکم دیتے تھے۔ (۱)
 علاوہ ازیں متعدد علماء کا یہی موقف ہے کہ یہ عمل مستحب ہے۔ (۲) لیکن آج اکثر و بیشتر مقامات پر اس سنت کو چھوڑ دیا گیا ہے کہ جسے دوبارہ زندہ کرنے کی ضرورت ہے۔

اور چاشت کی نماز۔ ①

وَصَلَاةُ الضُّحَى

① یہ وہ نماز ہے کہ جو طلوع آفتاب کے بعد ادا کی جاتی ہے نیز اس کو نماز اشراق اور صلاۃ الاوابین بھی کہتے ہیں۔

- (1) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ میرے خلیل (نبی ﷺ) نے مجھے تین چیزوں کی وصیت کی: ہر ماہ تین دنوں کے روزے رکھنا، دو رکعتی الضحیٰ ﴿چاشت کی دو رکعتیں پڑھنا﴾ اور سونے سے پہلے وتر پڑھ لینا۔ (۳)
- (2) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”نماز چاشت کی حفاظت بہت زیادہ رجوع کرنے والا شخص (یعنی اواب) ہی کرتا ہے اور یہی ”صلاۃ الاوابین“ ہے۔“ (۴)
- (3) نبی ﷺ نے فرمایا: تمہارا رب فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! دن کی ابتدا میں چار رکعتیں پڑھو میں تمہیں دن کی انتہاء میں کافی ہو جاؤں گا۔ (۵)

- (4) حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے ہر ایک کے تمام جوڑوں پر صبح صدقہ کرنا لازم ہوتا ہے۔ پس ہر تنصیف صدقہ ہے، ہر تحمید صدقہ ہے، ہر تہلیل صدقہ ہے، ہر تکبیر صدقہ ہے، اچھی بات کا حکم اور برائی سے روکنا صدقہ ہے، اور یسحریٰ من ذلك رکعتان یرکعہما من الضحیٰ ﴿ان تمام صدقوں سے نماز چاشت کی دو رکعتیں کفایت کر جاتی ہیں۔“ (۶)
- ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انسان کے تین سو ساٹھ (360) جوڑ ہیں اور ہر جوڑ پر صدقہ ہے اور نماز چاشت کی دو رکعتیں ان تمام صدقوں سے کفایت کر جاتی ہیں۔ (۷)
- یہ تمام احادیث ”صلاۃ الضحیٰ“ یعنی نماز چاشت کی مشروعیت کا واضح ثبوت ہیں۔

(ابن قیم) اس نماز کے حکم میں چھ اقوال ہیں:
 (1) یہ نماز مستحب ہے۔ (2) بغیر کسی سبب کے مشروع نہیں۔ (3) اصلاً مستحب ہے ہی نہیں۔

(۱) [زاد المعاد (۳۱۹/۱)]

(۲) [تفصیل کے لیے دیکھیے: تحفۃ الأحوزی (۴۹۴/۲) نیل الأوطار (۵۳/۳)]

(۳) [بخاری (۱۹۸۱) کتاب الصوم: باب صیام ایام البیض ثلاث عشرة و أربع عشرة، مسلم (۷۲۱) أبو داود

(۱۴۳۲) ترمذی (۷۶۰) نسائی (۱۶۷۷)]

(۴) [صحیح: الصحیحہ (۱۹۹۴) ابن خزيمة (۱۲۲۴) حاکم (۳۱۴/۱)]

(۵) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۱۴۶) کتاب الصلاۃ: باب ما جاء فی صلاۃ الضحیٰ، ترمذی (۴۷۵) أبو داود

(۱۲۸۹) أحمد (۲۸۶/۵) ابن حبان (۳۵۳۳) دارمی (۳۳۸/۱)]

(۶) [مسلم (۷۲۰) کتاب صلاۃ المسافرين و قصرها: باب استحباب صلاۃ الضحیٰ.....، أبو داود (۱۲۸۶) أحمد (۱۶۷/۵)]

(۷) [مسلم (۱۰۰۷)]

- (4) اسے کبھی پڑھنا اور کبھی نہ پڑھنا مستحب ہے۔ (5) گھروں میں دائمی طور پر اسے پڑھنا مستحب ہے۔
(6) یہ بدعت ہے۔ (۱)

290- نماز چاشت کا وقت

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صلاة الأوابین حين ترمض الفصال﴾ ”اوابین کی نماز (یعنی نماز چاشت) اس وقت ہے جب شدت گرمی کی وجہ سے اونٹ کے پاؤں جلتے ہیں۔“ (۲)
یاد رہے کہ نماز چاشت کا وقت طلوع آفتاب سے لے کر دوپہر زوال سے پہلے تک ہے۔

291- نماز چاشت کی رکعتوں کی تعداد

- (1) اس نماز کی کم از کم دو رکعتیں ہیں جیسا کہ پیچھے حدیث میں یہی بات گزری ہے۔ (۳)
(2) چار رکعتیں پڑھنا بھی ثابت ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں ہے۔ (۴)
(3) آٹھ رکعتیں پڑھنا بھی مشروع ہے جیسا کہ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے۔ (۵)
(4) جس روایت میں ہے کہ ”جس شخص نے نماز چاشت کی بارہ رکعتیں پڑھیں اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنت میں محل بنایا جائے گا“ وہ ضعیف ہے۔ (۶)

اور رات کی نماز (تہجد اور تراویح وغیرہ)۔ ①	وَصَلَاةُ اللَّيْلِ
--	---------------------

- ① (1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيْلًا﴾ [الحزمل: ۶] ”بلاشبہ رات کا اٹھنا دل جمعی کے لیے انتہائی مناسب ہے اور بات کو بہت درست کر دینے والا ہے۔“
(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ﴾ ”فرض نمازوں کے بعد سب سے افضل نماز رات کی نماز ہے۔“ (۷)
(3) حدیث نبوی ہے کہ ﴿صَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامٌ﴾ ”رات کو اُس وقت نماز پڑھو جب لوگ سو رہے ہوں۔“ (۸)

(۱) [زاد المعاد (۳۵۲/۱-۳۵۵)]

(۲) [مسلم (۷۴۷) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة الأوابین، بیہقی (۴۹/۳) ابن خزيمة (۱۲۲۷)]

(۳) [بخاری (۱۹۸۱)]

(۴) [مسلم (۷۱۹) ابن ماجہ (۱۳۸۱) طیب السی (۱۵۷۱) عبد الرزاق (۴۸۵۳) أبو عوانة (۲۶۷/۲)]

(۵) [بخاری (۳۵۷) کتاب الصلاة: باب الصلاة في الثوب الواحد متلفحاً به، مسلم (۳۳۶) أبو داود (۱۲۹۰)]

نسائی (۱۲۶/۱) ترمذی (۲۷۳۴) ابن ماجہ (۱۳۷۹)

(۶) [ضعیف: ترمذی (۷۰) کتاب الصلاة: باب ما جاء في صلاة الضحى، ترمذی (۴۷۳)] حافظ ابن حجر نے اس

حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ (۲۰/۲) شیخ محمد حلی حلاق نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۶۲/۳)]

(۷) [مسلم (۱۱۶۳) کتاب الصيام: باب فضل صوم المحرم، ابن ماجہ (۱۷۴۲) أبو داود (۲۴۲۹) ترمذی (۴۳۷)]

نسائی (۲۰۶/۲) أبو عوانة (۲۹۰/۲) أحمد (۳۰۳/۲)

(۸) [صحيح: صحيح ابن ماجه (۲۶۳۰) ترمذی (۲۴۸۵) کتاب صفة القيامة، باب منه، ابن ماجه (۳۲۵۱)]

(4) حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿علیکم بقیام اللیل فإنہ دأب الصالحین قبلکم﴾، وهو قرۃ لکم إلی ربکم، مکفرة للسیئات، منہاة عن الإثم ﴿”تہجد پڑھا کرو کیونکہ یہ تم سے پہلے نیک لوگوں کا طریقہ ہے تمہارے لیے اللہ کے قرب کا سبب ہے“ برائیوں سے دور ہونے کا ذریعہ ہے اور گناہوں سے باز رکھنے والا عمل ہے۔“ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۱)

(5) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ رات کو اتنی دیر قیام فرماتے کہ آپ ﷺ کے قدم سوچ گئے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ اتنی دیر کیوں قیام فرماتے ہیں حالانکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تو آپ ﷺ کے گزشتہ و آئندہ تمام گناہ معاف فرمادیے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿أفلا أحب أن أكون عبداً شکوراً﴾ ”کیا پس میں پھر شکر گزار بندہ بننے کی خواہش و رغبت نہ کروں؟“ (۲)

(6) رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ فلاں شخص کی طرح نہ ہو جانا ﴿کان یقوم من اللیل فترك قیام اللیل﴾ ”وہ قیام اللیل (یعنی تہجد) کیا کرتا تھا پھر اس نے قیام اللیل چھوڑ دیا۔“ (۳)

(امیر صنعانی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیام اللیل پر مداومت مستحب ہے۔ (۴)

(7) قیام اللیل کے لیے اٹھنا اور پھر اللہ تعالیٰ سے اس وقت دعائیں اور مناجات کرنا اس لیے بھی بہت بہتر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ رات کے پچھلے پہر آسمان دنیا پر تشریف لاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ﴿أنا الملک من ذی الذی یدعونی فأستجیب لہ من ذی الذی یسألنی فأعطیہ من ذی الذی یتستغفرنی فأغفر لہ فلا یزال كذلك حتی یضیی الفجر﴾ ”میں بادشاہ ہوں جو مجھے پکارے گا میں اس کی دعا کو قبول کروں گا جو مجھ سے مانگے گا میں اسے عطا کروں گا جو مجھ سے بخشش طلب کرے گا میں اسے بخشش دوں گا اور اللہ تعالیٰ فجر روشن ہونے تک اسی طرح رہتے ہیں۔ (۵)

وَأَتَّخِذُهَا ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً
اس کی زیادہ سے زیادہ تیرہ رکعتیں ہیں۔ ①

① (1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ ﷺ یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة﴾ ”رسول اللہ ﷺ رات کو تیرہ رکعت نماز ادا فرماتے“ ان میں پانچ وتر ہوتے تھے اور ان پانچ وتروں میں تشہد کے لیے صرف آخری رکعت میں بیٹھتے۔ (۶)

آپ ﷺ سے گیارہ رکعت قیام اللیل بھی ثابت ہے بلکہ اکثر اوقات آپ ﷺ کا یہی معمول تھا۔

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد فجر تک ﴿احدی عشرة رکعة﴾

(۱) [حسن: إرواء الغلیل (۱۹۹/۲)، (۴۵۲) بیہقی (۵۰۲/۲) ابن حزمیہ (۱۱۳۵) ترمذی (۳۵۹۹) بیہقی (۵۰۲/۲)]

(۲) [بخاری (۴۸۳۷) کتاب تفسیر القرآن: باب لیغفر لک اللہ ما تقدم..... مسلم (۲۸۲۰)]

(۳) [بخاری (۱۱۵۲) مسلم (۱۱۵۹) نسائی (۱۷۶۳) ابن حزمیہ (۱۱۲۹)]

(۴) [سبل السلام (۵۴۰/۲)]

(۵) [بخاری (۱۱۴۵) مسلم (۷۵۸) أبو داود (۱۳۱۵) ابن ماجہ (۱۳۶۶) ابن حبان (۹۲۰) بیہقی (۲/۳)]

(۶) [مسلم (۷۳۷) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة اللیل..... أحمد (۲۳۰/۶) دارمی (۳۷۱/۱) أبو

داود (۱۳۳۸) ترمذی (۴۵۹) نسائی (۲۴۰/۳) بیہقی (۲۷/۳)]

- ”گیارہ رکعت نماز پڑھتے تھے۔“..... آپ ﷺ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرتے تھے اور ایک رکعت وتر ادا کرتے تھے۔ (۱)
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رات کو آپ ﷺ دس رکعتیں پڑھتے تھے اور ان کے بعد ایک وتر پڑھتے اور اس کے بعد فجر کی دو رکعتیں ادا فرماتے ﴿فَتَلَكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً﴾ ”یہ سب ملا کر کل تیرہ رکعتیں ہوئیں۔“ (۲)

292- رات کی نماز دو دو رکعتیں ہے

- (۱) جیسا کہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ ﴿يَسْلُمُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ﴾ ”آپ ﷺ تہجد پڑھتے ہوئے ہر دو رکعتوں میں سلام پھیرتے تھے۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي﴾ ”رات کی نماز دو دو رکعت کی صورت میں پڑھی جائے۔“ (۴)

293- قیام اللیل میں طویل سجدہ کرنا مستحب ہے

جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے پچاس آیتوں کی تلاوت کے برابر سجدہ کرنا منقول ہے۔ (۵)

294- تہجد کی رکعات میں طویل قیام کرنا مستحب ہے

جیسا کہ یہ بات ثابت ہے کہ نبی ﷺ ان رکعتوں میں طویل قیام فرماتے اور انہیں خوب اچھی طرح ادا کرتے۔ (۶)

295- قیام اللیل میں سری اور جبری قراءت

دونوں طرح نبی ﷺ سے ثابت ہے جیسا کہ ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ﴿رَبِّمَا أَسْرُورٌ بِمَا جَهَرَ﴾ ”بعض اوقات آپ ﷺ سری قراءت فرماتے اور بعض اوقات جبری قراءت فرماتے۔“ (۷)

296- تہجد کا وقت

تہجد کا وقت عشاء کے بعد سے فجر تک ہے۔ (۸)

البتہ افضل رات کا آخری وقت ہے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فَبِانْ صَلَاةِ آخِرِ

(۱) [مسلم (۷۳۶) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي بخاری (۶۲۶) مؤطا (۱۲۰/۱)]

أحمد (۳۵/۶) أبو داود (۱۳۳۵) ترمذی (۴۴۰) نسائی (۲۳۴/۳) شرح معانی الآثار (۲۸۳/۱)]

(۲) [مسلم (۷۳۸) أيضا بخاری (۱۱۴۰)]

(۳) [مسلم (۷۳۶)]

(۴) [بخاری (۹۹۰) کتاب الجمعة: باب ما جاء في الوتر مسلم (۷۴۹) أبو داود (۱۳۲۶) ترمذی (۴۳۷) نسائی

(۲۲۷/۳) ابن ماجہ (۱۳۲۰) أحمد (۵۰۲) مؤطا (۱۲۳/۱) دارقطنی (۴۱۷/۱) ابن خزيمة (۱۲۱۰)]

(۵) [بخاری (۱۱۲۳) کتاب التهجّد: باب طول السجود في قيام الليل]

(۶) [بخاری (۱۱۴۷، ۱۱۳۵) کتاب التهجّد: باب طول القيام في صلاة الليل]

(۷) [صحیح: صحيح أبو داود (۱۲۷۴) کتاب الصلاة: باب في وقت الوتر أبو داود (۱۴۳۷) نسائی (۹۹/۱)

ترمذی (۲۹۲۴) ابن خزيمة (۲۵۹)]

(۸) [مسلم (۷۳۶) بخاری (۶۲۶)]

اللیل مشہودۃ وذلك افضل ﴿ بلاشبہ رات کے آخری حصے کی نماز میں (فرشتوں کو) حاضر کیا جاتا ہے اور وہی افضل ہے۔ ” (۱)
 (ابن حزم) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

297- قیام اللیل کی ثابت رکعات سے تجاوز درست نہیں

جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں مذکور ہے کہ تین آدمیوں نے آپ ﷺ کی عبادت سے تجاوز کرنے کی کوشش کی تو آپ ﷺ نے انہیں فرمایا ﴿ فمن رغب عن مستی فليس منی ﴾ ”جو میری سنت سے بے رغبتی اختیار کرے گا وہ مجھ سے نہیں۔“ (۳)

○ قیام اللیل، نماز تہجد اور نماز تراویح ایک ہی چیز ہے۔ مزید تفصیل آگے مرقعات میں آئے گی۔

<p>یُؤْتِرُ فِي آخِرِهَا بِرَكْعَةٍ</p>	<p>ان کے آخر میں ایک رکعت وتر پڑھے۔ ①</p>
---	---

- ① حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿ الوتر رکعة من آخر اللیل ﴾ ”وتر رات کے آخر میں ایک رکعت ہے۔“ (۴)
- ② حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿و یوتر بواحدة﴾ ”نبی ﷺ ایک وتر پڑھتے تھے۔“ (۵)
- ③ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿فإذا خفت الصبح فوتر بواحدة﴾ ”جب تمہیں صبح ہونے کا خدشہ ہو تو ایک وتر پڑھ لو۔“ (۶)

298- وتروں کی تعداد

علاوہ ازیں نوسات پانچ اور تین رکعت وتر پڑھنا بھی آپ ﷺ سے ثابت ہے البتہ ان میں سے صرف نو رکعت وتر پڑھتے ہوئے دو شہد ہوں گے جن میں سے پہلا آٹھ رکعتوں کے بعد ہوگا اور دوسرا آخری رکعت کے بعد اور باقی وتروں میں صرف آخری رکعت میں ہی شہد کے لیے بیٹھا جائے گا۔ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- ① حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (رات کو وتر کی) نورعتیں ادا کیں۔ ان میں صرف آٹھویں رکعت میں بیٹھے..... پھر نویں رکعت پڑھ کر سلام پھیرا۔“ (۷)
- ② حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ یوتر بسبع أو بخمس لا یفصل بینہن بتسلیم﴾

(۱) [مسلم (۷۵۵) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله، أحمد (۳/۳۱۵) ترمذی (۴۵۵) ابن ماجہ (۱۱۸۷) ابن خزيمة (۱۰۸۶)]

(۲) [المحلی بالآثار (۹۱/۲)]

(۳) [بخاری (۵۰۶۳) کتاب النکاح: باب الترغيب في النکاح، مسلم (۲۴۸۷) أحمد (۶۱۸۸) دارمی (۲۰۷۵)]

(۴) [مسلم (۷۵۲) ۷۵۳) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة الليل مثنی مثنی، أحمد (۳۱۱۳۱) نسائی (۴۳۹/۱)]

(۵) [مسلم (۷۳۶) أيضا، بخاری (۶۲۶) أبو داود (۱۳۳۵)]

(۶) [بخاری (۱۱۳۷) مسلم (۷۴۹) موطا (۱۲۳/۱) أبو داود (۱۳۲۶) ترمذی (۴۳۷)]

(۷) [مسلم (۷۴۶) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب جامع صلاة الليل، أبو داود (۱۳۴۲) نسائی (۲۴۰/۳) بیہقی (۳۰/۳)]

ولا کلام ﴿ رسول اللہ سات یا پانچ وتر پڑھتے تو ان کے درمیان سلام یا کلام کے ساتھ فاصلہ نہیں کرتے تھے۔ ” (۱)
 (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ”آپ ﷺ پانچ وتر پڑھتے اور ان میں صرف آخری رکعت میں بیٹھتے تھے۔“ (۲)
 (۴) حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الوتر حرق علی کل مسلم فمن أحب أن یوتر بخمس فلیفعل ومن أحب أن یوتر بثلاث فلیفعل ومن أحب أن یوتر بواحدة فلیفعل﴾ ”وتر ہر مسلمان پر حق ہے۔ جسے پانچ وتر پڑھنا پسند ہو وہ ایسا کر لے جسے تین وتر پڑھنا پسند ہو وہ اس طرح کر لے اور جسے ایک وتر پڑھنا پسند ہو تو وہ بھی ایسا کر لے۔“ (۳)

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لاتوتروا بثلاث ولا تشہو بصلاة المغرب﴾ ”تین رکعت وتر نہ پڑھو..... اور مغرب کی نماز سے مشابہت نہ کرو۔“ (۴)

(ابن حجر) ممانعت کو ایسی تین رکعت نماز پر محمول کیا جائیگا جس میں دو تشہد ہوں اور بلاشبہ سلف نے اسی طرح کیا ہے یعنی ایک تشہد کے ساتھ ہی وتر پڑھے ہیں۔ (۵)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(جمہور، مالک، شافعی، احمد) رکعات وتر کی جتنی تعداد مختلف احادیث سے ثابت ہے ان میں سے کسی کو بھی اختیار کیا جاسکتا ہے۔

(احناف) تین وتر سے نہ کم درست ہے اور نہ ہی زیادہ۔ (۷)

(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے جس پر تمام گذشتہ احادیث شاہد ہیں۔ (۸)

299- وتر کا حکم

اس کے حکم میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔

(جمہور، احمد، شافعی، مالک) وتر واجب نہیں ہے بلکہ سنت موکدہ ہے۔

(ابو حنیفہ) وتر واجب ہے (امام ابو حنیفہؒ سے یہ بھی روایت کیا گیا ہے کہ وتر فرض ہے)۔ (۹)

(۱) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۸۰) کتاب إقامة الصلاة والسنة فیہا : باب ماجاء فی الوتر بثلاث وخمس وسبع

وتسع ابن ماجہ (۱۱۹۲) أحمد (۲۳۹/۳) نسائی (۲۳۹/۳)]

(۲) [مسلم (۲۳۷) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب صلاة اللیل وعدد رکعات النبی دارمی (۳۷۱/۱) أبو داود

(۱۳۳۸) ترمذی (۴۵۹)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۶۰) کتاب الصلاة : باب کم الوتر أبو داود (۱۴۲۲) ابن ماجہ (۱۱۹۰) نسائی

(۲۳۸/۳) أحمد (۴۱۸/۵) دارمی (۳۷۱/۱)]

(۴) [دارقطنی (۲۴۱/۲) شرح معانی الآثار (۲۹۲/۱) بیہقی (۳۱/۳) حاکم (۳۰۴/۱) امام حاکمؒ نے اس حدیث کو شیعین

کی شرط پر صحیح کہا ہے اور امام دارقطنیؒ نے اس کے راویوں کو ثقہ قرار دیا ہے۔]

(۵) [فتح الباری (۵۵۸/۲ - ۵۵۹)]

(۶) [تحفة الأخوذی (۵۶۷/۲)]

(۷) [نیل الأوطار (۲۳۰/۲) الأم (۲۵۹/۱) المبسوط (۱۵۶/۱) المغنی (۵۷۸/۲) بدایة المحتشد (۱۵۷/۱)]

(۸) [تحفة الأخوذی (۵۶۵/۲)]

(۹) [الأم (۲۵۷/۱) بدائع الصنائع (۲۷۰/۱) المغنی (۵۷۸/۲) الہدایة (۶۵/۱) نیل الأوطار (۲۳۸/۲)]

(2) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿اوتروا قبل أن تصبحوا﴾ ”صبح سے پہلے وتر پڑھو۔“ (۱)
جسے یہ اندیشہ ہو کہ وہ رات کے آخری اوقات میں بیدار نہیں ہو سکے گا اسے چاہیے کہ وہ وتر پڑھ کر سوئے لیکن اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو رات کے آخری حصے میں ہی وتر پڑھنا افضل ہے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿ایکم نخاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم ليرقد.....﴾ ”تم میں سے جسے یہ خدشہ ہو کہ وہ رات کے آخری حصے میں نہیں اٹھ سکے گا تو وہ وتر پڑھ لے“ پھر سو جائے۔“ (۲)

301- وتر کی قضاء

- (1) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إذا ذكر وإذا استيقظ﴾ ”جو شخص وتر کے وقت سویا رہ جائے یا اسے وتر پڑھنا بھول جائے تو جب اسے یاد آئے یا جب وہ بیدار ہوا ہی وقت پڑھ لے۔“ (۳)
- (2) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿من نام عن وتره فليصل إذا أصبح﴾ ”جو شخص وتر کے وقت سویا رہ جائے جب صبح ہو تو وہ وتر پڑھ لے۔“ (۴)
- (3) علاوہ ازیں آپ ﷺ سے ثابت ہے کہ ﴿إذا منعه من قيام الليل نوم أو وجع صلي من النهار اثنى عشرة ركعة﴾ ”جب نیند یا کوئی تکلیف آپ ﷺ کے لیے قیام اللیل سے رکاوٹ بن جاتی تو آپ ﷺ دن میں بارہ رکعتیں ادا فرما لیتے تھے۔“ (۵)
- جہوڑ سجاہ تا بعین اور آئمہ کے نزدیک وتر کی قضاء مستحب ہے۔ (۶) لیکن انہوں نے قضاء کے وقت میں اختلاف کیا ہے۔ (شافعی) جب بھی یاد آئے وتر پڑھ لے حتیٰ کہ صبح کے فوراً بعد بھی درست ہے۔ (مالک، احمد) صبح کے بعد وتر کی قضا نہ دی جائے۔ (۷)
- (راجع) اس مسئلے میں شافعی مذہب گذشتہ احادیث کے زیادہ قریب ہونے کی بنا پر رائج ہے۔ (۸)

302- وتر میں قراءت

- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ وتر (کی پہلی رکعت میں) ”سبح اسم ربك الأعلى“ (اور
- (۱) [مسلم (۷۵۴) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة الليل مثنى مثنى، ترمذی (۴۶۷) نسائی (۲۳۱/۳) ابن ماجہ (۱۱۸۹) أحمد (۱۴۳) حاکم (۳۰۱/۱) أبو عوانة (۳۰۹/۲) بیہقی (۴۷۸/۲)]
 - (۲) [أحمد (۳۱۵/۳) مسلم (۷۵۵) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب من خاف أن لا يقوم، ترمذی (۴۵۵) ابن ماجہ (۱۱۸۷) ابن خزيمة (۱۰۸۶)]
 - (۳) [صحیح: صحيح ترمذی (۳۸۶) کتاب الصلاة: باب ما جاء في الرجل ينام عن الوتر أو ينساه، ترمذی (۴۶۵) أبو داود (۱۴۳۱) ابن ماجہ (۱۱۸۸) أحمد (۳۱/۳) بیہقی (۴۸۰/۲) دارقطنی (۱۷۱/۱) حاکم (۳۰۲/۱)]
 - (۴) [صحیح: صحيح ترمذی (۳۷۸) أيضا، ترمذی (۴۶۹)]
 - (۵) [دارمی (۱۴۳۹) کتاب الصلاة: باب صفة صلاة رسول الله]
 - (۶) [نبیل الأوطار (۲۶۲/۲)]
 - (۷) [أيضا]
 - (۸) [تحفة الأحوذی (۵۸۲/۲)]

دوسری میں) ”قل یاہیا الکفرون“ (اور تیسری میں) ”قل هو اللہ أحد“ پڑھتے تھے۔ (۱)

303- قنوت وتر

قنوت وتر رسول اللہ ﷺ سے صرف رکوع سے پہلے ثابت ہے جیسا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (۲) ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر فیقنت قبل الركوع ﴿بے شک رسول اللہ ﷺ وتر پڑھتے تو رکوع سے پہلے قنوت کرتے۔﴾ (۲) اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جس روایت میں ﴿قبل الركوع و بعده﴾ ”رکوع سے پہلے اور بعد“ میں قنوت کا ذکر ہے وہ نماز فجر کے متعلق ہے، قنوت وتر کے متعلق نہیں جیسا کہ اسی حدیث میں یہ ذکر موجود ہے۔ (۳) تاہم رکوع کے بعد بھی قنوت کی جاسکتی ہے جیسا کہ خلفائے اربعہ وغیرہ کے عمل سے یہ بات ثابت ہے۔ (۴) اور نبی ﷺ بھی قنوت نازلہ رکوع کے بعد کیا کرتے تھے۔ (۵)

○ کسی صحیح حدیث میں آپ ﷺ سے قنوت وتر کے لیے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں جیسا کہ سنن نسائی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائه إلا فی الإستسقاء﴾ ”نبی ﷺ صرف نماز استسقاء میں ہاتھ اٹھا کر دعا فرماتے تھے۔“ (۶)

البتہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے عمل سے ہاتھ اٹھانا ثابت ہے جیسا کہ امام بخاریؒ نے ”جزء رفع الیدین“ میں ذکر فرمایا ہے۔ (۷) اس قنوت کے لیے تکبیر تحریرہ کے رفع الیدین کی طرح رفع الیدین کا ثبوت بھی مفقود ہے البتہ احناف بعض غیر صریح آثار کی بنا پر اس رفع الیدین کے قائل ہیں۔ (۸)

امام طاہرؒ کے نزدیک قنوت وتر بدعت ہے جیسا کہ امام ابن منذرؒ نے نقل کیا ہے۔ (۹) لیکن یہ بات گزشتہ صحیح احادیث کی مخالفت کی وجہ سے مردود اور باطل ہے۔

304- قنوت وتر کی دعائیں

(۱) حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کچھ کلمات سکھائے جنہیں میں قنوت وتر میں پڑھتا (وہ یہ ہیں) ”اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّيْنِيْ فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَقِنِيْ شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يُقْضٰى عَلَيْكَ اِنَّهٗ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعْزُّ مَنْ

(۱) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۶۱) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما جاء فيما يقرأ في الوتر] ابن ماجہ

(۱۱۷۱) نسائی (۲۳۵/۳) دارقطنی (۳۱/۲) بیہقی (۴۰/۳)

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۷۰) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما جاء في القنوت قبل الركوع] ابن

ماجہ (۱۱۸۲) إرواء الغلیل (۴۶۲)

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۷۱) أيضا، إرواء الغلیل (۱۶۰/۲) ابن ماجہ (۱۱۸۳)]

(۴) [تیل الأوطار (۲۵۸/۲)]

(۵) [بخاری (۱۰۰۲)]

(۶) [صحیح : صحیح نسائی (۱۶۴۹)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۵۸۰/۲)]

(۸) [تحفة الأحوذی (۵۸۱/۲)]

(۹) [الأوسط لابن المنذر (۲۰۷/۵)]

عَادِيَتْ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ“ (۱)

”لا يذلل من واليت“ کے بعد ”ولا يعز من عاديت“ کے الفاظ سنن بیہقی کی روایت میں ہیں۔ (۲)

(شوکانیؒ) یہ دعا صرف وتروں میں پڑھی جائے کیونکہ آپ ﷺ سے یہی ثابت ہے۔ (۳)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے وتر کے آخر میں یہ دعا پڑھتے۔

”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعَاْفَتِكَ مِنْ غَفْوَتِكَ ، اَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِیْ ثَنَاءَ عَلَیْكَ ، اَنْتَ كَمَا اَنْتَ عَلٰی نَفْسِكَ“ (۴)

○ پہلی دعائیں ”تبارکت ربنا وتعالیت“ کے بعد ”وصلی اللہ علی النبی“ کے الفاظ ثابت نہیں ہیں۔ (۵)

(ابن حجرؒ) جن روایات میں ان الفاظ کا اضافہ ہے وہ تمام منقطع ہیں۔ (۶) البتہ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ ان الفاظ کا اضافہ صحیح یا حسن سند کے ساتھ مروی ہے۔ (۷)

○ نماز وتر سے فارغ ہونے کے بعد تین مرتبہ ”سُبْحَانَ الْمَلِکِ الْقُدُّوْسِ“ کہنا رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔ (۸)

305- وتر کے بعد نوافل

اگرچہ بعض روایات میں وتر کورات کی آخری نماز قرار دیا گیا ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وترا﴾ ”وتر کو اپنی رات کی آخری نماز بناؤ۔“ (۹)

لیکن درج ذیل صحیح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم محض استحباب کے لیے ہے اور آپ ﷺ وتر کے بعد بھی دو رکعت ادا فرمایا کرتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ کان یرکع رکعتین بعد الوتر﴾ ”نبی ﷺ وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔“ (۱۰)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۶۳) کتاب الصلوة : باب القنوت فی الوتر؛ أبو داود (۱۴۲۵) ترمذی (۴۶۴) نسائی (۲۴۸۳) ابن ماجہ (۱۱۷۸) ابن خزيمة (۱۰۹۵) أحمد (۱۹۹/۱)]

(۲) [بیہقی (۲۰۹/۲)]

(۳) [السیل الحرار (۲۲۹/۱)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۶۵) أيضا؛ أبو داود (۱۴۲۷) ترمذی (۳۵۶۶) أحمد (۹۶/۱) ابن ماجہ (۱۱۷۹) حاکم (۳۰۶/۱) بیہقی (۴۲/۳)]

(۵) [ضعیف : ضعیف نسائی (۱۰۶)]

(۶) [تلخیص الحیبر (۴۴۹/۱)]

(۷) [شرح المہذب (۴۷۶/۳)]

(۸) [صحیح : صحیح نسائی (۱۶۰۴) کتاب القیام اللیل : باب ذکر اختلاف الفاظ النافلین؛ نسائی (۱۷۰۰)]

(۹) [بخاری (۹۹۸) کتاب الجمعة : باب لیجعل آخر صلاتہ وترا؛ مسلم (۷۵۱) أبو داود (۱۴۳۸) نسائی (۲۳۰/۳) أبو عوانة (۳۳۳/۲) أحمد (۱۴۳/۲) بیہقی (۳۴/۳)]

(۱۰) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۹۲) کتاب الصلوة : باب ما جاء لا وتران فی لیلۃ؛ ترمذی (۴۷۱) أحمد (۲۹۸/۶)]

ابن ماجہ (۱۱۹۵)

اس لیے اگر کوئی شخص وتر پڑھ کے سو جائے پھر رات کو بچھلے پہراٹھ کر نوافل ادا کرے تو وہ آخر میں دو بارہ وتر نہیں پڑھے گا کیونکہ حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا وتران فی لیلة﴾ ”ایک رات میں دو وتر نہیں ہیں۔“ (۱) امام احمد، امام شافعی، امام مالک، امام ثوری، امام ابن مبارک اور امام ابن حزم رحمہم اللہ اجمعین وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے اور یہی رائج و برحق ہے۔ (۲)

وَتَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ	تحیۃ المسجد (کی دو رکعتیں)۔ ①
-------------------------	-------------------------------

- ① (۱) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين﴾ ”تم میں سے کوئی جب بھی مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت ادا کرے۔“ (۳)
- (۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے اپنے اونٹ کی قیمت وصول کرنے کے لیے جب مسجد میں آئے تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا ﴿ان يصلي الركعتين﴾ ”کہ وہ دو رکعت نماز ادا کریں۔“ (۴)
- (۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے دوران خطبہ حضرت سلیم غطفانی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا جبکہ وہ دو رکعت پڑھے بغیر بیٹھ گئے ﴿ان يصليهما﴾ ”کہ وہ دو رکعت نماز ادا کریں۔“ (۵)
- اس کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے۔

- (اہل ظاہر) امام ابن بطلان نے ان سے وجوب نقل کیا ہے۔ (۶)
- (جمہور) تحیۃ المسجد کا حکم استحباب کے لیے ہے۔ (۷)
- (امیر صنعانی) ”زیادہ ظاہر وجوب ہی ہے۔“ (۸)
- (شوکانی) ”(اس مسئلے پر بحث کے بعد فرماتے ہیں کہ گزشتہ شواہد سے آپ کو یہی معلوم ہوگا کہ) اہل ظاہر کا قول یعنی وجوب زیادہ ظاہر ہے۔“ (۹)
- (راجع) ہمارے علم کے مطابق تحیۃ المسجد واجب نہیں بلکہ سنت مؤکدہ و مستحب عمل ہے۔ (واللہ اعلم)

- (۱) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۹۱) أبو داود (۱۴۳۹) کتاب الصلوة : باب فی نقض الوتر ترمذی (۴۶۸) نسائی (۲۲۹/۳) بیہقی (۳۶/۳) ابن خزيمة (۱۱۰۱)]
- (۲) [تحفة الأحوذی (۵۸۸/۲) نیل الأوطار (۲۵۹/۲) المحلی بالآثار (۹۱/۲)]
- (۳) [بخاری (۴۴۴ : ۱۱۶۳) کتاب الصلوة : باب إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين أبو داود (۴۶۷) نسائی (۵۳/۲) ابن ماجہ (۱۰۱۳) أحمد (۲۵۹/۵) ابن خزيمة (۱۸۲۵) ابن حبان (۲۴۹۶)]
- (۴) [مسلم (۷۱۵) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب استحباب تحية المسجد..... بخاری (۲۰۹۷)]
- (۵) [بخاری (۴۴۳) کتاب الصلوة : باب الصلوة إذا قدم من سفر مسلم (۸۷۵)]
- (۶) [تحفة الأحوذی (۲۶۵/۲)]
- (۷) [أيضا]
- (۸) [سبل السلام (۳۶۶/۱)]
- (۹) [نیل الأوطار (۲۹۲/۲)]

جن علماء کا یہ موقف ہے وہ مندرجہ ذیل دلائل پیش نظر رکھتے ہیں:

(1) نبی ﷺ نے حضرت ضام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کو فرض نمازوں کی تعداد پانچ بتائی تو انہوں نے عرض کیا ﴿هل على غيرها؟﴾ ”کیا ان نمازوں کے علاوہ بھی مجھ پر کوئی فرض ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لا، إلا أن تطوع﴾ ”نہیں مگر یہ کہ تم خوشی سے کوئی نماز پڑھو۔“ (۱)

(2) ایک روایت میں ہے کہ ﴿كان أصحاب رسول الله ﷺ يدخلون المسجد ثم يعرجون ولا يصلون﴾ ”رسول اللہ ﷺ کے صحابہ مسجد میں داخل ہوتے، پھر نکلے اور وہ کوئی نماز (یعنی تحیۃ المسجد وغیرہ) نہیں پڑھتے تھے۔“ (۲)

(3) حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ جب غزوہ تبوک میں پیچھے رہ گئے..... (اس حدیث میں ہے کہ) حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ نے کہا ﴿تعال فحمت حتى جلست بين يديه فقم حتى يقضى الله فيك فمضيت﴾ ”یہاں آؤ پس میں آیا حتی کہ آپ ﷺ کے سامنے (یعنی مسجد میں) بیٹھ گیا“..... (پھر آپ ﷺ نے فرمایا) کھڑے ہو کر چلے جاؤ حتی کہ اللہ تعالیٰ تمہارے متعلق فیصلہ فرمادیں (حضرت کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ) میں کھڑا ہوا اور چلا گیا۔“ (۳)

اسی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ کو اس وقت بلایا تھا کہ جب آپ ﷺ مسجد میں تھے۔
(4) رسول اللہ ﷺ سے تواثر کے ساتھ منقول ہے کہ آپ ﷺ جمعہ کے روز مسجد میں داخل ہوتے منبر پر بیٹھ جاتے اور خطبے سے فارغ ہو جانے سے پہلے کوئی نماز نہ پڑھتے۔

(5) بروز جمعہ گردنیں پھلا گئے والے شخص سے آپ ﷺ نے کہا ﴿اجلس فقد أذيت﴾ ”تم بیٹھ جاؤ یقیناً تم نے تکلیف پہنچائی ہے۔“ (۴)

(ابن حزم) فتویٰ دینے والے آئمہ کا اتفاق ہے کہ اس (یعنی گذشتہ) حدیث میں حکم استحباب کے لیے ہے۔ (۵)

(ابن حزم) یہ دو رکعتیں واجب نہیں ہیں۔ (۶)

(نووی) اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے (یعنی عدم وجوب پر)۔ (۷)

(ابن قدامہ) مسجد میں بیٹھنے سے پہلے یہ رکعتیں پڑھنا مسنون ہے۔ (۸)

306۔ اگر کوئی بھول کر یہ رکعتیں پڑھے بغیر بیٹھ جائے؟

توجہ یاد آئے وہ دوبارہ کھڑا ہو کر یہ رکعتیں ادا کرے اور پھر بیٹھے جیسا کہ آپ ﷺ نے دوران خطبہ ایک شخص کو حکم دیا

(۱) [بخاری (۴۶) کتاب الإيمان : باب الزكاة من الإسلام]

(۲) [ابن أبي شيبة (۳۴۲۸)]

(۳) [بخاری (۴۴۱۸) کتاب المغازی : باب حديث كعب بن مالك]

(۴) [صحيح : صحيح أبو داود (۹۸۹) أحمد (۱۱۸/۴) أبو داود (۱۱۱۸) ابن خزيمة (۱۸۱۱)]

(۵) [فتح الباری (۶۴۰/۱)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۹۱/۲)]

(۷) [شرح مسلم (۲۴۴/۳)]

(۸) [المغنی (۵۵۴/۲)]

﴿قم فصل رکعتین﴾ ”کھڑے ہو جاؤ اور دو رکعت نماز ادا کرو۔“ اسی طرح جب حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہو کر بیٹھ گئے تو نبی ﷺ نے پوچھا ﴿ارکعت رکعتین؟﴾ ”کیا تم نے دو رکعتیں ادا کی ہیں؟“ انہوں نے کہا ”نہیں“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿قم فارکعہما﴾ ”کھڑے ہو جاؤ اور یہ دو رکعتیں ادا کرو۔“ (۱)

307- اگر جماعت کھڑی ہو اور کوئی مسجد میں آئے؟

تو اسے باجماعت نماز ادا کر لینی چاہیے تحیۃ المسجد پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ اسے یہی کفایت کر جائے گا۔ (۲)
جیسا کہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ﴿إذا أقیمت الصلوة فلا صلاہ إلا المکتوبہ﴾ ”جب نماز کے لیے اقامت کہہ دی جائے تو صرف فرض نماز ہی قبول ہوتی ہے۔“ (۳)

308- ممنوعہ اوقات میں تحیۃ المسجد کا حکم

بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ رکعتیں ممنوعہ اوقات میں بھی پڑھی جاسکتی ہیں جیسا کہ شافعیہ اسی کے قائل ہیں البتہ امام ابو حنیفہؒ، امام اوزاعیؒ اور امام لیثؒ ان اوقات میں تحیۃ المسجد کو مکروہ کہتے ہیں۔ راجح بات یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان اوقات میں نماز سے گریز کرنا ہی بہتر ہے خواہ جواز بھی ثابت ہوتا ہو۔ (۴)
(ابن تیمیہؒ، ابن قیمؒ) تحیۃ المسجد تمام اوقات میں پڑھنا جائز ہے۔ (۵)
(ابن بازؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

وَالِاسْتِخَارَةُ	اور نماز استخارہ۔ ①
-------------------	---------------------

① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں اس طرح تمام معاملات میں استخارہ سکھاتے جیسا کہ آپ ﷺ ہمیں قرآن کی سورت سکھاتے۔ آپ ﷺ فرماتے ﴿إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ﴾ ”تم میں سے کوئی جب کسی کام کا ارادہ کرے تو قرآن کے علاوہ دو رکعتیں پڑھے پھر کہے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْلِبُ وَلَا أَقْلِبُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي فَاقْضِهِ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْضِ لِيَ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ﴾ (۷)

(۱) [فتح الباری (۶۴۱/۱) ابن حبان، باب إن تحیة المسجد لا تقوت بالحلوس]

(۲) [تفصیل کے لیے دیکھیے: سبل السلام (۳۶۷/۱)]

(۳) [مسلم (۷۱۰) أبو داود (۱۲۶۶)]

(۴) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۲۹۲/۲) تحفة الأحوذی (۲۶۶/۲) شرح مسلم (۲۴۴/۳)]

(۵) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۶۲/۱)]

(۶) [ایضاً]

(۷) [بخاری (۱۱۶۲) ۶۳۸۲، کتاب الدعوات، باب الدعاء عند الاستخارہ، أبو داود (۱۵۳۸) ترمذی (۴۸۰)]

نسائی (۸۰/۶) ابن ماجہ (۱۳۸۳) ابن حبان (۸۸۷) بیہقی (۵۲/۳)

(شوکانیؒ) نماز استخارہ اور اس کے بعد کی دعا کی مشروعیت میں کوئی اختلاف میرے علم میں نہیں۔ (۱)
 (نوویؒ) جب کوئی شخص استخارہ کرے تو اس کے بعد اس کام کو اپنالے جس پر اسے انشراح صدر ہو جائے۔ (۲)
 اگر ایسا کچھ بھی محسوس نہ ہو تو جو کام انسان کے لیے آسان ہوتا جائے اسے اختیار کر لے۔

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اس حدیث میں جو نماز استخارہ اور اس کے بعد مسنون دعا کے استحباب کا ذکر ہے وہ صرف ان معاملات میں ہے جن میں انسان کو (دنیاوی معاملات میں سے کسی معاملے کے لیے) درست راہ معلوم نہ ہو رہی ہو علاوہ ازیں جو معروف نیکیاں ہیں مثلاً عبادات اور دیگر معروف اعمال ان میں استخارے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (۳)

(شوکانیؒ) حدیث کے یہ الفاظ ﴿من غیر الفریضۃ﴾ اس بات کا ثبوت ہیں کہ فرض نماز، سنن، رواتب، تحیۃ المسجد، اس کے علاوہ دیگر نوافل کے بعد اگر (استخارے کی غرض سے) یہی دعا کر دی جائے تو اس سے سنت حاصل نہیں ہوگی (بلکہ استخارے کے لیے الگ دو رکعتیں صرف استخارے کی غرض سے ہی ادا کی جائیں گی)۔ (۴)

309۔ استخارہ صرف بعض اولیاء کے لیے خاص نہیں

یہ گمان رکھنا کہ استخارہ صرف وہی سودمند ہوتا ہے جو لوگوں میں سے بعض بزرگ شخصیات سے کروایا جائے اور یہ خیال کرنا کہ استخارے کے لیے دوران نیند خواب آنا ضروری ہے، محض (دین میں) ایسا غلو و جھوٹ ہے جس کا نہ تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ کی سنت اس کی رہنمائی کرتی ہے..... اس لیے مسلمان کو چاہیے کہ اپنے تمام معاملات میں ہر درگاہ سے خود استخارہ کرے یقیناً وہ ضرور اسے ہدایت بخشنے گا اور دور حاضر کے لوگوں نے جس تشدد کو اور محض دوسروں (یعنی ولیاء و بزرگوں) پر ہی اعتماد کر لینا عادت و رواج بنا لیا ہے اس کی طرف یکسر توجہ نہ کرے۔ (۵)

○ اگر استخارے کے بعد مطلوبہ کام کرنے یا نہ کرنے کے متعلق شرح صدنہ ہو تو کیا وہ شخص دوبارہ استخارہ کرے گا؟ ایسی صورت میں یاد رہے کہ دوبارہ استخارہ کرنے کے متعلق کوئی بھی مرفوع حدیث ثابت نہیں ہے۔ (۶)
 ○ عمل استخارہ کو پیشہ بنالینا بھی کسی طور پر درست نہیں کیونکہ اسے ہر انسان کی اپنی ذات کے لیے مشروع کیا گیا ہے۔

ہر آذان اور اقامت کے درمیان دو رکعتیں۔ ①

وَرَكْعَتَانِ بَيْنَ كُلِّ أَذَانٍ وَأَقَامَةٍ

① حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿بین کل آذانین صلاۃ﴾ ”ہر دو آذانوں یعنی آذان اور اقامت کے درمیان نماز ہے۔“ لیکن تیسری مرتبہ بھی فرمان کے ساتھ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لمن شاء﴾

(۱) [نبیل الأوطار (۲/۲۹۸)]

(۲) [الأذکار للنووی (ص/۱۰۲)]

(۳) [تحفة الأحوذی (۲/۶۰۵)]

(۴) [نبیل الأوطار (۲/۲۹۷)]

(۵) [القول المبین فی أعطاء المصلین (ص/۳۹۴) المدخل (۳/۹۰) الدین الخالص (۵/۲۴۵)]

(۶) [نبیل الأوطار (۲/۲۹۷)]

”صرف اس کے لیے جو پڑھنا چاہے۔“ (۱)

حدیث میں موجود لفظ ”آذانین“ سے مراد آذان اور اقامت ہے اور یہ لفظ تعلیم کیا گیا ہے جیسا کہ سورج اور چاند کو قرین اور ظہر و عصر کو عصرین کہہ دیا جاتا ہے۔ (۲)

(ابن حجر) آذان اور اقامت کے درمیان جس نماز کو شروع کیا گیا ہے اس سے نفلی نماز مراد ہے۔ (۳)

متفرقات

﴿نماز تراویح کا بیان﴾

310۔ باجماعت نماز تراویح کی شرعی حیثیت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بالجزم حکم تو نہیں دیتے تھے البتہ قیام رمضان کی ترغیب دلایا کرتے تھے اور فرماتے تھے ﴿من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه﴾ ”جس نے حالت ایمان میں اور اجر و ثواب کی غرض سے قیام رمضان میں شرکت کی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔“ (۴)

(نووی) اس حدیث میں قیام رمضان سے مراد نماز تراویح ہے اور اس کے استحباب پر علماء کا اتفاق ہے۔ (۵)

(شوکانی) یہ حدیث قیام رمضان یعنی نماز تراویح کی فضیلت و استحباب پر دلالت کرتی ہے۔ (۶)

فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ یہ نماز گھر میں اکیلے اکیلے پڑھنا افضل ہے یا مسجد میں جماعت کے ساتھ افضل ہے۔ (احمد، شافعی، ابو حنیفہ) مسجد میں جماعت کے ساتھ افضل ہے۔

(مالک، ابو یوسف) گھر میں اکیلے پڑھنا افضل ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ فرائض کے علاوہ انسان کی نماز گھر میں افضل ہے۔ (۷)

(راجح) نماز تراویح مسجد میں باجماعت افضل ہے کیونکہ سنت نبوی سے یہی عمل ثابت ہے۔ بعد ازاں آپ ﷺ نے فرض ہو جانے کے اندیشے سے اسے ترک کر دیا تھا لیکن آپ ﷺ کی وفات کے بعد جب یہ اندیشہ نہ رہا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو

(۱) [بخاری (۶۲۴) کتاب الأذان : باب کم بین الأذان والإقامة، مسلم (۸۳۸) أبو داود (۱۲۸۳) ترمذی (۱۸۵)]

نسائی (۲۹/۲)

(۲) [تحفة الأحوذی (۵۷۳/۱) الروضة الندية (۳۰۴/۱)]

(۳) [فتح الباری (۳۱۰/۲)]

(۴) [بخاری (۲۰۰۹) کتاب صلاة التراويح : باب فضل من قام رمضان، مسلم (۷۵۹) أبو داود (۱۳۷۱) نسائی

(۲۰۲/۳) ترمذی (۸۰۸) ابن ماجہ (۱۳۲۶)]

(۵) [شرح مسلم (۲۹۸/۳)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۶۵/۲)]

(۷) [نیل الأوطار (۲۶۵/۲) المغنی (۶۰۵/۲)]

بہ امام کے پیچھے جمع کر دیا۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک رات مسجد میں نماز پڑھائی۔ صحابہ نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ یہ نماز ادا کی۔ دوسری رات آپ ﷺ نے یہ نماز پڑھائی تو نمازیوں کی تعداد بہت زیادہ بڑھ گئی۔ تیسری یا چوتھی رات تو یہ نماز ایک بڑے اجتماع کی صورت اختیار کر گئی لیکن نبی ﷺ اس رات نماز پڑھانے کے لیے تشریف نہ لائے۔ صبح کے وقت آپ ﷺ نے فرمایا جتنی بڑی تعداد میں تم لوگ جمع ہو گئے تھے۔ میں نے اسے دیکھا ﴿وَلَمْ يَمْنَعْني مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِي شَيْئٌ أَن تَفْرَضَ عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ﴾ ”لیکن یہ خدشہ میرے باہر آنے کے لیے رکاوٹ بن رہا کہ کہیں یہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے یہ رمضان کا واقعہ ہے۔“

صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے تین راتیں نماز پڑھائی لیکن چوتھی رات آپ ﷺ تشریف نہ لائے۔۔۔۔۔ اس روایت کے آخر میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿وَلَكِنِّي خَشِيتُ أَن تَفْرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعَزَّوْا عَنْهَا فَتَوَفَّى سَوَّلَ اللَّهُ وَفِي الْأَمْرِ عَلَى ذَلِكَ﴾ ”لیکن مجھے یہ اندیشہ تھا کہ کہیں یہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے تو تم اس سے عاجز آ جاؤ پھر رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی لیکن یہ معاملہ اسی طرح رہا۔“

صحیح بخاری کی ہی ایک اور روایت میں یہ بھی ذکر موجود ہے کہ چوتھی رات آپ ﷺ تشریف نہ لائے۔ (۱)

(2) حضرت عبدالرحمن بن عبد القاریؒ فرماتے ہیں کہ میں رمضان کی ایک رات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد میں گیا، سب بگ متفرق اور منتشر تھے۔ کوئی اکیلا نماز پڑھ رہا تھا اور کوئی کسی کے پیچھے کھڑا تھا۔ یہ دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ﴿إِنِّي أُرَى رَجْعَتَ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لِّكَانَ امْتَلَأَ﴾ ”میرا خیال ہے کہ اگر میں تمام لوگوں کو ایک قاری کے پیچھے جمع کر دوں تو زیادہ مناسب ہوگا“ چنانچہ انہوں نے اسی عزم و ارادے کے ساتھ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو ان کا امام مقرر کر دیا۔ (حضرت عبدالرحمنؒ کہتے ہیں کہ) پھر ایک رات جب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نکلا تو دیکھا کہ لوگ اپنے امام کے پیچھے نماز (تراویح) پڑھ رہے ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ﴿نَعَمْ الْبِدْعَةُ هَذِهِ﴾ ”یہ نیا طریقہ بہتر اور مناسب ہے۔“ اور رات کا وہ حصہ جس میں یہ لوگ سو جاتے ہیں اُس حصے سے بہتر ہے جس میں یہ نماز پڑھ رہے ہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ کی مراد رات کے آخری حصے کی ضلیلت سے تھی کیونکہ لوگ یہ نماز رات کے شروع میں ہی پڑھ لیتے تھے۔ (۲)

مذکورہ دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ قیام رمضان باجماعت مشروع ہے اور رسول اللہ ﷺ نے محض اس ندریشے کی وجہ سے چوتھی رات جماعت سے گریز کیا تھا کہ یہ نماز مسلمانوں پر فرض نہ کر دی جائے۔ بعد ازاں جب رسول اللہ ﷺ دنیا سے تشریف لے گئے، وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا تو جس چیز سے رسول اللہ ﷺ خائف تھے اس سے امن ہو گیا کیونکہ کسی بھی کام کی علت اپنے وجود یا عدم میں معلول کے ساتھ ہوتی ہے لہذا جب عارض زائل ہو گیا تو باجماعت (نماز تراویح) کی سنت باقی رہ گئی۔

پس جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا تو انہوں نے اسی سنت کو زندہ کرتے ہوئے کہ جسے رسول اللہ ﷺ نے اپنایا

(۱) [بخاری (۱۱۲۹/۲۰۱۲) کتاب الجمعة: باب تحريض النبي على صلاة الليل، مسلم (۷۶۱) موطا (۱۱۳/۱)]

نسائی (۲۰۱۳/۲۰۲۳) أحمد (۱۶۹/۶) ابن خزيمة (۲۲۰۷) بیہقی (۴۰۲/۲)]

(۲) [بخاری (۲۰۱۰) کتاب صلاة التراويح: باب فضل من قام رمضان، موطا (۱۱۴/۱)]

تھا اس نماز کو باجماعت ادا کرنے کا حکم دے دیا۔ یاد رہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس فعل کو بدعت سے اس لیے موسوم کیا تھا کہ ان کے زمانے میں پہلے اس طرح یہ نماز نہیں پڑھی جاتی تھی اس لیے ان کے زمانے میں یقیناً یہ نیا کام تھا۔ لیکن فی الحقیقت یہ کام رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کیا جا چکا تھا۔ اسے بدعت کہنے کی وجہ یہ ہرگز نہیں تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بدعت کی تقسیم سے مطلع کرنا چاہتے تھے کہ بدعت کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ایک بدعت حسنہ اور ایک سیدہ جیسا کہ آج بعض حضرات یہ موقف رکھتے ہیں۔ بلکہ ہر بدعت گمراہی ہی ہے۔

(ابن تیمیہؒ) اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بدعت کو اچھا کہا ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ اس سے مراد لغوی بدعت ہے شرعی نہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ لغت میں بدعت ہر ایسے کام کو کہا جاتا ہے جس کی ابتدا پہلی مرتبہ کی گئی ہو۔ شرعی بدعت یہ ہے کہ ہر ایسا کام جس کی کوئی شرعی دلیل موجود نہ ہو۔ (۱)

311۔ نماز تراویح کی تعداد رکعات

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ما کان النبی ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی إحدى عشرة رکعة﴾ ”رمضان اور غیر رمضان میں نبی ﷺ (رات کی نماز) گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔“ (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تہجد قیام اللیل قیام رمضان اور نماز تراویح ایک ہی نماز کے مختلف نام ہیں۔ نماز تراویح کی رکعتوں کی تعداد میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(احمد، شافعی، ابوحنیفہؒ) اس نماز کی رکعتوں کی تعداد میں ہے۔

(مالکؒ) یہ تعداد گیارہ رکعت ہے۔ (۳)

(داجج) امام مالکؒ کا قول رائج ہے کیونکہ گذشتہ صحیح حدیث اس کا ثبوت ہے۔

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) دلیل کے اعتبار سے رائج و مختار اور قوی ترین قول امام مالکؒ کا ہے۔ (۵)

(امیر صنعانیؒ) انہوں نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ حدیث کو ہی مقدم رکھا ہے۔ (۶)

جو لوگ بیس رکعات تراویح کے قائل ہیں ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿کان یصلی فی رمضان عشرين رکعة والوتر﴾ ”رسول اللہ ﷺ

(۱) [اقتضاء الصراط المستقیم (ص ۲۷۶)]

(۲) [بخاری (۱۱۴۷) کتاب الجمعة : باب قیام النبی باللیل فر رمضان وغیرہ 'مسلم (۷۳۸) أبو داود (۱۳۴۱)]

ترمذی (۴۳۹) نسائی (۲۳۴۱۳) موطا (۱۲۰/۱)]

(۳) [المغنی (۶۰۴/۲) عمدة القاری (۲۰۱/۹) تحفة الأحوذی (۶۰۸/۳)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۶۹/۲)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۶۰۸/۳)]

(۶) [سبل السلام (۵۳۳/۲)]

رمضان میں بیس رکعت نماز اور تہہ پڑھا کرتے تھے۔“ (۱)

(۲) حضرت یزید بن رومان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں لوگ رمضان میں تیس (۲۳) رکعات قیام کرتے تھے۔“ (۲)

(۳) سنن بیہقی کی ایک روایت میں ہے کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی جریج رضی اللہ عنہ اور تمیم داری رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعات (تراویح) پڑھائیں۔“ (۳)

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نیک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعت نماز پڑھائے۔ (۴)

یاد رہے کہ بیس رکعت تراویح کے اثبات میں پیش کی جانے والی تمام روایات ضعیف ہیں۔ (۵)

○ نماز تراویح چونکہ قیام اللیل ہی کا دوسرا نام ہے اس لیے اس کے مزید احکام و مسائل دیکھنے کے لیے اسی باب میں پیچھے ”قیام اللیل“ کے بیان کا مطالعہ کیجیے۔

312- قیام رمضان میں قرآن سے دیکھ کر قراءت

(ابن باز) قیام رمضان میں قرآن سے دیکھ کر قراءت کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسا کہ صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غلام ذکوان مصحف سے دیکھ کر پڑھتا (یعنی امامت کراتا) تھا۔ (۶)

313- تین راتوں سے کم میں قرآن ختم کرنا درست نہیں

جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا کہ ﴿لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقْلٍ مِنْ ثَلَاثٍ﴾ ”ایسا شخص سمجھدار نہیں ہے جس نے تین راتوں سے کم میں مکمل قرآن پڑھا۔“ (۷)

(۱) [ابن ابی شیبہ (۳۹۳/۲) بیہقی (۴۹۶/۲) ابن عدی (۲۴۱/۱) عبد بن حمید (۶۵۳) طبرانی کبیر (۱۲۱۰۲) طبرانی اوسط (۷۹۸) حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [فتح الباری (۲۵۴/۴) امام زیلعیؒ نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [نصب الراية (۱۵۳/۲) امام سیوطیؒ نے اس حدیث کو بہت زیادہ ضعیف اور ناقابل حجت قرار دیا ہے۔ [الحاوی للفتاویٰ (۳۴۷/۱) المصابیح فی صلاة التراويح (ص ۲۰۱) عبد الرحمن مبارکپوریؒ نے اس حدیث کو بہت زیادہ ضعیف کہا ہے۔ [تحفة الأحوذی (۶۱۳/۳) شیخ محمد صنیٰ حسن حلاق نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی السبل الحرار (۶۶۳/۱) اس کی سند میں ابوشیبہ (ابراہیم بن عثمان) راوی ہے جسے امام احمد، امام ابن معین، امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی، رحمہم اللہ، جمعین اور دیگر علماء نے ضعیف کہا ہے۔ [سبل السلام (۵۳۲/۲) تحفة الأحوذی (۶۱۵/۳) التاریخ الكبير (۳۱۰/۱) المحروحين (۱۰۴/۱) الحرح والتعديل (۱۱۵/۲) میزان الاعتدال (۴۷۳/۱) تقریب التہذیب (۳۹/۱)]

(۲) [موطا (۱۱۵/۱)]

(۳) [بیہقی (۴۹۶/۲)]

(۴) [اس کی سند میں ابوالحسناء راوی مجہول ہے۔ [تقریب التہذیب (۴۱۲/۲) الإكمال (۴۷۵/۲) میزان الاعتدال (۳۵۶/۷)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۶۱۶-۶۱۲/۳)]

(۶) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۳۷/۱)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داؤد (۱۲۳۹) کتاب الصلوة: باب فی کم یقرأ القرآن، أبو داؤد (۱۳۹۰، ۱۳۹۴)]

اس مسئلے میں مزید تفصیل کے لیے ”محلی ابن حزم“ کا مطالعہ مفید ہے۔ (۱)

314- ہر مرتبہ وضوء کے بعد کچھ نفل پڑھنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز فجر کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اے بلال! مجھے اپنا اسلام میں کیا ہوا کوئی سب سے زیادہ پرامید عمل بتاؤ؟ (۱) ہنسی سمعت دف نعلیک بین یدی فی الجنة ﴿﴾ ”بے شک میں نے جنت میں اپنے سامنے تمہارے جوتوں کی حرکت سنی ہے“ تو بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ میں نے ایسا کوئی عمل نہیں کیا جو میرے نزدیک اس سے زیادہ پرامید ہو کہ ﴿ہنسی لم أظہر طهورا فی ساعة من لیل أو نهارا إلا صلیت بذلك الطهور ما کتب لی أن أصلی﴾ ”میں نے رات اور دن کے اوقات میں جب بھی وضوء کیا اس کے ساتھ لازماً اس قدر نماز پڑھی جتنی کہ میرے لیے پہلے سے لکھ دی گئی تھی۔“ (۲)

315- نوافل گھروں میں پڑھنا افضل ہے

- (۱) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿افضل الصلاة صلاة المرأة فی بیتہ إلا المكتوبة﴾ ”فرض نماز کے علاوہ آدمی کی سب سے افضل نماز وہ ہے جسے وہ اپنے گھر میں ادا کرتا ہے۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿اجعلوا فی بیوتکم من صلاتکم ولا تخلوها قبورا﴾ ”اپنی کچھ نماز اپنے گھروں میں بھی ادا کیا کرو اور انہیں قبروں کی مانند مت بنالو۔“ (۴)
- (نوٹی) آپ ﷺ نے گھر میں صرف اس لیے نفل پڑھنے کی ترغیب دلائی کیونکہ یہ زیادہ مخفی ریاکاری سے زیادہ بعید اعمال ضائع کر دینے والی اشیاء سے بہت زیادہ محفوظ ہیں اور ان کے ذریعے گھر میں برکت ہوتی ہے اس میں فرشتے اور رحمت نازل ہوتی ہے اور شیطان اس گھر سے بھاگتا ہے۔ (۵)

316- نوافل کی جماعت بھی درست ہے

جیسا کہ حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اپنے گھر کے ایک حصے کو مسجد بنانا چاہتے تھے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس جگہ میں نماز پڑھنے کی درخواست کی (اس روایت میں ہے کہ) ﴿فقام رسول اللہ فصففنا خلفہ فصلی بنا رکعتین﴾ ”پس آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بنائی پھر آپ ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔“ (۶)

(۱) [المحلی بالآثار ۹۶۲-۹۷]

(۲) [بخاری (۱۱۴۹) کتاب الجمعة : باب فضل الطهور باللیل والنهار وفضل الصلاة بعد الوضوء، مسلم (۲۴۵۸)]

نسائی (۶۶/۵) أحمد (۳۳۳/۲) ابن خزيمة (۱۲۰۸)

(۳) [بخاری (۷۳۱) کتاب الاذان : باب صلاة اللیل، مسلم (۷۸۱) أبو داود (۱۰۴۴) ترمذی (۴۵۰) ابن خزيمة (۱۲۰۳)]

(۴) [بخاری (۴۳۲) کتاب الصلاة : باب کراهية الصلاة فی المقابر، مسلم (۷۷۷) أبو داود (۱۰۴۳)]

(۵) [شرح مسلم (۳۲۶/۳)]

(۶) [بخاری (۴۲۴) کتاب الصلاة : باب إذا دخل بیتا یصلی حیث شاء أو حیث أمر.....، مسلم (۳۳) نسائی (۱۲۵۰)]

أحمد (۴۳/۴) ابن ماجه (۷۵۴)

علاوہ ازیں اس کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جس میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو نبی ﷺ نے رات کی نماز میں بائیں جانب سے دائیں جانب گھمایا۔ (۱)

317- نوافل بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿لما بدن رسول اللہ ﷺ ونقل كان أكثر صلته جالسا﴾ ”جب رسول اللہ ﷺ کا جسم بوجھل ہو گیا تو آپ ﷺ اکثر بیٹھ کر نماز پڑھا کرتے تھے۔“ (۲)

صحیح بخاری کی ایک روایت میں وضاحت موجود ہے کہ آپ ﷺ قیام اللیل (یعنی نفل نماز) میں بیٹھا کرتے تھے۔ (۳)

اگرچہ نوافل بیٹھ کر ادا کرنا جائز ہے لیکن بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر پڑھنے سے اجر میں لامحالہ نقص واقع ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ان صلی قائما فهو أفضل ومن صلی قاعدا فله نصف أجر القائم ومن صلی ناقما فله نصف أجر القاعد﴾ ”اگر کوئی کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو یہ افضل ہے اور جو بیٹھ کر پڑھے گا اسے کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے نصف اجر ملے گا اور جو لیٹ کر پڑھے گا اسے بیٹھ کر پڑھنے والے سے نصف اجر ملے گا۔“ (۴)

318- اقامت کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة﴾ ”جب نماز کے لیے اقامت کہہ دی جائے تو فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز قبول نہیں ہوتی۔“ (۵)

امام نوویؒ نے احتاف کے متعلق نقل کیا ہے کہ (ان کے نزدیک) اقامت کے بعد (مسجد میں) فجر کی سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں لیکن فجر کی دوسری رکعت بھی فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو سنتیں چھوڑ کر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے۔ (۶)

اس مسئلے میں فقہاء نے طویل بحث و تحقیص کی ہے کہ جسے کتب طوال میں دیکھا جاسکتا ہے۔ (۷)



- (۱) [بخاری (۸۰۹) کتاب الأذان : باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور] مسلم (۷۶۳)
- (۲) [مسلم (۷۳۲) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب جواز النافلة قائما وقاعدا.....] أحمد (۲۵۷/۶) ابن حزم (۱۲۳۹)
- (۳) [بخاری (۱۱۱۸)]
- (۴) [أحمد (۴۳۵/۴) بخاری (۱۱۱۵) کتاب الجمعة : باب صلاة القاعد] أبو داود (۹۵۱) ترمذی (۳۶۹) ابن ماجہ (۱۲۳۱) بیہقی (۴۹۱/۲)
- (۵) [مسلم (۷۱۰) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب كراهة المشروع في نافلة بعد شروع المودن] أبو داود (۱۲۶۶) ترمذی (۴۱۹) أبو عوانة (۳۳/۲)
- (۶) [شرح مسلم (۲۴۱/۳)]
- (۷) [نیل الأوطار (۳۱۳/۲) المجموع (۵۵۰/۳) روضة الطالبين (۴۳۵/۱) رد المختار (۳۰۴/۲) المغنی (۱۱۹/۲) كشاف القناع (۲۶۱/۱) الهدایة (۷۲/۱) شرح مسلم (۲۴۱/۳)]

باجاماعت نماز کا بیان

باب صلاة الجماعة

یہ سنتوں میں بہت زیادہ موکدہ ہے۔ ❶

ہی مِنْ أَكْبَدِ السُّنَنِ

❶ مسجد میں جا کر باجماعت نماز ادا کرنے کے حکم میں اختلاف ہے۔

(مالکؒ، ابو حنیفہؒ) سنت موکدہ ہے۔

(شافعیؒ) فرض کفایہ ہے۔

(اہل ظاہر، احمدؒ) فرض عین ہے۔ (۱)

(شوکانیؒ) مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنا سنت موکدہ ہے۔ (۲)

(راجع) اگر کوئی شرعی عذر رکاوٹ نہ ہو تو ہر آذان سننے والے مرد پر مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز ادا کرنا واجب ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِذَا تَخَوُّعُ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: ۴۳] ”اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔“ ایک اور آیت میں فرمایا کہ ﴿وَإِذَا تَخَوُّعُ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِبَتْهُمْ﴾ [النساء: ۱۰۲] ”جب تم ان میں ہو اور ان کے لیے نماز کھڑی کرو تو چاہیے کہ ان کی ایک جماعت تمہارے ساتھ اپنے ہتھیار لیے کھڑی ہو۔“

جب حالت خوف میں باجماعت نماز کا حکم (یعنی وجوب) ہے تو امن میں بالاولیٰ واجب ہے۔ (۳)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں پھر کسی کو نماز پڑھانے کے لیے کہوں ﴿نَمُحَالُ إِلَى رَجَالٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ ”پھر میں خود ان لوگوں کی طرف جاؤں جو نماز میں شریک نہیں ہوتے اور ان کے گھروں کو جلاؤں۔“ (۴)

مسند احمد کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان کے گھروں میں عورتیں اور بچے ہیں تو میں ان کے گھروں کو جلاؤں۔“ (۵)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک اندھے آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے گھر میں نماز ادا کرنے کی اجازت طلب

(۱) [تحفة الأحمدي (۶۵۹/۱) نيل الأوطار (۳۶۶/۲) المذهب (۹۳/۱) اللباب (۸۰/۱) بداية المجتهد (۱۳۶/۱)]

المجموع (۸۸/۴) مغنی المحتاج (۲۲۹/۱) المغنی (۱۷۶/۲)

(۲) [السيبل الجرار (۲۴۵/۱)]

(۳) [تمام المنة (ص ۲۷۶)]

(۴) [بخاری (۶۴۴) كتاب الأذان: باب وجوب صلاة الجماعة، مسلم (۶۵۱) موطا (۱۲۹/۱) أبو داود (۵۴۸)]

ماحة (۷۹۱) ترمذی (۲۱۷) نسائی (۱۰۷/۲) ابن خزيمة (۱۴۸۱) أبو عوانة (۵/۲) دارمی (۲۹۲/۱)]

(۵) [أحمد (۳۶۷/۲)]

کی (کیونکہ اسے مسجد تک لانے والا کوئی دوسرا موجود نہیں تھا) آپ ﷺ نے اس سے دریافت کیا کہ ﴿هل تسمع النداء.....﴾
 ”کیا تم آذان سنتے ہو؟“ اس نے کہا ہاں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فاجب﴾ ”تو پھر اس کا جواب دو (یعنی مسجد میں حاضر ہو کر
 باجماعت نماز ادا کرو)۔“ (۱)

(4) اسی معنی کی حدیث حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (۲)

(5) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له إلا من عذر﴾
 ”جو شخص آذان سننے پھر (باجماعت) نماز ادا نہ کرے تو اس کی کوئی نماز نہیں الا کہ کوئی عذر رکاوٹ بن گیا ہو۔“ (۳)

(6) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق﴾ ”ہمارے مشاہدے کی
 بات ہے کہ باجماعت نماز سے صرف ایسا منافق ہی پیچھے رہتا تھا جس کا نفاق معلوم ہوتا تھا۔“ حتیٰ کہ اگر کوئی بیمار ہوتا تو دو
 آدمیوں کے درمیان سہارا لے کر چلتا اور باجماعت نماز میں شریک ہوتا۔ (۴)

(7) حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم
 أحدكم وليؤمكم أكبركم﴾ ”جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے کوئی ایک آذان کہے اور جو تم میں سب سے بڑا ہے
 امامت کرے۔“ (۵)

(9) باجماعت نماز ادا کرنا واجب تھا یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرض الموت میں بھی مسجد میں آ کر نماز پڑھائی۔ (۶)

(8) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ما من ثلاثة في قرية ولا بدو ولا نقام فيهم
 الصلاة إلا وقد استحوز عليهم الشيطان فليكن بالجماعة﴾ ”کسی بھی بستی یا دیہات میں تین آدمی ہوں اور وہ باجماعت
 نماز ادا نہ کریں تو شیطان ان پر حملہ کر دیتا ہے اس لیے جماعت کو لازم پکڑو۔“ (۷)

اکثر ائمہ کرام بھی اسی کے قائل ہیں جن میں سے چند ایک کا ذکر حسب ذیل ہے:

- (۱) [مسلم (۶۵۳) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب يجب إتيان المسجد على من سمع النداء نساءً
 (۱۰۹/۲) أبو عوانة (۶/۲) بیہقی (۵۷/۳)]
- (۲) [حسن : صحيح أبو داود (۵۱۶) کتاب الصلاة : باب في التشديد في ترك الجماعة 'أبو داود (۵۵۲) ابن ماجه
 (۷۹۲) حاکم (۲۴۷/۱) أحمد (۴۲۳/۳)]
- (۳) [صحيح : صحيح ابن ماجه (۶۴۵) کتاب المساجد والجماعات : باب التغليظ في التخلف عن الجماعة 'إرواء
 الغلیل (۳۳۷/۲) تمام المنه (ص ۲۷۶) ابن ماجه (۷۹۳) أبو داود (۵۵۱) دارقطنی (۴۲۰/۱) بیہقی (۷۵/۳)]
- (۴) [مسلم (۶۵۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب صلاة الجماعة من سنن الهدى 'أبو داود (۵۵۰) نسائی
 (۱۰۸/۲) ابن ماجه (۷۷۷) أحمد (۳۸۲/۱) ابن خزيمة (۱۴۸۳)]
- (۵) [بخاری (۶۲۸) کتاب الأذان : باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد 'مسلم (۱۰۸۰) بیہقی (۳۸۵/۱)
 دارقطنی (۲۷۳/۱) نسائی (۹۱۲) أبو داود (۵۸۹)]
- (۶) [بخاری (۷۱۳) کتاب الأذان : باب الرجل يأتهم بالإمام ويأتهم الناس بالمأموم 'مسلم (۴۱۸) سبل السلام (۵۷۳/۲)]
- (۷) [حسن : صحيح أبو داود (۵۱۱) کتاب الصلاة : باب في التشديد في ترك الجماعة 'أبو داود (۵۴۷) أحمد
 (۱۹۶/۵) حاکم (۲۱۱/۱) ابن حبان (۲۰۹۸)]

(بخاری) انہوں نے صحیح بخاری میں باب قائم کیا ہے کہ ((باب وجوب صلاة الجماعة)) ”باجماعت نماز کے وجوب کا بیان۔“ (۱)

(ابن تیمیہ) باجماعت نماز ادا کرنا فرض عین یا فرض کفایہ ہے۔ (۲)

(ابن قیم) آپ ﷺ کا یہ ارشاد ”کہ میں نے باجماعت نماز سے پیچھے رہنے والے لوگوں کے گھروں کو جلاڈالنے کا ارادہ کیا ہے“ یقیناً کسی صغیرہ گناہ کے مرتکب کے لیے نہیں ہو سکتا تو ثابت ہوا کہ باجماعت نماز چھوڑنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ (۳)

(ابن حجر) باجماعت نماز ادا کرنا فرض عین ہے کیونکہ اگر سنت ہوتا تو آپ ﷺ اس کے تارک کو جلاڈالنے کے ساتھ نڈراتے۔ (۴)

(ابن حزم) آذان سننے والے مرد کی فرض نماز صرف مسجد میں امام کے ساتھ ہی ہوتی ہے۔ (۵)

(امیر صنعانی) آذان سننے والے پر باجماعت نماز پڑھنا واجب ہے۔ (۶)

(علامہ عینی) اگر کسی کی والدہ اسے کسی خطرے کے باعث باجماعت نماز عشاء پڑھنے سے روکے تو وہ اپنی والدہ کی اطاعت نہ کرے۔ (۷)

(البانی) باجماعت نماز پڑھنا واجب ہے۔ (۸)

(ابن باز) مکلف مرد پر واجب ہے کہ پانچوں نمازیں مسجد میں حاضر ہو کر اپنے بھائیوں کے ساتھ ادا کرے۔ (۹)

جن احادیث میں باجماعت نماز ادا کرنے کی فضیلت بیان ہوئی ہے مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ سبع وعشرين درجة﴾ ”باجماعت نماز اکیلے شخص کی نماز سے ستائیس (۲۷) درجے زیادہ افضل ہے۔“ (۱۰)

اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ منفرد کی نماز صحیح ہے اس لیے باجماعت نماز ضروری نہیں ہے بلکہ واجب تو ہمیشہ غیر واجب سے اجر میں زیادہ ہی ہوتا ہے۔ (۱۱)

اور جس حدیث میں ہے کہ دو آدمی اپنے گھر میں نماز پڑھ کے آپ ﷺ کے پاس آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم

(۱) [بخاری (۶۴۴) کتاب الأذان]

(۲) [الفنأوی الکبری (۱۲۵/۱)]

(۳) [القول المبين في أخطاء المصلين (ص/۲۸۰)]

(۴) [فتح الباری (۵/۳)]

(۵) [المحلی بالآثار (۱۰۴/۳)]

(۶) [سبل السلام (۵۵۶/۲)]

(۷) [عمدة القاری (۱۵۹/۵)]

(۸) [تمام المنة (ص/۲۷۵)]

(۹) [فتاوی ابن باز مترجم (۹۵/۱)]

(۱۰) [بخاری (۶۴۵) کتاب الأذان : باب فضل صلاة الجماعة، مسلم (۲۴۹) أبو عروانة (۳۱۲) بیہقی (۵۹/۳) دارمی

(۳۹۳/۱) ترمذی (۲۱۵) ابن ماجہ (۷۸۹) مؤطا (۱۲۹/۱)]

(۱۱) [تمام المنة (ص/۲۷۷)]

نے اپنے گھر میں نماز پڑھ لی تھی تو دوبارہ پڑھ لیتے اور یہ تمہارے لیے نفل بن جاتی۔ (۱)

وہ بھی وجوب کے منافی نہیں ہے کیونکہ باجماعت نماز آذان سننے والے پر واجب ہے اور اس حدیث میں یہ احتمال ہے کہ شاید انہوں نے آذان ہی نہ سنی ہو۔ اس لیے دیگر صریح روایات کے مقابلے میں اس محتمل روایت کو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔

عورتوں پر مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز ادا کرنا فرض نہیں ہے بلکہ ان کے لیے گھر میں نماز ادا کرنا ہی افضل ہے البتہ اگر وہ مسجد میں آ کر نماز پڑھنا چاہیں تو اس کا جواز موجود ہے۔ (۲)

اس مسئلے کی مزید تفصیل کے لیے آئندہ متفرقات میں دیکھیے۔

وَنَتَقَبَّذُ بِالنِّسَنِ

(کم از کم جماعت) دو آدمیوں کے ساتھ بھی منعقد ہو جاتی ہے۔ ①

① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی ﴿فَقَمْتُ عَنْ بَسَارِهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَأْسِي مِنْ وَرَاءِ فَحْمَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ﴾ ”میں آپ ﷺ کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے پیچھے سے میرا سر پکڑا اور مجھے اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا۔“ (۳)

(جمہور) دو افراد کے ساتھ جماعت منعقد ہو جاتی ہے۔

(مالکیہ، حنابلہ) اگر دونوں میں سے ایک بچہ ہو تو جماعت درست نہیں کیونکہ بچے کو غیر مکلف قرار دیا گیا ہے ﴿رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثِهِ..... عَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ﴾ (۴)

(شوکانی) حدیث ﴿رَفَعَ الْقَلَمَ.....﴾ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ بچے کی نماز یا اس کے ساتھ جماعت کا انعقاد درست نہیں۔ (۵)

(نووی) بعض شافعیہ سے مروی ہے کہ مقتدی کو امام سے کچھ ہٹ کے کھڑا ہونا چاہیے۔ (۶)

شافعیہ کی اس بات کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ اس کے برخلاف مؤطا کی ایک روایت میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنے دائیں جانب برابر کھڑا کیا۔ (۷)

(ابراہیم نخعی) امام کے ساتھ اگر ایک مقتدی ہو تو اسے بھی امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے لیکن بعد ازاں اگر کسی اور کے آنے سے پہلے امام رکوع میں چلا جائے تو مقتدی امام کے دائیں جانب کھڑا ہو جائے۔ (۸)

یہ قول گذشتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے بالکل مخالف ہے اس لیے کسی طور پر بھی قابل حجت نہیں۔

(۱) [أحمد (۱۶۰/۴) ترمذی (۲۱۹) کتاب الصلۃ : باب ما جاء في الرجل يصلي وحده ثم يدرك الجماعة]

(۲) [بخاری (۸۶۵، ۸۶۶) مسلم (۴۴۴) أحمد (۳۰۱/۶) طبرانی کبیر (۷۰۹)]

(۳) [بخاری (۸۵۹) کتاب الأذان : باب وضوء الصبيان..... مسلم (۷۶۳) أبو داود (۶۱۰) نسائی (۸۴۲) ترمذی

(۲۳۲) مؤطا (۱۲۱۳/۱) أبو عوانة (۳۱۵/۲) ابن عزيمة (۱۵۳۳) عبد الرزاق (۴۷۰۸) بیہقی (۷/۳)]

(۴) [سبل السلام (۵۸۷/۲) کشاف القناع (۵۳۲/۱) المغنی (۱۷۸/۱) الشرح الکبیر (۳۲۱/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۳۹۳/۲)]

(۶) [المجموع (۲۹۲/۴)]

(۷) [مؤطا (۱۵۴/۱)]

(۸) [موسوعة فقه إبراهيم النخعي (۶۵۹/۲)]

319۔ اکیلے مرد کی اکیلی عورت کے ساتھ جماعت درست ہے

- (۱) امام بخاری نقل فرماتے ہیں کہ ﴿كانت عائشة يومها عبدها ذكوان من المصحف﴾ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غلام ”ذکوان“ مصحف سے (دیکھ کر) ان کی امامت کراتا تھا۔“ (۱)
- (۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا أبقظ الرجل أهله من الليل فصلبا أو صلى ركعتين جميعا كتبنا في الذاکرين والذاکرات﴾ ”جب کوئی آدمی رات کو اپنی بیوی کو بیدار کرتا ہے پھر وہ دونوں نماز پڑھتے ہیں یا دونوں اکٹھے دو رکعت نماز پڑھتے ہیں تو وہ ذکر کرنے والے مردوں اور ذکر کرنے والی عورتوں میں لکھ دیے جاتے ہیں۔“ (۲)
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كان النبی ﷺ إذا رجع من المسجد صلى بنا﴾ ”نبی ﷺ جب مسجد سے لوٹتے تھے تو ہمیں نماز پڑھاتے تھے۔“ (۳)
- (شوکانیؒ) مرد اکیلی عورت کو امامت کرا سکتا ہے اس کے برخلاف کوئی دلیل موجود نہیں۔ (۴)
- (صدیق حسن خانؒ) جو اس کو صحیح تصور نہیں کرتا اس پر لازم ہے کہ دلیل پیش کرے۔ (۵)
- تاہم یہ یاد رہے کہ عورت مرد کی طرح امام کے ساتھ نہیں کھڑی ہوگی بلکہ امام کے پیچھے کھڑی ہوگی کیونکہ اکیلی عورت بھی مکمل صف کے حکم میں ہوتی ہے جیسا کہ امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے کہ ((المرأة وحدها تكون صفا)) ”اکیلی عورت صف کے حکم میں ہوتی ہے۔“ اور اس کے تحت یہ حدیث نقل کی ہے۔
- حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿صلبت أنا ویتیم فی بیتنا خلف النبی ﷺ وأمى أم سليم خلفنا﴾ ”میں نے اور ایک یتیم بچے نے اپنے گھر میں نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی جبکہ میری والدہ ”ام سلیم“ ہمارے پیچھے (اکیلی صف بنائے) کھڑی تھیں۔“ (۶)

جب نمازی زیادہ ہوں گے تو ثواب بھی زیادہ ہوگا۔ ❶

وَإِذَا كَثُرَ الْجَمْعُ كَانَ الثَّوَابُ أَكْثَرُ

- ❶ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صلوة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كان أكثر فهو أحب إلى الله﴾ ”ایک آدمی کا کسی دوسرے آدمی کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے کہیں زیادہ پاکیزہ اور اجر و ثواب کا باعث ہے اور دو آدمیوں کے

(۱) [بخاری (۲۹۲) کتاب الأذان]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۱۶۱) أبو داود (۱۳۰۹) نسائی (۴۱۳/۱) ابن ماجہ (۱۳۳۵) ابن حبان (۲۵۶۸) حاکم (۳۱۶۳۱)]

(۳) [مستخرج الإسماعيلي كما في تلخيص الحبير (۳۸/۲)]

(۴) [السيوطي (۲۵۰/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۳۱۲/۱)]

(۶) [بخاری (۷۲۸) کتاب الأذان، مسلم (۶۵۸) أبو داود (۶۱۲) ترمذی (۲۳۴) نسائی (۸۵/۲)]

ساتھ مل کر پڑھنا (پہلی صورت سے بھی) زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے۔ اسی طرح جتنے افراد زیادہ ہوں گے اتنا ہی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے۔“ (۱)

غیر افضل شخص کے پیچھے بھی نماز درست ہے۔ ①

وَيَصِحُّ بَعْدَ الْمَفْضُولِ

① (۱) کیونکہ غیر افضل شخص کے پیچھے نماز درست نہ ہونے کی کوئی دلیل موجود نہیں۔

(۲) رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿فلما سلم عبدالرحمن قام رسول الله ﷺ يتيم صلاته﴾ ”جب حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو گئے اور اپنی نماز مکمل کرنے لگے۔“ (۲)

کوئی شخص تقویٰ و پرہیزگاری میں کتنا ہی بلند ہو اسلام نے امامت میں اس کا اعتبار نہیں کیا بلکہ افضلیت اسے دی جو قرأت میں افضل ہو سنت کا عالم ہو ہجرت میں مقدم ہو یا سب سے زیادہ عمر رسیدہ ہو۔ (۳)

یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو دو مرتبہ مدینہ کا والی بنایا گیا اور وہ اندھے ہونے کے باوجود لوگوں کو نماز پڑھایا کرتے تھے۔ (۴)

(شوکانی) ہر ایسا شخص جس کی اپنی نماز ہو جاتی ہے (اس کے پیچھے) اس کے علاوہ کسی دوسرے کی نماز بھی ہو جائے گی۔ (۵)
(صدیق حسن خان) فی الحقیقت نماز ایسی عبادت ہے جسے ہر نمازی کے پیچھے ادا کرنا صحیح ہے بشرطیکہ وہ اس کے ارکان و اذکار کو اسی طرح سے بجلائے جس سے نماز کافی ہو جائے اگرچہ وہ شخص گنہگار ہو یا بہت زیادہ متقی و پرہیزگار نہ ہو۔ (۶)

320- دو ضعیف روایات

(۱) ﴿صلوا خلف کل برو فاجر.....﴾ ”ہر نیک اور گنہگار کے پیچھے نماز پڑھ لو۔“ (۷)

(۲) ﴿صلوا خلف من قال لا إله إلا الله﴾ ”جس نے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھ لو۔“ (۸)

(۱) [حسن : صحیح أبو داود (۵۱۸) کتاب الصلوة : باب فی فضل صلاۃ الجماعة، أحمد (۱۴۰/۵) أبو داود (۵۵۴)]

نسائی (۸۴۳) تلخیص الحبیر (۲/۲۶۲)]

(۲) [مسلم (۲۷۴) کتاب الصلوة : باب تقدیم الجماعة من یصلی بهم إذا تأخر الإمام، مؤطا (۳۵/۱) أحمد

(۲۴۹/۴) أبو داود (۱۴۹) أبو عوانة (۲/۲۱۴) عبدالرزاق (۱/۹۱۱)]

(۳) [مسلم (۶۷۳)]

(۴) [حسن : صحیح أبو داود (۵۵۵) کتاب الصلوة : باب إمامة الأعمی، أبو داود (۵۹۵)]

(۵) [نیل الأوطار (۲/۴۲۳)]

(۶) [الروضة الندية (۳۰۹/۱)]

(۷) [ضعیف : التعليقات الرضية على الروضة الندية (۳۳۰۳۱) دارقطنی (۵۷/۲)] اس کی سند میں حارث راوی ضعیف ہے۔

شیخ محمد صبحی حسن طلاق نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۱/۵۲۳)]

(۸) [ضعیف : تلخیص الحبیر (۳۵/۲) مختصر البدر المنیر (۴۷۴) دارقطنی (۵۶/۲)]

وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونُ الْإِقَامُ مِنَ الْخِيَارِ

لیکن بہتر یہ ہے کہ امام قائل احترام لوگوں میں سے ہو۔ ①

① (1) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اجعلوا المتمكن خياركم فأنهم وفدكم﴾ فیما بینکم و بین ربکم ﴿”ایسے لوگوں کو امام بناؤ جو تم میں معزز ہوں کیونکہ وہ تمہارے اور تمہارے رب کے درمیان قاصد کی حیثیت رکھتے ہیں۔“ (۱)

(2) امام حاکم نے حضرت مرہ غنوی رضی اللہ عنہ کے ترجمے (یعنی حالات زندگی) میں آپ ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا ہے کہ ﴿ان سرکم أن تقبل صلاتکم فلیؤمکم خيارکم فأنهم وفدکم﴾ فیما بینکم و بین ربکم ﴿”اگر تم اس بات پر خوش ہو کہ تمہاری نماز قبول کی جائے تو اپنے امام ایسے لوگوں کو بناؤ جو تم میں معزز و قائل احترام ہوں کیونکہ وہ تمہارے اور تمہارے رب کے درمیان قاصد کی حیثیت رکھتے ہیں۔“ (۲)

اگرچہ ان روایات میں ضعف ہے لیکن دیگر صحیح روایات سے ثابت ہے کہ امام لوگوں کا ناپسندیدہ شخص نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ثلاثة لا یقبل الله منهم صلاة من تقدم قوما و هم له کارهون﴾ ”تین آدمیوں سے اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرماتے ایک ایسا شخص جو (امامت کے لیے) کسی قوم کے آگے ہوتا ہے لیکن وہ لوگ اسے ناپسند کرتے ہیں۔“ (۳)

وَيَوْمُ الرَّجُلِ بِالنِّسَاءِ لَا الْعَكْسُ

مرد عورتوں کی امامت کر سکتا ہے جبکہ عورت مردوں کی نہیں۔ ①

① حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صلیت أنا ویتیم فی بیتنا خلف النبی ﷺ و أمی أم سلیم خلفنا﴾ ”میں نے اور ایک یتیم بچے نے نبی ﷺ کے پیچھے اپنے گھر میں نماز پڑھی اور میری والدہ ”ام سلیم“ (نماز میں) ہمارے پیچھے کھڑی تھیں۔“ (۴)

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ إذا رجع من المسجد صلی بنا﴾ ”نبی ﷺ جب مسجد سے واپس لوٹتے تو ہمیں نماز پڑھاتے۔“ (۵)

عورت کی امامت مندرجہ ذیل وجوہ کی بنا پر صحیح نہیں۔

(1) شریعت اسلامیہ میں عورت کو مردوں کی امام بنانے کا کہیں ثبوت نہیں۔

(2) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿آخرهون من حیث آخرهم الله﴾ ”ان خواتین کو اس جگہ سے مؤخر رکھو

(۱) [ضعیف : التعليقات الرضية على الروضة الندية (۳۲۹/۱) دارقطنی (۸۷/۲) بیہقی (۹۰/۳) شیخ محمد صبحی حسن حلاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔] [التعليق على السبل الحرار (۵۲۳/۱)] اس کی سند میں سلام بن سلیمان المدائنی راوی ضعیف ہے۔

[میزان الاعتدال (۱/۷۸۲)]

(۲) [ضعیف : حاکم (۲۲۲/۳) طبرانی کبیر (۷۷۷/۲۰) دارقطنی (۸۸/۲)] اس کی سند میں محیی بن یعلیٰ راوی ضعیف ہے۔

[المجمع للہیثمی (۶۷/۲) میزان الاعتدال (۲۲۹/۷)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۵۵۴) کتاب الصلوة : باب الرجل یوم القوم و هم له کارهون] أبو داود (۵۹۳)

(۴) [بخاری (۷۲۷) کتاب الأذان : باب المرأة وحدها تكون صفا] مسلم (۶۵۸) أبو داود (۲۱۲) ترمذی (۲۳۴)

(۵) [أخرجه الإسماعيلي كما في تلخيص الحبير (۳۸/۲)]

جہاں ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں مؤخر رکھا ہے۔“ (۱)

(۳) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء : ۳۴] ”مرد عورتوں پر حکمران ہیں۔“

(۴) عورتوں کا دین و عقل دونوں ناقص ہیں۔ (۲)

(۵) حدیث نبوی ہے کہ ﴿لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ﴾ ”وہ قوم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی جو اپنے معاملات کسی عورت کے سپرد کر دے۔“ (۳)

(ابن حزمؒ) عورت کے لیے مردوں کی امامت کرنا ناجائز نہیں۔ (۴)

(شیخ عبداللہ بن حمیدؒ) عورت مردوں کی امامت نہیں کر سکتی۔ (۵)

فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کی ① اور نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی امامت کر سکتا ہے۔ ②	وَالْمُفْتَرِضُ بِالْمُتَفَتِّلِ وَالْمُعْكَسِ
---	--

① مراد یہ ہے کہ امام فرض پڑھا رہا ہو اور مقتدی نفل۔

(۱) نبی ﷺ نے ان دو آدمیوں سے ارشاد فرمایا جو کہ گھر میں نماز پڑھ کر آئے تھے ﴿إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَدْرَكْتُمَا الْإِمَامَ وَلَمْ يَصِلْ فَصَلِّا مَعَهُ فَإِنَهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ﴾ ”اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ چکے ہو پھر تم امام کو ملے ہو اور امام نے ابھی نماز نہ پڑھا لی ہو تو اس کے ساتھ تم بھی نماز پڑھ لو یہ تمہارے لیے نفل ہو جائے گی۔“ (۶)

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اکیلے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا ﴿أَلَا رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا فِيصَلِّي مَعَهُ﴾ ”کیا کوئی ایسا آدمی نہیں ہے جو اس پر صدقہ کرتے ہوئے اس کے ساتھ نماز پڑھ لے۔“ (۷)

② یعنی امام نفل پڑھا رہا ہو اور مقتدی فرض پڑھا رہا ہو۔

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنْ مَعَاذًا كَانَ يَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عِشَاءَ الْآخِرَةِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيَصَلِّي بِهِمْ تِلْكَ الصَّلَاةَ﴾ ”بلاشبہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے ساتھ نماز عشاء پڑھتے تھے پھر اپنی قوم کی طرف لوٹتے تو

(۱) [عبدالرزاق (۵۱۱۵) مجمع الزوائد (۳۸/۲) نصب الراية (۳۶/۱) الدراية (۱۷۱/۱)]

(۲) [بخاری (۲۹۳) کتاب الحيض : باب ترك الحائض الصوم]

(۳) [بخاری (۷۰۹۹) کتاب الفتن : باب الفتنة التي تموج كموج البحر] ترمذی (۲۲۶۲) نسائی (۲۲۷/۸) بیہقی

(۴/۳) (۹۰/۳) شرح السنة (۲۴۸۶) أحمد (۴۷/۵)

(۴) [المحلى بالآثار (۱۳۵/۳)]

(۵) [فتاوى المرأة المسلمة (۳۱۹/۱)]

(۶) [صحيح : صحيح أبو داود (۵۳۸) أحمد (۱۶۰/۴) ترمذی (۲۱۹) کتاب الصلاة : باب ما جاء في الرجل يصلی

وحده ثم يدرك الجماعة] نسائی (۱۱۲/۲) أبو داود (۵۷۵) حاکم (۲۴۴/۱) ابن خزيمة (۱۶۳۸)

(۷) [صحيح : صحيح أبو داود (۵۳۷) کتاب الصلاة : باب في الجمع في المسجد مرتين] أبو داود (۵۷۴) ابن

خزيمة (۱۶۳۲)

انہیں یہی نماز پڑھاتے تھے۔“ (۱)

(۲) نماز خوف میں رسول اللہ ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے دونوں گروہوں میں سے ہر ایک کو دو رکعتیں پڑھائیں اس طرح آپ ﷺ کی پہلی نماز فرض اور دوسری نفل تھی جبکہ مقتدی دونوں مرتبہ ہی فرض ادا کر رہے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے ﴿فكان للنبي ﷺ أربع وللقوم ركعتان﴾ ”نبی ﷺ نے چار رکعتیں پڑھیں اور لوگوں نے دو۔“ (۲)
(ملاحظہ قاری حنفی) اس حدیث کا ظاہر مذہب شافعی کی تائید میں ہے..... لیکن اگر ہم اسے تسلیم کر لیں تو نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء لازم ہوگی جو کہ ہمارے مذہب میں صحیح نہیں۔ (۳)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كان رسول الله ﷺ إذا رجع من المسجد صلى بنا﴾ ”رسول اللہ ﷺ جب مسجد سے واپس لوٹتے تو ہمیں نماز پڑھاتے۔“ (۴)

(شافعی) اسی کے قائل ہیں۔

(ابوصنیفہ، مالک) نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز درست نہیں کیونکہ امام اور مقتدی کی نیت ایک ہونی چاہیے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿لا تختلفوا على امامكم﴾ ”اپنے امام سے اختلاف مت کرو۔“ (۵)
(ابن حزم) امام نفل پڑھے اور مقتدی فرض تو یہ جائز ہے۔ (۶)
(شوکانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۷)
(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

321- نفلوں کی جماعت (یعنی نفل کے پیچھے نفل)

نفلوں کی جماعت کرنا صحیح احادیث سے ثابت ہے۔

(۱) قیام رمضان یعنی نماز تراویح کی آپ ﷺ نے جماعت کرائی۔ (۹)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ باجماعت قیام لیل کیا۔ (۱۰)

(۱) [بخاری (۷۰۰) کتاب الأذان : باب إذا طول الإمام وكان للرجل حاجة فخرج فصلى] مسلم (۴۶۵) أبو داود

(۷۹۰) نسائی (۱۰۲/۲) دارمی (۲۳۹/۱) أبوعوانة (۱۵۶/۲) شرح معانی الآثار (۲۱۳/۱)

(۲) [بخاری (۴۱۳۶) کتاب المغازی : باب غزوه ذات الرقاع] مسلم (۸۴۳) نسائی (۱۷۸/۳) دارقطنی (۶۱/۲)

(۳) [مرقاۃ شرح مشکاة (۲۸۲/۳)]

(۴) [أعرجه الإسماعيلي كما في تلخيص الحبير (۳۸/۲)]

(۵) [كشف الأستار للبزار (۴۷۴) المجموع (۸۱/۲)] یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں اسماعیل بن مسلم کی راوی ضعیف

ہے۔ [تقریب التہذیب (ص ۱۴۴)]

(۶) [المحلی بالآثار (۱۴۱/۳)]

(۷) [نیل الأوطار (۴۲۸/۲) السیل الحرار (۲۵۳/۱)]

(۸) [الروضة الندية (۳۱۳/۱)]

(۹) [بخاری (۱۱۲۹)]

(۱۰) [بخاری (۸۵۹)]

(3) حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے رات کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ادا کی۔ (۱)

(4) آپ ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی (نفل نماز میں) امامت کرائی۔ (۲)

(5) آپ ﷺ نے نماز خسوف باجماعت ادا کی۔ (۳)

(6) آپ ﷺ نے نماز استسقاء کی جماعت کرائی۔ (۴)

وَقَبُجُ الْمُتَابَعَةِ غَيْرُ مُبْتَطَلٍ۔ نماز باطل کر دیئے ولے کاموں کے علاوہ ہر کام میں امام کی پیروی واجب ہے۔ ①

① (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامَ لِيُؤْتِمَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَلَا تَكْبُرُوا حَتَّى يَكْبُرَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَلَا تَرْكَعُوا حَتَّى يَرْكَعَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدُوا لَا تَسْجُدُوا حَتَّى يَسْجُدَ وَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا أَجْمَعِينَ** ”امام اسی لیے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے لہذا جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کرو اور اس کے تکبیر کہنے سے پہلے مت تکبیر کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور اس کے رکوع کرنے سے پہلے مت رکوع کرو اور جب وہ ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ“ کہے تو تم ”اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کہو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو اور اس کے سجدہ کرنے سے پہلے سجدہ مت کرو اور جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم سب بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ (۵)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِنَّمَا يَحْتَسِي الذِّي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَحُولَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ** ”کیا ایسا شخص جو امام سے پہلے اپنا سر اٹھاتا ہے ایسی بات سے ڈرتا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا سر گدھے کا سر نہ بنادے۔“ (۶)

یاد رہے کہ اگر امام کوئی ایسا فعل کرتا ہے جو نماز کو باطل کر دینے والا ہے مثلاً کلام وغیرہ یا ایسے افعال اختیار کرتا ہے جن سے انسان حالت نماز سے خارج ہو جاتا ہے مثلاً لیٹ جانا، بہت زیادہ دائیں بائیں دیکھنا یا چلنا شروع کر دینا وغیرہ تو ایسے کسی بھی فعل میں امام کی پیروی نہیں کی جائے گی۔

(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(۱) [مسلم (۷۷۲)]

(۲) [بخاری (۸۶۰) مسلم (۶۵۸)]

(۳) [بخاری (۱۰۴۴) مسلم (۹۰۱)]

(۴) [مسلم (۷۹۷) بخاری (۱۰۱۵) أبو داود (۱۱۷۳)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۵۶۳) کتاب الصلاۃ: باب الإمام یصلی من قعود، أبو داود (۶۰۳) ابن ماجہ (۸۴۶)]

أحمد (۳۱۴/۲) بخاری (۷۲۲) مسلم (۴۱۴) نسائی (۱۹۶/۲)

(۶) [بخاری (۶۹۱) کتاب الأذان: باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام، مسلم (۴۲۷) أبو عوانہ (۱۳۷/۲) أبو داود

(۶۲۳) نسائی (۹۶/۱) ترمذی (۵۸۲) ابن ماجہ (۹۶۱) دارمی (۳۰۲/۱) أحمد (۲۶۰/۲)]

(۷) [المسوی (۱۷۳/۱)]

322۔ اگر مریض امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو کیا تندرست مقتدی بھی.....

بیٹھ کر ہی نماز پڑھے گا؟ اس میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔

(احمد، اسحاق) ایسی صورت میں مقتدی بھی بیٹھ کر نماز ادا کریں گے۔

(شافعیہ، حنفیہ، مالک، ابن قاسم) مقتدی پیچھے کھڑے ہو کر بھی نماز ادا کر سکتے ہیں۔

(مالک، ابن قاسم) بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی امامت تو جائز ہے لیکن اگر کوئی اس کے پیچھے بیٹھ کر یا کھڑا ہو کر نماز ادا کرے گا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ (۱)

(البانی) مقتدی بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے بیٹھ کر ہی نماز پڑھیں گے جیسا کہ واضح نص اسی کا تقاضا کرتی ہے ﴿إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا﴾ ”جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ اور مرض الموت میں نبی ﷺ کا بیٹھ کر امامت کرانا اور لوگوں کا (پیچھے) کھڑے ہو کر نماز ادا کرنا مختلف روایات میں مختلف طرح سے ثابت ہے۔ بعض میں ہے کہ نبی ﷺ امام تھے۔ (۲) بعض میں ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ امام تھے۔ (۳) اور بعض میں ہے کہ نبی ﷺ کے پیچھے ابتدائے نماز میں لوگ کھڑے تھے پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے اشارے پر بیٹھ گئے۔ (۴)

اور (اس عمل کی آپ ﷺ کے ساتھ) خصوصیت کی دلیل ضعیف روایت ہے۔ وہ روایت کہ جس میں ہے ﴿لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ بَعْدِي فَاعْدُوا قَوْمًا قِيَامًا﴾ ”تم میں سے کوئی بھی میرے بعد اس صورت میں بیٹھ کر امامت نہ کرائے کہ لوگ پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے ہوں۔“ (۵) اس لیے مقتدیوں پر لازم ہے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے بیٹھ کر نماز ادا کریں۔ (۶)

جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔

(۱) حضرت اسید بن حذیر رضی اللہ عنہ۔ (۷)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ۔ (۸)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا۔ (۹)

(۱) [بداية المحتشد (۱۵۲/۱) المغنی (۴۸/۲) التاج المذهب (۱۱۱/۱) الخرش علی مختصر سیدی غلیل (۲۴/۲)]

المجموع (۲۶۴/۴)

(۲) [بخاری (۶۸۳)]

(۳) [ترمذی (۳۶۳، ۳۶۲) ابن عزیمة (۱۶۲۰) أحمد (۱۵۹/۶)]

(۴) [مسلم (۴۱۳)]

(۵) [ضعیف : نصب الرایة (۴۹/۲) دارقطنی (۳۹۸/۱) بیہقی (۸۰/۳) اس کی سند میں جابر رضی اللہ عنہ راوی ضعیف ہے۔

[الکامل لابن عدی (۵۳۷/۲) الحرج والتعذیل (۴۹۷/۲) المحروحين (۲۰۸/۱)]

(۶) [التعیفات الرضیة علی الروضة الندیة للالبانی (۳۳۵/۱)]

(۷) [ابن ابی شیبہ (۳۲۶/۲) الأوسط لابن المنذر (۲۰۶/۴) حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [فتح الباری (۱۷۶/۲)]

(۸) [ابن ابی شیبہ (۳۲۶/۲) الأوسط لابن المنذر (۲۰۶/۴) (۲۰۴۳) باسناد صحیح]

(۹) [ابن ابی شیبہ (۳۲۶/۲) حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [فتح الباری (۱۷۶/۲)]

(4) حضرت قیس بن قہد انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عہد رسالت میں ان کا امام بیمار ہو گیا تو ﴿فکان یومنا جالسا ونحن جلوس﴾ ”وہ بیٹھ کر ہماری امامت کرتا تھا اور ہم بھی بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔“ (۱)
جن حضرات کے نزدیک مقتدی بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے کھڑے ہو کر بھی نماز پڑھ سکتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿فکان أبو بکر یصلی بصلاة رسول اللہ والناس یصلون بصلاة أبی بکر﴾ ”حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتداء میں (جبکہ آپ ﷺ بیمار ہی تھے) نماز پڑھ رہے تھے اور لوگ (پیچھے کھڑے ہو کر) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے تھے۔“ (۲)
اس مسئلے کی مزید تفصیل کے لیے امام شوکانیؒ کی کتاب ”نیل الاوطار“ اور حافظ عبدالرحمن مبارکپوریؒ کی کتاب ”تحفة الاحوذی“ کا مطالعہ کیجیے۔

(راجع) دونوں طرح جائز ہے (یعنی بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر دونوں طرح نماز پڑھی جاسکتی ہے) البتہ افضل بیٹھ کر پڑھنا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے اور کھڑے ہو کر اس لیے جائز ہے کیونکہ مرض الموت میں آپ ﷺ نے بیٹھ کر امامت کرائی اور دائیں جانب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر (آپ کی اقتداء میں) نماز ادا کی اور پھر آپ ﷺ نے اسی کو مقرر رکھا (یعنی اس سے منع نہیں فرمایا)۔ (۳)

وَلَا يُؤْمُ الرُّجُلُ قَوْمًا هُمْ لَهُ كَارِهُونَ اور آدمی ایسے لوگوں کی امامت نہ کرے جو اسے ناپسند کرتے ہوں۔ ①

- ① حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُمْ صَلَاةً﴾ ”تین آدمیوں کی نماز اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے“ پہلا وہ شخص جو (امامت کے لیے) کسی قوم کے آگے بڑھے لیکن وہ لوگ اسے ناپسند کرتے ہوں۔“ (۴)
- ② حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ثَلَاثَةٌ لَا تَحَازُ صَلَاتَهُمْ أَذَانَهُمْ﴾ ”وہ امام قوم و ہم له کارہون“ ”تین آدمی ایسے ہیں جن کی نماز ان کے کانوں سے تجاوز نہیں کرتی۔“ ان میں سے ایک لوگوں کا ایسا امام ہے جسے وہ ناپسند کرتے ہیں۔“ (۵)

(۱) [عبدلرزاق (۴۶۲/۲) (۸۰۸۴) شیخ محمد صحنی حسن حلاق نے اس کی سند صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۸۲/۳)]

(۲) [بخاری (۶۸۳) کتاب الأذان : باب من قام إلی جنب الإمام لعلہ مسلم (۴۱۸)]

(۳) [الإحکام فی أصول الأحکام لابن حزم (۴۶۹/۱)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۵۵۴) کتاب الصلاة : باب الرجل یوم القوم و ہم له کارہون أبو داود (۵۹۳) ابن ماجہ (۹۷۰)]

(۵) [حسن : صحیح ترمذی (۲۹۵) کتاب الصلاة : باب ما جاء فیمن أم قوما و ہم له کارہون المشکاۃ (۱۱۲۲) ترمذی (۳۶۰) ابن أبی شیبہ (۳۵۸/۱) بیہقی (۱۲۸/۳) تحفة الأشراف (۱۵۸۴/۴) امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب کہا ہے جبکہ امام بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے اور امام نووی نے امام ترمذی کے قول کو ترجیح دی ہے۔ [خلاصة الأحکام للنووی (۷۰۴/۲)]

(3) حضرت عمرو بن حارث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ بات کہی جاتی تھی ﴿اَشْدُ النَّاسِ عَذَابًا اِنَّهُنَّ﴾: امرأة عصت زوجها، وإمام قوم وهم له كارهون ﴿”لوگوں میں سے جنہیں سب سے سخت عذاب دیا جائے گا وہ ہیں: (ایک) ایسی عورت جو اپنے خاوند کی نافرمان ہے اور (دوسرا) وہ امام جسے مقتدی ناپسند کرتے ہیں۔“﴾ (۱)

وَيُصَلِّيْ بِهَمْ صَلَاةَ اَخْفِهَمْ

امام کمزوروں کا خیال کرتے ہوئے نماز پڑھائے۔ ①

① (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ﴿اِذَا اَمَّ اَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ فَاِنَّ فِيْهِمُ

الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ اِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيُصِلْ كَيْفَ شَاءَ﴾ ”جب تم میں سے کوئی لوگوں کی امامت کرائے تو اسے قراءت میں تخفیف کرنی چاہیے اس لیے کہ مقتدیوں میں بچہ بوڑھے کمزور اور حاجت مند لوگ بھی ہوتے ہیں ہاں جب تمہا نماز پڑھے تو پھر جس طرح چاہے پڑھے۔“ (۲)

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”میں نماز کو لمبا کرنا چاہتا ہوں لیکن بچے کے رونے کی آواز سن کر مختصر کر دیتا ہوں کیونکہ اس کے رونے سے اس کی ماں کی سخت پریشانی و تکلیف کو مٹا جاتا ہوں۔“ (۳)

(3) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ نے طویل نماز پڑھانے سے ان الفاظ میں روکا ﴿اَنْتَرِيْدُ اَنْ تَكُوْنَ يَاسَ عَاذَ فَنَانَا﴾ ”اے معاذ! کیا تو نمازیوں کو قنہ میں مبتلا کرنا چاہتا ہے۔“ (۴)

تخفیف کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ بغیر خشوع و خضوع کے، اطمینان و اعتدال کا لحاظ نہ رکھتے ہوئے جلد از جلد نماز کو سمیٹ لیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ جب مسی الصلاۃ نے اس طرح نماز پڑھی تو نبی کریم ﷺ نے اسے کہا ﴿ارْجِعْ فَصَلِّ فَاِنَّكَ لَم تَصَلِّ﴾ ”واپس جا کر دوبارہ نماز پڑھو کیونکہ بلاشبہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔“ (۵)

ایک دوسری جگہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے رکوع و سجود میں اپنی کمزوری کی اس کی نماز کفایت نہیں کرے گی۔“ (۶) اس لیے نماز میں مختصر قراءت یا مختصر آواز کے ذریعے طوالت تو کم کرنی چاہیے لیکن اس کی ادائیگی میں مکمل خشوع و خضوع اور اطمینان و اعتدال کا لحاظ رکھنا چاہیے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْجِزُ الصَّلَاةَ وَيَكْمِلُهَا﴾ ”نبی کریم ﷺ نماز کو مختصر مگر مکمل پڑھا کرتے تھے۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح ترمذی (۲۹۴) ایضاً، ترمذی (۳۵۹)]

(۲) [بخاری (۷۰۳) کتاب الأذان: باب إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء، مسلم (۴۶۷) أبو داود (۷۹۴، ۷۹۵)]

ترمذی (۲۳۶) نسائی (۸۲۳) مؤطا (۱۳۴/۱) أحمد (۲۵۶/۲) شرح السنة (۳۰۵/۲)

(۳) [بخاری (۷۰۹، ۷۱۰) کتاب الأذان: باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي، مسلم (۴۷۰) ابن ماجه (۹۸۹)]

أحمد (۱۰۹/۳) ابن خزيمة (۱۶۱۰) ترمذی (۳۷۶)

(۴) [بخاری (۷۰۵) کتاب الأذان: باب من شكا إمامه إذا طول، مسلم (۴۶۵)]

(۵) [بخاری (۷۵۷) مسلم (۳۹۷) أبو داود (۸۵۶) ترمذی (۳۰۳) ابن ماجه (۱۰۶۰) أحمد (۴۳۷/۲)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۷۶۱) أبو داود (۸۵۵) ترمذی (۲۶۵) نسائی (۱۸۳/۲) ابن ماجه (۸۷۰) أحمد (۱۱۲/۴)]

(۷) [بخاری (۷۰۶) کتاب الأذان: باب الإيجاز في الصلاة و[كمالها]، مسلم (۴۶۹) ابن ماجه (۹۸۵)]

وَيَقْدُمُ السُّلْطَانُ وَرَبُّ الْمَنْزِلِ

امامت کا اولین مستحق حکمران اور پھر گھر کا مالک ہے۔ ①

- (1) ① حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه﴾ ”کوئی آدمی کسی آدمی کے دائرہ اقتدار میں امامت نہ کرائے“ اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ولا يؤمن الرجل الرجل في أهله ولا في سلطانه﴾ ”کوئی آدمی کسی آدمی کے گھر میں یا اس کے دائرہ اقتدار میں امامت نہ کرائے“ (۱)
- (2) ایک اور روایت میں ہے کہ ﴿ولا يؤمن الرجل في بيته ولا في سلطانه﴾ ”کسی آدمی کے گھر میں یا اس کے دائرہ اقتدار میں اس کی امامت نہ کرائی جائے“ (۲)

(3) حضرت مالک بن حورث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من زار قوما فلا يؤمهم وليؤمهم رجل منهم﴾ ”جو شخص کسی قوم کی زیارت کے لیے جائے تو ان کی امامت مت کرائے بلکہ ان میں سے ہی کسی آدمی کو ان کی امامت کرانی چاہیے“ (۳)

(حافظ ابن تیمیہ) مفتی میں رقمطراز ہیں کہ اکثر اہل علم کے نزدیک مالک مکان کی اجازت سے اگر مہمان امامت کراتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿الا بسا ذنہ﴾ ”یعنی مالک مکان کی اجازت کے ساتھ زائر کا امامت کرنا درست ہے۔“ (۴)

(ابن عربی) اگر مہمان آدمی اہل علم و فضل لوگوں میں سے ہو تو مالک مکان کے لیے زیادہ بہتر یہ ہے کہ وہ اسے آگے کرے اور اگر دونوں علم و فضل میں برابر ہوں تو بھی حسن ادب کا یہی تقاضا ہے کہ اسے ہی امامت کی درخواست کرے۔ (۵)

وَالْأَقْرَبُ أَثَمُ الْأَعْلَمُ ثُمَّ الْأَسْنُ

پھر جسے قرآن کا زیادہ علم ہو پھر جو سنت کا زیادہ عالم ہو اور پھر جو عمر میں بڑا ہو۔ ①

- (1) ① حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرأهم﴾ ”جب کہیں تین آدمی ہوں تو ان میں سے ایک امامت کرائے اور ان میں سے سب سے زیادہ امامت کا مستحق وہ ہے جو قرآن کا زیادہ قاری ہو۔“ (۶)

(2) حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم

(۱) [مسلم (۶۷۳) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب من أحق بالإمامة، أبو داود (۵۸۲) ترمذی (۲۳۵) ابن

ماجة (۹۸۰) أبو عوانة (۳۵۱۲) دارقطنی (۲۰۸/۱)]

(۲) [صحيح : صحيح أبو داود (۵۴۲) أبو داود (۵۸۲)]

(۳) [صحيح : صحيح أبو داود (۵۵۶) کتاب الصلاة : باب إمامة الزائر، أبو داود (۵۹۶) ترمذی (۳۵۶) نسائی

(۸۰/۲) أحمد (۴۳۶/۳) ابن خزيمة (۱۵۲۰) شرح السنة (۳۹۹/۲) بیہقی (۱۲۶/۳)]

(۴) [نبیل الأوطار (۴۱۵/۲) تحفة الأحمدي (۳۵۳/۲)]

(۵) [عارضضة الأحوذی (۱۵۱/۲)]

(۶) [مسلم (۶۷۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب من أحق بالإمامة، نسائی (۷۷/۲) أحمد (۲۴/۳) ابن

خزيمة (۱۵۰۸) شرح السنة (۳۹۹/۲) بیہقی (۸۹/۳)]

اکثر کم قرآن﴾ ”جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک آذان کہے اور تم میں سے وہ شخص امامت کرائے جسے قرآن زیادہ یاد ہو۔“ (۱)

(۳) حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یوم القوم أقرأهم لكتاب الله فإن كانوا فی القراءة سواء فأعلمهم بالسنة﴾ فإن كانوا فی السنة سواء فأقدمهم هجرة ”فإن كانوا فی الهجرة سواء فأقدمهم سنًا“ ”لوگوں کا امام ایسا شخص ہونا چاہیے جو قرآن کا زیادہ علم رکھتا ہو اگر اس وصف میں لوگ برابر ہوں تو پھر وہ شخص امام بنے جسے سنت نبوی کا زیادہ علم ہو اگر سنت کے علم میں بھی لوگ برابر ہوں تو پھر وہ امام بنے جو ہجرت کرنے میں مقدم ہو اور اگر اس وصف میں بھی لوگ برابر ہوں تو پھر وہ شخص امام بنے جو عمر میں زیادہ ہو۔“ (۲)

(احمد، ابوصنیہ) قرآن کے بڑے عالم شخص کو قرآن کے زیادہ فقیہ پر ترجیح دی جائے گی۔ امام ابن سیرینؒ اور امام ثوریؒ وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔

(مالک، شافعی) زیادہ فقیہ کو قرآن کے زیادہ عالم پر مقدم کیا جائے گا۔ (۳)

(راجح) پہلا موقف رائج ہے (یعنی بڑے قاری کو بڑے فقیہ پر ترجیح ہے)۔

(ابن حجر) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(عبد الرحمن مبارکپوری) میرے نزدیک یہی بات (یعنی گزشتہ موقف) رائج ہے۔ (۶)

وَإِذَا اخْتَلَتْ صَلَاةُ الْإِمَامِ كَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِ لَا عَلَى	اگر امام کی نماز میں کچھ خلل واقع ہو جائے تو اس کا بوجھ امام پر
الْمُؤْتَمِعِينَ بِهِ	ہوگا مقتدیوں پر نہیں۔ ❶

❶ (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یصلون لکم فإن أصابوا فلكم وإن أخطوا فلكم وعليهم﴾ ”امام تمہیں نماز پڑھاتے ہیں اگر وہ ٹھیک نماز پڑھائیں تو اس کا تمہیں ثواب ملے گا اور اگر وہ غلطی کریں تو بھی تم کو ثواب ملے گا اور غلطی کا وبال اُن پر ہوگا۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۶۳۱) کتاب الأذان : باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة والإقامة كذلك] مسلم (۶۷۴) ترمذی

(۲۰۵) ابن ماجہ (۹۷۹) نسائی (۷۸۱)

(۲) [مسلم (۶۷۳) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب من أحق بالإمامة] ترمذی (۲۳۵) أبو داود (۵۸۲) أحمد

(۱۸/۴) ابن ماجہ (۹۸۰) أبو عوانہ (۳۵/۲) دارقطنی (۲۰۸/۱) بیہقی (۱۱۹/۳) ابن خزيمة (۱۰۵۷)

(۳) [نیل الأوطار (۴۱۳/۲)]

(۴) [فتح الباری (۲۰۱/۲)]

(۵) [نیل الأوطار (۴۱۳/۲)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۳۷/۲)]

(۷) [بخاری (۶۹۴) کتاب الأذان : باب إذا لم يتم الإمام وأتم من خلفه] أحمد (۳۵۵/۲) شرح السنة (۸۴۰) بیہقی

[۳۹۷/۲]

(۲) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الامام ضامن فلذا أحسن فله ولهم وإن أساء فعليه ولا عليهم﴾ ”امام ذمہ دار ہے اگر وہ احسن انداز میں نماز پڑھائے تو اسے بھی ثواب ملے گا اور مقتدیوں کو بھی۔ اور اگر وہ نماز میں غلطی کو تباہی کرے تو اسی پر اس کا وبال ہوگا نہ کہ مقتدیوں پر۔“

وَمَوْفِقُهُمْ خَلْفَةً إِلَّا الْوَاحِدَ فَهَنْ يَجْزِيهِ	مقتدی امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے ① لاکہ اگر اکیلا ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ ②
--	--

① (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے انہیں اپنے دائیں جانب کھڑا کیا پھر ایک دوسرا شخص آیا اور آپ ﷺ کے بائیں جانب کھڑا ہوا تو ﴿فاخذ النبي بأيديهما فدفعهم حتى اقامهما خلفه﴾ ”نبی ﷺ نے ان دونوں کے ہاتھوں کو پکڑ کر دھکیلاتی کہ انہیں اپنے پیچھے کھڑا کر لیا۔“ (۱)

(۲) حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أمرنا النبي ﷺ إذا كنا ثلاثة أن يتقدم أحدنا﴾ ”نبی ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ جب ہم تین آدمی ہوں تو (امامت کے لیے) ہم میں سے ایک آگے بڑھ جائے۔“ (۲)

جس روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے امام مسود بن یزید اور امام علقمہ کو اپنے دائیں اور بائیں جانب کھڑا کر لیا۔ (۳)

امام شوکانی ”رقطراز ہیں کہ وہ روایت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے۔ (۴)

اور یہ بات مسلم ہے کہ مرفوع احادیث کو موقوف پر ترجیح ہوتی ہے۔

(جمہور، مالک، شافعی، ابوحنیفہ) سب اسی کے قائل ہیں کہ دو یا دو سے زائد افراد امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے۔ (جمہور) اس کے وجوب کے قائل ہیں۔

(سعید بن مسیب) اسے صرف مستحب کہتے ہیں۔

(نخعی) اکیلا شخص بھی امام کے پیچھے کھڑا ہوگا۔ (۵)

(نووی) یہ دونوں مذہب (امام سعید اور امام نخعی) کا فاسد ہیں۔ (۶)

(شوکانی) دو افراد امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے اور یہی عمل زائد رسالت زمانہ صحابہ اور زمانہ تبعین وغیرہ میں ثابت ہے۔ (۷)

● (۱) گذشتہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث اسی پر شاہد ہیں جس میں ہے کہ ﴿انه صلى مع النبي ﷺ فحمله عن

(۱) [مسلم (۳۰۱۰) کتاب الزهد والرقائق : باب حديث حابر الطويل وقصة أبي اليسر أبو داود (۶۳۴) بیہقی

(۲۳۹/۲) شرح السنة (۸۲۷) حاکم (۲۵۴/۱) ابن حبان (۵۷۳/۵) (۲۱۹۷/۱)]

(۲) [ضعيف : ضعيف ترمذی (۳۷) کتاب الصلاة : باب ما جاء في الرجل يصلی مع الرجلین ترمذی (۲۳۳)]

(۳) [مسلم (۵۳۴) ترمذی (۴۵۳) أبو داود (۸۶۸) نسائی (۱۸۳/۲) بیہقی (۸۳/۲) دارقطنی (۳۳۹/۱) ابن أبي

شيبه (۲۴۶/۱) ابن عزيمة (۵۹۵)]

(۴) [السيل الحرار (۲۶۱/۱)]

(۵) [نبيل الأوطار (۴۴۳/۲) الروضة الندية (۳۲۱/۱)]

(۶) [المجموع (۲۹۴/۴)]

(۷) [السيل الحرار (۲۶۰/۱)]

- یعنی..... ﴿”انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے انہیں اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا۔“﴾ (۱)
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب قیام اللیل کے لیے نبی ﷺ کے بائیں جانب آ کر کھڑے ہو گئے تو آپ ﷺ نے انہیں پکڑ کر اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا۔ (۲)

وَإِمَامَةُ النِّسَاءِ وَسَطُ الصَّفِّ

عورتوں کی امام (پہلی) صف کے درمیان میں کھڑی ہوگی۔ ①

- ① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿انہا أمت النساء فقامت وسطهن﴾ ”انہوں نے عورتوں کی امامت کرائی اور ان کے درمیان میں کھڑی ہوئیں۔“ (۳)
- (۲) ایک روایت میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے متعلق مروی ہے کہ ﴿كانت تؤمهن في رمضان وتقوم معهن في الصَّفِّ﴾ ”وہ رمضان میں عورتوں کی امامت کراتی تھیں اور ان کے ساتھ صف میں کھڑی ہوتی تھیں۔“ (۴)
- (۴) حضرت ام ورقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ان النبي ﷺ أمرها أن تؤم أهل دارها﴾ ”نبی ﷺ نے انہیں اپنے گھر والوں کی امامت کرانے کا حکم دیا۔“ (۵)
- ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ عورت بھی امامت کرا سکتی ہے اور وہ مرد امام کی طرح الگ صف میں تھا کھڑی نہیں ہوگی بلکہ عورتوں کے ساتھ پہلی صف کے وسط میں کھڑی ہوگی نیز عورت صرف عورتوں کو ہی امامت کرا سکتی ہے مردوں کو نہیں جیسا کہ اس کا بیان پیچھے گزر چکا ہے۔

وَتَقْدَمُ صُفُوفُ الرِّجَالِ ثُمَّ الصَّبِيَّانِ ثُمَّ النِّسَاءُ

سب سے آگے مردوں کی صفیں ہوں، پھر بچوں کی اور پھر عورتوں کی۔ ①

- ① (۱) حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبي ﷺ كان يجعل الرجال قدام الغلمان والغلمان خلفهم والنساء خلف الغلمان﴾ ”نبی ﷺ مردوں کو بچوں کے آگے کھڑا کرتے اور بچوں کو ان کے پیچھے اور عورتوں کو بچوں کے پیچھے۔“ (۶)
- (البانی) بچوں کو مردوں کے پیچھے کھڑا کرنے کی (کوئی دلیل) اس حدیث کے علاوہ مجھے نہیں ملی اور یہ (حدیث) ناقابل حجت ہے اس لیے میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا کہ بچے مردوں کے ساتھ کھڑے ہوں جبکہ صف میں وسعت بھی ہو اور آپ ﷺ کے پیچھے ایک یتیم بچہ کا حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا بھی اس مسئلہ میں حجت ہے۔ (۷)

(۱) [مسلم (۳۰۱۰)]

(۲) [بخاری (۸۵۹) کتاب الأذان: باب وضوء الصبيان..... مسلم (۷۶۲)]

(۳) [عبد الرزاق (۱/۴۱۳) (۵۰۸۶) دارقطنی (۴۰۴/۱) بیہقی (۱۳۱/۳) ابن ابی شیبہ (۸۹/۲) حاکم (۲۰۳/۱)]

(۴) [ابن ابی شیبہ (۸۸/۲) عبد الرزاق (۱/۴۱۳) (۵۰۸۲) دارقطنی (۴۰۵/۱) المعلى بالآثار (۱۳۷/۳)]

(۵) [حسن: صحيح أبو داود (۵۵۳) كتاب الصلاة: باب إمامة النساء، أبو داود (۵۹۲) ابن خزيمة (۱۲۷۶) بیہقی (۱۳۰/۳)]

(۶) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۱۳۲) كتاب الصلاة: باب مقام الصبيان من الصف، أحمد (۳۴۵/۵) أبو داود (۲۷۷)]

یہ حدیث شہر بن حوشب راوی کی وجہ سے ضعیف ہے۔ [المجروحین (۳۶۱/۱) میزان الاعتدال (۲۸۳/۲) تقریب التہذیب

(۳۵۵/۱) الجرح والتعديل (۳۸۲/۴)]

(۷) [تمام المنة (ص ۲۸۴)]

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿قمت أنا والیتیم وراءہ وقامت العجوز من ورائنا﴾ ”میں اور ایک یتیم بچہ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ایک بوڑھی عورت ہمارے پیچھے کھڑی ہوئی۔“

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿حیر صفوف الرجال أولہا وشرہا آخرہا وخیر صفوف النساء آخرہا وشرہا أولہا﴾ ”مردوں کی بہترین صف پہلی ہے اور بدترین آخری ہے اور عورتوں کی بہترین صف آخری ہے اور بدترین پہلی ہے۔“ (۲)

معلوم ہوا کہ پہلے مردوں کی صفیں ہوں گی جن میں بچے بھی شامل ہوں گے ان کے پیچھے عورتوں کی صفیں ہوں گی اور امام شاکانیؒ نے یہاں جو موقف اپنایا ہے ممکن ہے کہ ان کے نزدیک پہلی حدیث قابل اعتبار ہو لیکن چونکہ فی الحقیقت وہ حدیث ضعیف ہے اس لیے ان کا یہ موقف کہ ”بچوں کو مردوں کے پیچھے کھڑا کیا جائے گا“ درست نہیں۔

323۔ اگر امام کے ساتھ ایک مرد اور ایک عورت ہو.....

تو مرد امام کے دائیں جانب اور عورت پیچھے اکیلی کھڑی ہوگی۔

جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ صلی بہ ویامہ أو حالته قال فافامنی عن یمنیہ وأقام المرأة خلفنا﴾ ”نبی ﷺ نے انہیں اور ان کی والدہ یا خالہ کو نماز پڑھائی وہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مجھے اپنی دائیں جانب کھڑا کیا اور اس عورت کو ہمارے پیچھے کھڑا کر لیا۔“ (۳)

○ اگر عورت اور مرد دونوں ایک ہی صف میں کھڑے ہو جائیں تو کیا نماز ہو جائے گی؟
(جمہور) نماز ہو جائے گی۔

(احناف) مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن عورت کی فاسد نہیں ہوگی۔ (۴)

(ابن حجر) یہ (احناف کا قول نہایت عجیب ہے۔ (۵)

وَالْأَحَقُّ بِالْصَّفِّ الْأَوَّلِ أَوْلُوا الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ	پہلی صف میں کھڑے ہونے کے سب سے زیادہ مستحق عقلمند و بچہ دار لوگ ہیں۔ ①
---	--

① حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿یلنس منکم أولو الأحلام والنہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم﴾ ”تم میں سے عقلمند اور بچہ دار لوگ میرے قریب کھڑے ہوں پھر وہ لوگ جو (فہم و فراست میں)

(۱) [بخاری (۸۶۰) کتاب الأذان: باب وضوء الصبیان..... مسلم (۶۵۸) موطا (۱۵۳/۱) أحمد (۱۳۱/۳) أبو داود (۶۱۲) ترمذی (۲۳۴) نسائی (۸۵/۲)]

(۲) [مسلم (۴۴۰) کتاب الصلوة: باب تسوية الصفوف وإقامتها..... أبو داود (۶۷۸) ترمذی (۲۲۲۴) نسائی (۹۳/۲) ابن ماجہ (۱۰۰۰) أحمد (۳۳۶/۲) ابن خزيمة (۱۵۶۱)]

(۳) [مسلم (۶۶۰) کتاب المساجد ومواضع الصلوة: باب جواز الجماعة فی النافلة..... أبو داود (۶۰۹) نسائی (۸۶/۲) ابن ماجہ (۹۷۵) أحمد (۲۵۸/۳) أبو عوانة (۷۵/۲) بیہقی (۱۰۶/۳)]

(۴) [تیل الأوطار (۴۴۴/۲) سبل السلام (۵۸۸/۲) الہدایہ (۵۷/۱)]

(۵) [فتح الباری (۴۴۹/۲)]

ان کے قریب ہیں پھر وہ جوان کے قریب ہیں۔“ (۱)

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ یحب أن یلیہ المهاجرون والأنصار لیاخذوا عنہ﴾
”رسول اللہ ﷺ اس بات کو پسند کرتے تھے کہ مهاجرین و انصار آپ ﷺ کے قریب ہوں تاکہ آپ ﷺ سے سیکھیں۔“ (۲)

(3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر بن حبیش رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ اگر وہ (پہلی) صف میں کسی بچے کو دیکھتے تو اسے نکال دیتے۔ (۳)

وَعَلَى الْجَمَاعَةِ أَنْ يُسَوُّوا صُفُوفَهُمْ وَأَنْ يَسُدُّوا الْخَلَلَ

نمازیوں پر صفیں برابر کرنا اور خلا کو پر کرنا لازم ہے۔ ①

① (1) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿سُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنْ تَسَوَّى الصُّفُوفُ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ﴾ ”اپنی صفیں برابر کرو کیونکہ صفوں کو برابر کرنا نماز قائم کرنے کا حصہ ہے۔“ (۴)

(2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اقِیْمُوا الصُّفُوفَ وَحَاضُوا بَيْنَ الْمَنَاقِبِ وَسَدُّوا الْخَلَلَ وَلِیْسُوا بِأَیْدِیْ إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا فَرَاجَاتَ لِلشَّیْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ صِفًا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَ صِفًا قَطَعَهُ اللَّهُ﴾
”صفوں کو سیدھا کرو، کندھوں کو برابر کرو، خلا کو پر کرو اپنے بھائیوں کے لیے نرم ہو جاؤ شیطان کے لیے (صف میں) خالی جگہیں مت چھوڑو جس نے صف کو ملایا اللہ تعالیٰ اسے ملائے اور جس نے صف کو کاٹا اللہ تعالیٰ اسے کاٹے۔“ (۵)

(3) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وَسَطُوا الْإِمَامَ وَسَدُّوا الْخَلَلَ﴾ ”امام کو درمیان میں رکھو اور خلا کو پر کرو۔“ (۶)

(4) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریرہ سے پہلے ہماری طرف چہرہ کر کے فرماتے ﴿تَرَاصُّوا وَاعْتَدُوا﴾ ”ایک دوسرے کے ساتھ مضبوطی سے مل جاؤ اور برابر ہو جاؤ۔“ (۷)

(5) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿عِبَادَ اللَّهِ! لَتَسُونَّ صُفُوفَكُمْ أُولِیَ الْخَلْفَنِ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِهِمْ﴾ ”اللہ کے بندو! تم ضرور اپنی صفوں کو برابر کرو گے یا اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں کے درمیان مخالفت

(۱) [مسلم (۴۳۲) کتاب الصلاة : باب تسوية الصفوف وإقامتها..... أبو داود (۶۷۴) نسائی (۸۷/۲) أحمد

(۱۲۲/۴) ابن خزيمة (۱۵۴۲) ابن حبان (۲۱۷۲) حاکم (۲۱۹/۱) بیہقی (۹۷/۳)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۷۹۷) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب من يستحب أن یلی الإمام 'الصحيحة

(۱۴۰۹) ابن ماجہ (۹۷۷) ابن حبان (۷۲۵۸) حاکم (۲۱۸/۱)]

(۳) [ابن أبی شبة (۳۶۳/۱) کتاب الصلوات : باب إخراج الصبيان من الصف]

(۴) [بخاری (۷۲۳) کتاب الأذان : باب إقامة الصف من تمام الصلاة 'مسلم (۴۳۳) أبو داود (۶۶۸) ابن ماجہ

(۹۹۳) أحمد (۱۷۷/۳) ابن خزيمة (۱۵۴۳) شرح السنة (۳۸۲/۲) بیہقی (۱۰۰/۳) دارمی (۲۸۹/۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۲۰) کتاب الصلاة : باب تسوية الصفوف 'أبو داود (۶۶۶)]

(۶) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۳۲) کتاب الصلاة : باب مقام الإمام من الصف 'أبو داود (۶۸۱) بیہقی (۱۰۴/۳)]

اس حدیث کا صرف دوسرا صحیح ہے جیسا کہ شیخ البانیؒ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔]

(۷) [أحمد (۲۶۸/۳) مسلم (۴۳۳) أبو یعلیٰ (۳۲۹۱) عبد الرزاق (۲۴۲۷) أبو عوانة (۳۹/۲) بیہقی (۲۱/۲)]

ڈال دیں گے۔“ (۱)

(نوٹ) اس حدیث کا معنی بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ ((یوقع بینکم العداوة والبغضاء واختلاف

القلوب)) ”اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان دشمنی اور بغض اور دلوں کا اختلاف پیدا کر دیں گے۔“ (۲)

(ابن حجر) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ عمل واجب ہے اور اس میں کوتاہی حرام ہے۔ (۳)

(۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اقموا الصف فی الصلاة فإن إقامة الصف من

حسن الصلاة ﴿ نماز میں صف کو سیدھا کرو کیونکہ صف کو سیدھا کرنا نماز کی خوبصورتی کا ایک حصہ ہے۔﴾ (۴)

نمازی پہلی صف کو پہلے مکمل کریں پھر اس سے قریبی صف کو اور پھر اسی طرح (بقیہ صفوں کو)۔ ❶	وَأَنْ يُتِمُّوا الصَّفَّ الْأَوَّلَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ ثُمَّ كَذَلِكَ
---	---

❶ (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اتموا الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص

فليكن في الصف الموحدا ﴿ پہلے اگلی صف کو مکمل کرو پھر اس سے قریبی کو اور جو بھی کمی ہو وہ بچھلی صف میں ہونی چاہیے۔﴾ (۵)

(۲) حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو فرشتوں جیسی صف بنانے کی ترغیب دلائی اور پھر

فرشتوں کا صف بنانے کا طریقہ بتلایا کہ ﴿یتمون الصف الأول ویراصون فی الصف﴾ ”وہ پہلی صف کو مکمل کرتے ہیں

اور صف میں خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔“ (۶)

324۔ پہلی صفوں کی فضیلت

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿لو يعلمون ما فی النداء والصف الأول ثم لم

يحدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا﴾ ”اگر لوگوں کو آذان اور پہلی صف کے اجر کا علم ہو جائے پھر وہ انہیں صرف قرعہ

ڈال کر ہی حاصل ہو تو وہ ضرور قرعہ ڈالیں۔“ (۷)

(۲) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إن الله وملائكته يصلون على الصفوف

(۱) [مسلم (۴۳۶) کتاب الصلاة: باب تسوية الصفوف وإقامتها.....] أبو داود (۶۶۳) نسائی (۸۹/۲) ترمذی (۲۲۷)

ابن ماجہ (۹۹۴) أحمد (۲۷۰/۴) عبد الرزاق (۲۴۲۹) بیہقی (۱۰۰/۳)

(۲) [شرح مسلم (۳۹۴/۲)]

(۳) [فتح الباری (۴۴۳/۲)]

(۴) [بخاری (۷۲۲) کتاب الأذان: باب إقامة الصف من تمام الصلاة، مسلم (۴۳۴) عبد الرزاق (۲۴۲۴) أحمد

(۳۱۴/۲) ابن حبان (۲۱۷۷) بیہقی (۹۹/۳)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۶۲۳) کتاب الصلاة: باب تسوية الصفوف، نسائی (۹۳/۲) أحمد (۱۳۲/۳) ابن

خزيمة (۱۵۴/۲) ابن حبان (۲۱۵۵) أبو یعلیٰ (۳۱۶۳) شرح السنة (۳۸۶/۲)]

(۶) [مسلم (۴۳۰) کتاب الصلاة: باب الأمر بالسكون فی الصلاة، أبو داود (۶۶۱) نسائی (۹۲/۲) ابن ماجہ (۹۹۲)

أحمد (۱۰۱/۵) ابن خزيمة (۱۵۴/۴) أبو عوانة (۳۹/۲) ابن حبان (۲۱۵۴)]

(۷) [مسلم (۶۶۰) کتاب الصلاة: باب تسوية الصفوف وإقامتها.....]

الأولی ﴿ ”بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صفوں پر رحمت نازل فرماتے ہیں۔“ (۱)

(3) حضرت عرابض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ ”ان رسول اللہ کان یستغفر للصف المقدم ثلاثا وللثانی مرة ﴿ ”بے شک رسول اللہ ﷺ پہلی صف کے لیے تین مرتبہ استغفار کرتے اور دوسری صف کے لیے ایک مرتبہ۔“ (۲)

325- تاخیر سے پہنچنا اور پچھلی صفوں میں کھڑا ہونا

ایسے شخص کے لیے رسول اللہ ﷺ نے وعید بیان کی ہے لہذا تاخیر سے اجتناب کرنا چاہیے۔

- (1) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ ”لا یزال قوم یتأخرون حتی یؤخرهم اللہ عزوجل ﴿ ”لوگ ہمیشہ تاخیر کرتے رہیں گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ بھی ان کو مؤخر کر دیں گے۔“ (۳)
- (شوکانی) اس حدیث کا مفہوم یوں واضح کرتے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت اور عظیم فضل سے مؤخر کر دیں گے۔“ (۴)
- (2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ ”لا یزال قوم یتأخرون عن الصف الأول حتی یؤخرهم اللہ فی النار ﴿ ”لوگ ہمیشہ پہلی صف سے تاخیر کرتے رہیں گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ انہیں مؤخر کر کے آخر میں پہنچا دیں گے۔“ (۵)

326- صف کے دائیں جانب کھڑا ہونا

- (1) حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے ’مسعر‘ نے کہا کہ جسے ہم پسند کرتے یا جسے میں پسند کرتا تھا وہ یہ تھا کہ ہم آپ ﷺ کے دائیں جانب کھڑے ہوں۔ (۶)
- (2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ ”ان اللہ وملتکھ یصلون علی میامن الصفوف ﴿ ”بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے صفوں کی دائیں اطراف پر رحمتیں بھیجتے ہیں۔“ (۷)
- (3) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ ”یعبجہ التیمن فی تنعلہ وترجلہ وطھورہ وفی شانہ کلہ ﴿ ”رسول اللہ ﷺ جو تاپہننے بالوں میں کنگھی کرنے اور وضوء کرنے بلکہ ہر کام میں دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے۔“ (۸)

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۱۸) کتاب الصلوة : باب تسویة الصفوف ‘ أبو داود (۶۶۴)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۸۱۵) کتاب إقامة الصلاة والسنة فیہا : باب فضل الصف المقدم ‘ ابن ماجہ (۹۹۶)]

نسائی (۹۲/۲) أحمد (۱۲۶/۴) دارمی (۲۹۰/۱) ابن خزيمة (۱۵۵۸) ابن حبان (۲۱۵۸)

(۳) [مسلم (۴۳۸) أبو داود (۶۸۰) نسائی (۸۳/۲) ابن ماجہ (۹۷۸) أحمد (۱۹/۳) ابن خزيمة (۱۶۱۲)]

(۴) [نبیل الأوطار (۴۵۷/۲)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۳۰) أبو داود (۶۷۹)]

(۶) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۸۲۴) کتاب إقامة الصلاة والسنة فیہا : باب فضل میمنة الصف ‘ ابن ماجہ

(۱۰۰۶)]

(۷) [ضعیف : ضعیف ابن ماجہ (۲۰۹) أبو داود (۶۷۶) کتاب الصلاة : باب من یتحب أن یمشی الإمام ‘ ابن ماجہ

(۱۰۰۵) ابن حبان (۲۱۶۰) بیہقی (۱۰۳/۳)]

(۸) [بخاری (۱۶۸) کتاب الوضوء : باب التیمن فی الوضوء والغسل ‘ مسلم (۳۹۵) ترمذی (۵۵۳) أحمد (۲۴۳۶۹)]

متفرقات

327- عورتیں مساجد میں جا کر باجماعت نماز ادا کر سکتی ہیں

- (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ ”اللہ کی بندہ یوں (یعنی خواتین) کو مسجدوں سے مت روکو۔“ (۱)
- (2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا اسْتَأْذَنَكُمْ نِسَاءُكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَادْنُوا لِهِنَّ﴾ ”اگر تمہاری عورتیں رات کو مساجد میں جانے کے لیے تم سے اجازت مانگیں تو انہیں اجازت دے دو۔“ (۲)
- (نوٹ) پہلی حدیث میں موجود منافعت حرمت کے لیے نہیں بلکہ کراہت کے لیے ہے اور ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو اپنے خاندانوں سے اجازت لے کر (باہر مساجد یا دوسری جگہوں کی طرف) جانا چاہیے۔ (۳)

328- خواتین کے لیے گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے

- (1) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَبُيُوتَهُمْ خَيْرَ لِهِنَّ﴾ ”اپنی عورتوں کو مسجدوں سے مت روکو لیکن ان کے گھر ہی ان کے لیے بہتر ہیں۔“ (۴)
- (2) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ قَعْرُ بُيُوتِهِنَّ﴾ ”خواتین کی بہترین مساجد ان کے گھروں کی چار دیواری ہے۔“ (۵)

329- عورتوں کا خوشبو لگا کر یا زیب و زینت کے ساتھ مساجد میں جانا

ایسا کرنا کسی عورت کے لیے جائز نہیں ہے بلکہ حرام ہے۔

- (1) حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنِ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسِ طِبْخًا﴾ ”جب تم میں سے کوئی عورت مسجد میں حاضر ہونا چاہے تو خوشبو مت لگائے۔“ (۶)
- (2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ رَأَى مِنَ النِّسَاءِ مَا رَأَيْنَا لَمَنَعَهُنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ كَمَا

- (۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۵۲۹) کتاب الصلاة : باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد ' أبو داود (۵۶۵) أحمد (۴۳۸/۲) عبد الرزاق (۵۱۲۱) دارمی (۲۹۳/۲) ابن خزيمة (۱۶۷۹) بیہقی (۱۳۴/۳)]
- (۲) [بخاری (۸۶۵) کتاب الأذان : باب خروج النساء إلى المساجد بالليل والغسل ' مسلم (۴۴۲) أحمد (۷/۲) عبد الرزاق (۵۱۰۷) حمیدی (۶۱۲) دارمی (۲۹۳/۱) بیہقی (۱۳۲/۳) شرح السنة (۸۶۳)]
- (۳) [شرح مسلم (۳۹۹/۳-۴۰۰) المجموع (۹۲/۴)]
- (۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۵۳۰) کتاب الصلاة : باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد ' ابن خزيمة (۱۶۸۴) أحمد (۷۲/۲)]
- (۵) [أحمد (۲۹۷/۶) ابن خزيمة (۱۶۸۳) حاکم (۲۰۹/۱) بیہقی (۱۳۱/۳)]
- (۶) [مسلم (۴۴۳) نسائی (۱۵۰/۸) أحمد (۳۶۳/۶) أبو عوانة (۱۶۱/۲) ابن خزيمة (۱۶۸۰) ابن حبان (۲۲۱۲)]

منعت بنو اسرائیل نساءھا ﴿﴾ بلاشبہ اگر رسول اللہ ﷺ عورتوں کی وہ کیفیت و صورت حال دیکھ لیتے جو کہ ہم نے دیکھی ہے تو یقیناً انہیں مسجدوں سے اسی طرح روک دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل نے اپنی عورتوں کو روکا تھا۔“ (۱)

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ ایسا امراۃ بخورا فلا تشهدن معنا العشاء الآخرة ﴿﴾ ”جو عورت بخور (یعنی خوشبو) لگائے وہ ہمارے ساتھ عشاء میں حاضر نہ ہو۔“ (۲)

330- دور سے چل کر مسجد میں آنے کی فضیلت

(1) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ إن أعظم الناس في الصلاة أجرا أبعدهم إليها ممشی ﴿﴾ ”بے شک نماز میں لوگوں میں سے سب سے بڑے اجر کا مستحق وہ شخص ہے جو ان میں سب سے زیادہ دور سے اس کی طرف چل کر آتا ہے۔“ (۳)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ إلا بعد فالأبعد من المسجد أعظم أجرا ﴿﴾ ”کوئی شخص جس قدر مسجد سے دور سے آئے گا اسی قدر اس کا اجر بھی زیادہ ہوگا۔“ (۴)

331- نماز کے لیے مسجد کی طرف جاتے ہوئے اطمینان سے جانا چاہیے

(1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ جب تم نماز کی اقامت سنو تو ﴿﴾ علیکم السکينة والوقار ﴿﴾ ”نماز کی طرف اطمینان و سکون اور وقار کے ساتھ چل کر آؤ“ جلدی اور عجلت مت کرو۔ یعنی نماز جماعت کے ساتھ پالواتی پڑھ لو اور جو باقی رہ جائے اسے (بعد میں) پورا کر لو۔“ (۵)

(2) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿﴾ إذا أتیتם الصلاة فعلیکم السکينة ﴿﴾ ”جب بھی تم نماز کے لیے آؤ تو سکون و اطمینان سے چل کر آؤ۔“ (۶)

○ فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ بعد میں جماعت کے ساتھ ملنے کی صورت میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز پہلی رکعتیں شمار ہوں گی یا پچھلی؟

(۱) [بخاری (۸۲۹) کتاب الأذان : باب خروج النساء إلى المساجد باللیل والغسل، مسلم (۴۴۵) أبو داود (۵۶۹) أحمد (۹۱/۶)]

(۲) [مسلم (۴۴۴) أبو داود (۴۱۷۵) نسائی (۱۵۴/۸) أحمد (۳۰۴/۲)]

(۳) [بخاری (۶۵۱) کتاب الأذان : باب فضل صلاة الفجر فی جماعة، مسلم (۶۶۲) ابن خزيمة (۱۵۰۱) بیہقی (۶۴/۳)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۵۲۰) کتاب الصلاة : باب ما جاء فی فضل المشی إلى الصلاة، أبو داود (۵۵۶) ابن ماجہ (۷۸۲) أحمد (۳۵۱/۲) حاکم (۲۰۸/۱) بیہقی (۶۴/۳)]

(۵) [بخاری (۲۳۶) کتاب الأذان : باب لا یسعی إلى الصلاة ولیات بالسکينة والوقار، مسلم (۶۰۲) أبو داود (۵۷۲) نسائی (۱۱۴/۲) ابن ماجہ (۷۷۵) ترمذی (۳۲۷) أحمد (۲۳۹/۲) عبد الرزاق (۳۴۰) مؤطا (۶۸/۱)]

(۶) [بخاری (۶۳۵) کتاب الأذان : باب قول الرجل فاتتنا الصلاة، مسلم (۶۰۳) أحمد (۳۰۶/۵) ابن خزيمة (۱۶۴۴) أبو عوانة (۸۳/۲) بیہقی (۲۸۹/۲)]

(جہور) مقتدی کی یہ نماز پہلی شمار ہوگی۔

(ابوضیفہ) یہ نماز پچھلی رکعتیں شمار ہوں گی۔ (۱)

(راجح) جہور کا موقف رائج ہے۔ (۲)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَاصْلُوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُوا﴾ ”جتنی نماز تم امام کے ساتھ پالواتی پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے بعد میں پورا کر لو۔“ (۳)

(شوکانی) ”اتمام کا حکم اس بات کا ثبوت ہے کہ امام کے ساتھ اس نے جتنی نماز پڑھی تھی وہ اس کی ابتدائی نماز تھی۔ (۴)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مَا أَدْرَكْتَ مَعَ الْإِمَامِ فَهُوَ أَوَّلُ صَلَاتِكَ﴾ ”امام کے ساتھ جو تم نماز پالو وہ تمہاری پہلی نماز ہے۔“ (۵)

332۔ اگر کوئی شخص جماعت کے ساتھ دوران رکوع ملے.....

تو کیا اس کی وہ رکعت شمار ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلے میں اختلاف ہے لیکن رائج یہی ہے کہ فاتحہ کے بغیر رکعت نہیں ہوگی۔

(جہور، ائمہ اربعہ) جس نے صرف رکوع حاصل کر لیا اس کی رکعت ہوگی۔ (۶)

(ابن قدام) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(علامہ عینی) جس نے رکوع پالیا اس نے رکعت پالی۔ (۸)

(البانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۹)

(سعودی مجلس افتاء) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۰)

(شیخ سعدی) انہوں نے اسی کی طرف میلان ظاہر کیا ہے۔ (۱۱)

(۱) [نبیل الأوطار (۳۸۲/۲)]

(۲) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: الروضة الندية (۳۲۶/۱) السیل الحرار (۲۶۶/۱)]

(۳) [بخاری (۶۳۵) مسلم (۶۰۳)]

(۴) [السیل الحرار (۱۶۶/۱)]

(۵) [بیہقی (۲۹۹/۲)]

(۶) [نبیل الأوطار (۴۰/۲) السیل الحرار (۲۶۵/۱) المجموع (۱۱۳/۴) مغنی المحتاج (۵۰۴/۱) فتح القدیر

(۳۴۴/۱) المغنی (۵۰۴/۱) الإنصاف (۲۲۳/۲) المدونة الكبرى (۶۹/۱)]

(۷) [المغنی (۵۰۴/۱)]

(۸) [عمدة القاری (۱۵۳/۳)]

(۹) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۳۴۵/۱)]

(۱۰) [فتاوى اللجنة الدائمة (۴۰۴/۶)]

(۱۱) [الفتاوى السعدية (۱۷۱/۱)]

(ابن باثر) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۱)

جمہور اور ان کے ہم فتویٰ حضرات نے مندرجہ ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا حَتَمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْلَوْهَا شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ﴾ ”جب تم نماز کے لیے آؤ اور ہم سجدے کی حالت میں ہوں تو تم بھی سجدے میں چلے جاؤ لیکن اسے کچھ شمار نہ کرو اور جس نے رکعت (جمہور اس سے مراد رکوع لیتے ہیں) کو پایا اس نے نماز کو پایا۔“ (۲)

علاوہ ازیں جن احادیث میں رکعت کی جگہ لفظ رکوع کی وضاحت ہے وہ ضعیف ہیں مثلاً ﴿مَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ مِنَ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ فِي صَلَاتِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا رُكْعَةً أُخْرَى﴾ ”جو شخص نماز جمعہ کی دوسری رکعت سے رکوع حاصل کر لے تو وہ اس کے ساتھ دوسری رکعت بھی ملا لے۔“

اور جس حدیث میں ہے کہ حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے صف میں پہنچنے سے پہلے ہی رکوع کیا اور پھر رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا: ﴿زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعْدُ﴾ ”اللہ تیری حرص میں اضافہ فرمائے آئندہ ایسا مت کرنا۔“ (۳)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اگر اس حدیث میں دوبارہ نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے تو اس میں یہ بھی نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی اس رکعت کو شمار کر لیا تھا۔ (۴)

(راجع) جس رکعت میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ شمار نہیں ہوگی۔

(بخاری) انہوں نے اپنی کتاب ”القراءة خلف الإمام“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا ہے کہ اگر تم جماعت کے افراد کو حالت رکوع میں پاؤ تو اس رکعت کو شمار نہ کرو۔ (۵)

(شوکانی) انہوں نے جمہور کے قول کو کمزور قرار دیا ہے۔ (۶)

(ابن حزم) رکعت شمار کرنے کے لیے اس میں قیام اور قراءت کا حصول ضروری ہے۔ (۷)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

333- ایک مسجد میں فرائض کی دوسری جماعت

ایک ہی مسجد میں فرض نماز کی دوسری جماعت جائز و درست ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) [الفتاویٰ الإسلامية (۲۳۰/۱)]
- (۲) [صحیح: الصحیحہ (۲۳۰/۱۱۸۸) إرواء الغلیل (۴۹۶) ابن خزیمہ (۱۶۲۲) أبو داود (۸۹۳) دارقطنی (۳۴۷/۱) حاکم (۲۱۶/۱)]
- (۳) [بخاری (۷۸۳) أبو داود (۶۸۴)]
- (۴) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۴۰/۲-۴۱) السبیل الجرار (۲۶۵/۱)]
- (۵) [نیل الأوطار (۴۱/۲)]
- (۶) [أبضا]
- (۷) [المحلی بالآثار (۲۷۴/۲)]
- (۸) [الروضة الندية (۳۲۶/۱)]

- (1) ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: ۴۳] ”رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔“
- (2) ﴿صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة﴾ ”جماعت کی نماز اکیلے شخص کی نماز سے ستائیس (27) گنا افضل ہے۔“ (۱)
- (3) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اکیلے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا ﴿الا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه﴾ ”کیا کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو اس پر صدقہ کرتے ہوئے اس کے ساتھ نماز ادا کرے۔“ (۲)
- (عبدالرحمن مبارکپوری) اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے مسجد میں فرض نماز کی دوسری جماعت جائز قرار دیتے ہیں۔ (۳)
- (شمس الحق عظیم آبادی) انہوں نے بھی اس حدیث سے ایک ہی مسجد میں دوسری جماعت کے جواز پر استدلال کیا ہے۔ (۴)
- (حاکم) اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث مساجد میں دومرتبہ اقامت جماعت کی دلیل ہے۔ (۵)
- (4) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ ایک ایسی مسجد میں آئے جس میں نماز ادا کی جا چکی تھی تو انہوں نے آذان دی اقامت کہی اور پھر باجماعت نماز ادا کی۔ (۶)
- (5) امام ابویعلیٰ نے اسی روایت کو موصول بیان کیا ہے۔ (۷)
- (6) امام ابن ابی شیبہ، امام عبدالرزاق اور امام بیہقی نے بھی اسی سے موصول بیان کیا ہے۔ (۸)
- (ترمذی، بنوئی، داود و ظاہری) دوسری جماعت کے جواز کے قائل ہیں۔ (۹)
- (ابن حزم) (مسجد میں) دوسری جماعت جائز ہے۔ (۱۰)
- (احمد، اسحاق، ابن منذر) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۱)
- (شیخ صالح عثیمین) اگر کوئی عارضہ و مسئلہ درپیش ہونے کی وجہ سے کوئی جماعت تاخیر سے آئے اور اس وقت لوگ نماز پڑھ چکے ہوں تو بلاشبہ اگر وہ جماعت سے نماز ادا کر لیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۱۲)

- (۱) [بخاری (۶۴۵، ۶۴۶) کتاب الأذان : باب فضل صلاة الجماعة]
- (۲) [صحيح : أبو داود (۵۷۴) كتاب الصلاة : باب الجمع في المسجد مرتين]
- (۳) [تحفة الأوحى (۱/۲)]
- (۴) [عون المعبود (۲۲۵/۱)]
- (۵) [مستدرک حاکم (۲۰۹/۱)]
- (۶) [بخاری تعلیقاً، کتاب الأذان : باب فضل صلاة الجماعة]
- (۷) [مسند أبي يعلى (۳۵۱/۷)]
- (۸) [مصنف ابن أبي شيبة (۳۲۱/۲) مصنف عبدالرزاق (۲۹۱/۲) السنن الكبرى للبيهقي (۷۰/۳)]
- (۹) [جامع ترمذی (۴۳۰/۱) شرح السنة (۴۳۷/۳) المجموع (۱۲۱/۴)]
- (۱۰) [المحلى (۲۳۶/۴)]
- (۱۱) [عمدة القاری (۱۶۵/۵) المجموع (۲۲۲/۴)]
- (۱۲) [إعلام العابد (ص/۶۶)]

○ بعض علماء اسے مکروہ سمجھتے ہیں۔

(ابن مسعودؓ، مالکؓ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ) جس مسجد میں ایک مرتبہ باجماعت نماز ادا کی جا چکی ہو اس میں دوبارہ جماعت کروانے سے زیادہ بہتر ہے کہ اکیلے اکیلے نماز پڑھ لی جائے۔ (۱)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَقْبَلَ مِنْ نَوَاحِي الْمَدِينَةِ يَرِيدُ الصَّلَاةَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا فَعَمِلَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَمَجَعَ أَهْلَهُ فَصَلَّى بِهِمْ﴾ ”رسول اللہ ﷺ مدینہ کے گرد و نواح سے آئے تو نماز پڑھنا چاہتے تھے لیکن لوگوں کو آپ ﷺ نے دیکھا کہ انہوں نے نماز پڑھ لی ہے لہذا آپ ﷺ اپنے گھر چلے گئے وہاں اپنے گھر والوں کو جمع کیا اور ان کے ساتھ نماز پڑھ لی۔“ (۳)

(۲) امام علقمہؒ اور امام اسودؒ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد میں آئے ﴿وَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّاسُ وَقَدْ صَلُّوا فَرَجَعَ بِهِمَا إِلَى الْبَيْتِ..... ثُمَّ صَلَّى بِهِمَا﴾ ”لوگ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور وہ نماز پڑھ چکے تھے اس لیے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے دونوں ساتھیوں کے ہمراہ گھر کی طرف روانہ ہو گئے..... پھر وہیں ان کے ساتھ نماز پڑھ لی۔“ (۴)

شیخ البانیؒ رقمطراز ہیں کہ ”اگر دوسری جماعت مسجد میں مطلقاً جائز تھی تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے انہیں گھر میں کیوں جمع کیا اس کے باوجود کہ فرائض مسجد میں ہی افضل ہیں۔“ (۵)

(۳) یہ بات مسلم ہے کہ عبادات تو یقینی ہیں یعنی عبادات میں اسی قدر عمل کیا جائے گا جس قدر شریعت سے ثابت ہوگا۔ (۶)

(راجع) مسجد میں دوسری جماعت جائز ہے جیسا کہ ابتداء میں بیان کیے جانے والے دلائل اس میں کافی ہیں البتہ نبی ﷺ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مذکورہ عمل کی وجہ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کچھ کراہت ضرور موجود ہے۔ (واللہ اعلم) اس مسئلے کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ شیخ ابوعبیدہ مشہور بن حسن آل سلمان کی تالیف ”إعلام العباد بحکم

تکرار الجماعة فی المسجد الواحد“۔

334- کیا منفر دوران نماز امام بن سکتا ہے؟

منفر دوران نماز امام بن جانا، اور مقتدیوں اور امام کے درمیان کسی دیوار وغیرہ کا حائل ہو جانا نماز کے لیے نقصان دہ

(۱) [جامع ترمذی (۴۳۰/۱) شرح السنة (۴۳۷/۳) الأم (۱۸۰/۱) المبسوط (۱۳۵/۱) المدونة الكبرى (۸۹/۱)

الحجة على أهل المدينة (۷۸/۱) المعونة على مذهب عالم المدينة (۲۵۸/۱) المجموع (۲۲۲/۴) البناء في

شرح الهداية (۳۰۵/۲) عمدة القاری (۱۶۵/۵) بدائع الصنائع (۱۵۶/۱) بذل المجہود (۱۷۷/۴)

(۲) [تمام المنة (ص ۱۵۷/۱)]

(۳) [حسن : تمام المنة (ص ۱۵۵/۱) مجمع الزوائد (۴۵۲/۴)]

(۴) [عبدالرزاق (۴۰۹/۲) (۳۸۸۳) المعجم الكبير (۹۳۸۰)]

(۵) [تمام المنة (ص ۱۵۷-۱۵۸)]

(۶) [مجموع الفتاوى (۳۸۵/۲۸) أعلام الموقعين (۲۹۹/۱) الموافقات (۵۱۳/۲)]

نہیں ہے بلکہ جائز و درست ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے حجرے میں نماز ادا کر رہے تھے اور حجرے کی دیوار چھوٹی تھی لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کا جسم دیکھا تو ﴿فقام ناس یصلون بصلاته﴾ ”آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ ہی نماز ادا کرنے لگے۔۔۔۔۔ (پھر دوسری رات بھی ایسا ہی ہوا)۔“ (۱)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث سے بھی اس عمل کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ (۲)

(شوکانیؒ) ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نوافل اور اسی طرح دیگر نمازوں میں منفرد (نمازی) کا امام بن جانا جائز ہے۔ (۳)
(بخاریؒ) انہوں نے پہلی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے یہ باب قائم کیا ہے ((اذا كان بين الإمام وبين القوم حائط أو سترة)) ”جب امام اور مقتدیوں کے درمیان کوئی دیوار یا پردہ حائل ہو (تو کچھ قباحت نہیں)۔“ اور اس کے تحت نقل کیا ہے کہ امام حسن بصریؒ نے فرمایا ”اگر امام اور تمہارے درمیان نہر ہو تب بھی نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔“ اور ابو بکر عذرا بلیؒ نے فرمایا کہ ”اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی راستہ یا دیوار حائل ہو تب بھی اقتدا کر سکتا ہے بشرطیکہ امام کی تکبیر سن سکتا ہو اور اس کے بعد امام بخاریؒ نے گذشتہ بیان کردہ حدیث عائشہ بیان کی ہے۔

335- آذان میں ”ألا صلوا في الرحال“ کی نداء

سخت سرد یا برساتی رات میں مؤذن کے لیے مستحب ہے کہ دوران آذان ”حی علی الصلوة“ کی جگہ ”ألا صلوا فی الرحال“ کہہ کر لوگوں کو گھروں میں نماز ادا کرنے کی اطلاع دے۔ (۴)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿ان رسول الله كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة ذات برد ومطر يقول ألا صلوا في الرحال﴾ ”جب رات سخت سرد اور برساتی ہوتی تو رسول اللہ ﷺ مؤذن کو یہ کہنے کا حکم دیتے کہ ”ألا صلوا فی الرحال“ خبردار گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ (۵)

336- کھانے کے دوران اگر جماعت کھڑی ہو جائے۔۔۔۔۔

تو کھانا نہیں چھوڑنا چاہیے بلکہ خوب اچھی طرح فارغ ہو کر پھر نماز کی طرف جانا چاہیے۔

جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إذا كان أحدكم على الطعام فلا يعجل حتى يقضى حاجته منه وإن أقيمت الصلاة﴾ ”جب تم میں سے کوئی کھانے پر ہو تو جب تک اس سے اپنی حاجت پوری نہ کرے

(۱) [بخاری (۷۳۱) کتاب الأذان : باب صلاة الليل 'مسلم (۷۸۱) أبو داود (۱۴۴۷) ترمذی (۴۴۹) نسائی (۱۹۸/۳)]

(۲) [مسلم (۱۱۰۴) کتاب الصیام : باب النهی عن الوصال فی الصوم 'أحمد (۱۹۳/۳)]

(۳) [نیل الأوطار (۳۹۹/۲)]

(۴) [تفصیل کے لیے دیکھیے : بخاری (۶۶۸) کتاب الأذان : باب هل یصلی الإمام لمن حضر.....؟ 'مسلم (۶۹۹) أبو داود (۱۰۶۶) ابن ماجہ (۹۳۹) بیہقی (۳۹۸/۱) عن ابن عباس' بخاری (۶۶۶) کتاب الأذان : باب الرخصة فی المطر والعلّة أن یصلی فی رحله 'عن ابن عمر]

(۵) [بخاری (۶۶۶) أيضا 'مسلم (۶۹۷) مؤطا (۷۳/۱) أبو داود (۱۰۶۱) نسائی (۱۵۰/۲) ابن ماجہ (۹۳۸) أحمد

(۴/۲) حمیدی (۷۰۰) ابن خزيمة (۱۶۵۵) دارمی (۲۹۲/۱) بیہقی (۳۹۸/۱)]

جلدی مت کرے اگرچہ نماز کے لیے اقامت ہی کیوں نہ کہہ دی جائے۔“ (۱)

337- کم سن بچے کی امامت

حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میرے والد نے اپنی قوم سے کہا کہ میں تمہارے پاس رسول اللہ ﷺ کی طرف سے حق لے کر آیا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے کوئی ایک آذان کہے اور امامت ایسا شخص کرائے جو قرآن کا زیادہ عالم ہو۔“ (حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ) میری قوم نے دیکھا کہ میرے سوا کوئی دوسرا مجھ سے زیادہ قرآن کا عالم نہیں ہے تو انہوں نے مجھے آگے کر دیا ﴿وَأَنَا ابْنُ سِتٍ أَوْ سَبْعِ سَنِينَ﴾ ”اس وقت میری عمر چھ یا سات برس تھی۔“ (۲)

اس واضح حدیث کے باوجود فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔

(شافعیؒ) بچے کی امامت درست و مباح ہے۔

(مالکؒ) بچے کی امامت مکروہ ہے۔

(احمدؒ، ابوحنیفہؒ) اس کی امامت نوافل میں کفایت کر جائے گی..... فرائض میں نہیں۔ (۳)

(راجح) مطلقاً جواز کا قول رائج ہے۔

338- اندھے اور غلام کی امامت

جائز و درست ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل دلائل اس پر شاہد ہیں:

(۱) حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ: کو نبی ﷺ نے مدینہ کا والی مقرر کیا اور وہ لوگوں کو نماز پڑھایا کرتے تھے حالانکہ وہ نابینے تھے۔ (۴)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غلام ذکوان ان کی امامت کراتا تھا۔ (۵)

339- مشرک کی اقتدا میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جب کسی انسان کا شرک معلوم و واضح ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں۔

(۱) ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ۸۸] ”اگر انبیاء بھی شرک کرتے تو جو کچھ وہ اعمال کرتے تھے سب برباد ہو جاتے۔“

(۲) ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ۶۰] ”اگر تو (یعنی محمد ﷺ) نے شرک کیا تو بلاشبہ تیرا عمل ضائع

جائے گا۔“

(۱) [بخاری تعلیقاً (۶۷۴) کتاب الأذان: باب إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة]

(۲) [بخاری (۴۳۰۲) کتاب المغازی: باب وقال الليث حدثني يونس..... أبو داود (۵۸۵) نسائی (۹۷۲) ابن خزیہ

(۱۵۱۲)]

(۳) [فتح الباری (۴۱۵۷۲) نیل الأوطار (۴۲۵۷۲) المجموع (۱۴۴/۴) الأم (۲۹۵۷۱) رد المختار (۲۱/۲)

المسوط (۱۸۰/۱) المغنی (۷۰/۳) الهدایة (۵۶/۱)]

(۴) [حسن: صحیح أبو داود (۵۵۵) کتاب الصلاۃ: باب إمامة الأعمی، أبو داود (۵۹۵) أحمد (۱۳۲/۳)]

(۵) [بخاری تعلیقاً (۶۹۲) کتاب الأذان: باب إمامة العبد والمولی]

(3) ﴿وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ۱۳۸] ”اور جو بھی وہ عمل کرتے تھے سب باطل ہے۔“
ان آیات سے معلوم ہوا کہ مشرک کا عمل قابل قبول نہیں۔ جب اس کی اپنی نماز باطل ہے تو لامحالہ مقتدیوں کی نماز کیسے درست ہو سکتی ہے۔

340۔ بدعتی و گنہگار کے پیچھے نماز

بدعت اگر کفر و شرک تک پہنچ جائے تو اس کا حکم مشرک کا ہی ہے لیکن اگر ایسا نہ ہو تو بدعتی یا کسی گنہگار شخص کو مستقل امام نہیں بنانا چاہیے البتہ اگر اس کے پیچھے کبھی بوقت ضرورت نماز پڑھنی پڑ جائے تو نماز درست ہوگی۔ اس کا حکم فاسق کا ہے اور اس کے پیچھے نماز صحیح ہے۔

(شوکانیؒ) انہوں نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۱)

341۔ تیمم کرنے والے کے پیچھے وضوء کرنے والی کی نماز

جائز و مباح ہے (کیونکہ تیمم کرنے والا بھی وضوء کرنے والے کے ہی حکم میں ہے)۔ (۲)

342۔ مقیم کے پیچھے مسافر اور مسافر کے پیچھے مقیم کی نماز

جائز و درست ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) اگر مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھے گا تو مکمل پڑھے گا اور اگر اکیلا پڑھے گا تو قصر نماز پڑھے گا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا گیا کہ ”مسافر کی کیا حالت ہے جب وہ اکیلا ہوتا ہے تو دو رکعت نماز پڑھتا ہے اور جب کسی مقیم امام کی اقتداء میں ہوتا ہے تو چار رکعتیں پڑھتا ہے تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ ﴿تِلْكَ السُّنَّةُ﴾ ”یہ سنت ہے۔“ (۳)
- (2) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں ہمیشہ دو رکعت نماز ادا کی حتیٰ کہ واپس لوٹ جاتے..... مغرب کے علاوہ آپ ﷺ دو رکعت نماز پڑھتے تو فرماتے ﴿يَا أَهْلَ مَكَّةَ قُومُوا فَصَلُّوا رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ فَمَا نَا قَوْمَ سَفَرٍ﴾ ”اے مکہ والو! کھڑے ہو جاؤ اور دوسری دو رکعتیں ادا کرو بلاشبہ ہم تو مسافر لوگ ہیں۔“ (۴)
- (3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے مکہ میں آ کر دو رکعت نماز پڑھائی اور فرمایا ﴿يَا أَهْلَ مَكَّةَ اَتَمُّوا صَلَاتَكُمْ فَمَا نَا قَوْمَ سَفَرٍ﴾ ”اے مکہ والو! اپنی نماز پوری کرو بلاشبہ ہم تو مسافر لوگ ہیں۔“ (۵)

343۔ بے وضوء امام کے پیچھے نماز

اگر امام بے وضوء تھا اور اس نے بھول کر نماز پڑھا دی پھر بعد میں علم ہوا تو امام اپنی نماز دہرائے گا اور مقتدیوں کی پہلی نماز

(۱) [السبل الحرار (۲۴۷/۱) نیل الأوطار (۴۲۳/۲)]

(۲) [السبل الحرار (۲۵۳/۱)]

(۳) [أحمد (۲۱۶/۱) بیہقی (۹۸/۲)]

(۴) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۲۶۴) کتاب الصلاة : باب متى يتم المسافرين المشككة (۱۳۴۲) ضعیف الجامع

(۶۳۸۰) أبو داود (۱۲۲۹) ترمذی (۵۴۵) أحمد (۴۳۰/۴) ابن خزيمة (۷۰/۳)]

(۵) [موطا (۱۴۹/۱) بیہقی (۱۲۶/۲)]

ہی کفایت کر جائے گی۔

(۱) ایک حدیث میں ہے کہ ﴿اَنْ عَمْرٍو صَلَّى بِالنَّاسِ وَهُوَ جُنُبٌ فَأَعَادَ وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ اَنْ يَعِيدُوا﴾ ”بلاشبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (بھول کر) حالت جنابت میں ہی لوگوں کو نماز پڑھا دی تو (بعد میں) انہوں نے دوبارہ نماز پڑھی لیکن لوگوں کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔“ (۱)

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح کا عمل ثابت ہے۔ (۲)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿يُصَلُّونَ لَكُمْ فَاِنْ اَصَابُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ﴾ ”امام تمہیں نماز پڑھاتے ہیں اگر وہ ٹھیک نماز پڑھائیں تو اس کا ثواب تمہیں ملے گا“ اور اگر وہ غلطی کریں تو بھی تمہیں ثواب ملے گا اور غلطی کا وبال ان پر ہوگا۔“ (۳)

344- صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز

صف میں اکیلے آدمی کی نماز نہیں ہوگی البتہ اسے نماز شروع کر دینی چاہیے۔ اگر کوئی مل جائے تو ٹھیک ورنہ جتنی نماز اکیلے پڑھی ہے وہ دوبارہ پڑھ لے۔

(۱) حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے آدمی کو دیکھا جو صف کے پیچھے تھا کھڑا نماز پڑھ رہا تھا ﴿فَامَرَهُ اَنْ يَعِيدَ الصَّلَاةَ﴾ ”تو آپ ﷺ نے اسے دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا۔“ (۴)

(۲) حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لَا صَلَاةَ لِمَنْفَرَدٍ خَلْفَ الصَّفِّ﴾ ”صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز نہیں ہوتی۔“ (۵)

فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔

(احمدؒ) صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز نہیں ہوگی۔

(شافعیؒ، مالکؒ، ابو حنیفہؒ) اگر وہ اکیلا ہے تو اسے اکیلے ہی پڑھ لینی چاہیے اور یہ نماز کافی ہو جائے گی۔ (۶)

(یہ بھیؒ) گذشتہ حدیث کی وجہ سے (اکیلے صف کے پیچھے نماز پڑھنے سے) اجتناب ہی بہتر ہے۔ (۷)

(۱) [موطا (۴۹/۱) عبد الرزاق (۳۴۷/۲) ابن ابی شیبہ (۳۹۷/۱) نیل الأوطار (۴۳۶/۲)]

(۲) [دارقطنی (۳۶۴/۱)]

(۳) [بخاری (۶۹۴) کتاب الأذان : باب إذا لم يتم الإمام وأتم من خلفه، أحمد (۳۵۵/۲) شرح السنة (۸۴۰) بیہقی

(۳۹۷/۲)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۶۳۳) کتاب الصلاة : باب الرجل يصلي وحده خلف الصف، ترمذی (۲۳۱) شرح

معانی الآثار (۳۹۳/۱) بیہقی (۱۰۴/۳)]

(۵) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۸۲۲) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب صلاة الرجل خلف الصف وحده، إرواء

الغلیل (۳۲۸/۲) ابن ماجہ (۱۰۰۳) أحمد (۲۳/۴) شرح معانی الآثار (۳۹۴/۱) بیہقی (۱۰۵/۳) ابن ابی شیبہ

(۱۹۳/۲) ابن خزيمة (۱۵۶۹)]

(۶) [نیل الأوطار (۴۵۱/۲) المغنی (۶۴۲) المجموع (۲۹۸/۴) معرفة السنن والآثار (۱۸۴/۴)]

(۷) [سبل السلام (۵۹۳/۲)]

(راجح) امام احمدؒ کا موقف رائج ہے کیونکہ گذشتہ صحیح احادیث سے یہی ثابت ہے۔

(ابن حزمؒ) جس نے صف کے پیچھے (اکیلے) نماز پڑھی اس کی نماز باطل ہے۔ (۱)

(امیر صنعانیؒ) حدیث والہ صہ کے متعلق رقمطراز ہیں کہ اس میں یہ ثبوت موجود ہے کہ صف کے پیچھے جس نے اکیلے نماز پڑھی اس کی نماز باطل ہے۔ (۲)

○ طبرانی کی جس روایت میں ہے کہ اگلی صف سے نمازی کھینچ لیا جائیے۔

(۱) پہلی بات تو یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے۔ (۳)

(۲) وہ روایت اس کے بھی خلاف ہے ﴿اتموا الصف الاول﴾ ”پہلی صف مکمل کرو۔“ (۴)

(۳) اور یہ وعید بھی اس پر صادق آتی ہے ﴿من قطع صفا قطعہ اللہ﴾ ”جس نے صف کو کاٹا اللہ تعالیٰ اسے تباہ و برباد کر دے۔“

(ابن تیمیہؒ، ابن بازؒ) اگلی صف سے کسی کو نہیں کھینچنا چاہیے کیونکہ جس روایت میں یہ مذکور ہے وہ ضعیف ہے۔ (۵)

(البانیؒ) ضعیف حدیث کی وجہ سے کسی کو کھینچنا تو نہیں چاہیے البتہ وہ اکیلا ہی نماز پڑھ لے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ (۶)

345۔ دوران جماعت ملنے والا شخص.....

دوران جماعت اگر کوئی شخص آئے تو اسے چاہیے کہ جس حالت میں بھی امام کو دیکھے اس میں نماز شروع کر دے، پیچھے کھڑا رہنا اور فضول باتوں میں وقت ضائع کرنا درست نہیں۔

حضرت علیؓ ہیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا أتى أحدكم الصلاة والإمام على حال فليصنع كما يصنع الإمام﴾ ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کے لیے آئے تو امام کو جس حالت میں پائے اس میں امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔“ (۷)



(۱) [المحلی بالآثار (۳۷۲/۲)]

(۲) [سبل السلام (۵۹۳/۲)]

(۳) [الضعيفة (۹۲۲)]

(۴) [أبو داود (۶۷۱)]

(۵) [التعليق على سبل السلام للشيخ عبد الله بسام (۵۹۵/۲)]

(۶) [الضعيفة (۹۲۲)]

(۷) [صحيح: الصحيح (۱۱۸۸) ترمذی (۵۹۱) كتاب الجمعة: باب ما ذكر في الرجل يدرك الإمام وهو ساجد كيف يصنع]

سجدہ سہو کا بیان

باب سجود السہو ①

هُوَ سَجْدَتَانِ قَبْلَ التَّسْلِيمِ أَوْ بَعْدَهُ (سجود السہو) سلام پھیرنے سے پہلے یا بعد میں دو سجدے ہیں۔ ②

① لغوی وضاحت: لفظ ”سہو“ مصدر ہے باب سَهَا يَسْهُو (نصر) سے اور اس کا معنی ”بھول جانا“ کسی چیز سے غافل ہو جانا یا دل کا دوسری طرف متوجہ ہو جانا، ”مستعمل ہے۔ (۱) (ابن حجر) سہو کسی چیز سے غفلت اور دل کے کسی اور طرف متوجہ ہو جانے کو کہتے ہیں اور بعض لوگوں نے سہو اور نسیان میں فرق کیا ہے جو کہ کچھ حیثیت نہیں رکھتا۔ (۲) (علامہ عینی) ان دونوں میں دقیق فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ سہو میں انسان کا بالکل شعور ختم ہو جاتا ہے اور نسیان میں کچھ شعور باقی بھی ہوتا ہے۔ (۳)

اصطلاحی تعریف: سجود السہو ان دو سجدوں کو کہتے ہیں جو نماز میں بھول کر کی بیشی کر دینے کی صورت میں کیے جاتے ہیں۔ مشروعیت: چونکہ نبی ﷺ ایک انسان تھے اور بحیثیت انسان وہ بھی بعض اوقات دوران نماز بھول جاتے تھے جیسا کہ آپ ﷺ نے خود فرمایا: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُنْسِي كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِنْ نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي﴾ ”بے شک میں ایک انسان ہوں“ میں بھی بھول جاتا ہوں جیسا کہ تم بھولتے ہو اس لیے اگر میں بھول جاؤں تو مجھے یاد دہانی کرا دیا کرو۔“ (۴) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سہو و نسیان کی وجہ سے نماز میں واقع ہو جانے والے نقص کی تکمیل کے لیے ان سجدوں کو مشروع کیا جسے رسول اللہ ﷺ نے اپنے قول و فعل کے ذریعے امت تک پہنچایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ﴾ ”ہر سہو کے لیے دو سجدے ہیں۔“ (۵)

علاوہ ازیں جس روایت میں یہ لفظ ہیں: ﴿إِنَّمَا أُنْسِي أَوْ أُنْسِي لَأَسْنٍ﴾ ”بے شک میں عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے بھول جاتا ہوں یا بھلا دیا جاتا ہوں۔“ اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ (۶) سہو کے سجدوں کا حکم: اس مسئلے میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔ (احناف) یہ سجدے واجب ہیں۔

(شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ) مسنون و مستحب ہیں۔ (۷)

(ابن حزم) دوران نماز ہر کی بیشی میں یہ سجدے واجب ہیں۔ (۸)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۱۶۸) المنجد (ص ۴۰۱)]

(۲) [فتح الباری (۱/۱۳)]

(۳) [عمدة القاری (۳۳۲/۶)]

(۴) [بخاری (۴۰۱) مسلم (۵۷۲)]

(۵) [حسن: إرواء الغلیل (۴۷/۲) ابن ماجہ (۱۲۱۹) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ما جاء فيمن سجد لهما بعد الإمام]

(۶) [الضعيفة (۱۰۱) شرح الزرقانی علی الموطأ (۲۰۵/۱)]

(۷) [المغنی (۴۳۰/۲) فتح القدير (۳۵۵/۱) بدائع الصنائع (۱۶۳/۱) اللباب (۹۵/۱) الشرح الصغير (۳۷۷/۱)]

(۸) [المحلی بالآثار (۷۷/۳)]

واجب کہنے والوں نے اُن احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں آپ ﷺ سے ان بعدوں کا حکم مروی ہے مثلاً:

- (۱) ﴿إِذَا شَكَ وَلِيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ﴾ ”جب کسی کو شک ہو جائے اسے چاہیے کہ دو سجدے کرے۔“ (۱)
- (۲) ﴿إِذَا زَادَ الرَّجُلُ أَوْ نَقَصَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ﴾ ”جب آدمی (نماز میں) کوئی زیادتی یا کمی کر دے تو اسے چاہیے کہ دو سجدے کر لے۔“ (۲)

② سلام سے پہلے یا بعد میں دونوں طرح اس لیے جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ سے دونوں طرح ثابت ہے البتہ اس میں افضل واولیٰ یہی ہے کہ (سہو کے) بعدوں کے جو اسباب سلام سے پہلے (کسی فعل) کے ساتھ مقید ہوں ان میں سلام سے پہلے سجدے کیے جائیں اور جو سلام کے بعد کے ساتھ مقید ہوں ان میں اس کے بعد سجدے کیے جائیں اور جن اسباب کی ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ بھی قید نہ ہو ان میں قطع نظر زیادتی اور نقصان کے فرق سے انسان کو سلام سے پہلے اور بعد میں سجدے کرنے کا اختیار ہے۔ (۳)

جن احادیث میں سلام سے پہلے بعدوں کا ذکر ہے وہ درج ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِكْ صَلَى ثَلَاثًا مِ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَقْبَنَ ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلِمَ فَإِنْ كَانَ صَلَى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ إِنْ كَانَ صَلَى تَمَامًا كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ﴾ ”تم میں سے جب کسی کو شک ہو جائے کہ اس نے تثنیٰ رکعتیں ادا کی ہیں تین یا چار؟ تو ایسی صورت میں شک کو نظر انداز کر کے جس پر یقین ہو اس پر نماز کی بنیاد رکھے۔ پھر سلام پھیرنے سے پہلے سہو کے دو سجدے کرے پس اگر تو اس نے پانچ رکعتیں پڑھی ہوں گی تو یہ دو سجدے اسے چھٹی رکعت کے قائم مقام ہو کر (طاق رکعات کو بھٹ لے) چھ بنادیں گے اور اگر وہ پہلے ہی پوری نماز پڑھ چکا ہو تو یہ دو سجدے شیطان کے لیے باعث ذلت و رسوائی ہوں گے۔“ (۴)
- (۲) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِكْ وَاحِدَةً صَلَى أَمِ ثَنَيْنِ فَلْيَجْعَلْهَا وَاحِدَةً وَإِذَا لَمْ يَدْرِكْ ثَنَيْنِ صَلَى أَمِ ثَلَاثًا فَلْيَجْعَلْهُمَا ثَنَيْنِ وَإِذَا لَمْ يَدْرِكْ ثَلَاثًا فَلْيَجْعَلْهَا ثَلَاثًا ثُمَّ لِيَسْجُدْ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يَسْلِمَ سَجْدَتَيْنِ﴾ ”جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے اور اسے علم نہ ہو کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا دو تو وہ اپنی نماز کو ایک رکعت ہی بنا لے اور اگر اسے یہ علم نہ ہو کہ اس نے دو رکعتیں نماز پڑھی ہے یا تین تو وہ اپنی نماز کو دو رکعت ہی بنا لے اور اگر اسے یہ علم نہ ہو کہ اس نے تین پڑھی ہیں یا چار تو وہ اسے تین رکعت بنا لے۔ پھر جب وہ اپنی نماز سے فارغ ہو تو سلام پھیرنے سے پہلے بیٹھے ہوئے ہی (سہو کے) دو سجدے کر لے۔“ (۵)
- (۳) حضرت عبداللہ بن حسیبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں دو رکعت نماز پڑھا کر (درمیانے تشہد کے لیے)

(۱) [بخاری (۴۰۱)]

(۲) [مسلم (۸۹۵) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب السهو في الصلاة والسجود له]

(۳) [نبيل الأوطار (۳۵۲/۲)]

(۴) [مسلم (۵۷۱) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب السهو في الصلاة والسجود له ' أبو داود (۱۰۲۴) ابن

ماجة (۱۲۱۰) أحمد (۸۳/۳) دارقطنی (۳۷۱/۱) بیہقی (۳۳۱/۲) ابن ابی شیبہ (۱۷۵/۱)]

(۵) [حسن : الصحيحة (۳۴۱/۳) (۱۳۵۶) ترمذی (۳۹۸) أحمد (۱۹۰/۱) ابن ماجة (۱۲۰۹) حاکم (۳۲۴/۱)]

بیٹھے بغیر ہی کھڑے ہو گئے، لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ ہی کھڑے ہو گئے جب آپ ﷺ اپنی نماز پوری کرنے کے قریب تھے تو ہم آپ ﷺ کی سلام کا انتظار کرنے لگے کہ ﴿کبر قبل التسليم ففسد سجدةین وهو جالس ثم سلم﴾ ”آپ ﷺ نے سلام پھیرنے سے پہلے تکبیر کہی اور بیٹھے ہوئے ہی دو سجدے کیے پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا۔“ (۱)

جن احادیث میں سلام کے بعد سجدوں کا ذکر ہے وہ درج ذیل ہیں:

(۱) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر پڑھائی اور تین رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا پھر اپنے گھر میں داخل ہو گئے..... (اس حدیث میں ہے کہ) ﴿فصلی رکعة ثم سلم ثم سجد سجدةین ثم سلم﴾ ”آپ ﷺ نے ایک رکعت پڑھی پھر سلام پھیر دیا پھر دو سجدے کیے اور پھر سلام پھیر دیا۔“ (۲)

(۲) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھا دیں تو آپ ﷺ سے کسی نے کہا کہ کیا نماز میں زیادتی کر دی گئی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”نہیں، لیکن بات کیا ہے“ تو لوگوں نے کہا کہ آپ نے پانچ رکعتیں پڑھائی ہیں ﴿فسجد سجدةین بعد ما سلم﴾ ”تو آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کر لیے۔“ (۳)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿واذا شك أحدکم فی صلاته فلیتحر الصواب فلیتم علیہ ثم یسلم ثم یسجد سجدةین﴾ ”اور جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے تو وہ درنگی کی کوشش کرتے ہوئے نماز مکمل کر لے پھر سلام پھیر دے اور پھر (آخر میں) دو سجدے کرے۔“ (۴)

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ذوالیدین میں ہے کہ آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کیے جیسا کہ اس میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿فصلی ماترک ثم سلم ثم کبر وسجد﴾ ”آپ ﷺ نے متروکہ نماز پڑھی، پھر سلام پھیر دیا، پھر تکبیر کہی اور سجدے کیے۔“ (۵)

(۵) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿کل سہو سجدةان بعد ما یسلم﴾ ”ہر سہو کے لیے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے ہیں۔“ (۶)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(احناف) ہر قسم کا سجدہ سہو سلام کے بعد کیا جائے گا۔ امام غنی، امام ثوری، امام حسن اور حضرت عمر بن عبدالعزیز وغیرہ اسی کے

(۱) [بخاری (۱۲۲۴) کتاب السہو: باب ما جاء فی السہو إذا قام من رکعتی الفریضة، مسلم (۵۷۰) أبو داود (۱۰۳۴) ترمذی (۳۸۹) نسائی (۱۹۳) ابن ماجہ (۱۲۰۶) مؤطا (۹۶/۱) ابن ابی شیبہ (۱۷۹/۱) دارمی (۳۵۳/۱) بیہقی (۱۳۴/۲)]

(۲) [مسلم (۵۷۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب السہو فی الصلاة والسجود له، أبو داود (۱۰۱۸) نسائی (۲۶/۳)]

(۳) [بخاری (۱۲۲۶) کتاب السہو: باب إذا صلی خمسا، مسلم (۹۱) ترمذی (۳۹۲) أبو داود (۱۰۱۹) نسائی (۳۱/۳) ابن ماجہ (۱۲۰۵) بیہقی (۳۴۱/۲)]

(۴) [بخاری (۴۰۱) کتاب الصلاة: باب التوجه نحو القبلة حیث کان، مسلم (۵۷۲)]

(۵) [بخاری (۴۸۲) کتاب الصلاة: باب تشبیک الأصابع فی المسجد وغیرہ، مسلم (۵۷۳) مؤطا (۹۳/۱) أبو داود (۱۰۰۸) ترمذی (۳۹۹) نسائی (۲۲/۳) ابن ماجہ (۱۲۱۴) دارمی (۳۵۱/۱) أحمد (۲۳۴/۲)]

(۶) [حسن: صحیح أبو داود (۹۱۷) أبو داود (۱۰۳۸)]

قائل ہیں۔

(شافعیؒ) تمام سجدے سلام سے پہلے کیے جائیں گے۔ امام کھول، امام زہریؒ، امام اوزاعیؒ اور امام لیثؒ وغیرہ بھی یہی موقف رکھتے ہیں۔

(مالکؒ) نماز میں زیادتی کی صورت میں سلام کے بعد اور کسی کی صورت میں سلام سے پہلے سجدے کیے جائیں۔ امام ابو ثورؒ، امام مزنیؒ اور ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ کا بھی یہی موقف ہے۔

(احمدؒ) سجدہ سہو کے متعلق تمام احادیث میں جو کچھ وارد ہے اسی پر عمل کیا جائے اور جس صورت کے متعلق کوئی حدیث نہیں اس میں سلام سے پہلے سجدے کیے جائیں۔

(اہل ظاہر، ابن حزمؒ) دو صورتوں کے علاوہ تمام صورتوں میں سلام کے بعد یہ سجدے کیے جائیں گے:

① جب انسان دو رکعتوں کے بعد نفل کے لیے بیٹھنے کے بغیر کھڑا ہو جائے۔

② جب انسان کو شک ہو جائے کہ اس نے تین رکعتیں ادا کی ہیں یا چار۔

بعض حضرات کے نزدیک بھولنے والے کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو سلام پھیرنے سے پہلے سجدے کرے اور چاہے تو بعد میں کرے۔ (۱)

(ابن حجرؒ) انہوں نے امام احمدؒ کے قول کو تمام مذاہب میں سے زیادہ مبنی برانصاف قرار دیا ہے۔ (۲)

(نوویؒ) امام مالکؒ کا مذہب سب سے زیادہ قوی ہے اس کے بعد مذہب شافعی ہے۔ (۳)

(راجح) پہلے اور بعد میں دونوں طرح جائز ہے البتہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ احادیث میں جو طریقہ جس سہو کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اس پر عمل کیا جائے۔

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(صدیق حسن خانؒ) سلام سے پہلے اور بعد میں دونوں طرح جائز ہے۔ (۶)

تکبیر تحریمہ، تشهد اور سلام کے ساتھ۔ ①

وَبِأَخْرَامٍ وَتَشْهَدٍ وَتَحْلِيلٍ

① جیسا کہ حدیث ذوالیدین میں ہے کہ ﴿ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ..... ثُمَّ سَلَّمَ﴾ ”پھر آپ ﷺ نے تکبیر کہی اور سجدے

(۱) [نبیل الأوطار (۳۵۰/۲) بدائع الصنائع (۱۷۲/۱) رد المحتار (۵۴۰/۲) الہدایۃ (۷۴/۱) المغنی (۴۱۵/۲) الأم

(۲) (۲۴۶/۱) الکافی لابن عبدالبر (ص ۵۶-۵۷) بدایۃ المجتہد (۱۵۰/۱) ابن ابی شیبہ (۳۸۶/۱) عبدالرزاق

(۳) (۳۰۰/۲) شرح مسلم للنووی (۶۹/۳)

(۴) [فتح الباری (۱۱۴/۳)]

(۵) [شرح مسلم (۷۰/۳)]

(۶) [نبیل الأوطار (۳۵۲/۲)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۴۲۳/۲)]

(۸) [الروضة الندية (۳۲۷/۱)]

کیے..... پھر سلام پھیر دیا۔“ (۱)

علاوہ ازیں یاد رہے کہ کسی صحیح روایت میں تشهد کا ذکر نہیں ہے اور جن روایات میں یہ ذکر ہے وہ قابل حجت نہیں۔ جیسا کہ ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت عمار بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فَسَحَا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ﴾ ”نبی ﷺ نے انہیں نماز پڑھائی تو آپ ﷺ بھول گئے لہذا آپ ﷺ نے دو سجدے کیے، پھر تشهد پڑھا، اور پھر سلام پھیر دیا۔“ (۲)

(۲) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَشَهَّدَ بَعْدَ أَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ سَجْدَتَيْ السُّهُو﴾ ”نبی ﷺ نے سہو کے دو سجدوں سے سر اٹھانے کے بعد تشهد پڑھا۔“ (۳)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ثُمَّ تَشَهَّدْتَ أَيْضًا ثُمَّ تَسَلَّمَ﴾ ”پھر تم اس طرح تشهد پڑھو اور پھر سلام پھیرو۔“ (۴)

(۴) معجم طبرانی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿تَشَهَّدِي وَانصُرِي ثُمَّ اسْجُدِي..... ثُمَّ تَشَهَّدِي﴾ ”تو تشهد پڑھ اور سلام پھیر دے پھر سہو کے سجدے کر..... پھر تشهد پڑھ۔“ (۵)

(نودوی) ہمارے مذہب میں صحیح بات یہی ہے کہ ایسا شخص صرف سلام پھیرے گا تشهد نہیں پڑھے گا۔ (۶)
(ابن حزم) سہو کے دونوں سجدوں میں سے ہر ایک کے لیے تکبیر کہنا اور ان کے بعد تشهد پڑھنا پھر سلام پھیر دینا افضل ہے لیکن اگر ان افعال کے علاوہ صرف دو سجدوں پر ہی اکتفاء کر لے تو کفایت کر جائے گا۔ (۷)

وَيُسْرِعُ لِقَرْبِكَ مَسْنُونٌ کسی مسنون فعل کو (بھول کر) چھوڑنے کی وجہ سے (سجدہ سہو) مشروع کیا گیا ہے۔ ❶

❶ (۱) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لِكُلِّ سُهُوٍ سَجْدَتَانِ﴾ ”ہر سہو کے لیے دو سجدے ہیں۔“ (۸)

(۱) [بخاری (۴۸۲) کتاب الصلاة: باب تشبيك الأصابع في المسحود وغيره، مسلم (۵۷۳)]

(۲) [شاف: ضعيف أبو داود (۲۲۷) كتاب الصلاة: باب سجدتي السهو فهما تشهد وتسليم، ضعيف ترمذی (۶۲) إرواء الغلیل (۴۰۳) أبو داود (۱۰۳۹) ترمذی (۳۹۳) بیہقی (۳۵۴/۲) ابن خزيمة (۱۰۶۲) ابن حبان (۵۳۶)] شیخ محمد مکی حلاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعليق على الروضة (۳۳۱/۱)]

(۳) [ضعيف: التعليق على الروضة الندية للحلاق (۳۳۱/۱) بیہقی (۳۵۵/۲)]

(۴) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۲۲۰) كتاب الصلاة: باب من قال يتم على أكثر ظنه، ضعيف الجامع (۶۸۴) أحمد (۴۲۸/۱) أبو داود (۱۰۲۸) نسائی (۲۱۰/۱)] حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [فتح الباری (۴۳۰/۳)]

(۵) [ضعيف: اس کی سند میں موسیٰ بن مطیر عن أبيه ضعیف ہے۔ [نیل الأوطار (۳۶۵/۲)]

(۶) [شرح مسلم (۷۱/۳)]

(۷) [المحلی بالآثار (۸۲/۳)]

(۸) [حسن: إرواء الغلیل (۴۷۱۲) صحيح أبو داود (۹۱۷) ابن ماجة (۱۲۱۹) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب

ما جاء فيمن سجدها بعد السلام، أبو داود (۱۰۳۸) أحمد (۲۸۰/۵)]

مسنون فعل کے علاوہ کسی فرض کو چھوڑ دینے میں یہ سجدہ بالاولیٰ ضروری ہے اور آپ ﷺ سے بھی ثابت ہے۔

- (۱) حضرت ابن عسینہ رحمہ اللہ سے مروی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے درمیانہ تشہد چھوڑ دیا تو آخر میں دو سجدے کر لیے۔ (۱)
- (۲) حدیث ذوالیدین میں ہے کہ آپ ﷺ دو رکعتیں پڑھنا بھول گئے تو آپ ﷺ نے انہیں ادا کرنے کے بعد سجدے کیے۔ (۲)
- (۳) حضرت عمران بن حصین رحمہ اللہ سے مروی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے نماز عصر کی ایک رکعت بھول کر چھوڑ دی۔ پھر وہ رکعت پڑھی اور سجدے کیے۔ (۳)
- (۴) چونکہ یہ سجدے شیطان کے لیے ذلت و رسوائی کا باعث ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿کانتا ترغیما للشیطان﴾ (۴) اس لیے اگر ہر مسنون فعل چھوڑ دینے پر بھی یہ سجدے کر لیے جائیں تو بہتر ہے۔

وَلِلزَّيَادَةِ وَلَوْ رَكْعَةً سَهْوًا

اور بھول کر زیادتی کی وجہ سے خواہ ایک رکعت ہی زیادہ پڑھ لی جائے۔ ❶

- ❶ حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿صلی الظہر خمساً﴾ ”آپ ﷺ نے نماز ظہر کی (بھول کر) پانچ رکعتیں پڑھ لیں، لیکن جب اس کا علم ہوا تو آپ ﷺ نے سجدے کر لیے۔ (۵)
- (جہور) جس شخص نے بھول کر پانچ رکعتیں ادا کر لیں اور چوتھی میں نہ بیٹھا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔
- (ابو حنیفہ، سفیان ثوری) اگر چوتھی رکعت میں نہ بیٹھا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور مزید امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر چوتھی رکعت میں بیٹھ گیا پھر پانچویں پڑھی تو ایک اور رکعت اس کے ساتھ ملا لے یہ دو رکعتیں اس کے لیے نفل بن جائیں گی۔ (۶)

وَلِلشُّكِّ فِي الْعَدَدِ

رکعتوں کی تعداد میں شک کی وجہ سے۔ ❶

- ❶ جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری رحمہ اللہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿إذا شك أحدكم فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم ليسجد سجدتين﴾ ”جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو وہ شک کو نظر انداز کر کے جس پر یقین ہو اس پر نماز کی بنیاد رکھے پھر سجدے کر لے۔“ (۷)
- (جہور، مالک، شافعی، احمد) جب نماز کی کو رکعتوں کی تعداد میں شک پڑ جائے تو اسے کم تعداد پر ہی نماز کی بنیاد رکھنی چاہیے کیونکہ اس میں یقین کا امکان ہے۔

(ابو حنیفہ) ایسے شخص کو انتہائی سوچ بچار کرنی چاہیے اگر گمان غالب کسی طرف ہو تو اس پر عمل کرے ورنہ اگر دونوں اطراف

(۱) [بخاری (۱۲۲۴) کتاب الجمعة : باب ما جاء في السهو مسلم (۵۷۰)]

(۲) [بخاری (۱۲۲۹) کتاب الجمعة : باب من يكبر في سجدة السهو]

(۳) [مسلم (۵۷۴) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب السهو في الصلاة]

(۴) [مسلم (۵۷۱) أيضا]

(۵) [بخاری (۱۲۲۶) کتاب الجمعة : باب إذا صلى خمساً مسلم (۹۱)]

(۶) [المجموع (۷۴/۴) المبسوط (۷۲۷/۱) المغنی (۴۲۸/۲) شرح فتح القدير (۴۴۷/۱) الکافی لابن عبدالبیر

(ص ۵۷۱) الاستذکار (۳۶۳/۴)]

(۷) [مسلم (۵۷۱) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب السهو في الصلاة أبو داود (۱۰۲۴)]

مساوی ہوں تو کم پر بنیاد رکھے۔ (۱)

اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ مَقَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ فَاسْتَمَّ قَائِمًا فَلْيَمُضْ وَلَا يَعُودْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَمَّ قَائِمًا فَلْيَحْلِسْ وَلَا سَهْوَ عَلَيْهِ** ”جب تم میں سے کسی کو شک ہو جائے اور وہ دو رکعتوں میں سیدھا کھڑا نہ ہوا ہو (اور اسے یاد آ جائے) تو وہ بیٹھ جائے اس صورت میں اس پر سہو کے سجدے نہیں ہیں۔“ (۲)

وَإِذَا سَجَدَ الْإِمَامُ تَابَعَهُ الْمُؤْتَمُّ اور جب امام سجدہ سہو کرے تو مقتدی بھی اسی کی پیروی کرے۔ ①

- ① (۱) حدیث نبوی ہے کہ **إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامَ لِيُؤْتِمَ بِهِ** ”امام اسی لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے۔“ (۳)
- (۲) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی نبی ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث میں ہے کہ جب نبی ﷺ نے سہو کے سجدے کیے تو **وَسَجَدَ مَعَهُمَا النَّاسُ مَعَهُ** ”آپ کے ساتھ لوگوں نے بھی یہ سجدے کیے۔“ (۴)
- (شوکانیؒ) (اس سے معلوم ہوا کہ) مقتدی بھی امام کے ساتھ سہو کے سجدے کرے گا۔ (۵)
- (ابن حزمؒ) امام کے ساتھ سجدہ سہو کرنا مقتدیوں پر فرض ہے، لاکہ کسی کی کوئی رکعت رہ گئی ہو۔ (۶)
- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِنِ الْإِمَامُ يَنْكُفِي مِنْ وَرَائِهِ فَإِنَّ سَهَا الْإِمَامِ فَعَلِيهِ سَجْدَتَا السَّهْوِ عَلَى مَنْ وَرَاءَهُ أَنْ يَسْجُدُوا مَعَهُ وَإِنْ سَهَا أَحَدٌ مِمَّنْ خَلْفَهُ فَلْيَسْجُدْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْجُدَ وَالْإِمَامُ يَنْكُفِي** ”بلاشبہ امام مقتدیوں سے کفایت کر جاتا ہے وہ اس طرح کہ اگر امام بھول جائے تو اس پر سہو کے دو سجدے کرنا لازم ہے اور اس کے مقتدیوں پر بھی لازم ہے کہ وہ اس کے ساتھ سجدے کریں اور اگر مقتدیوں میں سے کوئی بھول جائے تو اس پر سجدہ کرنا لازم نہیں ہے امام اسے کفایت کر جائے گا۔“ وہ ضعیف و ناقابل حجت ہے۔ (۷)
- یہی وجہ ہے کہ جب امام کے پیچھے کوئی مقتدی بھول جائے تو اس کے سجدہ سہو میں اختلاف ہے۔

(۱) [الأم (۲۴۴/۱) بدائع الصنائع (۱/۶۸۸) المغنی (۲/۴۰۷) الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف (۲/۵۱۱) رد المختار (۲/۵۶۳) الکافی لابن عبد البر (ص/۵۶۱)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۹۰۹) الصحیحہ (۳۲۱) أحمد (۲۵۳/۴) أبو داود (۱۰۳۶) ابن ماجہ (۱۲۰۸)] بعض حضرات نے اس حدیث کو جابر رضی اللہ عنہ کی راوی کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [بلوغ المرام (۲/۲۶۷)] شیخ حازم علی قاضیؒ نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۱/۴۷۷)]

(۳) [بخاری (۷۲۲) مسلم (۴۱۴) أبو داود (۶۰۳) ابن ماجہ (۸۴۶) نسائی (۱۹۶/۲) أحمد (۳۱۴/۲)]

(۴) [صحیح : صحیح ترمذی (۳۲۰) کتاب الصلوة : باب ما جاء فی سجدة السهو قبل التسليم ترمذی (۳۹۱) بخاری (۸۲۹) مسلم (۵۷۰) أبو داود (۱۰۳۴) نسائی (۳۴/۳) ابن ماجہ (۱۲۰۶/۱۲۰۷) مؤطا (۱/۹۶)]

(۵) [نیل الأوطار (۲/۳۶۲)]

(۶) [المحلی بالآثار (۳/۸۰)]

(۷) [ضعیف : بیہقی (۲/۳۵۲) دارقطنی (۱/۳۷۶)] اس کی سند میں خارجہ بن مصعب اور حکم بن عبید اللہ ضعیف ہیں اور ابوالحسن المدائنی بھول ہے۔ [نیل الأوطار (۲/۳۶۳)]

(شافعیہ، حنفیہ) مقتدی امام کے سہو کے لیے تو سجدہ کرے گا لیکن اپنے سہو کے لیے سجدہ نہیں کرے گا۔

(ابن حزمؒ) جب سہو مقتدی سے ہو اور امام سے نہ ہو تو مقتدی پر سجدہ سہو کرنا فرض ہے جیسا کہ اگر وہ تنہا ہوتا یا امام ہوتا اسے سجدہ سہو کرنا پڑتا..... اس کی دلیل جیسا کہ ہم نے ابھی ذکر کیا ہے کہ جس شخص سے نماز میں کوئی بھول چوک ہو جائے تو آپ ﷺ نے اسے سجدہ سہو کرنے کا حکم دیا ہے ﴿فمن زاد أو نقص فليسجد سجدتين﴾ اس کے لیے آپ ﷺ نے امام یا مقتدی کی کوئی تخصیص نہیں کی لہذا تخصیص جائز نہیں ہوگی۔ (۱)

(شوکانیؒ) دلائل کے عموم کی وجہ سے مقتدی پر (اپنے سہو کے لیے) سجدے کرنا واجب ہے۔ (۲)

(راجح) امام ابن حزمؒ کا موقف ہی حدیث کے زیادہ قریب ہے۔ (واللہ اعلم)

متفرقات

346- اگر سہو زیادہ ہو جائیں تو کیا سجدے بھی زیادہ ہوں گے؟

سہو زیادہ ہونے پر سجدے زیادہ نہیں ہوں گے کیونکہ اگرچہ ہر نمازی سے اس کا امکان تو موجود ہے لیکن نہ تو نبی ﷺ سے یہ عمل ثابت ہے اور نہ ہی کسی ایک صحابی سے منقول ہے کہ انہوں نے سہو کے تکرار کی وجہ سے بار بار سجدے کیے ہوں جیسا کہ امام شوکانیؒ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۳)

347- سجدہ سہو کے اذکار

نبی ﷺ سے سجدہ سہو کے دوران کوئی خاص دعا و ذکر ثابت نہیں۔



(۱) [المحلی بالآثار (۱۸۱/۳)]

(۲) [السیل الحرار (۲۸۵/۱)]

(۳) [السیل الحرار (۲۸۵/۱)]

سجدہ تلاوت کے مسائل

348- مشروعیت

سجدہ تلاوت کی مشروعیت پر اجماع ہے۔ (۱)

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ [الانشقاق: ۲۱] ”اور جب ان (یعنی کفار) کے پاس قرآن پڑھا جاتا ہے تو وہ سجدہ نہیں کرتے۔“

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ سورہ ”إذا السماء انشقت“ اور سورہ ”اقراء باسم ربک“ میں سجدہ کیا۔“ (۲)

349- سجدہ تلاوت کا حکم

فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔

(جمہور) سجدہ تلاوت سنت ہے۔

(ابو حنیفہؒ) یہ سجدہ واجب ہے (ان کی دلیل موقوف حدیث ہے ﴿السجدة علی من سمعها وعلی من تلاها﴾ ”جر نے سجدے کی آیت سنی اور جس نے تلاوت کی دونوں پر سجدہ لازم ہے۔“ (۳)

عدم وجوب کے قائل حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿قرأت علی النبی ﷺ﴾ ”والنجم“ فلم یسجد فیہا ”میں نے نبی ﷺ کے پاس سورہ نجم کی تلاوت کی اور آپ ﷺ نے اس میں کوئی سجدہ نہیں کیا۔“ (۴)

معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت فرض نہیں ہے کیونکہ اگر یہ سجدہ فرض یا واجب ہوتا تو نبی ﷺ اسے کبھی نہ چھوڑتے۔

(۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أنه قرأ علی المنبر يوم الجمعة سورة النحل حتی جاء السجدة فنزل

وسجد وسجد الناس حتی إذا كانت الجمعة القابلة قرأ بها حتی إذا جاء السجدة قال: ”أيها الناس إنا لم نؤم

بالسجود فمن سجد فقد أصاب ومن لم یسجد فلا إثم علیہ﴾ ”انہوں نے جمعہ کے دن منبر پر سورہ نحل کی تلاوت کی

حتیٰ کہ سجدہ کی آیت آئی تو نیچے اترے اور سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔ پھر جب اگلا جمعہ آیا تو انہوں نے دوبارہ وہ

سورت تلاوت کی حتیٰ کہ جب سجدے کی آیت آئی تو کہا ”اے لوگو! یقیناً ہمیں ان سجدوں کا حکم نہیں دیا گیا لہذا جو شخص یہ سجدہ

(۱) [سبل السلام (۴۸۱/۱) نیل الأوطار (۳۳۰/۲)]

(۲) [مسلم (۵۷۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاۃ: باب سجود التلاوة]

(۳) [نصب الراية (۱۷۸/۲) المغنی (۳۶۴/۲) الأم (۲۵۲/۱) الہدایہ (۷۸/۱) روضة الطالبین (۴۲۲/۱) الدر المختار

(۷۱۵/۱) الباب (۱۰۳/۱) الشرح الصغير (۴۱۶/۱) القوانين الفقهیہ (ص/۹۰) مغنی المحتاج (۲۱۴/۱) الفہ

الإسلامی وأدلته (۱۱۲۷/۲) سبل السلام (۴۸۱/۱) بدایة المجتہد (۱۷۴/۱) الکافی (ص/۷۷)]

(۴) [بحاری (۱۰۷۲) کتاب الجمعة: باب من قرأ السجدة ولم یسجد، مسلم (۵۷۷) أبو داود (۱۴۰۴) ترمذی

(۵۷۳) نسائی (۱۶۰/۲) دارقطنی (۴۱۰/۱)]

کرے گا اسے اجر و ثواب ملے گا اور جو یہ سجدے نہیں کرے گا اس پر کوئی گناہ نہیں۔“ (۱)
یہ واقعہ جمعہ کے دن صحابہ کی ایک جماعت کے سامنے پیش آیا اور کسی نے بھی اس پر اظہارِ تعجب نہیں کیا (اس لیے ثابت

ہوا کہ اس مسئلہ پر صحابہ کا اجماع ہے۔ (۲)

(راجح) عدم وجوب کا قول رائج ہے۔

(ابن جر) سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے۔ (۳)

(نووی) یہ سجدہ ہمارے نزدیک اور جمہور کے نزدیک سنت ہے واجب نہیں۔ (۴)

(ابن حزم) قرآن کے سجدے فرض نہیں البتہ اگر کوئی کر لے تو افضل ہے۔ (۵)

(شوکانی) یہ سنت ثابت ہے۔ (۶)

(عبد الرحمن مبارک پوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(ابن قدامہ) جس نے سجدہ تلاوت کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے اسے چھوڑ دیا اس پر کوئی گناہ نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام اوزاعیؒ اور امام لیثؒ کا بھی یہی موقف ہے۔ (۸)

(شیخ وصہبہ زحیلی) اسی کے قائل ہیں۔ (۹)

(ابن باز) تلاوت کرنے والے اور سننے والے پر سجدہ تلاوت سنت ہے فرض نہیں۔ (۱۰)

معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت سنت ہے واجب نہیں لیکن یاد رہے کہ اس کا کرنا ہی افضل ہے کیونکہ ایک تو یہ سنت ہے اور دوسرا یہ کہ اس کی وجہ سے شیطان بھی روتا پیتا ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَى أَدَمَ ابْنَ آدَمَ بِالْسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْخَيْرُ وَأَمَرَ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتَ فَلِيَ النَّارُ﴾ ”جب ابن آدم کسی سجدہ کی آیت کو تلاوت کرتا ہے اور پھر سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا اس سے علیحدہ ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے میری ہلاکت کہ ابن آدم کو سجدے کا حکم دیا گیا تو اس نے سجدہ کر لیا لہذا اس کے لیے جنت

(۱) [بخاری (۱۰۷۷) کتاب الجمعة : باب من رأى أن الله عز وجل لم يوجب السجود] عبدالرزاق (۵۸۸۹) بیہقی (۳۲۱/۲)

موطا (۲۰۶/۱) شرح معانی الآثار (۳۵۴/۲)

(۲) [المغنی (۳۶۵/۲)]

(۳) [فتح الباری (۲۶۰/۳)]

(۴) [شرح مسلم (۳۸۸/۳)]

(۵) [المحلی بالآثار (۳۲۸/۳)]

(۶) [السبل الحرار (۲۸۷/۱)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۲۰۹/۳)]

(۸) [المغنی لابن قدامة (۳۶۴/۲)]

(۹) [الفقه الإسلامي وأدلته (۱۱۲۸/۲)]

(۱۰) [الفتاوی الإسلامية (۳۵۳/۱)]

ہے اور مجھے سجدے کا حکم دیا گیا تو میں نے انکار کر دیا لہذا میرے لیے آگ ہے۔“ (۱)

واجب کہنے والوں کی دلیل اور اس کا جواب:

ان کی دلیل گذشتہ حدیث ہے کیونکہ اس میں یہ لفظ ہیں ﴿امر ابن آدم بالسجود﴾ ”یعنی ابن آدم کو سجدے کا حکم دیا گیا۔“ تو اس کا کئی طرح سے جواب دیا گیا ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے اسے نقل کیا ہے۔

(۱) اس حدیث میں امر کا لفظ ابلیس کا کلام ہے جس میں کوئی حجت و دلیل نہیں۔

(۲) اس سے مراد امر استحباب ہے نہ کہ امر وجوب۔

(۳) اس سے مراد سجدے میں مشارکت ہے نہ کہ وجوب میں۔ (۲)

350- سجدہ تلاوت کی تعداد

(۱) حضرت عمرو بن عاصؓ سے مروی ہے کہ ﴿ان رسول اللہ اقرأ خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل وفي الحج سجدتان﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے انہیں قرآن میں پندرہ سجدے پڑھائے ان میں سے تین مفصل میں ہیں اور دوسورہ حج میں۔“ (۳)

(۲) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے گیارہ سجدے سکھائے۔“ (۴)

(۳) حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول! ﴿فضلت سورة الحج بأن فيها سجدتين؟ قال نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما﴾ ”کیا سورہ حج کو اس لیے فضیلت دی گئی ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں اور جو یہ دونوں سجدے نہ کرے وہ انہیں مت پڑھے۔“ (۵)

چونکہ یہ تمام روایات ضعیف ہیں اس لیے سجدہ تلاوت کی تعداد میں اختلاف ہے۔

(احمد) سجدہ تلاوت پندرہ ہیں۔ (سورہ حج میں دو سجدے ہیں۔) امام لیثؒ، امام اسحاقؒ، امام ابن وہبؒ، امام ابن منذرؒ اور اہل علم کا ایک گروہ اسی کا قائل ہے۔

(ابو حنیفہ) سجدہ تلاوت کی تعداد چودہ ہے (یعنی یہ سورہ حج کے دوسرے سجدے کو تسلیم نہیں کرتے)۔

(شافعی) قدیم قول کے مطابق گیارہ سجدوں (ص اور مفصل کے سجدوں کے علاوہ) اور جدید قول کے مطابق چودہ سجدوں

(۱) [مسلم (۱۱۵) کتاب الإيمان : باب إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة : ابن ماجه (۱۰۵۲)]

(۲) [شرح مسلم (۱۴۶/۲)]

(۳) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۳۰۱) كتاب الصلاة : باب المشكاة (۱۰۲۹) أبو داود (۱۴۰۱) ابن ماجه (۱۰۵۷) دارقطنی (۴۰۸/۱) حاکم (۲۲۳/۱) بیہقی (۳۱۴/۲)]

(۴) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۳۰۲) أيضا : ضعيف ترمذی (۸۷) ضعيف ابن ماجه (۲۱۶) أبو داود (۱۴۰۱) امام ابو داود فرماتے ہیں کہ اس کی سند کمزور ہے۔]

(۵) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۳۰۳) ضعيف ترمذی (۸۹) كتاب الجمعة : باب ما جاء في السجدة في الحج : المشكاة (۱۰۳۰) ترمذی (۵۷۸) أبو داود (۱۴۰۲) دارقطنی (۴۰۸/۱)] اس کی سند میں ابن حمیرہ اور شرح ابن حاکم

دونوں ضعیف ہیں۔ [نیل الأوطار (۳۲۹/۲) تحفة الأحوذی (۲۱۲/۳)]

(سورہ ص کے علاوہ) کے قائل ہیں۔ (۱)

(ابن حزم) چودہ سجدوں کے قائل ہیں (سورہ حج کے دوسرے سجدے کو تسلیم کرتے ہیں)۔ (۲)

(راجح) کل پندرہ سجدے ہیں۔ سورہ حج کے دوسرے سجدے والی حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن اکثر و بیشتر امت کا اسی پر عمل ہے اور بعض صحابہ سے بھی اس پر عمل ثابت ہے جس سے اس کی مشروعیت واضح ہو جاتی ہے اور بقیہ تمام سجدے صحیح احادیث سے ثابت ہیں۔

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوری) راجح قول یہی ہے کہ سورہ حج میں دو سجدے ہیں۔ (۴)

351- پندرہ سجدوں کے مقامات

(1) خاتمة الأعراف [۲۰۶] (2) بالغلو والآصال [الرعد: ۱۵]

(3) ویفعلون ما یأمرون [النحل: ۵۰] (4) ویزیلهم خشوعا [الإسراء: ۱۰۹]

(5) «خرو سجدا وبکیا» [مریم: ۵۸] (6) «إن الله یفعل ما یشاء» [الحج: ۱۸]

(7) «وزادهم نفورا» [الفرقان: ۶۰] (8) «رب العرش العظیم» [النمل: ۲۶]

(9) «وهم لا یتکبرون» [السجدة: ۱۵] (10) «وخر راکعا وأناب» [ص: ۲۴]

(11) «وهم لا یستمنون» [حم السجدة: ۳۸] (12) خاتمة النجم [۱۹]

(15) سورہ حج کا دوسرا (مختلف فیہ) سجدہ [۷۷] (۵)

(1) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سورہ نجم کا سجدہ کیا۔ (۶)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ «سجدنا مع النبی ﷺ فی: «إذا السماء انشقت» و «اقرأ باسم ربك»

ہم نے نبی کے ساتھ «إذا السماء انشقت» اور «اقرأ باسم ربك» میں سجدہ کیا۔ (۷)

(3) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ «ص لیست من عزائم السجود ولقد رأیت النبی ﷺ یتسجد

فیہا» «سورہ ص کا سجدہ لازم نہیں ہے لیکن میں نے نبی ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ اس میں سجدہ کیا کرتے تھے۔ (۸)

(۱) [المجموع (۵۵۷/۳) الحاوی (۲۰۲/۲) بدائع الصنائع (۱۹۳/۱) المبسوط (۶/۲) المغنی (۲۵۴/۲) تحفة

الفقهاء (۳۶۹/۱) بدایة المجتہد (۱۷۶/۱) نیل الأوطار (۳۲۸/۲) سبل السلام (۴۸۱/۱)]

(۲) [المحلی بالآثار (۳۲۲/۳)]

(۳) [تمام المنة (ص/۲۷۰)]

(۴) [تحفة الأخوذی (۲۱۳/۳)]

(۵) [نیل الأوطار (۳۲۹/۲) المحلی بالآثار (۳۲۳/۳)]

(۶) [بخاری (۱۰۷۱) کتاب الجمعة: باب سجود المسلمین مع المشرکین 'ترمذی (۵۷۲) بیہقی (۳۱۴/۲)]

(۷) [مسلم (۵۷۸) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب سجود التلاوة 'أبو داود (۱۴۰۷) ترمذی (۵۷۰) ابن

ماجة (۱۰۵۸)]

(۸) [بخاری (۱۰۶۹) کتاب الجمعة: باب سجدة ص 'أبو داود (۱۴۰۹) ترمذی (۵۷۴) نسائی (۱۵۹/۲) بیہقی (۳۱۸/۲)]

352۔ فرض نماز میں بھی سجدہ تلاوت مشروع ہے

جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ (فِي الصَّلَاةِ) لَمَّا قَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ ”نبی کریم ﷺ نے (نماز میں) اس وقت سجدہ تلاوت کیا جب آپ ﷺ نے ”إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ“ کی تلاوت فرمائی۔“ (۱)
(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

353۔ نماز کے علاوہ بھی سجدہ تلاوت مشروع ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا السُّورَةَ فَيَقْرَأُ السَّجْدَةَ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس سورت تلاوت کیا کرتے تھے آپ ﷺ سجدے کی آیت تلاوت فرماتے اور سجدہ کرتے اور آپ ﷺ کے ساتھ ہم بھی سجدہ کرتے حتیٰ کہ ہم میں سے کسی ایک کو (بعض اوقات) اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ نہیں ملتی تھی۔“
اور صحیح مسلم کی روایت میں یہ وضاحت موجود ہے کہ ﴿فِي غَيْرِ صَلَاةٍ﴾ ”نماز کے علاوہ (ہماری یہ حالت ہوتی تھی)۔“ (۳)

354۔ سجدہ تلاوت کے لیے وضو اور قبلہ رخ ہونا ضروری نہیں

- (۱) گذشتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں ہے ﴿حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ﴾ ”حتیٰ کہ ہم میں سے کوئی (بعض اوقات) اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ نہ پاتا تھا۔“ (۴)
- یقیناً اس قدر ہجوم میں اکٹھے سجدہ کیا جائے تو ہر شخص نہ با وضو ہوتا ہے اور نہ قبلہ رخ۔
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمَشْرُكُونَ وَالْحَنَ وَالْإِنْسَ﴾ ”نبی کریم ﷺ نے سورہ نجم کا سجدہ کیا تو آپ ﷺ کے ساتھ مسلمانوں، مشرکوں، جنوں اور انسانوں نے بھی سجدہ کیا۔“ (۵)
- اس حدیث میں مشرکین کے سجدے کا ذکر ہے حالانکہ یہ بات معروف ہے کہ مشرکین نجس ہیں اور ان کا وضو اگر قائم ہو تب بھی درست نہیں چہ جائیکہ وہ پہلے ہی بے وضو ہوں۔
- (۳) امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ ((کان ابن عمر یسجد علی غیر وضوء)) ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بغیر وضوء کے سجدہ (تلاوت) کیا کرتے تھے۔“ (۶)

-
- (۱) [بخاری (۷۶۶، ۷۶۸، ۱۰۷۴) کتاب الجمعة: باب سجدة إذا السماء انشقت، مسلم (۵۷۸) أبو داود (۱۴۰۸) نسائی (۱۶۲/۲) ابن عزیمة (۹۵۵)]
 - (۲) [السیل الجرار (۲۸۸/۱)]
 - (۳) [أحمد (۱۷/۲) بخاری (۱۰۷۵، ۱۰۷۶) کتاب الجمعة: باب من سجد بسجود القاری، مسلم (۵۷۵) أبو داود (۱۴۱۲) ابن عزیمة (۵۵۷، ۵۵۸)]
 - (۴) [بخاری (۱۰۷۵) کتاب الجمعة: باب من سجد بسجود القاری]
 - (۵) [بخاری (۱۰۷۱) کتاب الجمعة: باب سجود المسلمين مع المشركين، ترمذی (۵۷۲) بیہقی (۳۱۴/۲)]
 - (۶) [بخاری تعلیقاً (۱۰۷۱) کتاب سجود القرآن: باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرک نجس ليس له وضوء]

(ابن تیمیہ) سجدہ تلاوت چونکہ نماز نہیں ہے اس لیے اس کے لیے شرط نماز مقرر نہیں کی جائیں گی بلکہ یہ بغیر طہارت کے بھی جائز ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بھی اسکی دلیل ہے۔ (۱)

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۲)

(ابن حزمؒ) تلاوت قرآن کے دوران سجدے نہ تو ایک رکعت ہیں اور نہ ہی انہیں دو رکعت کہا جاتا ہے اس لیے انہیں نماز شمار نہیں کیا جاتا اور جب یہ نماز نہیں ہیں تو بغیر وضوء جنبی کے لیے حائضہ کے لیے اور غیر قبلہ کی طرف دیگر تمام اذکار کی طرح مباح و جائز ہیں۔ (۳)

(ابن قدامہؒ) ان سجدوں کے لیے وہی شرط لگائی جائے گی جو نفل نماز کے لیے لگائی جاتی ہے یعنی حدیث اور نجاست ہے دہارت، ستر و حائضہ، قبلہ رخ ہونا اور نیت۔ نیز ہمیں اس میں کسی اختلاف کا علم بھی نہیں۔ (۴)

۱ عبد الرحمن مبارکپوریؒ: اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

355- سجدہ تلاوت کے لیے تکبیر کہنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَاِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدْنَا مَعَهُ﴾ ”نبی ﷺ ہمارے پاس قرآن کی تلاوت فرمایا کرتے تھے اور جب آپ ﷺ کسی سجدے سے گزرتے تو تکبیر کہتے اور سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔“ (۶)

www.KitaboSunnat.com

اس حدیث میں تکبیر کے لفظ درست نہیں ہیں اس لیے سجدہ تلاوت کے لیے تکبیر کہنا ثابت نہیں البتہ نماز میں چونکہ نبی ﷺ جھکتے اور اٹھتے وقت لازماً تکبیر کہتے تھے اس لیے سجدہ تلاوت کے لیے جھکتے وقت بھی تکبیر کہنی چاہیے۔

356- سجدہ تلاوت کی دعا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ رات کو قرآن کے سجدوں میں یہ دعا پڑھتے تھے ”سَجْدٌ وَجْهِي لِلدِّي خَلْقُهُ وَشَقِي سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ“ (۷)

(۱) [مجموع الفتاوى (۱۶۵/۲۳)]

(۲) [نیل الأوطار (۳۴۰/۲)]

(۳) [المحلى (۱۰۵/۵) المحلى بالاثار (۳۳۱-۳۳۰)]

(۴) [تحفة الأحوذى (۲۱۹/۳)]

(۵) [أبضا]

(۶) [منكر: ضعيف أبو داود (۳۰۶) كتاب الصلاة: باب فى الرجل يسمع السجدة..... المشكاة (۱۰۳۲) أبو داود (۱۴۱۳) عبدالرزاق (۵۹۱۱) شيخ البانى "رقطراز ہیں کہ یہ حدیث تکبیر کے ذکر کے ساتھ منکر ہے اور محفوظ اس کے علاوہ ہے۔]

(۷) [صحيح: صحيح أبو داود (۱۲۵۵) كتاب الصلاة: باب ما يقول إذا سجد، أبو داود (۱۴۱۴) ترمذی (۵۸۰) نسائی (۲۲۲/۲) أحمد (۳۰۶/۶) دارقطنی (۴۰۵/۱) حاکم (۲۲۰۳۱) بیہقی (۳۲۵/۲)] یہ لفظ "فتبارک اللہ

أحسن الخالقين" متدرک حاکم میں زائد ہیں۔ [نیل الأوطار (۳۴۰/۲)]

357- سجدہ شکر کے مسائل

کسی نفلت کے حصول، مصیبت و تکلیف سے چھٹکارے اور خوشی و مسرت کے موقع پر یہ سجدہ مشروع ہے۔

(1) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ يَسْرُهُ خَرَّ سَاجِدًا لِلَّهِ﴾ ”نبی ﷺ کو جب کوئی خوشخبری ملتی تو اللہ کے حضور سجدے میں گر پڑتے۔“ (۱)

(2) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿سَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ أَتَانِي فَيُبَشِّرُنِي فَمَسْجِدَتِ لِلَّهِ شُكْرًا﴾ ”نبی ﷺ نے سجدہ کیا اور لمبا سجدہ کیا پھر اپنا سر اٹھا کر فرمایا کہ بے شک حضرت جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور انہوں نے مجھے بشارت دی تو میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے سجدہ ریز ہو گیا۔“ (۲)

(3) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف روانہ فرمایا ”راوی نے حدیث بیان کرتے ہوئے کہا کہ ﴿فَصَحَبَ عَلِيٌّ بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكِتَابَ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ عَلَى ذَلِكَ﴾ ”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اہل یمن کے قبول اسلام کی اطلاع آپ ﷺ کو بھیجی۔ جب رسول اللہ ﷺ نے وہ مکتوب پڑھا تو اس پر اللہ کا شکر ادا کرنے کے لیے سجدے میں گر گئے۔“ (۳)

(احمد، شافعی) سجدہ شکر مشروع ہے۔

(مالک، ابوحنیفہ) یہ سجدہ نہ مستحب ہے نہ مکروہ ہے۔ (۴)

(شوکانی) نبی ﷺ سے ثابت ہونے کے باوجود ان دونوں اماموں سے سجدہ شکر کا انکار نہایت عجیب بات ہے۔ (۵)



(۱) [حسن : إرواء الغلیل (۲۲۶/۲) (۴۷۴) أبو داود (۲۷۷۴) کتاب الجہاد : باب فی سجود الشکر] ترمذی

(۱۵۷۸) ابن ماجہ (۱۳۹۴) دارقطنی (۴۱۰/۱) بیہقی (۳۷۰/۲)

(۲) [صحیح : أحمد (۱۹۱/۱) حاکم (۵۰۰/۱) بیہقی (۳۷۱/۲) امام حاکم نے اسے شیخین کی شرط پر صحیح کہا ہے اور امام بیہقی نے بھی ان کی موافقت کی ہے اور مزید فرمایا کہ ”سجدہ شکر میں اس سے زیادہ صحیح اور کوئی حدیث نہیں۔“ امام بیہقی نے اس کے رجال کو ثقہ قرار دیا ہے۔ [المجمع (۲۸۷/۲)] شیخ محمد صبحی حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل السلام (۵۸۲/۱)] شیخ حاکم علی قاضی نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل السلام (۴۸۸۳۱)]

(۳) [بیہقی (۳۶۹/۲)] امام بیہقی بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری نے اس حدیث کا ابتدائی حصہ ”ابراہیم بن یوسف“ سے روایت کیا ہے لیکن اسے مکمل نقل نہیں کیا اور سجدہ شکر کی مکمل حدیث امام بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔

(۴) [الأم (۲۵۱/۱) رد المختار (۵۹۷/۲) سبیل السلام (۴۸۷/۱) کشاف القناع (۴۴۹/۱)]

(۵) [نبیل الأوطار (۳۴۳/۲)]

باب القضاء للفوائت فوت شدہ نمازوں کی قضائی کا بیان

إِنْ كَانَ التَّوَكُّعُ عَمْدًا لَا لِعُدْوٍ فَذَيْنِ اللَّهُ تَعَالَى
أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى
اگر کسی عذر کی وجہ سے نہیں بلکہ جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی جائے
تو اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کیگی کا زیادہ مستحق ہے۔ ①

① اس مسئلے میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن رائج اور قوی بات یہی ہے کہ ایسے شخص پر قضاء واجب نہیں ہے۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) عدا تارک نماز اسلام سے خارج ہے اور ایسے شخص پر توبہ و استغفار اور نئے سرے سے اسلام میں شمولیت لازمی ہے قضاء نماز نہیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿بین الرجل وبين الكفر ترك الصلاة﴾ ”مسلمان مرد اور کفر کے درمیان صرف نماز چھوڑنے کا ہی فرق ہے۔“ (۱)

(2) قرآن میں تارک نماز کو مشرک قرار دیا گیا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الروم: ۳۱] ”نماز قائم کرو اور مشرکوں سے نہ ہو جاؤ۔“ اور مشرک کا کوئی عمل جس میں قضاء نماز بھی شامل ہے قبول نہیں جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ۸۸] ”اگر انبیاء بھی مشرک کریں تو جو بھی وہ عمل کرتے تھے باطل ہو جائے۔“ (3) جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والے کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے اسے صرف اتنی ہی مہلت دی جائے گی کہ وہ توبہ کرے اور نماز پڑھے اگر وہ ایسا نہیں کرتا (اور استطاعت موجود ہے) تو اسے فوراً قتل کر دیا جائے گا۔

جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة.....﴾ ”مجھے اس وقت تک لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ کلمہ نہ پڑھ لیں اور نماز نہ ادا کر لگیں۔“ (۲)

(4) زکاة کے منکر سے قتال کرنے پر صحابہ کا اجماع ہے۔ (۳)

اور یہ بات ثابت ہے کہ اسلام میں نماز کی اہمیت زکاة سے بھی زیادہ ہے۔

(5) رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں شرط کا لفظ ﴿من نسي﴾ استعمال کیا ہے اور شرط کے لیے یہ قاعدہ مسلم ہے کہ شرط کی نفی مشروط کی نفی کو مستلزم ہے یعنی جو بھول کر (یا سونے کی وجہ سے) نماز چھوڑ دے وہ اس کی قضائی دے گا اور جو بھول کر نہیں بلکہ جان بوجھ کر نماز چھوڑے گا وہ قضائی نہیں دے گا۔

(۱) [مسلم (۸۲) کتاب الإیمان: باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة، أبو داود (۴۶۷۸) ترمذی

(۲۶۱۸) ابن ماجہ (۱۰۷۸) دارمی (۲۸۰/۱) أحمد (۳۷۰/۳)]

(۲) [بخاری (۲۵) کتاب الإیمان: باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزکاة فخلوا سبیلهم، مسلم (۲۲) أبو داود

(۱۵۵۶) ترمذی (۲۶۰۷) نسائی (۱۴۵) أحمد (۴۲۳/۲) شرح معانی الآثار (۲۱۳/۳) ابن مندہ (۱۶۶/۱)]

(۳) [موسوعة الإجماع لسعدی أبو حبيب (۴۶۵/۱) المغنی (۴۷۶/۲) المجموع (۳۰۴/۵)]

(ابن تیمیہؒ) جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والے پر کوئی قضا نہیں۔ (۱)
 (ابن حزمؒ) جو شخص عدا نماز چھوڑے رکھے حتیٰ کہ اس کا وقت ختم ہو جائے تو وہ کبھی بھی اس کی قضا نہیں دے سکتا البتہ اسے چاہیے کہ نیک کام کرے اور کثرت سے نفل نماز ادا کرے تاکہ قیامت کے دن اس کا ترازو (یعنی دایاں پلڑا) وزنی ہو سکے اور مزید اسے توبہ واستغفار کرنا چاہیے۔ (۲)
 (صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)
 البتہ جمہور کے نزدیک ایسے شخص پر بھی قضاء نماز واجب ہے۔ (۴)
 لیکن ان کے پاس اس کی کوئی واضح دلیل موجود نہیں سوائے شیعہ کی حدیث کے جس میں یہ لفظ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿دین اللہ أحق أن يقضى﴾ ”اللہ کا قرض ادائیگی کا زیادہ مستحق ہے۔“ (۵)
 (البانیؒ) یہ حدیث وجوب قضاء کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔ (۶)
 (شوکانیؒ) عدا تارک نماز پر وجوب قضاء کے لیے کوئی دلیل موجود نہیں البتہ یہ حدیث ﴿دین اللہ أحق﴾ اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ نماز بھی انسان پر اللہ کا حق ہے اس لیے وہ زیادہ حق دار ہے کما سے ادا کیا جائے۔ (۷)
 (راجح) جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والے پر قضائی واجب نہیں کیونکہ حدیث کے یہ الفاظ ﴿دین اللہ أحق﴾ عام ہیں اور ایک خاص واقعہ کے متعلق ہیں جبکہ عدا تارک نماز کی قضائی خاص ہے اور عبادات میں کسی بھی خاص عمل کے لیے خاص دلیل ہونا ضروری ہے اس لیے چونکہ اس کی کوئی واضح دلیل (ہمارے علم میں) نہیں لہذا ہم عدم قضا پر ہی توقف کریں گے۔ البتہ اگر گذشتہ حدیث ﴿دین اللہ أحق﴾ کو مد نظر رکھتے ہوئے کوئی شخص متروکہ نمازیں ادا کرتا ہے تو بہتر ہے کیونکہ عبادت اجر و ثواب اور قرب الہی کا موجب ہے۔

وَأِنْ كَانَ لِمُعْذِرٍ فَلْيَسْ بِقَضَاءِ بَلِّ أَذَاءٍ لِّىْ وَفَتْ زَوَالِ الْعُذْرِ	اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ہو تو یہ قضا نہیں بلکہ عذر ختم ہونے کے وقت ادا ہی ہے۔ ❶
---	---

❶ (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها فلا كفارة لها إلا ذلك﴾ ”جو شخص نماز پڑھنا بھول گیا وہ اسے اسی وقت پڑھ لے جب اسے یاد آئے کیونکہ اس کا اس کے علاوہ

(۱) [الفتاوى الكبرى (۲/۲۸۵)]

(۲) [المحلى (۲/۲۳۵)]

(۳) [الروضة الندية (۱/۳۳۶)]

(۴) [الفقه الإسلامى وأدلته (۱۲۹/۲-۱۴۵)]

(۵) [بخارى (۱۹۵۳) كتاب الصوم: باب من مات وعليه صوم، مسلم (۱۳۳۵) مؤطا (۳۵۹/۱) أبو داود (۱۸۰۹)]

نسائی (۲۶۳۵) ترمذی (۹۲۸) ابن ماجہ (۲۹۰۹)]

(۶) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۱/۳۵۶)]

(۷) [السييل الجرار (۱/۲۹۰)]

کوئی کفارہ نہیں۔“ (۱)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ ﴿من نسی صلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله تعالى قال "واقم الصلاة الذكرى"﴾ ”جو شخص نماز پڑھنا بھول جائے تو جب اسے یاد آئے اسے چاہیے کہ نماز پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”جب میں تجھے یاد آ جاؤں تو نماز قائم کر۔“ (۲)

اس سے معلوم ہوا کہ یہ اس کا وقت ادا ہے قضا نہیں۔ (۳)

(۳) حدیث نبوی ہے کہ ﴿رفع القلم عن ثلاثة..... عن النائم حتى يستيقظ﴾ ”تین آدمیوں کا گناہ نہیں لکھا جاتا..... سونے والے شخص کا جب تک وہ بیدار نہ ہو جائے۔“ (۴)

(۴) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب غلبہ نیند کی وجہ سے وقت پر نماز فجر نہ پڑھ سکے تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إنه ليس في النوم تفريط إنما التفريط في اليقظة فإذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها﴾ ”قصور و کوتاہی سونے میں نہیں ہے بلکہ جاگنے میں ہے تو جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنا بھول جائے یا اس سے سویا رہ جائے تو جب اسے یاد آئے نماز پڑھ لے۔“

اور سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إنما التفريط على من لم يصل حتى يحیی وقت الصلاة الأخری﴾ ”صرف قصور و کوتاہی ایسے شخص میں ہے جو نماز کو نہ پڑھے حتیٰ کہ وہ سری نماز کا وقت آجائے۔“ (۵)

ان تمام احادیث میں موجود یہ الفاظ ﴿فليصلها إذا ذكرها﴾ ”جب یاد آئے اس وقت نماز پڑھ لو۔“ اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ یاد آنے کے فوراً بعد نماز پڑھ لینا واجب ہے۔ مزید برآں اگر نیند اور سہو کے علاوہ کسی عذر مثلاً جنگ، سفر اور شدت مرض وغیرہ کی وجہ سے نماز نہ جائے تب بھی یہی حکم ہے کہ موقع میسر آتے ہی نماز پڑھ لی جائے جیسا کہ غزوہ خندق میں آپ ﷺ کی چند نمازیں رہ گئیں تو آپ ﷺ کو جب موقع ملا آپ ﷺ نے انہیں ادا فرمالیا۔ (۶)

إِلَّا صَلَاةَ الْعِيدِ فَفِي ثَانِيَةٍ

۱ لیکن عید کی نماز دوسرے دن ادا کرنی چاہیے۔ ①

① مراد یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے علم نہ ہو سکے کہ آج عید کا دن ہے اور پھر وقت گزرنے کے بعد پتہ چلے تو اسی وقت نماز عید نہیں ادا کی جائے گی خواہ دن کا آخری وقت ہو بلکہ اسے دوسرے دن تک مؤخر کیا جائے گا کیونکہ نبی ﷺ سے یہی ثابت ہے۔

(۱) [بخاری (۵۹۷) کتاب موافق الصلاة : باب من نسی صلاة فليصل إذا ذكر..... مسلم (۶۸۳) ترمذی (۱۷۸)]

ابن ماجہ (۶۹۶) نسائی (۲۹۳/۱) أبو داؤد (۴۴۲) أبو عوانة (۳۸۵/۱) دارمی (۲۸۰/۱) ابن حزمیہ (۹۹۳)]

(۲) [مسلم (۶۸۰) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب قضاء الصلاة الفائتة..... أبو داؤد (۴۳۵) نسائی

(۲۹۶/۱) ابن ماجہ (۶۹۷) أبو عوانة (۲۵۳/۲) بیہقی (۲۱۷/۲)]

(۳) [السبل الحرار (۲۸۹/۱) روضة الندية (۳۳۷/۱)]

(۴) [أبو داؤد (۴۴۰/۱) کتاب الحدود : باب في المحنون يسرق أو يصيب حدا]

(۵) [مسلم (۶۸۱) کتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب قضاء الصلاة الفائتة..... أبو داؤد (۴۳۷) (۴۴۱) کتاب الصلاة

: باب من نام عن الصلاة أو نسيها، صحيح أبو داؤد (۴۲۵) ترمذی (۱۷۷) نسائی (۲۹۴/۱) ابن ماجہ (۶۹۸)]

(۶) [صحيح : صحيح نسائي (۶۳۸) كتاب الأذان : باب الأذان للفائت من الصلوات، نسائي (۶۶۱)]

حضرت ابو عیسیٰ بن انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ لوگوں نے کہا ۱۱ غم علینا ہلال شوال فأصبحنا صیاما فحساء ركب من آخر النهار فشهدوا عند رسول الله أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمر الناس أن يفتروا من يومهم وأن يخرجوا لعيدهم من الغد ۱۲ ”ماہ شوال کا چاند ہم سے پوشیدہ رہ گیا جس بنا پر ہم نے صبح روزہ رکھ لیا پھر دن کے آخری حصے میں کچھ سوار آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس یہ گواہی دی کہ انہوں نے گزشتہ شب چاند دیکھا ہے تو آپ ﷺ نے لوگوں کو اس دن روزہ کھولنے کا اور اگلے دن نماز عید کے لیے آنے کا حکم دیا۔“ (۱)

متفرقات

358- زیادہ نمازوں کی قضائی میں ترتیب کا حکم

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ خندق کے دن غروب آفتاب کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اور کفار قریش کو گالیاں دینے لگے اور کہا اے اللہ کے رسول! جب میں نے نماز عصر ادا کی سورج غروب ہونے والا تھا تو نبی ﷺ نے فرمایا ۱۳ واللہ ما صلیتها فتوضأ وتوضأنا فصلی العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلی بعدھا المغرب ۱۴ ”اللہ کی قسم میں نے یہ نماز (ابھی تک) نہیں ادا کی پھر آپ ﷺ نے وضوء کیا اور ہم نے بھی وضوء کیا پھر آپ ﷺ نے غروب آفتاب کے بعد نماز عصر پڑھی اور پھر اس کے بعد نماز مغرب پڑھی۔“ (۲)

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ۱۵ شغلنا المشركون يوم الحندق عن صلاة الظهر حتى غربت الشمس وذلك قبل أن ينزل في القتال ما نزل فأنزل الله عز وجل ۱۶ ”و كفى الله المؤمنين القتال“ فأمر رسول الله ﷺ بلا لا فأقام لصلاة الظهر فصلاها كما كان يصليها لوقتها ثم أقام للعصر فصلاها كما كان يصليها لوقتها ثم أذن للمغرب فصلاها كما كان يصليها في وقتها ۱۷ ”جنگ خندق کے دن مشرکین نے ہمیں اس قدر مشغول کیا کہ ہم غروب آفتاب تک نماز ظہر ادا نہ کر سکے اور یہ صورتحال قتال کے متعلق جو آیت نازل ہوئی تھی اس سے پہلے کی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی کہ ۱۸ ”اس جنگ میں اللہ تعالیٰ خود ہی مومنوں کو کافی ہو گیا“ تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا انہوں نے نماز ظہر کے لیے اقامت کہی پھر آپ ﷺ نے یہ نماز اسی طرح پڑھائی جیسا کہ اس کے وقت میں پڑھاتے تھے پھر انہوں نے نماز عصر کے لیے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے یہ نماز بھی اسی طرح پڑھائی جیسا کہ اس کے وقت میں پڑھاتے تھے پھر انہوں نے نماز مغرب کے لیے آذان کہی اور پھر آپ ﷺ نے یہ نماز بھی اسی طرح پڑھائی جیسا

(۱) [صحیح : صحیح ابو داود (۱۰۲۶) أحمد (۲۶۵/۹) - الفتح الرباني) أبو داود (۱۱۵۷) كتاب الصلاة : باب إذا

لم يخرج الإمام للعید من يومه..... نسائي (۱۵۵۷) ابن ماجة (۱۶۵۳) ابن حبان (۳۴۵۶) امام ابن حبان، امام ابن منذر، امام ابن سکن اور امام ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحبير (۸۷/۲)] امام خطابی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [معالم

السنن (۶۸۴/۱)] حافظ ابن حجر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [بلوغ المرام (۵۱۰)]

(۲) [بخاری (۵۹۶، ۵۹۸) كتاب مواقيت الصلاة : باب قضاء الصلاة الأولى فلاولى مسلم (۶۳۱) ترمذی (۱۸۰)

نسائي (۸۴۱۳) بغوی (۳۹۶) ابن حبان (۲۸۸۹)]

کہ اس کے وقت میں پڑھاتے تھے۔“ (۱)

(۳) ایک روایت میں چاروں نمازوں کے رہ جانے کا بھی ذکر ہے جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان المشرکین شغلوا النبی ﷺ عن أربع صلوات يوم الحندق فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء﴾ ”جنگ خندق کے روز مشرکوں نے نبی ﷺ کو اس قدر مشغول کیا کہ آپ ﷺ کی چار نمازیں رہ گئیں تو آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا، انہوں نے آذان دی پھر اقامت کہی تو آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھائی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی۔“ (۲)

ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کو ترتیب سے ادا کرنا ہی نبی ﷺ کا اسوہ و طریقہ ہے لہذا اسی کو اپنانا چاہیے تاہم اس مسئلے میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ فوت شدہ نمازوں کی قضائی اور وقت کی نماز کے درمیان بھی ترتیب ضروری ہے یا پہلے وقت کی نماز (جس کی جماعت کھڑی ہے) ادا کی جائے گی اور پھر سابقہ فوت شدہ نمازیں۔
(ابوضیف، مالک) اس میں بھی ترتیب ضروری ہے۔ امام لیث، امام زہری، امام شعبی اور امام ربیعہ اسی کے قائل ہیں۔
(شافعی) ایسی صورت میں ترتیب ضروری نہیں کیونکہ مجرد فعل وجوب پر دلالت نہیں کرتا۔ (۳)
(راج) اگرچہ مجرد فعل وجوب پر دلالت تو نہیں کرتا لیکن نبی ﷺ کے طریقے کو اپنانے میں ہی خیر و برکت ہے۔

359- نمازوں کی قضائی میں آذان اور اقامت

فوت شدہ نمازوں کی قضائی کے وقت پہلی نماز کے ساتھ آذان اور باقی نمازوں کے ساتھ صرف اقامت کہنا اور انہیں باجماعت ادا کرنا شروع ہے جیسا کہ گذشتہ احادیث اس پر شاہد ہیں۔

360- کافر کی سابقہ نمازوں کی قضائی

اگر کوئی کافر مسلمان ہو جائے تو اس پر اپنی سابقہ زندگی کی متروکہ نمازیں بطور قضاء پڑھنا ضروری نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ﴿ان الاسلام يهدم ما كان قبله﴾ ”بے شک اسلام حالت کفر میں کیے ہوئے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔“ (۴)
اور اس میں یہ حکمت بھی ہو سکتی ہے کہ ان کے دلوں میں اُلفت ڈالنے کے لیے ایسا کہا گیا ہو کیونکہ ممکن ہے کہ اگر نئے مسلمان ہونے والے شخص کو پتہ چلے کہ اسے اپنی سابقہ زندگی کی تمام نمازوں کی قضائی دینی پڑے گی تو وہ اس خوف سے دوبارہ کفر کی طرف لوٹ جائے۔

(۱) [صحیح : صحیح نسائی (۶۳۸) کتاب الأذان : باب الأذان للفائت من الصلوات ' نسائی (۶۶۱) أحمد (۲۵/۳)

دارمی (۳۵۸/۱) أبو یعلیٰ (۱۲۹۶) ابن خزيمة (۹۹۶) شرح معانی الآثار (۳۲۱/۱) بیہقی (۴۰۲/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح نسائی (۶۳۹) ترمذی (۱۷۹) کتاب الصلاة : باب ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بأیتھن

یبدأ ' نسائی (۶۱۸) أحمد (۳۷۵/۱) بیہقی (۴۰۳/۱)]

(۳) [المغنی (۳۳۶/۲) شرح المہذب (۷۵/۳) حلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاہب الفقہاء (۳/۲) الحاوی (۲۷۶/۲)

الہدایۃ (۷۲/۱) شرح فتح القدیر (۴۲۲/۱)]

(۴) [مسلم (۱۷۳) کتاب الإیمان : باب کون الإسلام يهدم ما قبله أحمد (۱۷۱/۲)]

نماز جمعہ کا بیان

باب صلاة الجمعة

نماز جمعہ ہر مکلف پر واجب ہے۔ ①

تَجِبُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ

جمعہ کے دن کی فضیلت:

حدیث نبوی ہے کہ ﴿خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة فیہ خلق آدم وفیہ اُدخل الجنة وفیہ اُخرج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعة﴾ ”جن دنوں میں آفتاب طلوع ہوتا ہے ان میں سے بہترین دن جمعہ کا دن ہے اس میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا، اسی میں انہیں جنت میں داخل کیا گیا، اسی میں ان کو اس سے نکالا گیا اور قیامت بھی صرف جمعہ کے دن میں ہی قائم ہوگی۔“ (۱)

① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ [الجمعة: ۹] ”اے ایمان والو! جمعہ کے دن نماز کی آذان دی جائے تو تم اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔“

(۲) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ سے پیچھے رہنے والے لوگوں کے لیے فرمایا ﴿لقد هممت أن أمر رجلاً یصلی بالناس ثم أحرق علی رجال یتخلفون عن الجمعة بیوتهم﴾ ”بے شک میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں کسی آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں ان لوگوں کے گھروں کو جلاؤں جو جمعہ سے پیچھے رہتے ہیں۔“ (۲)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لیستہین أقوام عن ودعهم الجمعات أو لیختمن الله علی قلوبهم ثم لیكونن من الغافلین﴾ ”لوگ نماز جمعہ چھوڑنے سے ضرور باز آ جائیں ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دیں گے پھر وہ لازماً غافل لوگوں میں شمار ہوں گے۔“ (۳)

(۴) حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة﴾ ”نماز جمعہ ہر مسلمان پر باجماعت ادا کرنا حق اور واجب ہے۔“ (۴)

(۵) حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿روح الجمعة واجب علی کل محتلم﴾ ”نماز جمعہ کے لیے جانا ہر بالغ شخص پر واجب ہے۔“ (۵)

(۱) [مسلم (۸۵۴) ترمذی (۴۸۸) نسائی (۸۹۳) أحمد (۴۰۱/۲) ابن خزيمة (۱۷۲۹)]

(۲) [مسلم (۶۵۲) کتاب المساجد ومواضع الصلاة: باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد فی التخلف عنها] أحمد (۳۹۴/۱) ابن خزيمة (۱۸۵۳)

(۳) [مسلم (۸۶۵) کتاب الجمعة: باب التغلیظ فی ترک الجمعة] دارمی (۳۶۸/۱) بیہقی (۱۷۱/۳)

(۴) [صحیح: صحیح ابو داود (۹۴۲) کتاب الصلاة: باب الجمعة للمملوك والمرأة] أبو داود (۱۰۷۶) دارقطنی (۳۱۲) بیہقی (۱۷۲/۳) شیخ محمد سکی حسن طلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی الروضة الندية (۳۳۹/۱)] امام نوویؒ

نے اس حدیث کو شیخین کی شرط پر قابل حجت قرار دیا ہے جیسا کہ امام زبیلیؒ نے نقل کیا ہے۔ [نصب الرایة (۱۹۹/۲)]

(۵) [صحیح: صحیح نسائی (۱۲۹۹) کتاب الجمعة: باب التشديد فی التخلف عن الجمعة] نسائی (۱۳۷۱)

(۶) حضرت ابو جعفر ضمری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ من ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه ﴿﴾ ”جس شخص نے محض سستی و کاہلی سے تین جمعے چھوڑ دیے اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیں گے۔“ (۱)

(۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ثم هذا يوم فرض الله عليهم واختلفوا فيه فهدانا الله ﴿﴾ ”ہم دنیا میں آخر میں آئے ہیں لیکن قیامت کے دن پہلے (جنت میں داخل) ہوں گے..... پھر یہ (یعنی جمعہ کا) دن ہے جس کی تعظیم ان پر اللہ تعالیٰ نے فرض کی لیکن انہوں نے اس کی مخالفت کی اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کی تعظیم پر ثابت رکھا۔“ (۲)

(بخاریؒ) انہوں نے باب قائم کیا ہے کہ ((باب فرض الجمعة)) ”جمعہ کی فرضیت کا بیان“ اور اس کے تحت فرضیت کے دلائل نقل کیے ہیں۔ (۳)

(ابن جرؒ) جمعہ پڑھنا فرض ہے۔ (۴)

(نوویؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(شوکانیؒ) حق بات یہی ہے کہ جو شخص آذان سنتا ہے اس پر جمعہ پڑھنا فرض عین ہے۔ (۶)

(ابن حزمؒ) جمعہ پڑھنا واجب ہے۔ (۷)

(ابن قدامہؒ) جمعہ پڑھنا اجماع امت کے ساتھ فرض ہے۔ (۸)

(ابن عربیؒ) جمعہ کے وجوب پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۹)

(ابن منذرؒ) نماز جمعہ کے فرض عین ہونے پر اجماع ہے۔ (۱۰)

(خطابیؒ) اختلاف اس بات میں ہے کہ جمعہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ اور اکثر فقہاء نے اسے فرض کفایہ کہا ہے۔ (۱۱)

(امیر صنعانیؒ) اکثر فقہاء کے نزدیک (جمعہ) فرض عین ہے اور مطلقاً اس کے وجوب پر اجماع ہے۔ (۱۲)

(۱) [حسن : صحيح أبو داود (۹۲۸) كتاب الصلاة : باب التشديد في ترك الجمعة، أبو داود (۱۰۵۲) ترمذی (۵۰۰)]

[ابن ماجه (۱۱۲۵) نسائي (۸۸/۳) أحمد (۴۲۴/۳) ابن حبان (۲۵۸) ابن خزيمة (۱۸۵۷) بیهقی (۱۷۲/۳)]

(۲) [بخاری (۸۷۶) كتاب الجمعة : باب فرض الجمعة، مسلم (۸۵۵) حمیدی (۹۵۴) بیهقی (۱۷۰/۳)]

(۳) [بخاری (۸۷۶)]

(۴) [فتح الباری (۵-۴/۳)]

(۵) [شرح المذهب (۳۴۹/۴)]

(۶) [نیل الأوطار (۵۰۱/۲)]

(۷) [المحلی بالآثار (۲۵۲/۳)]

(۸) [المغنی]

(۹) [عجاضة الأحوذی (۲۸۶/۲)]

(۱۰) [الإجماع لابن المنذر (ص ۴۱)، (رقم ۵۴۱)]

(۱۱) [معالم السنن (۲۴۴/۱)]

(۱۲) [سبل السلام (۶۳۰/۲)]

(البانیؒ) نماز جمعہ واجب ہے بغیر کسی عذر کے اسے چھوڑنا جائز نہیں۔ (۱)

(ابن بازؒ) اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر نماز جمعہ کی ادائیگی واجب قرار دی ہے۔ (۲)

جس حدیث میں ہے کہ ﴿من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدینار فإن لم يجد فبنصف دینار﴾ ”جس شخص نے بغیر کسی عذر کے جمعہ چھوڑا اسے چاہیے کہ ایک دینار صدقہ کرے اگر ایک دینار موجود نہ ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۳)

إِلَّا الْمَرْأَةُ وَالْعَبْدُ وَالْمُسَافِرُ وَالْمَرِيضُ	سوائے عورت، غلام، مسافر اور مریض کے (یعنی ان سب پر جمعہ فرض نہیں ہے)۔ ①
--	---

① (۱) حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مریض﴾ ”ہر مسلمان پر جمعہ باجماعت ادا کرنا واجب ہے مگر چار قسم کے لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں: غلام، عورت، بچہ اور مریض۔“ (۴)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لیس علی مسافر جمعة﴾ ”مسافر پر جمعہ ضروری نہیں ہے۔“ (۵)

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ﴿من كان یوم من بالله والیوم الآخر فغلبه الجمعة إلا امرأة أو مسافرا أو عبدا أو مریضا﴾ ”جو شخص بھی اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس پر جمعہ لازم ہے مگر چار قسم کے لوگ اس حکم میں شامل نہیں: عورت، مسافر، غلام اور مریض۔“ (۶)

(نوویؒ) ایسی خواتین جو بوڑھی نہیں ہیں ان پر بلا اختلاف جمعہ واجب نہیں ہے البتہ جو بوڑھی ہیں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان کے لیے جمعہ میں حاضر ہونا مستحب ہے۔ (۷)

غلام بھی فرضیت جمعہ سے مستثنیٰ ہے البتہ اہل ظاہر سے امام داؤدؒ عموی دلائل کی وجہ سے اس پر بھی جمعہ کو واجب کہتے ہیں۔

(۱) [تمام المنہ (ص ۳۲۸)]

(۲) [الفتاویٰ الإسلامية (۱/۳۹۹)]

(۳) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۲۳۱) ضعیف الجامع (۵۵۲۰) ضعیف نسائی (۷۵) المشکاة (۱۳۷۴) أبو داود (۱۰۵۳)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۴۲) کتاب الصلاة: باب الجمعة للمملوك والمرأة، أبو داود (۱۰۶۷) دارقطنی (۳/۲)]

[بیہقی (۱/۲۲۳)]

(۵) [ضعیف: بلوغ المرام (۴۳۸) رواہ الطبرانی کما فی التلخیص (۶۰/۲) حافظ ابن حجرؒ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ شیخ محمد صنیٰ حلاق نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۱۹۶/۳)] شیخ حازم علی قاضی رقمطراز ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے لیکن معنی صحیح ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۶۵۸/۲)]

(۶) [ضعیف: دارقطنی (۳/۲) بیہقی (۱۸۴/۳) الکامل لابن عدی (۴۳۲/۶) یہ حدیث اس لیے ضعیف ہے کیونکہ اس کی

سند میں دوراوی ابن لمیعہ اور معاذ بن محمد انصاری ضعیف ہیں۔ [نیل الأوطار (۵۰۵/۲)]

(۷) [المجموع (۴/۴۹۶)]

مریض پر بھی جمعہ واجب نہیں جبکہ اسے جمعہ میں حاضری کے لیے مشقت اٹھانی پڑے۔

(ابوحنیفہ) مریض کی طرح اندھے پر بھی جمعہ فرض نہیں اگرچہ مسجد لے جانے کے لیے کوئی اس کا رہنما موجود ہو۔

(شافعی) اگر کوئی رہنما موجود ہو تو اندھے شخص کے لیے جمعہ چھوڑنے کا کوئی عذر نہیں۔

بالا اتفاق نابالغ بچے پر بھی جمعہ واجب نہیں ہے۔ اور مسافر پر جمعہ واجب ہے یا نہیں اس کے متعلق چونکہ احادیث ضعیف ہیں اس لیے علماء نے اس میں اختلاف کیا ہے لیکن راجح بات یہی ہے کہ مسافر پر جمعہ فرض نہیں (جبکہ وہ حالت سفر میں ہو اور اس پر سافر کا لفظ صادق آتا ہو) اسی لیے آپ ﷺ نے دوران حج عرفات میں جمعہ نہیں پڑھا بلکہ نماز ظہر ادا کی۔

(جمہور) مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ (۱)

(امیر صنعانی) مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ (۲)

(سعودی مجلس افتاء) مسافر پر باجماعت نماز جمعہ واجب نہیں اگر وہ حالت سفر میں ہو تو قصر کرے اور اگر مقیم ہو تو ظہر کی چار رکعت ادا کرے۔ (۳)

(ابن حزم) مسافر پر جمعہ واجب ہے۔ (۴)

یاد رہے کہ ان سب پر جمعہ فرض تو نہیں لیکن اگر ان میں سے کوئی جمعہ پڑھ لے تو درست ہے اور اسی طرح اگر مریض یا مسافر شخص امامت کرائے تو یہ بھی جائز ہے۔ نیز منہاج السنہ میں ہے کہ غلام بچے اور مسافر کے پیچھے جمعہ صحیح ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ ایسے معذور پر جمعہ ضروری نہیں ہے جسے جماعت چھوڑنے کی رخصت دی گئی ہے۔ (۵)

وَهِيَ كَسَائِرِ الصَّلَوَاتِ لَا تَخَالِفُهَا
یہ عام نمازوں کی طرح ہی ہے ان کے مخالف نہیں ہے۔ ①

① کیونکہ ایسی کوئی شرعی دلیل موجود نہیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ نماز جمعہ دیگر نمازوں سے ممتاز والگ ہے اس لیے انعقاد جمعہ کے لیے خود ساختہ شرائط یعنی مخصوص عدد، مخصوص جگہ یا مخصوص امام کی تعیین کرنا یقیناً ایک غیر شرعی عمل ہے اور دین میں بدعات و زرافات کا اضافہ کا موجب ہے۔ ان مسائل کی مزید توضیح و تشریح کی غرض سے آئندہ ان کی قدرے تفصیل بیان کی جا رہی ہے۔
○ انعقاد جمعہ کے لیے مخصوص عدد:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مضت السنة أن فی کل أربعین فصاعدا جمعة﴾ ”یہ سنت طریقہ جاری رہا ہے کہ چالیس یا اس سے کچھ اوپر تعداد پر جمعہ لازم ہے۔“ (۶)

(۱) [نبیل الأوطار (۵۰۰۲-۵۰۰۶) سبل السلام (۶۵۹/۲) المجموع (۴۹۶/۴) البحر (۴/۲)]

(۲) [سبل السلام (۶۵۹/۲)]

(۳) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۹۷/۱)]

(۴) [المحلی بالآثار (۲۵۲/۳)]

(۵) [الروضة الندية (۳۴۱/۱) المسوی (۱۹۴/۱)]

(۶) [ضعیف : دارقطنی (۴-۳/۲)] یہ حدیث اس لیے ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں عبدالعزیز بن عبدالرحمن راوی ضعیف ہے۔ امام احمد نے اس راوی کی احادیث کو جھوٹ کا پلندہ اور من گھڑت قرار دیا ہے۔ [الکامل لابن عدی (۱۹۲۷/۵)] امام نسائی نے اس راوی کو غیر ثقہ کہا ہے۔ [الضعفاء والمتروکین (ص ۱۶۸) (۴۱۵)] امام دارقطنی نے اسے منکر الحدیث کہا ہے۔ [الضعفاء والمتروکین له (ص ۱۷۴) (۳۱۵)] امام ابن حبان رفقہ راوی ہیں کہ اس سے جنت لینا جائز نہیں۔ [المعروحين (۱۳۸/۲)]

اگرچہ اس مسئلہ میں کوئی حدیث بھی صحیح نہیں ہے لیکن بہر حال علماء کا اختلاف اس میں بھی موجود ہے۔

(شافعیؒ) نماز جمعہ کے لیے چالیس آدمیوں کی موجودگی ضروری ہے۔ امام احمدؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ بھی یہی موقف رکھتے ہیں۔

(ابوحنیفہؒ) امام کے علاوہ مزید دو آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

(مالکیہ) اقامت جمعہ کے لیے معتبر عدد بارہ (12) ہے۔

علاوہ ازیں مختلف علماء نے مختلف آراء پیش کی ہیں یعنی چار سات نو بارہ بیس چالیس پچاس اور ستر آدمیوں کی تعداد جمعہ کے لیے ضروری ہے۔ (۱)

(ابن تیمیہؒ، ابن قیمؒ) امام کے علاوہ دو آدمیوں کا ہونا ضروری ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلْيُؤَمِّمُوا أَحَدَهُمْ﴾

”جب تین آدمی ہوں تو ان میں سے ایک امامت کرائے۔“ (حالانکہ یہ حدیث عام ہے اور نماز جمعہ خاص ہے۔) (۲)

(راجح) نماز جمعہ کے لیے نمازیوں کی تعداد کے متعلق کوئی صحیح حدیث منقول نہیں اس لیے چونکہ دیگر نمازوں کی جماعت علی

الأقل دو افراد سے منعقد ہو جاتی ہے تو نماز جمعہ کی جماعت کے لیے بھی کم از کم دو افراد ہی کافی ہیں۔

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(امیر معانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(ابن حزمؒ) دو یا اس سے زائد افراد کے ساتھ جمعہ منعقد ہو جاتا ہے۔ (۵)

(صدیق حسن خانؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۶)

○ انعقاد جمعہ کے لیے مخصوص جگہ:

اسلام نے نماز جمعہ کی ادائیگی کے لیے کسی خاص جگہ کی قید نہیں لگائی اس کے باوجود بعض حضرات کا کہنا ہے کہ نماز جمعہ

صرف شہروں میں ہی ادا کی جائے گی حالانکہ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ بات صریح حدیث کے خلاف ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ

ان کا اپنا عمل بھی اس کے مطابق نہیں بلکہ وہ خود گاؤں اور دیہاتوں میں موجود اپنی مساجد میں نماز جمعہ پڑھتے پڑھاتے ہیں۔

علاوہ ازیں مذکورہ مسئلہ کی وضاحت کے لیے مندرجہ ذیل دلائل کافی ہیں:

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿إِنْ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ - بَعْدَ جُمُعَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ -

فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِحِوَالِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے بعد پہلا جمعہ بنو عبدالقیس کی مسجد میں ہوا جو

(۱) [المجموع (۳۷۱/۴) بدائع الصنائع (۲۶۸/۱) المبسوط (۲۴۱/۲) الہدایہ (۸۳/۱) المغنی (۲۰۳/۳) البحر

الزخار الجامع لمذاہب الأمصار (۱۱۱/۲-۱۲) سبل السلام (۶۵۵/۲)]

(۲) [التعلیق علی سبل السلام للشیخ عبداللہ بسام (۶۵۴/۲)]

(۳) [نبیل الأوطار (۵۱۲/۲)]

(۴) [سبل السلام (۶۵۵/۲)]

(۵) [المحلی بالآثار (۲۵۱/۳)]

(۶) [الروضة الندية (۳۴۲/۱-۳۴۴)]

ملک بحرین کے جواماء مقام میں تھی۔“

سنن ابی داود میں یہ لفظ زائد ہیں ﴿بجواماء قرية من قرى البحرين﴾ ”جواماء جو کہ بحرین کی بستیوں میں سے ایک بستی (گاؤں دیہات) تھی۔“ (۱)

(۲) امام بخاریؒ نے اس حدیث پر یہ باب قائم کیا ہے ((باب الجمعة في القرى والمدن)) ”گاؤں اور شہروں (دونوں جگہ میں) جمعہ درست ہے۔“

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف خط لکھ کر دریافت کیا کہ ہم بحرین میں جمعہ پڑھیں یا نہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ﴿ان جمعوا حيث ما كنتم﴾ ”تم جہاں کہیں بھی ہو جمعہ پڑھ لیا کرو۔“ (۲)

(۴) اسکندریہ اور مصر کے گرد و نواح کے رہائشی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ان دونوں کے حکم سے جمعہ پڑھا کرتے تھے اور وہاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت بھی موجود تھی۔“ (۳)

(۵) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دیہاتوں میں جمعہ پڑھنے والوں کو کچھ ملامت نہیں فرماتے تھے۔ (۴)

(۶) گاؤں میں جمعہ درست ہے اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ارشاد الہی ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ.....﴾ [الجمعة: ۹] ”اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کی آذان دی جائے.....“ یہ آیت تمام ایمان والوں کے لیے عام ہے خواہ شہری ہوں یا دیہاتی۔

(۷) نبی کریم ﷺ نے خود بنو مالک کے گاؤں میں نماز جمعہ پڑھائی۔ (۵)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(اتحاد) جمعہ صرف بڑے شہر کی جامع مسجد میں ہی پڑھا جاسکتا ہے۔

(جمہور) ہر جگہ نماز جمعہ پڑھنا درست ہے خواہ شہر ہو یا دیہات۔ (۶)

(راجع) گذشتہ بیان کردہ دلائل جمہور کے موقف کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۷)

(ابن باز) بستیوں اور شہروں دونوں جگہ میں جمعہ درست ہے۔ (۸)

○ انعقاد جمعہ کے لیے مخصوص امام:

جیسا کہ اتحاد حضرات کی طرف سے یہ شرط عائد کی جاتی ہے کہ ”نماز جمعہ صرف حاکم وقت یا جسے حاکم وقت حکم دے

(۱) [بخاری (۸۹۲، ۴۳۷۱) کتاب الجمعة: باب الجمعة في القرى والمدن، أبو داود (۱۰۶۸) ابن حزمہ (۱۷۲۵)]

(۲) [ضعيف: تمام المنة (ص ۳۳۲) فتح الباری (۴۸۶/۱)]

(۳) [بيهقي (۱۷۸/۳) التعليق المغني على الدارقطني (۱۶۶/۱)]

(۴) [عبدالرزاق (۵۱۸۵) بيهقي (۱۷۸/۳) فتح الباری (۴۸۶/۱) التعليق المغني على الدارقطني (۱۶۶/۱)]

(۵) [عون المعبود (۴۱۴/۱)]

(۶) [الأم (۳۲۸/۱) المجموع (۳۵۳/۴) المبسوط (۲۳۳۲) بدائع الصنائع (۲۵۹/۱) الهدية (۸۲/۱) الاختيار (۸۱/۱)]

(۷) [تفصيل کے لیے ملاحظہ ہو: نيل الأوطار (۵۱۴/۲) الروضة الندية (۳۴۴/۱) المحلى بالآثار (۲۵۴/۳)]

(۸) [الفتاوى الإسلامية (۳۹۹/۱)]

وہی شخص پڑھائے۔“ (۱)

حالانکہ اسلام نے ایسی کوئی شرط مقرر نہیں کی۔ یہی وجہ ہے کہ احناف کے علاوہ دیگر تمام علماء نے صحت جمعہ کے لیے ایسی کوئی شرط مقرر نہیں کی۔ علاوہ ازیں جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ محصور تھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو نماز (جمعہ) پڑھائی اس پر کسی نے تعجب نہیں کیا بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے از خود سے درست قرار دیا۔ (۲)

لیکن اس سے پہلے دو خطبے شروع ہیں۔ ①

إِلَّا فِي مَشْرُوعِيَةِ الْخُطْبَتَيْنِ قَبْلَهَا

① جیسا کہ صحیح احادیث میں موجود ہے کہ ﴿كانت للنبي خطبتان يجلس بينهما﴾ ”رسول اللہ ﷺ دو خطبے دیا کرتے تھے اور ان دونوں کے درمیان بیٹھتے تھے۔“ (۳)

(شافعی، ابوحنیفہ، مالک) جمعہ کا خطبہ واجب ہے۔

(حسن، داود غاہری) یقیناً خطبہ جمعہ صرف مستحب ہی ہے۔

(ابن حزم) خطبہ جمعہ واجب نہیں ہے۔

(شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔

(صدیق حسن خان) انہوں نے عدم وجوب کو ہی ترجیح دی ہے۔ (۴)

(قرطبی) خطبہ جمعہ فرض ہے۔ (۵)

(النبائی) خطبہ واجب ہے۔ (۶)

جن حضرات کے نزدیک خطبہ واجب نہیں ہے ان کا استدلال یہ ہے کہ مجرد فعل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا اور جو لوگ وجوب کے قائل ہیں ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَاسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ۹] ”اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑو۔“

(۲) خطبہ جمعہ ظہر کی دو رکعتوں کا بدل ہے گو کہ جس نے اسے چھوڑا اس نے ظہر کی دو رکعتیں چھوڑ دیں۔“

(۳) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَتَرْكُوكَ فَإِنَّمَا﴾ [الجمعة: ۱۱] ”لوگ جب کوئی سودا بکتا دیکھتے ہیں تو آپ ﷺ کو خطبہ کی حالت میں کھڑا ہی چھوڑ دیتے ہیں۔“

مقصود یہ ہے کہ اس آیت میں خطبہ چھوڑنے والوں کی مذمت کی گئی ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ واجب کو چھوڑنے پر ہی

(۱) [قدروی (ص ۵۳/۱) الدر المختار (۷۴۷/۱) فتح القدیر (۴۰۸/۱) بدائع الصنائع (۲۵۹/۱)]

(۲) [الفقه الإسلامي وأدلته (۱۲۹۸/۲)]

(۳) [مسلم (۸۶۲) کتاب الجمعة: باب ذكر الخطبتين قبل الصلاة وما فيها من الحلة، أبو داود (۱۰۹۳) نسائي

(۱۴۱۷)]

(۴) [نيل الأوطار (۵۵۵۶-۵۵۵۷/۲) المحلى بالآثار (۲۶۳-۲۶۴) الروضة الندية (۳۴۵/۱)]

(۵) [تفسير قرطبي (۱۸-۱۱۴)]

(۶) [تمام المنة (ص ۳۳۲) التعليقات الرضية على الروضة الندية (۳۶۷/۱)]

ذمت کی جاتی ہے (نہ کسی مستحب عمل کو چھوڑنے پر)۔ (۱)
(راجع) وجوب کے دلائل زیادہ قوی ہیں۔ (واللہ اعلم) (۲)

361- دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ یخطب قائما ویجلس بین الخطبتین﴾ ”رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھا کرتے تھے۔“ (۳)
(شافعی) دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا واجب ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس عمل پر مداومت اختیار فرمائی ہے۔
(جہور) واجب نہیں ہے کیونکہ مجرد فعل وجوب پر دلالت نہیں کرتا۔ (۴)
(راجع) جہور کا موقف رائج ہے۔ (۵)

362- دوران خطبہ وعظ و نصیحت

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ﴿کان یقرأ القرآن ویذكر الناس﴾ ”آپ ﷺ دوران خطبہ) قرآن کی تلاوت فرماتے اور لوگوں کو وعظ و نصیحت کرتے۔“ (۶)
معلوم ہوا کہ خطبہ جمعہ محض عربی کے چند مخصوص الفاظ کا نام نہیں ہے بلکہ دعوت و ارشاد اور وعظ و نصیحت بھی خطبہ جمعہ میں ہی شامل ہے۔

363- مختصر خطبہ اور لمبی نماز

(۱) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته منة من فقهه﴾ ”آدمی کی (عام نمازوں سے) لمبی نماز اور (عام خطبوں سے) چھوٹا خطبہ اس کی فقاہت کی علامت ہے۔“ (۷)
(۲) حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كانت صلاة رسول الله قصدا وخطبته قصدا﴾ ”رسول اللہ ﷺ کی نماز اور خطبہ دونوں معتدل (نہ زیادہ طویل اور نہ زیادہ چھوٹے) ہوتے تھے۔“ (۸)
امام ابن اثیر رقمطراز ہیں کہ قصد کا معنی یہ ہے کہ ((الوسط بین الطرفين)) ”دونوں طرفوں کے مابین درمیانی حصہ۔“ (۹)

(۱) [تفسیر قرطبی (۱۱۴/۱۸)]

(۲) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: الباب فی علوم الکتاب ”تفسیر القرآن“ (۹۷/۱۹)]

(۳) [مسلم (۸۶۲) کتاب الجمعة: باب ذکر الخطبتین قبل الصلاة..... أبو داود (۱۰۹۴) ابن ماجہ (۱۱۰۵) نسائی

(۱۰۹/۳) أحمد (۹۰/۵)]

(۴) [المجموع (۳۸۴/۴) الأم (۳۴۲/۱) بدائع الصنائع (۲۶۲/۱) المبسوط (۲۶/۲) الہدایہ (۸۳/۱) الاختیار (۸۲/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۵۵۶/۲)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۶۹) کتاب الصلاة: باب الخطبة قائما، أبو داود (۱۰۹۴)]

(۷) [مسلم (۸۶۹) کتاب الجمعة: باب تخفيف الصلاة والخطبة، ابن خزيمة (۱۷۸۲) أحمد (۲۶۳/۴)]

(۸) [مسلم (۸۶۶) أيضا، ترمذی (۵۰۷) نسائی (۱۹۱/۳) ابن ماجہ (۱۱۰۶)]

(۹) [النهاية لابن الأثير (۶۷/۴)]

(نوویؒ) ان دونوں احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ لمبی نماز سے مراد خطبے کے لحاظ سے طویل ہے نہ کہ ایسی طوالت مراد ہے جس سے مقتدی شقت میں پڑ جائیں۔ (۱)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عظیم و دانا خطیب وہی ہے جو جامع کلمات استعمال کرتے ہوئے مختصر خطبہ دے کیونکہ مختصر بات ہی یاد رکھنے اور ذہن نشین کرنے کے لیے آسان ہوتی ہے اسی لیے نبی ﷺ بھی طویل خطبے سے احتراز کیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ لا یطیل الموعظة، إنما من کلمات یسیرات﴾ ”رسول اللہ ﷺ بہت طویل وعظ و نصیحت نہیں فرماتے تھے بلکہ چند مختصر کلمات پر ہی اکتفا فرماتے تھے۔“ (۲)

اس کے علاوہ کم از کم کتنا خطبہ جمعہ کے لیے کافی ہے اس میں علماء نے اختلاف کیا ہے جسے فقہ کی ضخیم و طویل کتب میں دیکھا جاسکتا ہے۔ (۳)

364- کھڑے ہو کر خطبہ دینا

- (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَتَرَوْهُ كَوُفًّا﴾ [الحجۃ: ۱۱] ”لوگ (جب تجارت یا کوئی لہو و لعب کا کام دیکھتے ہیں تو) آپ ﷺ کو کھڑے (خطبہ دیتے ہوئے ہی) چھوڑ جاتے ہیں۔“
- (۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ کان یخطب قائما یوم الجمعة فحاءت غیر من الشام فانقتل الناس إلیها حتی لم یبق إلا انسی عشر رجلا وفی رواية أنا فیہم فنزلت هذه الآية﴾ ”نبی ﷺ کھڑے ہو کر جمعہ کا خطبہ ارشاد فرماتے تھے۔ (ایک مرتبہ دوران خطبہ) شام سے ایک (تجارتی) قافلہ آ گیا۔ (لوگوں کو پتہ چلا تو) خطبہ چھوڑ کر اسی کی طرف چلے گئے حتیٰ کہ صرف بارہ (۱۲) آدمی (مسجد میں) باقی رہ گئے۔“ ایک روایت میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں بھی ان میں تھا تو اس وقت یہ آیت ﴿وَتَرَوْهُ كَوُفًّا﴾ نازل ہوئی۔“ (۴)
- (۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ یخطب یوم الجمعة قائما ثم یجلس ثم یقوم کما یفعلون الیوم﴾ ”نبی ﷺ خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر ارشاد فرماتے تھے پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہو جاتے جیسا کہ آج لوگ کرتے ہیں۔“ (۵)
- (۴) حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے اور ﴿فمن قال أنه یخطب جالسا فقد کذب﴾ ”جس نے کہا کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اس نے جھوٹ بولا۔“ (۶)
- (۵) ایک روایت میں ہے کہ ”جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پیٹ کی چربی اور گوشت زیادہ ہو گیا تب انہوں نے بیٹھ کر خطبہ دیا۔“ (۷)

(۱) [شرح مسلم (۳/۲۶۶)]

(۲) [حسن : صحیح أبو داود (۹۷۹) کتاب الصلوة : باب إقصار الخطب، أبو داود (۱۰۷/۱)]

(۳) [المجموع (۳۹۲/۴) الأم (۳۴۶/۱) بدائع الصنائع (۲۶۲/۱) المبسوط (۳۰۰/۲) الہدایہ (۸۳/۱) المغنی (۱۸۰/۳)]

(۴) [بخاری (۹۳۶) کتاب الحجۃ : باب إذا نفر الناس عن الإمام، مسلم (۸۶۳)]

(۵) [بخاری (۹۲۰) کتاب الحجۃ : باب الخطبة قائما، مسلم (۸۶۱) ترمذی (۵۰۶) نسائی (۱۰۹/۳) ابن ماجہ

(۱۱۰۳) أحمد (۳۵۰/۲) دارمی (۳۶۶/۱) ابن خزيمة (۱۴۴۶)]

(۶) [أحمد (۸۷/۵) مسلم (۸۶۶) أبو داود (۱۰۹۴)]

(۷) [ابن أبی شیبہ (۱۱۳/۲)، (۵۱۹۳)]

یہ عذر کی وضاحت ہے اور کسی عذر کی وجہ سے خطبہ میں بیٹھنا بالاتفاق درست ہے۔ (۱)
ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دونوں خطبے کھڑے ہو کر دینا مسنون ہے اور جو شخص بغیر کسی شرعی عذر کے ان میں سے کوئی بھی خطبہ بیٹھ کر دینا مسنون سمجھے تو وہ بدعتی ہوگا۔ (۲)
○ کھڑے ہو کر خطبہ دینے کے حکم میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(جمہور) واجب ہے۔

(ابوحنیفہ) کھڑے ہو کر خطبہ دینا سنت ہے واجب نہیں۔ (۳)

(شوکانی) مجرد فعل وجوب پر دلالت نہیں کرتا اس لیے کھڑا ہونا واجب تو نہیں البتہ آپ ﷺ کا اسوہ وسنت اور عمل متواتر ضرور ہے۔ (۴)

(قرطبی) یہ آیت (وَتَرَكُوكَ قَائِمًا) دوران خطبہ خطیب کے منبر پر کھڑے ہونے (کے مسئلے) میں شرط ہے۔ (۵)

(راجح) جمہور کا موقف قوی معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم) (۶)

365- دوران وعظ نبی ﷺ کی کیفیت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کان رسول اللہ إذا خطب احمرت عیناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صباحكم ومساءكم۔ ”رسول اللہ ﷺ جب خطبہ ارشاد فرماتے تو آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں آپ ﷺ کی آواز بلند ہو جاتی اور آپ ﷺ کا غصہ سخت ہو جاتا گویا کہ کسی لشکر کو ڈانٹ رہے ہیں کہ دشمن کا لشکر صبح کو پہنچایا شام کو پہنچا۔“ (۷)

دوران خطبہ آپ ﷺ اپنی انگشت شہادت سے اشارہ فرماتے تھے۔ (۸)

(شوکانی) ان احادیث کا ظاہری مفہوم یہی ہے کہ خطبہ جمعہ میں انگلی کے ساتھ اشارہ کرنا جائز ہے۔ (۹)

366- خطبہ مسنونہ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔

(۱) [سبل السلام (۶۳۴/۲)]

(۲) [السبل الحرار (۲۹۹/۱)]

(۳) [شرح المہذب (۳۸۳/۴) الأم (۳۴۱/۱) بداية المصنف (۱۲۶/۱) المبسوط (۲۶۲/۲) الهداية (۸۳/۱) الاختيار (۸۳/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۵۵۹/۲) السبل الحرار (۳۹۹/۱)]

(۵) [تفسير قرطبي (۱۱۴/۱۸)]

(۶) [تفصيل کے لیے ملاحظہ ہو: الباب فی علوم الکتاب "تفسير القرآن" (۹۷/۱۹)]

(۷) [مسلم (۸۶۷) کتاب الجمعة : باب تخفيف الصلاة والخطبة ابن ماجه (۴۵)]

(۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۹۷۷) أبو داود (۱۱۰۴) أحمد (۱۳۵/۴) ترمذی (۵۱۵) نسائی (۱۰۸/۳) ابن

خزيمة (۱۷۹۴)]

(۹) [نیل الأوطار (۵۶۳/۲)]

- (۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ۱۰۲]
- (۲) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ۱]
- (۳) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ يُضْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ۷۰-۷۱]
- أَمَّا بَدْعٌ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ - (۱)

وَوَقْتُهَا وَقْتُ الظُّهْرِ	اس کا وقت ظہر کا وقت ہی ہے۔ ۱
------------------------------	-------------------------------

① اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ظہر کا وقت ہی جمعہ کا وقت ہے کیونکہ یہ ظہر کا بدل ہے البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا نماز جمعہ زوال سے پہلے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ جن حضرات کے نزدیک زوال آفتاب سے پہلے نماز جمعہ کی ادائیگی درست ہے ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کنا نجمع مع رسول اللہ إذا زالت الشمس ثم نرجع تتبع الفی﴾ ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس وقت جمعہ ادا کرتے جب سورج ڈھلتا پھر ہم واپس لوٹتے تو سایہ تلاش کرتے (کیونکہ سایہ ہوتا ہی نہیں تھا یا بہت کم ہوتا تھا)۔“

اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ثم ننصرف وليس للحيطان ظل نستظل به﴾ ”پھر ہم اپنے گھروں کو جاتے تو اس وقت دیواروں کا اس قدر سایہ نہیں ہوتا تھا کہ ہم سائے میں بیٹھ کر آرام کر لیں۔“ (۲)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ یصلی الجمعة حین تمیل الشمس﴾ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت نماز جمعہ پڑھتے جب سورج ڈھلتا تھا۔“ (۳)

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ پڑھتے ﴿ثم نذهب إلى جملنا فیریحها حین تزول الشمس یعنی النواضح﴾ ”پھر ہم اپنے اونٹوں کے پاس جاتے اور انہیں لے کر چلتے جبکہ اس وقت سورج ڈھل رہا ہوتا تھا۔ مراد ایسے اونٹ ہیں کہ جن پر سیراب کرنے کے لیے پانی لایا جاتا ہے۔“ (۴)

(۴) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ما کنا نقیل ولا تغدی إلا بعد الجمعة﴾ ”ہم قیلولہ اور دوپہر کا کھانا“

- (۱) [تمام المنہ (ص ۳۳۴-۳۳۵) إرواء الغلیل (۶۰۸)]
- (۲) [بخاری (۴۱۶۸) کتاب المغازی: باب غزوة الحديبية، مسلم (۸۵۹، ۸۶۰) أبو داود (۱۰۸۵) ابن ماجہ (۱۱۰۰) نسائی (۱۰۰۳) دارمی (۳۶۳/۱) ابن ابی شیبہ (۲۰۷/۱) أحمد (۴۶۱/۴) بیہقی (۱۹۰/۳)]
- (۳) [أحمد (۱۲۸/۳) بخاری (۹۰۴) کتاب الجمعة: باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس، أبو داود (۱۰۸۴) ترمذی (۵۰۳) بیہقی (۱۹۰/۳) شرح السنة (۵۷۲/۲)]
- (۴) [أحمد (۳۳۱/۳) مسلم (۸۵۸) کتاب الجمعة: باب صلاة الجمعة حین تزول الشمس، نسائی (۱۰۰/۳)]

دونوں کام جمعہ کے بعد کرتے تھے۔“ (۱)

یہ تمام دلائل اس بات کا ثبوت ہیں کہ نماز جمعہ زوال آفتاب سے قبل بھی ادا کی جاسکتی ہے۔

(جمہور) جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کا وقت ہے اور وہ صرف بعد از زوال آفتاب ہے۔

(مالکؒ) خطبہ جمعہ زوال آفتاب سے پہلے بھی درست ہے۔

(احمدؒ) نماز جمعہ زوال آفتاب سے پہلے بھی جائز ہے۔ (۲)

(ابن حزمؒ) نماز جمعہ صرف زوال آفتاب کے بعد ہی درست ہے۔ (۳)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔

(راجح) امام احمدؒ کا موقف رائج ہے کیونکہ یہی احادیث کے زیادہ قریب ہے۔

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(صدیق حسن خانؒ) اس کو برحق مانتے ہیں۔ (۵)

جمعہ کے لیے آنے والے پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کی گردنیں نہ

پھلا گئے۔ ①

وَعَلَىٰ مَنْ حَضَرَهَا أَنْ لَا يَتَخَطَّى رِقَابَ
النَّاسِ

① (۱) حضرت عبداللہ بن مسرورؓ سے مروی ہے کہ ﴿جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبي ﷺ

يخطب فقال له رسول الله ﷺ "اجلس فقد أذيت"﴾ "ایک آدمی جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلاکتے ہوئے آیا اور اس وقت نبی ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ آپ ﷺ نے اسے فرمایا "بیٹھ جاؤ بے شک تم نے بہت تکلیف دی ہے۔" (۶)

(۲) جن اعمال کو دو جمعوں کے درمیانی گناہوں کی بخشش کا ذریعہ قرار دیا گیا ان میں یہ بھی ہے کہ ﴿ولا يفرق بين اثنين﴾ "انسان دو آدمیوں کے درمیان فاصلہ نہ کرے (یعنی انہیں پھلاگ کر درمیان سے نہ گزرے)۔" (۷)

(۳) حضرت معاذ بن انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من تعطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ

(۱) [بخاری (۹۳۹) کتاب الجمعة: باب قول الله تعالى "فإذا قضيت الصلاة فانتشروا....." مسلم (۸۵۹) أبو داود

(۱۰۸۶) ترمذی (۵۲۴) أحمد (۳۳۶/۵) ابن ماجہ (۱۰۹۹)]

(۲) [تحفة الأوحى (۳۶/۳) نيل الأوطار (۵۴۹/۲) شرح مسلم للنووى (۴۱۳/۳) المغنى (۱۴۴/۲) الشرح الكبير

(۱۶۳/۲) بداية المتهجد (۱۱۴/۱) المجموع (۵۱۱/۴)]

(۳) [المحلى بالآثار (۲۴۴/۳)]

(۴) [نيل الأوطار (۵۴۹/۲) السيل الحرار (۲۹۶/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۳۴۶/۱)]

(۶) [صحيح: صحيح نسائي (۱۳۲۶) أحمد (۱۸۸/۴) أبو داود (۱۱۱۸) كتاب الصلاة: باب تعطى رقاب الناس

يوم الجمعة، نسائي (۱۰۲/۳) ابن خزيمة (۱۸۱۱) ابن حبان (۲۷۹۰)]

(۷) [بخاری (۹۱۰، ۸۸۳) كتاب الجمعة: باب الدهن للجمعة، أحمد (۴۳۸/۵) دارمی (۳۶۲/۱)]

جسرا الی جہنم“ جس نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگیں اسے جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا۔“ (۱)

(۴) حضرت ارقم بن ابی الارقم مخزومی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگنے والے اور امام کے آنے کے بعد دو آدمیوں کے درمیان تفریق ڈالنے والے کے متعلق فرمایا ﴿کالحار قصبة فی النار﴾ ”ایسا شخص آگ میں اپنی آنت کھینچنے والے کی طرح ہے۔“ (۲)

(حنابلہ) دوران خطبہ گردنیں پھلانگنا مکروہ ہے۔

(نووی) یہ عمل حرام ہے (امام شافعیؒ سے بھی یہی حکم نقل کیا گیا ہے)۔

(ابن قیمؒ) یہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ (۳)

اس حکم سے امام اور ایسا شخص مستثنیٰ ہے جو اگلی صفوں میں کچھ خالی جگہ دیکھتا ہے اور پھر وہاں پہنچنے کے لیے گردنیں پھلانگنا ناگزیر ہے۔ (۴)

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جب امام کے لیے منبر یا عراب تک پہنچنے کے لیے گردن پھلانگنے کے سوا کوئی راستہ نہ ہو تو یہ عمل مکروہ نہیں کیونکہ یہ ضرورت ہے۔ (۵)

○ علاوہ ازیں ایک حدیث سے بوقت ضرورت نماز جمعہ کے علاوہ گردنیں پھلانگنے کا جواز بھی ثابت ہوتا ہے۔ (۶)

اور وہ مندرجہ ذیل ہیں:

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صلیت وراء رسول اللہ بالمدينة العصر ثم قام مسرعا فتخطى رقاب الناس إلى بعض حجر نساء..... قال ذكرت شيئا من تبركان عندنا فكرهت أن يحبسني فامرت بقسمته﴾ ”میں نے مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز عصر ادا کی پھر آپ ﷺ جلدی سے کھڑے ہوئے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے اپنی کسی بیوی کے حجرے میں چلے گئے..... واپس آ کر آپ ﷺ نے کہا کہ ہمارے پاس سونے کی ایک ڈلی (تقسیم کرنے سے) بچ گئی تھی مجھے اس میں دل لگا رہتا تھا معلوم ہوا لہذا میں نے اسے تقسیم کرنے کا حکم دے دیا۔“ (۷)

(۱) [ضعیف : ضعیف ترمذی (۷۹) کتاب الجمعة : باب ما جاء في كراهية التخطي يوم الجمعة المشكاة (۱۳۹۲)]

ترمذی (۵۱۳) ابن ماجہ (۱۱۱۶) أحمد (۴۳۷/۳) [شيخ احمد ذكره في نسخة ترمذی (۳۷۹/۲)]

شيخ محمد بن حنبل في حلقه في نسخة ترمذی (۳۴۸/۱) [التعليق على الروضة الندية (۳۴۸/۱)]

(۲) [ضعیف : أحمد (۴۱۷/۳) امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں ہشام بن زیاد راوی ہے جس کے ضعف پر (علماء نے)

اجماع کیا ہے۔ [مجمع الزوائد (۱۷۹/۲) مزید اس راوی کے حکم کے لیے دیکھیے۔ [ميزان الاعتدال (۲۹۸/۴)]

(۳) [نیل الأوطار (۵۴۰/۲) تحفة الأحوذی (۶۲/۳) الروضة الندية (۳۴۸/۱)]

(۴) [فتح الباری (۳۹۲/۲)]

(۵) [المجموع (۴۲۰/۴)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۶۳/۳)]

(۷) [بخاری (۱۲۲۱/۸۵۱) کتاب الأذان : باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم نسائي (۴۰۶/۱)]

اور دونوں خطبوں کے درمیان خاموش رہے۔ ❶

وَأَنْ يُنْصَتَ حَالَ الْخُطْبَتَيْنِ

❶ (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا قُلْتَ لِمَا جِئْتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخُطِّبُ فَقَدْ لَغَوْتَ﴾ ”جمعہ کے دن دوران خطبہ جب تم اپنے کسی ساتھی سے کہو کہ خاموش ہو جاؤ تو (یا درکھو) بے شک تم نے لغو حرکت کی ہے۔“ (۱)

(۲) جن افعال کی وجہ سے ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اور مزید تین دن کے گناہوں کی بخشش کا ذکر حدیث میں ہے ان میں یہ بھی ہے ﴿ثُمَّ أَنْصِتْ حَتَّى يَفْرَغَ الْإِمَامُ مِنْ خُطْبَتِهِ﴾ ”پھر انسان اس وقت تک خاموش رہے جب تک کہ امام اپنے خطبے سے فارغ نہ ہو جائے۔“ (۲)

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخُطِّبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَتْ لَهُ الْجُمُعَةُ﴾ ”جس شخص نے جمعہ کے دن اس وقت کلام کیا کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو تو وہ ایسے گدھے کی طرح ہے جس نے کتابیں اٹھا رکھی ہیں اور جو شخص کسی کو کہتا ہے کہ خاموش ہو جاؤ اس کا جمعہ نہیں ہوا۔“ (۳)

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”جو شخص امام کے قریب ہو کر بیٹھا اور اس نے لغو حرکت کی خطبہ توجہ سے نہ سنا ﴿وَلَمْ يَنْصِتْ﴾ ”اور خاموش نہ رہا“ تو اس پر (گناہوں کے) بوجھ کا ایک حصہ ہوگا اور جس نے کسی کو کہا شہر جاؤ اس نے لغو حرکت کی ﴿وَمَنْ لِفَافِلَا جُمُعَةٍ لَهُ﴾ ”اور جس نے کوئی لغو حرکت کی اس کا کوئی جمعہ نہیں۔“ (۴)

(۵) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿كَفَى لَغَوًا إِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمَنْبِرَ أَنْ تَقُولَ لِمَا جِئْتَ أَنْصِتْ﴾ ”اتنی لغو حرکت ہی کافی ہے کہ جب امام منبر پر چڑھے تو تم اپنے ساتھی سے اتنا کہہ دو کہ تم خاموش ہو جاؤ۔“ (۵)

ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ دوران خطبہ کلام کرنا ممنوع ہے اور لغو حرکت ہے۔ اور جن احادیث میں کلام کی وجہ سے جمعہ ضائع ہونے کا ذکر ہے وہ ضعیف ہیں اس لیے اس عمل سے جمعہ توثیح نہیں ہوگا البتہ اجر و ثواب میں نقص و کمی اور ممانعت سے گریز نہ کرنے کا گناہ بہر حال ضرور ہوگا۔

(۱) [بخاری (۹۳۴) کتاب الجمعة: الإنصات يوم الجمعة..... مسلم (۵۸۱) موطا (۱۰۳/۱) أبو داود (۱۱۱۲)]

ترمذی (۵۱۲) ابن ماجہ (۱۱۱۰) دارمی (۳۶۴/۱) نسائی (۱۰۴/۳) ابن خزيمة (۲۹۹)]

(۲) [مسلم (۷۵۷) کتاب الجمعة: باب فضل من استمع وأنصت في الخطبة]

(۳) [ضعيف: الضعيفة (۱۷۶۰) تمام المنة (ص/۳۳۸) أحمد (۲۳۰/۱) كشف الاستار للزبار (۲۰۹/۱) مجمع

الزوائد (۱۸۷/۲) اس کی سند میں مجاہد بن سعید راوی ہے جو جمہور کے نزدیک ضعیف ہے۔ [میزان الاعتدال (۴۳۸/۳)]

المغنی (۵۴۲/۲) التاريخ الكبير (۹/۸) الجرح والتعديل (۳۶۱/۷) المحروحين (۱۰/۳)]

(۴) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۲۳۰) كتاب الصلاة: باب فضل الجمعة، أبو داود (۱۰۵۱) أحمد (۹۳/۱) اس کی

سند میں عطاء خراسانی کی بیوی کا آزاد کردہ غلام مجہول ہے۔ [الروضة الندية (۳۴۹/۱)]

(۵) [طبرانی (۹۵۴۳) ابن أبي شيبة (۵۲۹۲) امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ [مجمع الزوائد

[(۱۸۹/۲)]

(جمہور) دوران خطبہ خاموش رہنا واجب ہے اور ہر قسم کا کلام حرام ہے۔

علاوہ ازیں فقہاء نے اس مسئلہ میں مزید فروعات پیش کی ہیں کہ یہاں جنکا بیان طوالت سے اہتمام کی غرض سے ناممکن ہے۔ (۱)

367- امام کے منبر پر بیٹھنے کے بعد ابتدائے خطبہ سے پہلے کلام درست ہے

جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ خطبہ سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھ جاتے تب بھی لوگ باتیں کرتے رہتے تھے۔ (۲) البتہ خطیب کے لیے جائز ہے کہ دوران خطبہ کسی سائل کے سوال کا جواب دے اور جس نے کوئی ضروری کام چھوڑ دیا ہو اسے کرنے کا حکم دے جیسا کہ صحیح روایات سے یہ عمل ثابت ہے۔ (۳)

نبی کریم ﷺ نے گردنیں پھلانگنے والے شخص کو دوران خطبہ کہا: ﴿اجلس فقد اذیت﴾ ”بیٹھ جاؤ بیشک تم نے تکلیف دی ہے۔“ (۴) جوتحیہ المسجد پڑھنے کے بغیر بیٹھ گیا اسے آپ ﷺ نے دوران خطبہ فرمایا: ﴿فصل رکعتین﴾ ”دو رکعت نماز ادا کرو۔“ (۵)

368- دوران خطبہ سلام کا جواب اور دیگر اذکار

(ابو یوسفؒ، احمدؒ، اسحاقؒ) جس شخص کو چھینک آئے اس کا جواب دینا اور سلام کا جواب دینا دوران خطبہ درست ہے۔

(شافعیؒ) یہ دونوں کام درست نہیں۔ (۶)

(البانیؒ) زیادہ مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوران خطبہ سلام کا جواب دینا اور جسے چھینک آئے اس کے لیے ”یرحمک اللہ“ کہنا ناجائز و ممنوع ہے۔ (۷)

(نوویؒ) یہی بات شافعیہ کے نزدیک صحیح منصوص ہے۔ (۸)

(ابن حزمؒ) دوران خطبہ خاموشی فرض ہے لیکن (صرف) سلام کہنا سلام کا جواب دینا اگر چھینک آئے تو ”الحمد للہ“ کہنا اگر کوئی الحمد للہ کہے تو (اس کے جواب میں) ”یرحمک اللہ“ کہنا پھر اس کے جواب میں ”یہدیکم اللہ ویصلح بالکم“ کہنا اگر امام درود کا کہے تو نبی کریم ﷺ پر درود پڑھنا اس کی دعا پر آمین کہنا بوقت ضرورت امام سے مخاطب ہونا اور کسی بھی کام میں اگر امام کسی سے کلام شروع کرے تو اسے جواب دینا (درست) ہے۔ (۹)

(۱) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: الأم (۳۴۵/۱) المجموع (۳۹۳/۴) بدائع الصنائع (۲۶۴/۱) المبسوط (۲۷/۲)]

الهدایة (۸۴/۱) المغنی (۱۹۷/۳) بدایة المجتہد (۱۲۷/۱)]

(۲) [نبیل الأوطار (۵۶۸/۲) ترتیب المسند للشافعی (۴۰۹) المجموع (۳۹۳/۴) الأم (۳۴۶/۱) بدائع الصنائع (۲۶۴/۱) المبسوط (۲۸/۲) الہدایة (۸۴/۱) المغنی (۳۰۳/۲) فتح العلام (۲۷۱)]

(۳) [السبل الحرار (۱۱)]

(۴) [صحیح : صحیح نسائی (۱۳۲۶)]

(۵) [مسلم (۸۷۵)]

(۶) [تحفة الأخوذی (۵۸/۳) عمدة القاری (۳۲۱/۵)]

(۷) [تمام العنة (ص/۳۳۹)]

(۸) [المجموع (۵۲۴/۴)]

(۹) [المحلی بالآثار (۲۶۸/۳)]

(عبدالرحمن مبارکپوری) میرے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ دوران خطبہ کلام سے ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کی باہمی گفتگو ممنوع ہے اور اسی طرح خاموشی سے مراد لوگوں کی باہمی گفتگو سے خاموشی ہے نہ کہ اللہ کے ذکر سے خاموشی مراد ہے جیسا کہ امام ابن خزیمہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ لہذا اگر انسان دوران خطبہ لوگوں سے کلام کرنے سے خاموش رہے لیکن خفیہ اپنے دل میں سلام کا جواب دے یا جسے چھپک آئے اسے خفیہ جواب دے یا نبی ﷺ کے (نام کا) ذکر آئے تو آپ ﷺ پر خفیہ ہی درود بھیجے تو یہ شخص ہر مذکورہ ممانعت (سے اجتناب) اور حکم پر عمل کرنے والا ہے۔ (۱)

(ابن باز) جیسے دوران نماز جھینکنے والے کا جواب (یعنی ”یرحمک اللہ“) نہیں دیا جاتا اسی طرح دوران خطبہ بھی نہیں دیا جائے گا۔ (۲)

(راجع) عبدالرحمن مبارکپوری اور ان کے موافق جن کا موقف ہے وہ رائج ہے کیونکہ ان تمام اشیاء کو کلام نہیں جاسکتا نیز یہ انصاف کے بھی خلاف نہیں۔ (واللہ اعلم)

جمعہ کے لیے جلدی آنا مستحب ہے۔ ۱

نُدْبَ لَهُ التَّيْبِكُورُ

- ① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غَسَلَ الْحَنَابَةَ ثُمَّ رَاحَ فَكَانَ مَقْرَبَ بَدَنَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ بَقْرَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّلَاثَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ كَبِشَا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ دَحَاةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ بَيْضَةٍ فَاذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَاحِكَةُ يَسْتَمْعُونَ الذِّكْرَ﴾ ”جو شخص جمعہ کے دن غسل جنابت کر کے (سب سے پہلے مسجد میں) جائے تو گویا اس نے ایک اونٹ کی قربانی دی اور اگر دوسرے نمبر پر گیا تو گویا ایک گائے کی قربانی دی اور جو تیسرے نمبر پر گیا تو گویا اس نے ایک سینگ والے مینڈھے کی قربانی دی اور جو کوئی چوتھے نمبر پر گیا تو اس نے گویا ایک مرغی کی قربانی دی اور جو کوئی پانچویں نمبر پر گیا تو اس نے گویا ائدہ اللہ کی راہ میں دیا۔ لیکن جب امام خطبہ کے لیے باہر آ جاتا ہے تو فرشتے خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔“ (۳)
- (۲) حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کرایا (یعنی اپنی بیوی سے ہم بستر ہوا) اور خود غسل کیا ﴿وَبَكَرَ وَابْتَكِرَ﴾ ”اور جلدی آیا (دونوں کا ایک ہی معنی ہے)“ اور سوار ہو کر نہیں بلکہ پیدل گیا، امام کے قریب ہوا، خطبہ سنا اور کوئی لغو کام نہ کیا ﴿كَانَ لَهُ بِكُلِّ خَطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةِ أَجْرِ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا﴾ ”اس کے ہر قدم کے بدلے اسے ایک سال کے عمل یعنی ایک سال کے روزوں اور ایک سال کی تہجد کا ثواب ملے گا۔“ (۴)

وَالْتَّيْبُ وَالْتَّجْمُلُ خَوْشَوُ الْغَاثِ وَأَوْصَافُ سَقَرٍ كُفْرٌ بِمَنْ كَرَّخَوْهُ سَوْرَتُ بَنَاتٍ (مستحب ہے)۔ ۱

① حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الْغَسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ

(۱) [تحفة الأوحى (۵۹۳)]

(۲) [الفتاوى الإسلامية (۳۹۰/۱)]

(۳) [بخاری (۸۸۱) کتاب الجمعة: باب فضل الجمعة، مسلم (۸۵۰) موطا (۱۰۱/۱) أبو داود (۳۵۱) ترمذی (۴۹۹)]

ابن ماجہ (۱۰۹۲) نسائی (۹۹/۳) أحمد (۲۳۹/۲) ابن خزیمہ (۱۳۳/۳)

(۴) [صحیح: صحيح أبو داود (۳۳۳) كتاب الطهارة: باب في الغسل يوم الجمعة، أبو داود (۳۴۵) المشكاة (۱۳۸۸)]

محتلم وأن یستن وأن یمس طیباً إن وجدہ ﴿﴾ ”ہر بالغ پر جمعہ کا غسل واجب ہے اور مسواک کرنا اور خوشبو لگانا اگر میسر ہو۔“ (۱)
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے عمرو بن سلیم فرماتے ہیں کہ غسل کے واجب ہونے کی تو میں گواہی دیتا ہوں البتہ مسواک کرنا اور خوشبو لگانا اللہ تعالیٰ ہی زیادہ علم رکھتے ہیں کہ یہ دونوں واجب ہیں یا نہیں۔ (۲)

(۲) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ لا یغتسل رجل یوم الجمعة یتطہر ما استطاع من طہر ویدہن من دہنہ أو یمس من طیب ینتہ ثم ینخرج فلا یفرق بین الثنین ثم یمس ما کتب لہ ثم ینصت إذا تکلم الإمام إلا غفرلہ ما بینہ و بین الجمعة الأخری ﴿﴾ ”جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے نہایت مبالغہ آرائی کے ساتھ پاکیزگی اختیار کرے تیل لگائے یا گہر کی خوشبو لگائے پھر جمعہ کی نماز کے لیے نکلے اور دو انسانوں کے درمیان تفریق نہ کرے (یعنی ان کے درمیان نہ بیٹھے) پھر جس قدر (نوافل) اس کے مقدور میں ہیں ادا کرے پھر امام کے خطبہ دینے کے وقت خاموش رہے تو اس کے وہ گناہ جو اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان ہیں معاف کر دیے جاتے ہیں۔“ (۳)

(۳) حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ من اغتسل یوم الجمعة و مس من طیب إن کان عنده و لبس من أحسن ثیاب ثم خرج و علیہ السکینۃ حتی یأتی المسجد فیرکع إن بدالہ و لم یؤذ أحدا ثم أنصت إذا خرج إمامہ حتی یمسلی ”کانت کفارة لما بینہا و بین الجمعة الأخری“ ﴿﴾ ”جو جمعہ کے دن غسل کرے اور اگر اس کے پاس موجود ہو تو خوشبو لگائے اور اپنے بہترین کپڑے پہنے اور اطمینان کے ساتھ مسجد میں آئے پھر اگر موقع ملے تو رکعتیں پڑھ لے اور کسی ایک کو بھی تکلیف نہ دے پھر جب امام نکلے تو خاموش رہے حتیٰ کہ نماز ادا کر لے تو یہ (سارا عمل) اس کے اس جتنے سے لے کر اگلے جمعے تک کے گناہوں کا کفارہ بن جائے گا۔“ (۴)

غسل جمعہ واجب ہے اس کا مفصل بیان ابتدائے کتاب میں ”باب الغسل“ کے زیر عنوان گزر چکا ہے۔

اور امام کے قریب بیٹھے۔ ①

وَالدُّنُو مِنَ الْإِمَامِ

- ① حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ احضروا الذکر و ادنوا من الإمام فإن الرجل یتباعہ حتی یؤخر فی الحنۃ و إن دخلہا ﴿﴾ ”خطبہ جمعہ میں حاضری دو اور امام کے قریب بیٹھو بے شک آدمی ہمیشہ دور رہتا ہے حتیٰ کہ وہ جنت میں بھی تاخیر سے داخل کیا جائے گا اگرچہ وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (۵)
(۲) حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں جن افعال کے عامل شخص کے لیے جمعہ کی فضیلت بیان کی گئی ہے ان میں یہ بھی ہے ﴿﴾ و دننا من الإمام ﴿﴾ ”وہ امام کے قریب ہو کر بیٹھا۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۸۸۰/۲۶۶۵) کتاب الجمعة : باب الطیب للجمعة، مسلم (۸۴۶)]

(۲) [بخاری (بعد الحدیث ۸۸۰/۱) ایضاً]

(۳) [بخاری (۸۸۳) کتاب الجمعة : باب الدهن للجمعة، أحمد (۴۳۸/۵) دارمی (۳۶۲/۱)]

(۴) [أحمد (۴۲۰/۵) ابن خزيمة (۱۷۷۵) طبرانی کبیر (۱۶۰/۱۴) امام بیہقی نے اس کے رجال کو ثقہ کہا ہے۔ [معجم الزوائد

[(۱۷۴/۲)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۹۸۰) کتاب الصلاة : باب الدنو من الإمام عند الموعظة، أحمد (۱۱/۵)]

(۶) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۳۳) کتاب الطهارة : باب فی الغسل یوم الجمعة، أبو داود (۳۴۵)]

جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی اس کا جمعہ ہو گیا۔ ❶

وَمَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنْهَا فَقَدْ أَذْرَكَهَا

❶ (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْ غَيْرَهَا فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ﴾ ”جس نے نماز جمعہ یا کسی اور نماز کی ایک رکعت حاصل کر لی تو یقیناً اس نے مکمل نماز حاصل کر لی۔“ (۱)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى﴾ ”جسے نماز جمعہ کی ایک رکعت مل جائے وہ دوسری رکعت بھی اس کے ساتھ ملا لے۔“ (۲)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ﴾ ”جس نے کسی نماز کی ایک رکعت حاصل کر لی تو بے شک اس نے (مکمل نماز) حاصل کر لی۔“ (۳)

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَذْرَكَ مِنَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ﴾ ”جس نے نماز جمعہ کی ایک رکعت حاصل کر لی تو بے شک اس نے مکمل نماز حاصل کر لی۔“ (۴)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جس نے نماز جمعہ کی ایک رکعت پالی اس کا جمعہ ہو گیا یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز جمعہ کے لیے خطبہ شرط نہیں۔

(ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، احمدؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۵)

(صدیق حسن خانؒ) خطبہ جمعہ شرط نہیں ہے اور جس نے ایک رکعت پالی اس کا جمعہ مکمل ہے۔ (۶)

369- اگر ایک رکعت سے کم ملے.....

مثلاً دوسری رکعت کے بعد یا تشہد میں پہنچے تو تب بھی اپنی بقیہ نماز جمعہ مکمل کرنے ظہر نہ پڑھے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فَمَا أَذْرَكُمْ فُصُلًا أَوْ مَا فَاتَكُمْ فَأَتَمُّوا﴾ ”یعنی نماز تمہیں امام کے ساتھ مل جائے وہ پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے (بعد میں) پورا کر لو۔“ (۷)

(ابو حنیفہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(۱) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۲۲) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما جاء فيمن أذرك من الجمعة ركعة ،

ابن ماجہ (۱۱۲۳) نسائی (۵۵۷) دارقطنی (۱۲/۲)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۲۰) أيضا ، إرواء الغلیل (۶۲۲) ابن ماجہ (۱۱۲۱)]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۹۲۱) أيضا ، إرواء الغلیل (۸۷/۳) صحیح أبو داود (۱۰۲۶) ابن ماجہ (۱۱۲۲)]

(۴) [شافع : ضعيف نسائي (۷۸) كتاب الجمعة : باب من أذرك ركعة من صلاة الجمعة ، نسائي (۱۴۲۵) حاكم (۲۹۱/۱) شيخ البانيؒ نے جمعہ کے الفاظ کے ساتھ اس حدیث کو شاذ کہا ہے۔ شیخ محمد صبحی حسن حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق

على سبل السلام (۱/۱۶۱/۳)]

(۵) [الروض النضر (۲۱۴/۲) مغنی المحتاج (۲۹۶/۱) بدائع الصنائع (۲۶۷/۱) سبل السلام (۲/۶۳۳/۲)]

(۶) [الروضة الندية (۳۵۴/۱)]

(۷) [تحفة الأحوذی (۸۳/۳)]

(۸) [أيضا]

(ابن حزمؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۱)

(مالکؒ، شافعیؒ) اگر مکمل ایک رکعت نہ ملے تو ظہر کی چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں، جمعہ کی دو رکعتیں نہیں۔ (۲)

وَجِيءَ فِي يَوْمِ الْعِيدِ رُخْصَةٌ

اور عید کے دن جمعہ (آجائے تو اس) کی رخصت ہے۔ ①

① (۱) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ من رخص من الجمعة فقال من شاء أن يجمع فليجمع ﴿بلاشبہ نبی ﷺ نے بروز جمعہ نماز عید پڑھائی پھر جمعہ کی رخصت دیتے ہوئے فرمایا کہ جو جمعہ بھی پڑھنا چاہے وہ پڑھے۔﴾ (۳)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿قد اجتمع في يومكم هذا عيدان فمن شاء أجزأه من الجمعة وإننا مجمعون﴾ ”یقیناً تمہارا اس دن میں دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں پس جو چاہے اسے (نماز عید ہی) نماز جمعہ سے کفایت کر جائے گی لیکن ہم تو جمعہ ادا کریں گے۔“ (۴)

یاد رہے کہ ﴿إننا مجمعون﴾ سے یہ مراد نہیں ہے کہ یہ رخصت محض عوام کے لیے ہے امام کے لیے نہیں بلکہ یہاں صرف یہی منقول ہے کہ آپ ﷺ نے رخصت نہیں بلکہ عزیمت کو اختیار کیا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ کے لیے یہ رخصت موجود ہی نہیں تھی جیسا کہ اس کی وضاحت اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس میں ہے کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں نماز عید پڑھائی لیکن نماز جمعہ نہیں پڑھائی بلکہ لوگ انتظار ہی کرتے رہے حتیٰ کہ انہوں نے اکیلے نماز پڑھ لی۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو جب اس بات کا علم ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ ﴿أصاب السنة﴾ ”ابن زبیر رضی اللہ عنہ سنت کو پہنچ گئے ہیں۔“ (۵)

(ابن حزمؒ) عید بھی پڑھی جائے اور جمعہ بھی کیونکہ جمعہ فرض ہے اور عید نفل اور نفل فرض کو ساقط نہیں کر سکتے۔ (۶)

یہ قول گذشتہ صحیح احادیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے درست نہیں۔

370- بروز جمعہ عید ہو تو کیا ظہر پڑھی جائے گی یا.....

اس کی بھی ضرورت نہیں؟۔

امام عطاء سے مروی ہے کہ ﴿اجتمع يوم الجمعة ويوم فطر على عهد ابن الزبير فقال عيدان اجتماع في يوم واحد فجمعهما جميعا فصلاهما ركعتين بكرة لم يزد عليهما حتى صلى العصر﴾ ”حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے دور

(۱) [المحلی بالآثار (۲۸۳/۳)]

(۲) [أبضا]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۴۵) کتاب الصلاة: باب إذا وافق يوم الجمعة يوم عيد، أحمد (۳۷۲) أبو داود (۱۰۷۰)]

ابن ماجہ (۱۳۱) نسائی (۱۵۹۱) حاکم (۲۸۸/۱) بیہقی (۴۱۷/۳)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۴۸) أبضا، أبو داود (۱۰۷۳) ابن ماجہ (۱۳۱۱) بیہقی (۳۱۸/۳)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۴۶) أبضا، أبو داود (۱۰۷۱) نسائی (۱۹۴/۳)]

(۶) [المحلی بالآثار (۳۰۴-۳۰۳/۳)]

خلافت میں ایک مرتبہ جمعہ اور عید الفطر ایک ہی دن میں اکٹھے ہو گئے تو انہوں نے کہا کہ ایک ہی دن میں دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں پھر انہوں نے ان دنوں کو اس طرح اکٹھے جمع کیا کہ صبح کے وقت ان دنوں نمازوں کے لیے دو رکعت نماز ادا کر لی اس سے زائد کچھ نہ پڑھا تا آنکہ نماز عصر ادا کی۔“ (۱)

(شوکانیؒ) اس حدیث کا ظاہری مفہوم یہی ہے کہ انہوں نے نماز ظہر نہیں ادا کی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یقیناً اگر کسی وجہ سے جمعہ ساقط ہو جائے تو جس سے ساقط ہوا ہے اس پر نماز ظہر کی ادائیگی بھی واجب نہیں جیسا کہ امام عطاءؒ بھی اسی کے قائل ہیں..... اور ظاہر یہ ہے کہ یہ بات وہی لوگ کہتے ہیں جو جمعہ کو اصل قرار دیتے ہیں۔ اور آپ کو اس بات کا علم ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بروز جمعہ بندوں پر جو فرض ہے وہ محض نماز جمعہ ہی ہے لہذا کسی عذر یا بغیر کسی عذر کے نماز جمعہ چھوڑنے والے شخص پر نماز ظہر کو واجب قرار دینے کے لیے دلیل کی ضرورت ہے..... اور میرے علم کے مطابق ایسی کوئی صحیح دلیل موجود نہیں ہے۔ (۲)

(امیر صنعانیؒ) (۱) یہ بات مخفی نہیں ہے کہ عطاءؒ نے یہ خبر دی ہے کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ نماز جمعہ کے لیے نہیں نکلے لیکن محض اتنی بات اس میں نص قطعی کی حیثیت نہیں رکھتی کہ انہوں نے گھر میں بھی نماز ادا نہیں کی اس لیے بالجزم یہ کہنا کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ کا موقف بھی یہی تھا کہ نماز ظہر ضروری نہیں..... اس احتمال کی وجہ سے صحیح نہیں کہ عین ممکن ہے کہ انہوں نے وہ نماز گھر میں ہی پڑھ لی ہوگی۔

(۲) بلکہ اس کی مزید تائید امام عطاءؒ نے اس قول سے بھی ہوتی ہے کہ ﴿انہم صلوا وحداناً﴾ ”لوگوں نے اکیلے اکیلے نماز ادا کر لی۔“..... اور (اس کے برخلاف) بالاتفاق نماز جمعہ جماعت کے ساتھ ہی درست ہے (لہذا انہوں نے جمعہ نہیں پڑھا بلکہ صرف نماز ظہر ہی اکیلے ادا کر لی)۔

(۳) اور یہ کہنا کہ جمعہ کے دن نماز جمعہ اصل ہے اور نماز ظہر کا بدل ہے مروج قول ہے بلکہ اصل فرض جو اسراء کی رات مقرر کیا گیا وہ ظہر ہی ہے اور جمعہ کی فرضیت متاخر ہے پھر (یہ مسئلہ بھی محتاج بیان نہیں ہے کہ) جب جمعہ رہ جائے تو نماز ظہر پڑھنا لجماعاً واجب ہے تو (ثابت ہوا کہ) جمعہ ظہر کا بدل ہے (نہ کہ ظہر جمعہ کا بدل ہے)۔ (۳)

(شمس الحق عظیم آبادیؒ) انہوں نے امیر صنعانیؒ کے قول کو درست قرار دیا ہے۔ (۴)

(راجح) عید کے دن جمعہ کی رخصت ہے نماز ظہر کی نہیں۔ (واللہ اعلم)

متفرقات

371- کیا نماز جمعہ کے لیے دو آذانیں دی جائیں گی؟

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان النداء يوم الجمعة اوله إذا جلس الإمام على المنبر على

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۹۴۷) أيضاً، أبو داود (۱۰۷۲)]

(۲) [نبیل الأوطار (۵۷۸/۲) معنا ومفہوما]

(۳) [مبیل السلام (۶۴۶۲۲)]

(۴) [المعبود (۲۸۸/۳)]

عہد النبی ﷺ و ابی بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ فلما کان عثمان رضی اللہ عنہ و کثر الناس زاد النداء الثالث علی الزوراءؓ ”نبی مکرم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جمعہ کی پہلی آذان اس وقت دی جاتی تھی جب امام خطبے کے لیے منبر پر بیٹھتا لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جب لوگوں کی بہت زیادہ ہو گئی تو وہ مقام زوراء سے ایک (تیسری یعنی آذان اور اقامت کے علاوہ) آذان دلوانے لگے۔“ (۱)

(بخاری) بیان کرتے ہیں کہ ((الزوراء موضع بالسوق بالمدينة)) ”زوراء مدینہ کے بازار میں ایک جگہ کا نام ہے۔“ (۲)
(ابن حجر) زوراء کی تفسیر امام بخاری نے کی ہے وہی قابل اعتماد ہے اور جو ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فعل کو تمام شہروں میں اختیار کر لیا کیونکہ وہ خلیفہ وقت تھے اور یقیناً خلیفہ کی اقتداء کرنا عوام اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ (۳)

(شوکانی) تیسری آذان کا ذکر اس بات کو لازم کرتا ہے کہ پہلے دو آذانیں موجود تھیں اور ان سے مراد آذان اور اقامت ہے۔ (۴)
معلوم ہوا کہ نبی ﷺ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جمعہ کے لیے صرف ایک ہی آذان دی جاتی تھی لیکن پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی کثرت کے باعث بازار میں ایک اونچے مقام (زوراء) پر ایک آذان کا اضافہ محض اس لیے کیا تا کہ لوگوں کو بآسانی خبردار کیا جاسکے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پھر اسی کو اختیار کر لیا۔ یقیناً اگر آج بھی ایسی صورت ہو تو یہ عمل مباح ہوگا لیکن اگر ایسا نہ ہو جیسا کہ عصر حاضر میں تقریباً ہر مسجد میں لاؤڈ سپیکر موجود ہوتا ہے جس کے ذریعے دور دراز علاقوں تک آذان کی آواز پہنچانا کوئی مسئلہ نہیں رہا اس لیے ایسی کسی آذان کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی۔ اس صورت میں پہلی آذان کا جواز نکالنا قطعی طور پر درست نہیں۔

علاوہ ازیں صرف مسجد میں ہی دونوں آذانیں کہنا (جیسا کہ ہمارے ہاں اکثر یہی رواج ہے) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بھی سنت نہیں ہے اس لیے اگر یہ لوگ سنت عثمانی پر ضروری عمل کرنا چاہتے ہیں تو انہیں چاہیے کہ بازار میں جا کر کسی اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر پہلی آذان دیں۔ اپنے اس موقف کے اثبات کے لیے یہ دلیل پیش کرنا ﴿علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین﴾ ”میری اور ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑو۔“ بھی درست نہیں کیونکہ خلفائے راشدین کی وہی سنت اختیار کی جاسکتی ہے جو حقیقت نبی ﷺ سے ثابت ہو۔ (۵)

اس کے علاوہ یہ دعویٰ کرنا کہ تیسری آذان کے جواز پر صحابہ کا اجماع سکوتی ہے پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتا کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿الأذان الأول يوم الجمعة بدعة﴾ ”جمعہ کے دن پہلی آذان کہنا بدعت ہے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۹۱۲) کتاب الجمعة : باب الأذان يوم الجمعة، أبو داود (۱۰۸۷) ترمذی (۵۱۶) نسائی (۱۰۰/۳) ابن

ماجة (۱۱۳۵) بیہقی (۲۰۵/۳) أحمد (۴۵۰/۳) ابن حزيمة (۱۷۷۳) بغوی (۵۷۴/۲)]

(۲) [بخاری (۹۱۲)]

(۳) [فتح الباری (۵۵۰/۳)]

(۴) [نیل الأوطار (۵۰۲/۲)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۶۹/۳)]

(۶) [ابن أبی شیبہ (۵۴۳۷)]

(ابن حجرؒ) اس میں احتمال ہے کہ (حضرت ابن عمرؓ) نے یہ بات علی سہیل الانکار (یعنی اظہار تعجب کرتے ہوئے) کہی ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے اس سے یہ مراد لیا ہو کہ نبی ﷺ کے زمانے میں یہ آذان نہیں تھی اور ہر ایسی چیز جو نبی ﷺ کے زمانے میں نہ ہو اس کا نام بدعت ہے۔ (۱)

(ابن ابی شیبہؒ) حافظ ابن حجرؒ کے دونوں احتمالات میں سے پہلا رائج ہے۔ (۲)

یاد رہے کہ اسے ہم بدعت نہیں کہہ سکتے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ آذان دوسری نمازوں پر قیاس کرتے ہوئے شروع کر دی تھی۔ وہ اس طرح کہ کسی بھی نماز کے لیے آذان اس لیے دی جاتی ہے تاکہ لوگوں کو نماز کے وقت سے خبردار کیا جاسکے اب چونکہ لوگوں کی کثرت کے باعث جمعہ کے دن ایسا ممکن نہ تھا کہ ایک ہی آذان سے سب کو اطلاع ہو جائے اور یقیناً دیر سے آنے کی وجہ سے کثیر تعداد کے جمعہ کا اجر بھی ضائع ہونے کا اندیشہ تھا اس لیے انہوں نے یہ آذان شروع کرادی۔ (۳)

372- جمعہ سے پہلے غیر محد و نوافل پڑھے جاسکتے ہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جو جمعہ کے دن غسل کرے“ پھر جمعہ کے لیے آئے ﴿فصلی ما قدر لہ﴾ ”اور جتنی اس کے مقدور میں ہو نماز پڑھے“ پھر خاموشی سے اس وقت تک بیٹھا رہے جب تک امام خطبے سے فارغ نہ ہو پھر امام کے ساتھ فرض نماز ادا کرے تو اس کے دونوں جمعوں کے درمیانی گناہ معاف کر دیے جائیں گے بلکہ مزید تین دن کے اور بھی۔“ (۴)

(شوکانیؒ) ﴿فصلی ما قدر لہ﴾ سے معلوم ہوا کہ جمعہ سے پہلے نماز کی کوئی حد متعین نہیں۔ (۵)
(امیر صنعانیؒ) (جمعہ کے لیے آنے والے کو) حسب امکان نوافل پڑھ لینے چاہئیں کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی۔ (۶)

373- دوران خطبہ تحیۃ المسجد کا حکم

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جمعہ کے روز ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا۔ نبی ﷺ اس وقت خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ آپ ﷺ نے آنے والے سے پوچھا ﴿صلیت؟﴾ ”تو نے نماز پڑھی ہے؟“ اس نے کہا نہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿قم فصل رکعتین﴾ ”کھڑا ہو جا اور دو رکعت نماز ادا کر۔“ (۷)

(۲) ایک اور روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إذا جاء أحدکم یوم الجمعة والإمام یخطب فلیرکع رکعتین ولینتھوز

(۱) [فتح الباری (۵۵/۳)]

(۲) [مصنف ابن ابی شیبہ (۱۴۵/۲)]

(۳) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: نیل الأوطار (۵۵۲/۲) فتح الباری (۵۵/۳)]

(۴) [مسلم (۸۵۷) کتاب الجمعة: باب فضل من استمع وأنصت فی الخطبة]

(۵) [نیل الأوطار (۶۴۹/۲)]

(۶) [مسئل السلام (۶۴۹/۲)]

(۷) [بخاری (۹۳۱) کتاب الجمعة: باب من جاء والإمام یخطب صلی رکعتین خفیفتین، مسلم (۸۷۵) أبو داود

(۱۱۱۵) ترمذی (۵۱۰) نسائی (۱۴۰۰) بیہقی (۱۹۴/۳)]

”جس تم میں سے کوئی جمعہ کے دن آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو تو وہ دو رکعتیں ادا کرے اور ان دونوں کو اختصار کے ساتھ پڑھے۔“ (۱)

(اچھا، شافعی) کوئی شخص دوران خطبہ مسجد میں داخل ہو تو تحیۃ المسجد ادا کر سکتا ہے۔

(مالک، ابوحنیفہ) دوران خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ [الأعراف : ۲۰۴] ”جب قرآن پڑھا جائے تو اسے سنو اور خاموش رہو۔“ (حالانکہ یہ عام ہے اور دوران خطبہ دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھنا خاص ہے اور ہمیشہ خاص کو عام پر مقدم کیا جاتا ہے۔) (۲)

(راجع) پہلا موقف احادیث کے مطابق ہے جبکہ دوسرا موقف صریح دلائل کے خلاف ہے اور جن دلائل سے انہوں نے استدلال کیا ہے وہ ناقابل حجت ہیں۔ (۳)

(ابن باز) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۴)

374- نماز جمعہ کے بعد نوافل

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَصِلْ بَعْدَهَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ﴾ ”جب تم میں سے کوئی نماز جمعہ ادا کرے تو اس کے بعد چار رکعت ادا کرے۔“ (۵)

(۲) جامع ترمذی کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَصْلِيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعَ﴾ ”تم میں سے جو جمعہ کے بعد نماز پڑھے وہ چار رکعت نماز پڑھے۔“ (۶)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ﴾ ”نبی ﷺ جمعہ کے بعد اپنے گھر میں دو رکعتیں ادا کیا کرتے تھے۔“ (۷)

نماز جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اسی کا حکم دیا ہے اور اذکار و اذعیہ کی زیادتی کی وجہ سے اجر میں بھی یقیناً زیادتی ہوتی ہے لیکن اگر کوئی صرف دو رکعتیں بھی پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث سے یہی جواز نکلتا ہے۔

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۹۸۸) کتاب الصلاة : باب إذا دخل الرجل والإمام يخطب ' أبو داود (۱۱۱۷)]

(۲) [المجموع (۴۲۸/۴) المغنی (۱۹۲/۳) الأم (۳۳۸/۱) بدائع الصنائع (۲۶۳/۱)]

(۳) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۵۴۴/۲) تحفة الأحوذی (۵۱/۳) شرح مسلم للنووی (۴۳۰/۳) فتح

الباری (۷۳/۳) سبل السلام (۶۴۲/۲)]

(۴) [الفتاویٰ الإسلامية (۴۰۶/۱)]

(۵) [مسلم (۸۸۱) کتاب الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة ' أبو داود (۱۱۳۱) ترمذی (۵۲۲) نسائی (۱۱۳/۳) ابن

ماجة (۱۱۳۲) بیہقی (۲۳۹/۳) أحمد (۲۴۹/۲)]

(۶) [صحیح : صحیح ترمذی (۴۳۲) کتاب الجمعة : باب ما جاء في الصلاة قبل الجمعة وبعدها ' ترمذی (۵۲۳)]

(۷) [نسائی (۱۱۳/۳) کتاب الجمعة : باب صلاة الإمام بعد الجمعة ' بخاری (۹۳۷ ' ۱۱۶۵) مسلم (۸۸۲)؛

داود (۱۱۲۸) ترمذی (۵۲۱) ابن ماجہ (۱۱۳۰) أحمد (۱۰۳/۲)]

375- بروز جمعہ نماز فجر کی قراءت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جمعہ کے روز نماز فجر میں سورت ”الْم تَنْزِيل“ اور ”هَلْ اَتَىٰ عَلَى الْاِنْسَانِ“ کی قراءت کرتے تھے۔ (۱)

376- نماز جمعہ کی قراءت

- (۱) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ عیدین اور جمعہ میں ”سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی“ اور ”هَلْ اَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاصِيَةِ“ کی قراءت کرتے۔ (۲)
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نماز جمعہ میں سورہ ”الجمعة“ اور سورہ ”المنافقون“ کی قراءت فرماتے۔ (۳)

377- دوران خطبہ سورۃ ق کی قراءت

نبی ﷺ کثرت کے ساتھ خطبہ میں اس سورت کی قراءت فرماتے تھے جیسا کہ حضرت ام ہشام بنت حارثہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سورہ ”ق“ رسول اللہ کی زبان سے سن کر یاد کر لی۔ آپ ﷺ ہر جمعہ کو منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ جمعہ میں اس سورت کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ (۴)

378- دوران خطبہ اوّل گھ آئے تو جگہ تبدیل کر لینی چاہیے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اِذَا نَعَسَ اَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ﴾ ”جمعہ کے روز جب تم میں سے کسی کو (مسجد میں) اوّل گھ آئے تو وہ اپنی جگہ تبدیل کر لے۔“ (۵)

اس میں حکمت یہ ہے کہ حرکت کی وجہ سے اوّل گھ (یعنی نیند) ختم ہو جائے گی۔ (۶)

379- دوران خطبہ احتباء ممنوع ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ نَهٰی عَنْ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْاِمَامَ يَخْطُبُ﴾ ”رسول

(۱) [بخاری (۸۹۱) کتاب الجمعة : باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة، مسلم (۸۸۰) نسائی (۱۵۹/۲)]

(۲) [مسلم (۸۷۸) کتاب الجمعة : باب ما يقرأ في صلاة الجمعة، أبو داود (۱۱۲۲) ترمذی (۵۳۳) نسائی (۱۱۲/۳) ابن ماجہ (۱۲۸۱) بیہقی (۲۰۱/۳) دارمی (۳۱۵/۱) ابن خزیمہ (۳۵۸/۲) أحمد (۲۷۱/۴)]

(۳) [مسلم (۸۷۹) أيضا، أحمد (۲۲۶/۱) أبو داود (۱۰۷۴) ترمذی (۵۲۰) ابن ماجہ (۸۲۰) نسائی (۱۵۹/۲)]

ابن خزیمہ (۵۳۳) ابن حبان (۱۸۲۱) بیہقی (۲۰۱/۳)

(۴) [مسلم (۸۷۳) کتاب الجمعة : باب تخفيف الصلاة والخطبة، نسائی (۱۴۱۱) أبو داود (۱۱۰۰)]

(۵) صحيح : صحيح ترمذی (۴۳۶) کتاب الصلاة : باب في من ينس يوم الجمعة أنه يتحول من مجلسه، صحيح

أبو داود (۱۰۲۵) ترمذی (۵۲۶) أبو داود (۱۱۱۹)

(۶) [تحفة الأحوذی (۸۵/۳) نيل الأوطار (۵۳۷/۲)]

اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن جب امام خطبہ دے رہا ہو گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۱)
 پیٹھ اور پنڈلیوں کو کسی کپڑے سے باندھ لینے یا گھٹنوں کو اپنے ہاتھوں سے پکڑ لینے کو ”احتباء“ کہتے ہیں (جبکہ پشت زمین پر لگی ہو)۔ (۲)
 ”احتباء“ سے ممانعت اس لیے ہے کیونکہ اس سے نیند آ جاتی ہے، وضو ٹوٹنے کا اندیشہ ہوتا ہے اور ستر کھلنے کا موجب بن سکتا ہے۔ (۳)

380- بروز جمعہ قبولیت دعا کا وقت

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز جمعے کا ذکر فرمایا کہ ﴿فیه ساعة لا یوافقہا عبد مسلم وهو قائم یصلی یمسأل اللہ عزوجل شیئا الا أعطاه إیاه﴾ ”اس میں ایک ایسی گھڑی ہے جو مسلمان بندہ اس گھڑی میں نماز پڑھتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرے تو اللہ تعالیٰ اسے ضرور عطا فرماتے ہیں۔“ اور پھر آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کیا کہ وہ وقت بہت تھوڑا ہے۔ (۴)
- (۲) حضرت ابولبابہ بدری رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿فیه ساعة لا یمسأل العبد فیہا شیئا الا آتاه اللہ إیاه﴾ ”اس میں ایک ایسی گھڑی ہے جو بندہ اس گھڑی میں اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرے گا اللہ تعالیٰ اسے ضرور وہ چیز عنایت فرما دیں گے۔“ (۵)
- اس خاص گھڑی کے وقت کی تعیین کے بارے میں احادیث کے مختلف ہونے کی وجہ سے علماء میں اختلاف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے اس میں مختلف علماء کے چالیس اقوال نقل فرمائے ہیں۔ (۶)
- لہذا سب سے زیادہ مناسب یہ ہے کہ اس گھڑی کو حاصل کرنے کے لیے اس (نماز جمعہ کے بعد سے) دن کے آخر تک دعا کی کوشش کرنی چاہیے جیسا کہ شیخ ابن جریر نے بھی اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (۷)

○ اس وقت کے متعلق چند مختلف احادیث:

- (۱) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ھی ما بین أن یجلس الإمام (یعنی علی المنبر)﴾ [حسن: صحیح ابو داود (۹۸۲) کتاب الصلاۃ: باب الإحتباء والإمام یخطب، ابو داود (۱۱۱۰) ترمذی (۵۱۴) أحمد (۴۳۹/۳) ابن خزیمہ (۱۸۱۵) بیہقی (۲۳۵/۳)]
- (۲) [النهاية (۳۳۵/۱)]
- (۳) [معالم السنن (۲۴۸/۱) نیل الأوطار (۵۳۸/۲)]
- (۴) [بخاری (۹۳۵، ۵۲۹۴) کتاب الجمعة: باب الساعة التي فی يوم الجمعة، مسند (۸۵۲) نسائی (۱۱۰/۳) ابی ماجہ (۱۱۳۷) أحمد (۲۳۰/۲) أبو داود (۱۰۴۶) ترمذی (۴۸۸)]
- (۵) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۸۸۸) کتاب إقامة الصلاة والسنة فیہا: باب فضل الجمعة، ابن ماجہ (۱۰۸۴) أحمد (۴۳۰/۳)]
- (۶) [فتح الباری (۸۲/۳)]
- (۷) [الفتاویٰ الإسلامية (۴۰۰/۱)]

- إلى أن تقضى الصلاة ﴿”اس گھڑی کا وقت بروز جمعہ امام کے منبر پر بیٹھنے سے نماز مکمل ہونے تک ہے۔“﴾ (۱)
- (۲) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿آخر ساعة من ساعات النهار﴾ ”وہ گھڑی دن کی گھڑیوں میں سے آخری گھڑی ہے۔“ (۲)
- (۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر﴾ ”اس وقت کو عصر کے بعد آخری گھڑی میں تلاش کرو۔“ (۳)
- (۴) اکثر احادیث جو قبولیت دعا کی گھڑی کے متعلق ہیں (ان میں یہ ہے کہ) وہ گھڑی نماز عصر کے بعد یا زوال آفتاب کے بعد ہے۔ (۴)
- (شوکانی) تمام اقوال میں سے راجح قول یہ ہے ﴿آخر ساعة من اليوم﴾ ”یعنی وہ دن کی آخری گھڑی ہے۔“ جمہور صحابہ تابعین اور آئمہ اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

381- بروز جمعہ سورہ کہف کی تلاوت

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين﴾ ”جس نے جمعہ کے روز سورہ کہف تلاوت کی اس کے لیے دونوں جمعوں کے درمیان (یعنی اگلے جمعہ تک) نور روشن ہو جاتا ہے۔“ (۶)

382- بروز جمعہ کثرت سے درود پڑھنا

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے متعلق فرمایا کہ ﴿فاكثروا على من الصلاة فيه فبان صلاتكم معروضة على﴾ ”اس دن مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جائے گا۔“ صحابہ نے سوال کیا کہ درود کیسے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ ﷺ تو بوسیدہ ہڈیوں کی صورت اختیار کر چکے ہوں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھانا حرام کر دیا ہے۔“ (۷)

ایک حدیث میں یہ لفظ ہیں ﴿يوم الجمعة وليلة الجمعة﴾ ”جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات (مجھ پر کثرت سے

- (۱) [مسلم (۸۵۳) کتاب الجمعة : باب في الساعة التي في يوم الجمعة، أبو داود (۱۰۴۹) ابن خزيمة (۱۷۳۹)]
- (۲) [حسن : صحيح ابن ماجة (۹۳۴) ابن ماجة (۱۱۳۹) أحمد (۴۵۱/۵) مؤطا (۱۰۸/۱)] حافظ بوسیری نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۳۸۰/۱)]
- (۳) [صحيح : صحيح أبو داود (۹۲۶) كتاب الصلاة : باب الإجابة أية ساعة هي في يوم الجمعة، أبو داود (۱۰۴۸)]
- (۴) [نيل الأوطار (۵۳۱/۲)]
- (۵) [أيضاً]
- (۶) [صحيح : إرواء الغليل (۶۲۶) بيهقي (۲۴۹۱۳) حاكم (۳۶۸/۲)]
- (۷) [صحيح : صحيح أبو داود (۹۲۵) كتاب الصلاة : باب فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة، أبو داود (۱۰۴۷) ابن ماجة (۱۰۸۵) نسائي (۹۱/۳) أحمد (۸/۴) دارمی (۳۶۱/۱) ابن خزيمة (۱۷۳۴) ابن حبان (۹۱۰)]

درو پڑھا کرو۔“ (۱)

383- خطیب کے علاوہ کسی اور کا نماز جمعہ پڑھانا

(ابن باز) سنت طریقہ یہ ہے کہ جو شخص خطبہ دے وہی نماز پڑھائے کیونکہ نبی ﷺ نے اسی پر مداومت اختیار کی اور خلفائے راشدین بھی آپ ﷺ کے بعد ہمیشہ یہی عمل کرتے رہے..... اور آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ﴿صلوا کما رأیتمونی اصلی﴾ ”اس طرح نماز پڑھو جیسے تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو۔“ اور ایک دوسری روایت میں فرمایا ﴿علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین﴾ ”میری اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑو۔“ لیکن اگر کسی عذر کی وجہ سے کوئی دوسرا شخص نماز پڑھائے تو جائز ہے اور نماز درست ہوگی البتہ اگر بغیر عذر کے ایسا کرے تو یہ عمل خلاف سنت تو ہوگا لیکن نماز بہر حال ہو جائے گی۔ (۲)

(سعودی مجلس افتاء) جمہور اہل علم کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے کہ جمعہ کا خطیب ہی نماز بھی پڑھائے۔ (۳)
(شوکانی) خطیب کے علاوہ اگر کوئی اور نماز پڑھائے گا تو یہ خلاف سنت عمل ہوگا کیونکہ نبی ﷺ، خلفائے راشدین اور ان کے بعد والے بالاستمرار اسی پر قائم رہے کہ جو خطبہ دیتا وہی نماز بھی پڑھاتا۔ (۴)

384- خواتین کی جمعہ میں شرکت

(سعودی مجلس افتاء) عورتوں پر جمعہ میں شرکت ضروری تو نہیں لیکن اگر کوئی عورت امام کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرے تو اس کی نماز صحیح ہوگی۔ اگر گھر میں پڑھے گی تو چار رکعت نماز (ظہر) ادا کرے گی۔ (۵)



(۱) [حسن : تمام المنة (ص ۳۲۴) الصحیحة (۱۴۰۷)]

(۲) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۹۳/۱)]

(۳) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۹۰/۱)]

(۴) [السبل الجوار (۳۰۱/۱)]

(۵) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۹۲/۱)]

نماز عیدین کا بیان

باب صلاة العیدین ①

یہ نماز دور کعتیں ہے۔ ②

ہی رُکعتان

① ”عیدین“ لفظ ”عید“ کا تثنیہ ہے جو دراصل باب عَادَ یَعُوذُ (نصر) سے مشتق ہے۔ اس کا معنی ”لوٹنا“ یا بار بار لوٹ کر آنے والا دن“، مستعمل ہے۔ عیدین سے مراد عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہے۔ ان دونوں کا نام اس لیے عید رکھا گیا ہے کیونکہ یہ دن بار بار خوشی لے کر لوٹتے ہیں۔ اس کی جمع ”اعیاد“ آتی ہے۔ (۱)

کتب سیر کے مطابق یہ عید دوسری ہجری میں شروع ہوئی۔ (۲) لیکن بعض حضرات نے یہ موقف ظاہر کیا ہے کہ عید ہجرت کے پہلے سال شروع ہوئی۔ (۳)

385- نماز عیدین کا حکم

نماز عیدین ہر مکلف شخص پر واجب ہے۔

- (۱) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أمرنا أن نخرج العواتق والحيض في العیدین يشهدن الخير ودعوة المسلمين وتعتزل الحيض المصلی﴾ ”ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم جو ان لڑکیوں اور حائضہ عورتوں کو بھی عیدین میں ساتھ لے کر نکلیں تاکہ وہ بھی مسلمانوں کے امور خیر اور دعاؤں میں شریک ہوں البتہ حائضہ عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں (یعنی نماز ادا نہ کریں)۔ (۴)
- (۲) صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿أمرنا نبینا أن نخرج.....﴾ ”ہمارے نبی ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم (ان خواتین کو) نکالیں.....“۔ (۵)
- (۳) ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا جب ہم میں سے کسی کے پاس چادر نہ ہو اور اس وجہ سے وہ (نماز عید کے لیے) نہ جاسکے تو کیا اس پر کوئی حرج ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿لتلبسها صاحبتهما من جلبابها فليشهدن الخير ودعوة المسلمين﴾ ”اس کی کیملی اپنی چادر کا ایک حصہ اسے اوڑھا دے اور پھر وہ خیر اور مسلمانوں کی دعا میں شریک ہوں۔“۔ (۶)
- (۴) کچھ لوگوں نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر گزشتہ روز چاند کی شہادت دی تو ﴿فأمرهم أن يفطروا وإذا أصبحوا أن يغلو إلى مصلاهم﴾ ”آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ روزہ کھول دیں اور جب صبح ہو تو وہ عید گاہ کی طرف جائیں۔“۔ (۷)

(۱) [القاموس المحيط (ص/۲۷۴) المنجد (ص/۵۹۰) نیل الأوطار (۵۷۹/۲) تحفة الأوحى (۹۱/۳)]

(۲) [سبل السلام (۶۸۴/۲)]

(۳) [الفقه الإسلامی وأدلته (۱۳۸۶/۲)]

(۴) [بخاری (۹۸۱) کتاب الجمعة : باب اعتزال الحيض المصلی، مسلم (۸۹۰) أبو داود (۱۱۳۶) ترمذی (۵۳۷)]

(۵) نسائی (۱۸۰/۳) ابن ماجہ (۱۳۰۸) أحمد (۸۴/۵) بیہقی (۳۰۵/۳)]

(۶) [بخاری (۹۷۴)]

(۷) [بخاری (۹۸۰) کتاب العیدین : باب إذا لم یکن لها جلباب فی العید]

(۷) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۰۲۶) کتاب الصلاة : باب إذا لم یخرج الإمام للعید من یومہ یخرج من الغد، أبو داود (۱۱۵۷) أحمد (۵۸/۵) نسائی (۱۵۵۷) ابن ماجہ (۱۶۵۳) إرواء الغلیل (۶۳۴)]

جب حائفہ اور بغیر چادر والی معذور خواتین کو عید گاہ میں حاضر ہونے کا حکم ہے تو مردوں کو بالاولیٰ حکم ہے۔
بعض حضرات نے اس آیت ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ سے نماز عید مراد لی ہے لیکن یہ بات راجح نہیں کیونکہ یہ
سورت مکی ہے اور نماز عید مدینہ میں مشروع ہوئی۔ (۱)

(شوکانی) نماز عید واجب ہے۔ (۲)

(امیر صنعانی) نماز عید فرض عین ہے۔ (۳)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(البانی) حق بات یہی ہے کہ نماز عید واجب ہے۔ (۵)

اس مسئلہ میں فقہاء نے کچھ اختلاف کیا ہے۔

(احمد) نماز عید فرض کفایہ ہے۔

(ابو حنیفہ) نماز عیدین صرف اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے۔

(مالک، شافعی) یہ نماز سنت موکدہ ہے۔ (۶)

(راجح) یہ نماز ہر مکلف شخص پر فرض عین ہے اور اس کے دلائل پیچھے بیان کیے جا چکے ہیں۔

② حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿آن النبی ﷺ صلی یوم العید رکعتین لم یصل قبلہما ولا بعدہما﴾
”نبی ﷺ نے عید کے روز دو رکعت نماز پڑھائی جبکہ ان دو رکعتوں سے پہلے اور بعد میں کوئی نماز نہیں پڑھی۔“ (۷)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید دو رکعت مسنون ہے۔

386- نماز عید کے بعد گھر جا کر نماز

عید گاہ میں تو سوائے دو رکعت کے کوئی نماز پہلے یا بعد میں پڑھنا آپ ﷺ سے ثابت نہیں البتہ عید گاہ سے فارغ ہونے
کے بعد گھر جا کر دو رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ
لا یصلی قبل العید شیئا فاذا رجع الی منزله صلی رکعتین﴾ ”نبی ﷺ عید سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے البتہ جب

(۱) [فتح البیان (۵۶۳/۷) أحکام القرآن لابن العربی (۱۹۸۶/۴)]

(۲) [السبل الحرار (۳۱۵/۱)]

(۳) [سبل السلام (۶۷۷/۲)]

(۴) [الروضة الندية (۳۵۸/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/۳۴۴)]

(۶) [المغنی (۳۶۷/۲) کشاف القناع (۵۵/۲) فتح القدیر (۴۲۲/۱) الدر المختار (۷۷۴/۱) تبیین الحقائق

(۲۲۳/۱) مرقاۃ الفلاح (ص/۸۹) الشرح الصغیر (۵۲۳/۱) القوانين الفقهیة (ص/۸۵) مغنی المحتاج

(۳۱۰/۱) المہذب (۱۱۸/۱)]

(۷) [بخاری (۹۸۹) کتاب الجمعة : باب الصلاة قبل العید وبعدها، مسلم (۸۸۴) أبو داود (۱۱۵۹) ترمذی (۵۳۷)

ابن ماجہ (۱۲۹۱) نسائی (۱۹۳/۳) أحمد (۳۵۵/۱) ابن خزيمة (۳۴۵/۲) بیہقی (۲۹۵/۳)]

اپنے گھر کی طرف لوٹتے تو دو رکعت نماز ادا فرما لیتے تھے۔“ (۱)

(احمد، مالک) نماز عید سے پہلے اور بعد میں نفل نماز پڑھنا درست نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ، حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا بھی یہی موقف ہے۔

(احناف) نماز عید سے پہلے کوئی نماز پڑھنا درست نہیں جبکہ بعد میں پڑھی جاسکتی ہے۔

(شافعی) امام نہیں پڑھ سکتا البتہ مقتدی پہلے بھی اور بعد میں بھی پڑھ سکتے ہیں۔ (۲)

(ابن حجر) حاصل کلام یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد اس کی کوئی سنتیں ثابت نہیں۔ (۳)

387۔ نماز عید کی قراءت

(۱) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ عیدین میں ”سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى“ اور ”هَلْ

أَتَاكَ خَبْرُكَ الْغَاشِيَةِ“ کی قراءت کرتے تھے۔ (۴)

(۲) حضرت ابو داؤد قلشی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز میں ”ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ“ اور

”اَقْرَبَتِ السَّاعَةُ“ کی قراءت فرماتے۔ (۵)

پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری
میں پانچ کہی جائیں گی۔ ①

فِي الْأُولَى سَبْعُ تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الثَّانِيَةِ
خَمْسٌ كَذَلِكَ

① عمرو بن شعيب عن ابیہ عن جده روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿التکبیر فی الفطر سبع فی الأولى وخمس فی الأخرى والقراءة بعدهما كلتيهما﴾ ”عید الفطر کی پہلی رکعت میں سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہی جائیں گی اور قراءت ان دونوں کے بعد کی جائے گی۔“ (۶)

(۲) حضرت عمرو بن عوف مزی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ کبر فی العیدین فی الأولى سبعا قبل القراءة

(۱) [حسن: صحيح ابن ماجة (۱۰۶۹) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ما جاء في الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها، ابن ماجة (۱۲۹۳)] حافظ بصری نے اس کی سند کو سند کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۴۲۳/۱)] اور حافظ ابن حجر نے بھی اسے حسن کہا ہے۔ [فتح الباری (۱۵۹/۳)]

(۲) [المغنی لابن قدامة (۲۸۰/۳) نيل الأوطار (۶۰۳/۲) فتح الباری (۱۵۹/۳) شرح مسلم للنووي (۴۴۸/۳)]

(۳) [فتح الباری (۱۵۹/۳)]

(۴) [مسلم (۸۷۸) كتاب الجمعة: باب ما يقرأ في صلاة الجمعة، أبو داود (۱۱۲۲) ترمذی (۵۳۳) نسائی (۱۴۲۴)]

(۵) [مسلم (۸۹۱) كتاب صلاة العیدین: باب ما يقرأ في صلاة العیدین، موطا (۱۸۰/۱) أحمد (۲۱۷/۵) أبو داود

(۱۱۵۴) ترمذی (۵۳۲) نسائی (۱۸۳/۳) ابن ماجة (۱۲۸۲)]

(۶) [حسن: صحيح أبو داود (۱۰۲۰) كتاب الصلاة: باب التکبیر فی العیدین، أبو داود (۱۱۵۱) ابن ماجة (۱۲۷۸)

أحمد (۱۸۰/۲) دارقطنی (۴۸۱/۲) بیہقی (۲۸۵/۳)] امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ امام بخاری نے اسے صحیح کہا ہے۔

[العلل الكبير (ص ۹۳-۹۴) (۱۵۴)] شیخ محمد محی طلاق نے اسے شواہد کی وجہ سے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام

وفی الثانية خمساً قبل القراءة ﴿﴾ ”نبی ﷺ نے نماز عیدین کی پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں قراءت سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔“ (۱)

(۳) حضرت سعد القرظ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۲)

نماز عید کی تکبیروں کی تعداد میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(احمد، شافعی، مالک) پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات اور دوسری میں قراءت سے پہلے پانچ تکبیریں کہی جائیں۔ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید، حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ایوب، حضرت زید بن ثابت، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت عمر بن عبد العزیز، امام زہری، امام مکحول، امام اوزاعی اور امام اسحاق وغیرہ سے بھی یہی موقف مروی ہے۔

(ابو حنیفہ) پہلی رکعت میں تکبیر تحریر کے بعد قراءت سے پہلے تین تکبیریں اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد تین تکبیریں کہی جائیں۔ (۳)

اس مسئلے میں فقہاء کے دس مختلف اقوال ہیں جیسا کہ امام شوکانیؒ نے اپنی معروف کتاب ”نیل الأوطار“ میں یہ تمام اقوال نقل کیے ہیں تفصیل کا طالب ان کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ (۴)

(راجع) امام احمد اور ان کے رفقاء کا موقف رائج ہے۔

(شوکانی) انہوں نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۵)

(عبد الرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(امیر صنعانی) ان کے نزدیک اسی پر عمل زیادہ درست ہے۔ (۷)

(صدیق حسن خان) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۸)

(۱) [صحیح : صحیح ترمذی (۴۴۲) کتاب الجمعة : باب ما جاء في التكبير في العیدین 'ترمذی (۵۳۶) ابن ماجہ (۱۲۷۹) ابن خزيمة (۱۴۳۸) بیہقی (۲۸۶/۳) دارقطنی (۴۸/۲) شرح معانی الآثار (۳۹۹۳۲)] اگرچہ اس حدیث کی سند میں کثیر بن عبداللہ راوی ضعیف ہے۔ [میزان الاعتدال (۴۰۶/۳)] لیکن شواہد کی وجہ سے قوی و مضبوط ہو جاتی ہے۔ [المجموع للنووی (۱۶/۵)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۰۵۵) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها : باب ما جاء في كم يكبر الإمام في صلاة العیدین 'ابن ماجہ (۱۲۷۷) بیہقی (۲۸۷/۳)] شیخ محمد صنیٰ حسن طلاق نے شواہد کی وجہ سے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۲۳۴/۳)]

(۳) [المجموع (۲۰/۵) الأم (۳۹۵/۱) المغنی (۲۷۰/۳) بدائع الصنائع (۲۷۷/۱) المبسوط (۴۰/۲) الهدایة (۸۶۳۱) الاختیار (۸۶۳۱) بداية المجتهد (۱۷۱۳۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۶۰۰/۲) - (۶۰۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۶۰۱/۲)]

(۶) [تحفة الأوحذی (۱۰۷/۳)]

(۷) [سبل السلام (۶۸۱/۲)]

(۸) [الروضة الندية (۳۵۸/۱)]

388- ہر دو تکبیروں کا درمیان فاصلہ

ہر دو تکبیروں کے درمیان ایک معتدل آیت کے برابر ٹھہرنا چاہیے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے قولاً اور فعلاً اسی طرح مروی ہے ﴿ان بین کل تکبیرین قدر کلمۃ﴾ ”ہر دو تکبیروں کے درمیان ایک کلمے کی مقدار کے برابر فاصلہ ہونا چاہیے۔“ (۱)

389- تکبیرات عیدین کا حکم

بعض حضرات ان کی فرضیت کے قائل ہیں جبکہ اکثر کے نزدیک عیدین کی تکبیریں سنت ہیں۔
(ابوضیف، مالک) اگر کوئی تکبیر چھوڑے گا تو جدہ سہو کرے گا۔
(جمہور) ایسے شخص پر کوئی جدہ سہو نہیں۔

(شوکانی) یہ تکبیریں اس لیے واجب نہیں ہیں کیونکہ وجوب کی کوئی دلیل موجود نہیں۔
(صديق حسن خان) عید کی تکبیر جان بوجھ کر یا بھول کر چھوڑ دینے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ (۲)
(ابن قدامہ) اس مسئلے میں کوئی اختلاف میرے علم میں نہیں (یعنی تکبیریں سنت ہیں)۔ (۳)

390- تکبیرات عیدین کے ساتھ رفع الیدین

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما (عید کی) ہر تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کرتے تھے جیسا کہ امام ابن قیمؒ نے یہ بات نقل فرمائی ہے۔ (۴)
اس اثر کے متعلق شیخ البانیؒ رقمطراز ہیں کہ ﴿لم أجده إلى الآن﴾ ”ابھی تک ایسا کوئی اثر مجھے نہیں ملا۔“ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ﴿لم أسمع فيه شيئاً﴾ ”اس کے متعلق میں نے کچھ نہیں سنا۔“ (۵)

(شافعی، احمد، اوزاعی، عطاء) ہر تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کیا جائے گا۔
(مالکؒ) تکبیر تحریر کے علاوہ کسی تکبیر میں رفع الیدین نہ کیا جائے۔

(ابن حزم، ثوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(البانیؒ) یہ عمل مسنون نہیں ہے نیز کسی صحابی کا عمل کسی کام کو سنت نہیں بنا سکتا۔ (۷)

البتہ جو لوگ تکبیرات عیدین میں رفع الیدین کے قائل ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿ویرفعہما فی کل رکعة وتکبیرة کبرہا قبل الرکوع﴾ ”نبی ﷺ ہر رکعت اور ہر اس تکبیر میں دونوں ہاتھ اٹھاتے جو آپ ﷺ رکوع سے پہلے کہتے۔“ (۸)

(۱) [رواہ الطبرانی فی المجموع الزوائد (۲۰۵/۲) یہ بات حافظ ابن حجرؒ نے نقل فرمائی ہے۔ [تلخیص الحبیبر (۸۵/۲)]

(۲) [الروضة الندية (۳۶۱/۱)]

(۳) [المغنی (۲۷۵/۳)]

(۴) [زاد المعاد (۴۴۳/۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/۳۴۹) إرواء الغلیل (۶۴۰) المجموع (۲۶/۵) المدونة الكبرى (۱۶۹/۱)]

(۶) [الأوسط لابن المنذر (۲۸۲/۴) المدونة الكبرى (۱۶۹/۱) المحلی (۸۳/۵) المجموع (۲۱/۵)]

(۷) [تمام المنة (ص/۳۴۹)]

(۸) [صحیح : إرواء الغلیل (۱۱۳/۳) أبو داود (۷۲۲) أحمد (۱۳۴/۲) دارقطنی (۲۸۹/۱)]

(راجع) عیدین کی تکبیروں میں رفع الیدین کرنا کسی صحیح حدیث و اثر سے ثابت نہیں اور مذکورہ حدیث اس مسئلے میں نص صریح نہیں ہے۔ (۱)

○ اور عجیب بات یہ ہے کہ احناف بھی اسے مستحب کہتے ہیں حالانکہ اس ضمن میں تمام احادیث ضعیف ہیں اور فرض نماز میں رفع الیدین صحیح احادیث سے ثابت ہے لیکن وہاں وہ اس کا انکار کرتے ہیں۔ (۲)

وَيَخْطُبُ بَعْدَهَا	امام نماز کے بعد خطبہ دے۔ ①
----------------------	-----------------------------

① (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ وأبو بکر وعمر یصلون العید قبل الخطبة﴾ ”رسول اللہ ﷺ، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما خطبے سے پہلے نماز عید ادا فرماتے تھے۔“ (۳)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے ﴿فکلہم کانوا یصلون قبل الخطبة﴾ ”یہ سب لوگ خطبے سے پہلے نماز عید پڑھتے تھے۔“ (۴)

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ﴿خرج یوم الفطر فصلی قبل الخطبة﴾ ”عید الفطر کے دن باہر نکلے اور آپ ﷺ نے خطبے سے پہلے نماز پڑھائی۔“ (۵)

(۴) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے لیے عید گاہ تشریف لے جاتے ﴿و أول شئ یدأ بہ الصلاة﴾ ”اور پہلی چیز جس کا آپ ﷺ آغاز فرماتے وہ نماز ہوتی۔“ ادا کی گئی نماز کے بعد رخ پھیر کر لوگوں کی طرف کھڑے ہوتے ”لوگ اس وقت اپنی صفوں میں بیٹھے رہتے ﴿فبعظہم وبأمرہم﴾ ”اور آپ ﷺ ان کو وعظ و نصیحت فرماتے اور نیکی کا حکم کرتے۔“ (۶)

معلوم ہوا کہ آپ ﷺ خطبہ نماز عید کے بعد ارشاد فرماتے اور خطبے میں لوگوں کو وعظ و نصیحت کرتے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی ہے کہ آپ ﷺ نے نماز عید پڑھائی ﴿ثم قام متوکئا علی بلال فأمر بتقوی اللہ وحث علی الطاعة ووعظ الناس وذرہم ثم مضی حتی أتت النساء فوعظہن وذرہن﴾ ”پھر آپ ﷺ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے اور آپ ﷺ نے اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیا، اطاعت کی ترغیب دلائی، لوگوں کو وعظ و نصیحت کیا، پھر آپ ﷺ چلے جاتے کہ عورتوں کے پاس آئے اور انہیں بھی وعظ و نصیحت کیا۔“ (۷)

(۱) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: فتاویٰ الدین الخالص (۸۸/۴ - ۹۰)]

(۲) [المحلی (۲۹۶/۲)]

(۳) [بخاری (۹۶۳) کتاب الجمعة: باب الخطبة بعد العید، مسلم (۸۸۸) ترمذی (۹۲۹) ابن ماجہ (۱۲۷۶) بیہقی

(۲۹۶/۳) أحمد (۱۲/۲)]

(۴) [بخاری (۹۶۲) أيضا، مسلم (۸۸۴) أبو داود (۱۱۴۷) ابن ماجہ (۱۲۷۴) أحمد (۲۲۷/۱) ابن خزيمة (۱۴۵۸)]

(۵) [بخاری (۹۵۸) کتاب الجمعة: باب المشی والركوب إلى العید.....، مسلم (۸۸۵) أبو داود (۱۱۴۱) ابن خزيمة (۱۴۵۹)]

(۶) [بخاری (۹۵۶) کتاب الجمعة: باب الخروج إلى المصلی بغیر منبر، مسلم (۸۸۹) نسائی (۱۸۷/۳) أحمد

(۳۶/۳) أبو یعلیٰ (۱۳۴۳) بیہقی (۲۹۷/۳)]

(۷) [مسلم (۸۸۵) کتاب صلاة العیدین، نسائی (۱۸۶/۳)]

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواتین کا عید گاہ میں جانا شروع ہے۔ سب سے پہلے جس شخص نے نماز عید سے پہلے خطبہ دے کر سنت کی مخالفت کی تھی وہ مروان (اموی خلیفہ) تھا یہی وجہ ہے کہ اسی وقت ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا تھا ﴿یا مروان خالفت السنة﴾ ”اے مروان! تو نے سنت کی مخالفت کی ہے۔“..... (وہ اس طرح کہ) تو نے نماز سے پہلے خطبہ شروع کر دیا ہے۔ (۱)

علاوہ ازیں ایک روایت میں یہ بھی ہے ﴿اول من أحدث الخطبة قبل الصلاة في العيد معاوية﴾ ”نماز عید سے پہلے خطبہ جس شخص نے سب سے پہلے شروع کیا وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہیں۔“ (۲)

(شوکانی) ”نماز خطبے سے پہلے پڑھی جائے۔“ (۳)

391- خطبہ عید کا حکم

حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ عید میں حاضر ہوا۔ جب آپ ﷺ نے نماز مکمل کی تو فرمایا ﴿انا نخطب فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس ومن أحب أن يذهب فليذهب﴾ ”یقیناً ہم خطبہ دیں گے پس جو خطبے کے لیے بیٹھنا پسند کرے وہ بیٹھ جائے اور جو جانا پسند کرے وہ چلا جائے۔“ (۴)

392- نماز عید کا صرف ایک خطبہ ہے

گذشتہ تمام احادیث جن میں خطبے کا ذکر ہے وہ سب اس کی دلیل ہیں کیونکہ ان میں محض خطبہ دینے کا ہی ذکر ہے جو ایک مرتبہ خطبہ دینے کی تو دلیل ہے لیکن دو خطبوں کے لیے کوئی واضح دلیل ہونی چاہیے جو کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ تاہم اس ضمن میں چند ضعیف احادیث موجود ہیں جن میں سے ایک مندرجہ ذیل ہے:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿أن النبي ﷺ صلى العيد بغير أذان ولا إقامة وكان يخطب خطبتين فأما بفصل بينهما بجلسة﴾ ”نبی ﷺ آذان اور اقامت کے بغیر نماز عید پڑھاتے اور کھڑے ہو کر دو خطبے دیتے اور ان دونوں کے درمیان بیٹھ کر فاصلہ کرتے۔“ (۵)

خطبہ عید کو جمعہ کے خطبوں پر قیاس کرنا بھی کسی طور پر درست نہیں کیونکہ عبادات میں قیاس کا دخل نہیں۔

جس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے مرد حضرات کو خطبہ دینے کے بعد خواتین کے پاس جا کر انہیں وعظ و نصیحت کیا اس سے بھی دوسرے خطبے کی مشروعیت کے لیے دلیل پکڑنا درست نہیں کیونکہ دوسری روایت میں یہ وضاحت ہے کہ ﴿ثم خطب فرأى أنه لم يسمع النساء فأتاهن وذكهن﴾ ”پھر آپ ﷺ نے خطبہ دیا اور آپ ﷺ نے یہ خیال کیا کہ

(۱) [مسلم (۴۹) کتاب الإیمان : باب بیان کون النہی عن المنکر من الإیمان..... أبو داود (۱۱۴۰، ۴۳۴۰) ترمذی

(۲۱۷۲) نسائی (۱۱۱/۸) ابن ماجہ (۱۲۷۵) أحمد (۲۰۱۳) بیہقی (۲۹۶/۳)]

(۲) [عبدالرزاق (۵۶۴۶)]

(۳) [تہذیب الأوطار (۵۹۳/۲)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۰۲۴) کتاب الصلاة : باب الجلوس للخطبة، أبو داود (۱۱۵۵) ابن ماجہ

(۱۲۹۰) نسائی (۱۸۵/۳) ابن خزيمة (۱۳۶۲) بیہقی (۳۰۱/۳)]

(۵) [كشف الاستار للبرار (۳۱۵/۱) (۶۵۷)] شیخ البانی ”رقطراز ہیں کہ یہ حدیث نہ تو صحیح ہے اور نہ ہی حسن۔ [تسام المنة

(ص ۳۴۸۱)]

آپ ﷺ عورتوں کو نہیں سنا کہ لہذا آپ ﷺ ان کے پاس آئے اور انہیں نصیحت کی۔“ (۱)

وَيُسْتَحَبُّ التَّجَمُّلُ (عید کے دن) صاف ستھرے لباس کے ساتھ خوبصورت بننا مستحب ہے۔ ①

① (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ الْبُرْدَ الْأَحْمَرَ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ﴾ ”نبی ﷺ عیدین میں اور جمعہ کے دن سرخ چادریں پہنا کرتے تھے۔“ (۲)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَ حَبْرَةَ فِي كُلِّ عِيدٍ﴾ ”نبی ﷺ ہر عید میں دھاری دار چادریں پہنا کرتے تھے۔“ (۳)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ریشمی لباس بازار میں بکتا ہوا پایا تو اسے پکڑ کر نبی ﷺ کے پاس لے آئے اور عرض کیا ﴿يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّبِعْ هَذِهِ فَتَحْمِلَ بِهَا لِلْعِيدِ وَالْوَفْدِ﴾ ”اے اللہ کے رسول! آپ اسے خرید لیجیے اور اس کے ذریعے عید اور وفد کے لیے خوبصورتی اختیار کیجیے۔“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا هَذِهِ لِبَاسٌ مِنْ خِلَاقِ لَهٍ﴾ ”بے شک یہ ایسے شخص کا لباس ہے جس کا (آخرت میں) کوئی حصہ نہیں۔“ (۴)

(شوکانی) دونوں عیدوں میں میسر لباس میں سے سب سے اچھا پہنا اور اسی طرح سب سے عمدہ خوشبو لگانا مسنون و ماثور ہے۔ (۵)

وَالْخُرُوجُ إِلَى خَارِجِ الْبَلَدِ (اور آبادی سے باہر نکلتا) مستحب ہے۔ ①

① (۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمَصَلِيِّ﴾ ”نبی ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کی طرف باہر نکلتے تھے۔“ (۶)

(۲) ایک قافلے نے گذشتہ روز چاند دیکھنے کی شہادت دی تو آپ ﷺ نے حکم دیا کہ ﴿وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مَصْلَاهُمْ﴾ ”جب صبح ہو تو وہ عید گاہ کی طرف نکل آئیں۔“ (۷)

معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے نماز عید کے لیے مسجد نہیں بلکہ عید گاہ کو ہی ہمیشہ اختیار فرمایا۔ (۸)

(۱) [مسلم (۱۴۶۵) کتاب صلاة العیدین، ابن ماجہ (۱۲۶۲) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ما جاء في صلاة العیدین]

(۲) [ضعيف: التعليقات الرضية على الروضة الندية (۳۸۵/۱) ابن عزيمة (۱۳۲/۳) (۱۷۶۶) شيخ البائي بيان کرتے ہیں کہ اس کی سندیں حجاج بن وارقا اور اوی ضعیف ہے۔]

(۳) [طبرانی اوسط (۷۶۰۹) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ [مجمع الزوائد (۱۹۸/۲)]

(۴) [بخاری (۹۴۸، ۸۸۶) کتاب الجمعة: باب فی العیدین والتحمل فیہ، مسلم (۲۰۶۸) أبو داود (۱۰۷۶) نسائی (۹۶/۳) ابن ماجہ (۳۵۹۱) أحمد (۲۰/۲)]

(۵) [السیل الحرار (۳۲۰/۱)]

(۶) [بخاری (۹۵۶) کتاب الجمعة: باب الخروج إلى المصلى بغير منبر، مسلم (۸۸۹)]

(۷) [صحيح: صحيح أبو داود (۱۰۲۶) کتاب الصلاة: باب إذا لم يخرج الإمام للعید..... أبو داود (۱۱۵۷) أحمد

(۵۸/۵) نسائی (۱۸۰/۳) ابن ماجہ (۱۶۵۳) دارقطنی (۱۷۰/۲) بیہقی (۳۱۶/۳)]

(۸) [تفصیل کے لیے دیکھیے: الروضة الندية (۳۶۳/۱) سبل السلام (۶۷۹/۲)]

393- کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں نماز عید

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدِ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ﴾ ”ایک عید کے موقع پر لوگوں کو بارش نے آیا تو نبی ﷺ نے انہیں نماز عید مسجد میں پڑھا دی۔“ (۱)
یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے موقوف بھی ایسی روایت موجود ہے کہ بارش ہو جائے تو مسجد میں نماز عید پڑھی جاسکتی ہے۔ (۲) اور اس قاعدے کی وجہ سے بھی جواز کا اشارہ ملتا ہے ((الضرورات تبيح المحظورات)) ”ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح بنا دیتی ہیں۔“ (۳)

○ علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ نماز عید وسیع و کشادہ مسجد میں پڑھنا افضل ہے یا آبادی سے باہر نکل کر پڑھنا افضل ہے۔

(شافعیؒ) اگر علاقے کی مسجد ہی وسیع و کشادہ ہو تو مسجد میں پڑھنا افضل ہے کیونکہ اصل مقصود مرد اور خواتین کا اجتماع ہے اور وہ مسجد میں ہی ہو سکتا ہے تو باہر نکلنے کی ضرورت نہیں۔

(مالکؒ) آبادی سے باہر نکلنا ہی افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس پر اجماع اختیار فرمائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آبادی سے باہر نماز عید کے متعلق کہا کہ ﴿لَوْلَا أَنَّهُ سَنَةُ لَصَلَّيْتُ فِي الْمَسْجِدِ﴾ ”اگر یہ عمل (یعنی آبادی سے باہر نکل کر نماز عید ادا کرنا) سنت نہ ہوتا تو میں مسجد میں نماز پڑھ لیتا۔“ (۴)
(راجح) امام مالکؒ کا موقف رائج ہے۔ (۵)

394- نماز عید کے لیے پیدل چل کے جانا

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مَنْ السَّنَةُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْعِيدِ مَا شَاءَ﴾ ”عید گاہ کی جانب پیدل چل کے جانا سنت ہے۔“ (۶)
(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں عام لفظ ہیں ﴿إِذَا نَوْدِيَ بِالصَّلَاةِ فَاتَوَّاهَا وَأَنْتُمْ تَمْشُونَ﴾ ”جب نماز کے لیے آذان دی جائے تو تم اس کی طرف چلتے ہوئے آؤ۔“ (۷)

(۱) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۲۴۸) کتاب الصلاة : باب یصلی بالناس العید فی المسجد إذا کان یوم مطر المشکاة

(۱۴۴۸) ضعیف ابن ماجہ (۲۷۰) أبو داود (۱۱۶۰) ابن ماجہ (۱۳۱۳)]

(۲) [بیہقی (۳۱۰/۳)]

(۳) [القوانين الفقهية الكبرى للدكتور صالح بن غانم (ص ۲۴۷)]

(۴) [ابن أبي شيبة (۱۸۵/۲) نيل الأوطار (۵۹۱/۲) سبل السلام (۶۸۶/۲) فتح الباری (۱۲۶/۳)]

(۵) [السبل الحرار (۳۲۰/۱)]

(۶) [حسن : صحيح ترمذی (۴۳۷) كتاب الجمعة : باب ما جاء في المشي يوم العيد، ترمذی (۵۳۰) ابن ماجة

(۱۲۹۶) اس کی سند میں حارث غور راوی ہے جسے امام نوویؒ نے بالاتفاق کذاب کہا ہے لہذا یہ حدیث ضعیف ہے۔ خلاصہ

الأحكام (۸۲۲/۲) نيل الأوطار (۵۸۲/۲)]

(۷) [مسام (۹۴۶) كتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب استحباب اتیان الصلاة بوقار و سكينه]

(ترمذی) اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے کہ وہ عید کے لیے مردوں کا پیدل جانا پسند کرتے ہیں اور یہ کہ کوئی بھی بغیر عذر کے سوار نہ ہو۔ (۱)
(بخاری) انہوں نے یہ باب قائم کیا ہے ((المنشی والركوب إلى العيد.....)) ”عید کے لیے پیدل چلنا اور سوار ہو کر جانا.....“ (۲)

(ابن حجر) شاید امام بخاریؒ نے اس باب کو قائم کر کے نماز عید کے لیے چل کر جانے کے استحباب میں وارد روایات کی تضعیف کی طرف اشارہ کیا ہے (یعنی امام بخاریؒ عید کے لیے چل کر جانا اور سوار ہو کر جانا دونوں طرح جائز سمجھتے ہیں)۔ (۳)
(عبد الرحمن مبارکپوری) راجح قول وہی ہے جسے اکثر اہل علم نے اختیار کیا ہے (یعنی چل کر جانا مستحب ہے)۔
(شوکانی) عیدین کے مسنون افعال میں سے پیدل چل کر جانا بھی ہے۔ (۴)

وَمُخَالَفَةُ الطَّرِيقِ	اور راستہ تبدیل کرنا (مستحب ہے)۔ ①
--------------------------	------------------------------------

- ① (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ﴾ ”جب عید کا دن ہوتا تو نبی ﷺ راستہ تبدیل کر لیتے۔“ (۵)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ رَجَعَ فِي غَيْرِهِ﴾ ”نبی ﷺ عید کے روز جب کسی راستے سے نکلتے تو واپسی پر کسی دوسرے راستے سے لوٹتے۔“ (۶)

وَالْأَكْلُ قَبْلَ الْخُرُوجِ فِي الْفِطْرِ دُونَ الْأَضْحَى	عید الفطر کے لیے جانے سے پہلے کھانا اور عید الاضحیٰ کے لیے جانے سے پہلے نہ کھانا بہتر ہے۔ ①
--	---

- ① (۱) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يَصْلِيَ﴾ ”نبی ﷺ عید الفطر کے دن اس وقت تک نہ نکلتے جب تک کہ کچھ کھانہ لیتے اور عید الاضحیٰ کے دن اس وقت تک کچھ نہ کھاتے جب تک کہ نماز نہ پڑھ لیتے۔“ (۷)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَاكُلُهُنَّ وَتَسْرَأُ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نماز عید الفطر کے لیے نکلتے سے پہلے چند کھجوریں تناول فرمایا کرتے تھے اور طاق عدد میں کھجوریں

(۱) [ترمذی (۵۳۰)]

(۲) [بخاری (۹۵۷)]

(۳) [فتح الباری (۱۲۷/۳) - (۱۲۸)]

(۴) [السبل الحرار (۳۲۰/۱)]

(۵) [بخاری (۹۸۶) کتاب الجمعة : باب ما خالف الطريق إذا رجع يوم العيد]

(۶) [صحیح : صحیح ترمذی (۴۴۶) کتاب الجمعة : باب ما جاء في خروج النبي إلى العيد في طريق و رجوعه من طريق آخر ترمذی (۵۴۱) ابن ماجہ (۱۳۰۱) أحمد (۳۳۸/۲) حاکم (۲۹۶/۱) ابن خزيمة (۱۴۶۸)]

(۷) [صحیح : صحیح ترمذی (۴۴۷) کتاب الصلاة : باب ما جاء في الأكل يوم الفطر قبل الخروج ترمذی (۵۴۲) ابن ماجہ (۱۷۵۶) دارمی (۳۷۵/۱) ابن خزيمة (۱۴۲۶)]

وَلَا أَذَانَ فِيهَا وَلَا إِقَامَةً

اس نماز کے لیے نہ آذان ہے اور نہ اقامت۔ ①

- ① (1) حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صلیت مع النبی ﷺ العید غیر مرة ولا مرتین بغیر آذان ولا اقامہ﴾ ”میں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز عید ایک مرتبہ یا دو مرتبہ نہیں (بلکہ کئی مرتبہ) بغیر آذان و اقامت کے پڑھی۔“ (۱)
- (2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لم یکن یؤذن یوم الفطر ولا یوم الاضحی﴾ ”عید الفطر اور عید الاضحی کے دن آذان نہیں کہی جاتی تھی۔“ (۲)

متفرقات

395- خطبہ عید کے لیے منبر شروع نہیں

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے نماز عید کے متعلق مروی روایت میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نماز کی ادائیگی کے بعد رخ پھرتے ﴿فیقوم مقابل الناس﴾ ”اور لوگوں کے بالمقابل کھڑے ہو جاتے۔“ (۳)

یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ ﷺ نے منبر استعمال نہیں فرمایا۔ (۴)

صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ ﴿ان اول من اتخذ المنبر فی مصلی العید مروان﴾ ”سب سے پہلے مروان نے عید گاہ میں منبر رکھوایا۔“ (۵) البتہ ابن حبان کی روایت میں ہے کہ ﴿خطب یوم عید علی راحلته﴾ ”نبی ﷺ نے اپنی سواری پر خطبہ عید ارشاد فرمایا۔“ (۶) اس سے معلوم ہوا کہ کسی سواری وغیرہ پر بیٹھ کر خطبہ دینا مباح و درست ہے۔

396- تکبیرات ایام تشریق اور عشرہ ذی الحجۃ

- (1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ [البقرة: ۲۰۳] ”اور گنتی کے چند دنوں میں اللہ کو یاد کرو۔“ (ابن عباس رضی اللہ عنہ) ایام معدودات سے مراد ایام تشریق ہیں۔ (۷)
- (شوکانی) ان دنوں سے مراد ایام تشریق ہیں۔ (۸)
- (2) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿کننا نומר أن نخرج الحيض فيكبرن بتكبيرهم﴾ ”ہمیں حکم دیا جاتا تھا

(۱) [مسلم (۸۸۷) کتاب صلاة العیدین، أحمد (۹۱/۵) أبو داود (۱۱۴۸) ترمذی (۵۳۲)]

(۲) [بخاری (۹۵۹، ۹۶۰) کتاب الجمعة: باب المشی والركوب إلى العید.....، مسلم (۷۷۶)]

(۳) [بخاری (۹۵۶) کتاب الجمعة: باب الخروج إلى المصلی بغیر منبر، مسلم (۸۸۹)]

(۴) [سبل السلام (۶۷۹/۲)]

(۵) [بخاری (۹۵۶)]

(۶) [الإحسان (۶۵۱/۷) (۲۸۲۵) أبو يعلى (۱۱۸۲) امام بیہقی نے اس کے رجال کو صحیح کے رجال کہا ہے۔ [المجمع

(۲۰۵/۲) ابن خزيمة (۱۴۴۵) اس حدیث کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے جیسا کہ شیخ شعیب الرخوڈ نے نقل کیا ہے۔ [التعلیق

علی سبل السلام للشيخ صبحی حسن حلاق (۲۳۱/۳)]

(۷) [بخاری (۹۶۹)]

(۸) [السبل الحرار (۳۲۰/۱)]

کہ ہم (عید کے روز) حاضریہ عورتوں کو بھی نکالیں تاکہ وہ بھی تکبیرات کہنے میں لوگوں کی شریک ہوں۔“ (۱)
خلاصہ کلام یہ ہے کہ ایام تشریق (یعنی ۱۲، ۱۳ ذوالحجہ) میں تکبیریں کہنا مشروع ہے۔ اسی طرح عشرہ ذوالحجہ میں بھی بلند آواز سے تکبیریں کہنا ثابت ہے۔

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّغْلُومَاتٍ﴾ [الحج : ۲۸] ”اور لوگ معلوم دنوں میں اللہ کے نام کا ذکر کریں۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایام معلومات سے مراد عشرہ ذوالحجہ ہے۔ (۲)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْظَمَ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَلَا أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعَمَلُ فِيهِنَّ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ فَأَكْثَرُوا فِيهِنَّ مِنَ التَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ﴾ ”کوئی دن ایسے نہیں ہیں جن میں عمل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان دس دنوں سے زیادہ پر عظمت اور پسندیدہ ہو۔ اس لیے ان میں کثرت سے یہ ذکر کیا کرو“ لا إله إلا الله، الله أكبر اور الحمد لله“ (۳)

امام بخاری رحمہ اللہ نے عشرہ ذوالحجہ کے دنوں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بازار کی طرف نکلتے اور تکبیریں کہتے اور لوگ بھی ان کی تکبیروں کے ساتھ تکبیریں کہتے۔“ (۴)

ایام معلومات اور ایام معلومات کی تعیین میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے جسے طویل و ضخیم کتب فقہ میں دیکھا جاسکتا ہے۔ (۵)
معلوم ہوا کہ عشرہ ذوالحجہ اور ایام تشریق میں کثرت سے ذکر کرنا چاہیے اور تکبیرات کہنی چاہئیں۔ بعض علماء نے ان تکبیرات کے لیے مختلف اوقات کی تعیین بھی کی ہے جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (۶)

اور اسی طرح تکبیرات کے ابتدائی اور انتہائی وقت میں بھی اختلاف کیا گیا ہے۔ (۷)

اس سلسلے میں نبی ﷺ سے تو کچھ بھی ثابت نہیں ہے البتہ جو سب سے زیادہ صحیح قول مروی ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ”تو ذوالحجہ نماز فجر سے لے کر تیرہ ذوالحجہ کی نماز عصر تک آواز بلند تکبیریں کہنی چاہئیں۔“ (۸)

397- تکبیرات کے الفاظ

(۱) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ”اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر کبیرا“ (۹)

(۱) [بخاری (۲۹۸) - البیہاق]

(۲) [بخاری (۹۶۹)]

(۳) [أحمد (۷۵/۲) عبد بن حمید (۸۰۷)]

(۴) [بخاری (۹۶۹)]

(۵) [المجموع (۳۵۰/۸) الحاوی (۳۶۶/۴) المبسوط (۴۳۳۲) تحفة الفقہاء (۲۸۷/۱) الاختیار (۸۱/۱) الکافی

لابن عبد البر (ص ۱۴۵)]

(۶) [فتح الباری (۱۴۱/۳)]

(۷) [المجموع (۳۶/۵) المبسوط (۴۲/۲) بدائع الصنائع (۱۹۵/۱) الأم (۴۰۰/۱)]

(۸) [الأوسط لابن المنذر (۳۰۰/۴) نیل الأوطار (۶۲۱/۲)]

(۹) [بیہقی فی السنن الکبری (۳۱۶/۳) نیل الأوطار (۶۲۱/۲)]

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث میں یہ لفظ ہے ”اللہ اکبر اکبر اکبر اکبر“ اللہ اکبر وأجل اللہ اکبر وللہ الحمد“ (۱)

(3) حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے یہ الفاظ مروی ہیں ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا إله إلا اللہ واللہ اکبر“ (۲)

(احمد، اسحاق) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی الفاظ کہنے چاہئیں۔ (۳)

398- عیدین کے متعلق ایک من گھڑت روایت

﴿من أحیی ليلة الفطر والأضحی لم یمت قلبه يوم تموت القلوب﴾ ”جس شخص نے (عبادت واذکار کے ذریعے) عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی رات کو زندہ رکھا تو جس دن دلوں کو موت آئے گی اس کا دل نہیں مرے گا۔“ (۴)

399- عید کے روز ملاقات کے وقت دعا دینا

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عید کے روز جب ایک دوسرے کو ملتے تو ان الفاظ میں دعا دیتے ”تَقَبَّلَ اللہ مِنَّا وَمِنْکَ“ (۵)

400- عید کے روز جہادی کھیل اور بے ہودگی سے پاک اشعار کہنا مستحب ہے

(1) عید کے روز نبی ﷺ کے سامنے حبشہ کے کچھ لوگ مسجد میں ڈھالوں اور برچھوں سے کھیل رہے تھے۔ (۶)

(2) عید کے روز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جنگ بعاث کے متعلق اشعار گانے والی دو انصاری لڑکیوں کو جب حضرت

ابوبکر رضی اللہ عنہ نے انشأ چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یا ابا بکر ان لكل قوم عید وهذا عیدنا﴾ ”اے ابوبکر! ہر قوم کی عید

ہوتی ہے اور آج یہ ہماری عید ہے۔“ (۷)



(۱) [ابن أبی شیبہ (۴۸۹/۱) الکشی للذولابی (۱۲۴/۱)]

(۲) [تمام المنة (ص/۳۵۶) إرواء الغلیل (۱۲۵/۳) نيل الأوطار (۶۲۱/۲) ابن أبی شیبہ (۴۸۸/۱) طبرانی (۳۵۵/۹)]

(۳) [الأم (۴۰۱/۱) المجموع (۴۷/۵) المبسوط (۴۳/۲) الهدایة (۸۷/۱) المغنی (۲۹۰/۳) بداية المحتشد (۱۷۴/۱)]

(۴) [موضوع: الضعیفة (۵۲۰، ۵۲۱)]

(۵) [تمام المنة (ص/۳۵۵)]

(۶) [بخاری (۹۵۰) کتاب العیدین: باب الحراب والدرق يوم العید]

(۷) [بخاری (۹۵۲) کتاب العیدین: باب سنة العیدین لأهل الإسلام]

نماز خوف کا بیان

باب صلاة الخوف ①

یہ نماز رسول اللہ ﷺ نے مختلف طریقوں سے ادا کی ہے۔ ②

قَدْ صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَى صِفَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ

① خوف کی حالت میں پڑھی جانے والی نماز کو ”صلاة خوف“ کہتے ہیں۔ یعنی لشکرِ اسلام کفار کے لشکر کے بالمقابل ہو لیکن فریقین میں باہم مدبھیض شروع نہ ہوئی ہو اور اگر دونوں لشکر کھم گتھا ہو کر لڑائی شروع کر چکے ہوں تو پھر ہر ممکن صورت میں نماز درست ہے جیسا کہ آئندہ اس کا بیان آئے گا۔

مشروعیت: ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتُ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّاءُ﴾ ”جب تم ان میں ہو اور ان کے لیے نماز کھڑی کرو تو چاہیے کہ ان کی ایک جماعت تمہارے ساتھ اپنے ہتھیار لیے کھڑی ہو پھر جب یہ سجدہ کر چکیں تو ہٹ کر تمہارے پیچھے جائیں اور وہ دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی وہ آجائے اور تیرے ساتھ نماز ادا کرے اور اپنا ہتھیار اور اپنے ہتھیار لیے رہے۔“

نماز خوف کی مشروعیت پر صحابہ کا اجماع ہے۔ (۱)

(جہور) بیشتر علماء کا بھی یہی موقف ہے کہ نماز خوف آج بھی اسی طرح مشروع ہے جیسے (عہد نبوی) میں تھی۔ (ابو یوسفؒ) نماز خوف صرف نبی ﷺ کے ساتھ خاص تھی۔

(راجح) جہور کا موقف رائج ہے۔ (۲)

علماء نے حضر میں نماز خوف پڑھنے میں اختلاف کیا ہے۔

(جہور، ابو حنیفہؒ، احمدؒ، شافعیؒ) سفر و حضر دونوں میں نماز خوف پڑھنا جائز ہے۔

(مالکؒ) نماز خوف کے لیے سفر شرط ہے۔

(راجح) پہلا موقف رائج ہے۔ (۳)

② نماز خوف کے طریقوں کی تعداد میں اختلاف ہے۔ ابنِ قسار مالکیؒ نے دس امام نوویؒ نے سولہ امام ابنِ قیمؒ نے چھ (اصلی طریقے) بیان کیے ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے امام ابنِ قیمؒ کی بات کو قابلِ اعتماد کہا ہے۔ اس کے علاوہ بعض نے سترہ اٹھارہ اور ان سے کم و بیش طریقے بھی بیان کیے ہیں۔ (۴)

صحیح اور ثابت طریقوں میں سے چند حسبِ ذیل ہیں:

(۱) [الفقه الإسلامي وأدلته (۱۴۵۸/۲) تحفة الأحوذی (۱۷۸/۳)]

(۲) [تفصیل کے لیے دیکھیے: فتح الباری (۱۰۰/۳) شرح مسلم للنووی (۳۹۱/۳) نیل الأوطار (۶۲۳/۲) الفقه الإسلامي وأدلته (۱۴۵۸/۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۶۲۴/۲)]

(۴) [نیل الأوطار (۶۲۳-۶۲۲/۲) فتح الباری (۱۰۲/۳) شرح مسلم للنووی (۳۹۰/۳) الروضة الندية (۳۶۸/۱)]

(1) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ”نبی ﷺ نے ہر گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں اس طرح نبی ﷺ کی چار رکعتیں ہوئی اور لوگوں کی دو۔“ (۱)

(2) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ”نبی ﷺ نے ہر گروہ کو ایک ایک رکعت پڑھائی۔“ یعنی آپ ﷺ کی دو رکعتیں ہوئیں اور لوگوں کی ایک۔“ (۲)

(3) حضرت صالح بن خوات رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے کسی صحابی سے بیان کیا ہے کہ ”ایک گروہ نے آپ ﷺ کے ساتھ صف بندی کی اور ایک دوسرا گروہ دشمن کے مقابلے کے لیے اس کے روبرو صف بند ہو گیا۔ آپ ﷺ نے ان لوگوں کو جو آپ ﷺ کے ساتھ صف باندھ کر کھڑے تھے ایک رکعت پڑھائی اور آپ ﷺ سیدھے کھڑے رہے۔ انہوں نے اپنے طور پر باقی نماز ادا کر لی اور چلے گئے۔ جا کر دشمن کے سامنے صف بند ہو گئے۔ پھر دوسرا گروہ آیا آپ ﷺ نے اسے باقی اپنی ایک رکعت پڑھائی اور بیٹھے رہے۔ انہوں نے اس دوران اپنے طور پر نماز مکمل کر لی پھر آپ ﷺ نے ان کے ساتھ سلام پھیر دیا۔“ (۳)

(4) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں ہے کہ ”ایک جماعت نماز ادا کرنے کے لیے آپ ﷺ کے ساتھ کھڑی ہو گئی اور ایک جماعت دشمن کے سامنے صفیں باندھ کر کھڑی ہو گئی۔ جو جماعت آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک تھی اس نے آپ ﷺ کے ساتھ ایک رکوع اور دو سجود کیے اور اس گروہ کی جگہ واپس چلی گئی جس نے ابھی تک نماز نہیں پڑھی تھی۔ اس جماعت کے افراد آئے آپ ﷺ نے ان کو بھی دو سجودوں کے ساتھ ایک رکعت پڑھائی۔ پھر آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا مگر دونوں گروہوں نے اٹھ کر الگ الگ اپنی رکعت پوری کی۔“ (۴)

(5) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ایک اور طریقہ بھی منقول ہے کہ ”آپ ﷺ نے دونوں گروہوں کو انھیں نماز پڑھائی۔ آپ ﷺ نے تکبیر کی تو انہوں نے بھی تکبیر کہی آپ ﷺ نے رکوع کیا تو انہوں نے بھی رکوع کیا“ آپ ﷺ نے سر اٹھایا تو انہوں نے بھی سر اٹھایا پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو اس صف نے آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا جو آپ ﷺ کے قریب تھے اور دوسری صف دشمن کے سامنے کھڑی رہی۔ آپ ﷺ نے اور آپ ﷺ کے قریبی صف نے جب سجدے مکمل کیے تو دوسری صف نے سجدے کیے پھر پہلی صف پیچھے ہٹ گئی اور دوسری صف آگے آ گئی۔ انہوں نے بھی ویسے ہی کیا جیسا کہ پہلی صف والوں

(۱) [بخاری تعلیقاً (۴۱۳۶) کتاب المغازی : باب غزوہ ذات الرقاع، مسلم (۳۱۲) نسائی (۱۷۸/۳) دارقطنی (۶۱/۲) الروضة الندية (۳۷۱/۱)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۱۰۹) نسائی (۱۵۱۲) کتاب الصلاة : باب من قال یصلی بكل طائفة رکعة ولا یقضون، أحمد (۳۸۵/۵) أبو داود (۱۲۴۶) بیہقی (۲۶۱/۳) شیخ محمد صبحی حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۲۱۱/۳) التعلیق علی الروضة الندية (۳۶۸/۱)]

(۳) [بخاری (۴۱۲۹) کتاب المغازی : باب غزوة ذات الرقاع، مسلم (۸۴۲) موطا (۱۸۳/۱) أحمد (۴۴۸/۳) أبو داود (۱۲۳۸) نسائی (۱۷۱/۳) دارقطنی (۶۰/۲) بیہقی (۲۵۳/۳)]

(۴) [بخاری (۹۴۲) کتاب الحمعة : باب وقول اللہ تعالیٰ وإذا ضربتم فی الأرض مسلم (۸۳۹) أحمد (۱۰۰/۲) نسائی (۱۷۳/۳) دارقطنی (۵۹/۲)]

نے کیا تھا پھر آخر میں دونوں صفوں نے اکٹھے نبی ﷺ کے ساتھ سلام پھیر دیا۔“ (۱)

(۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ”ایک گروہ نبی ﷺ کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا“ ان کی کمریں قبلے کی جانب تھیں۔ آپ ﷺ نے تکبیر کہی تو جو آپ ﷺ کے ساتھ تھے اور جو دشمن کے بالقابل تھے سب نے اکٹھے تکبیر کہی پھر آپ ﷺ نے رکوع کیا تو آپ ﷺ کے ساتھ موجود لوگوں نے بھی رکوع کیا اور اسی طرح سجدہ بھی کیا لیکن دریں اثناء دوسرا گروہ دشمن کے سامنے کھڑا رہا۔ پھر آپ ﷺ کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ کے قریبی صف والے بھی کھڑے ہوئے اور دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہو گئے جبکہ وہ گروہ جو پہلے دشمن کے مقابلے میں تھا نبی ﷺ کے پیچھے آ گیا اور اگر رکوع اور سجدہ کیے۔ اس دوران نبی ﷺ کھڑے ہی رہے پھر وہ کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے رکوع کیا اور انہوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ رکوع کیا۔ آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو انہوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا پھر وہ گروہ جو دشمن کے مقابلے میں تھا آیا اور انہوں نے رکوع اور سجدہ کیے لیکن اس دوران نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے قریبی صف والے بیٹھے ہی رہے پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو ان سب نے اکٹھے سلام پھیر دیا۔ اس طرح رسول اللہ ﷺ کی بھی دو رکعتیں ہوئیں اور ہر گروہ کی بھی دو رکعتیں ہو گئیں۔ (۲)

وَكُلُّهَا مُجْتَمِعَةٌ

یہ سب طریقے کفایت کرنے والے ہیں۔ ①

① کیونکہ یہ تمام طریقے نبی ﷺ سے ثابت ہیں اور ہر ایسا کام جو نبی ﷺ کے فعل سے ثابت ہو وہ جائز ہوتا ہے اس لیے حسب مصلحت و ضرورت ان میں سے کسی کو بھی اختیار کر لیا جائے تو یقیناً کافی ہوگا۔

(احمد) ان طریقوں میں سے کسی کو بھی انسان اختیار کرے تو یہ جائز ہے۔ (۳)

(نووی) یہ تمام طریقے جائز ہیں۔ (۴)

(خطابی) ہر وہ طریقہ جو نماز کے لیے زیادہ احتیاط والا اور پھرے کے لیے زیادہ سودمند ہو اختیار کیا جاسکتا ہے۔ (۵)

(شوکانی) نمازی ان میں سے کوئی بھی طریقہ اپنالے کفایت کر جائے گا۔ (۶)

(عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(۱) [مسلم (۸۴۰) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب صلاة الخوف ، أحمد (۳۱۹/۳) نسائی (۱۷۵/۳) بیہقی

(۲۵۷/۳) ابن ماجہ (۱۲۶۰)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۱۰۵) کتاب الصلاة : باب من قال يكبرون جميعا ، أحمد (۳۲۰/۲) أبو داود

(۱۲۴۰)]

(۳) [نیل الأوطار (۶۲۳/۲)]

(۴) [شرح مسلم (۳۹۰/۳)]

(۵) [معالم السنن (۲۶۹/۱)]

(۶) [المسئل الحرار (۳۱۳/۱)]

(۷) [تحفة الأخوذی (۱۷۹/۳)]

(صدیق حسن خانؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۱)

- اگر یہ بات کہی جائے کہ مختلف طریقوں کے ساتھ نماز پڑھنے میں بلا ضرورت کیا ہے تو دو باتیں ہی سامنے آتی ہیں:
- (۱) واقعات و حوادث اور خوف کی کمی بیشی میں احوال و صورت حال مختلف ہونے کے پیش نظر نماز کے بعض طریقے ایک دوسرے سے زیادہ نفع رساں تھے اس لیے انہیں اختیار کیا گیا۔
- (۲) آپ ﷺ نے یہ نماز مختلف طریقوں سے اس لیے پڑھی تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ تمام طریقے شرعی ہیں۔ (۲)

وَإِذَا اسْتَدَّ الْخَوْفُ وَالتَّحَمُّ الْقِتَالُ صَلَّاهَا الرَّجُلُ وَالرَّائِبُ وَلَوْ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ وَلَوْ بِالْأَيْمَاءِ	اور جب خوف سخت ہو جائے اور گھسان کی لڑائی شروع ہو جائے تو پیدل یا سوار (ہر حالت میں) نماز پڑھ لی جائے خواہ انسان قبلہ رخ نہ ہو اور خواہ اشارے کے ساتھ ہی پڑھ لے۔ ①
---	--

- ① (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة: ۲۳۹] ”اگر تمہیں خوف ہو تو پیدل یا سوار ہو کر (جیسے بھی ممکن ہو نماز پڑھ لو)۔“
- (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز خوف کا طریقہ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ﴿فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلَّوْا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِهَا﴾ ”اگر خوف اس سے زیادہ سخت ہو تو پیدل اپنے قدموں پر کھڑے کھڑے یا سوار (اسی حالت میں) قبلہ رخ ہو کر یا قبلہ کے علاوہ کسی اور سمت میں (جیسے بھی ممکن ہو) نماز پڑھ لو۔“
- امام مالکؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت نافعؒ نے کہا ”میں گمان کرتا ہوں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ بات رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ہی بیان کی ہے۔“ (۳)
- (۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ ”اگر خوف اس سے بھی زیادہ سخت ہو تو پیدل یا سوار (جیسے بھی ممکن ہو نماز پڑھ لو)۔“ (۴)
- (۴) حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے خالد بن سفیان ہذلی کو قتل کرنے کے لیے روانہ کیا۔ جب میں نے اسے دیکھا تو نماز عصر کا وقت ہو چکا تھا۔ مجھے خدشہ لاحق ہوا کہ میرے درمیان اور اس کے درمیان کوئی ایسی چیز نہ حائل ہو جائے جو نماز کو لیٹ کر دے لہذا میں نے چلنا شروع کیا اور اشاروں سے ہی نماز پڑھنے لگا۔ جب میں اس کے قریب پہنچا تو اس نے کہا تو کون ہے..... الخ۔ (۵)

(۱) [الروضة الندية (۳۷۰/۱)]

(۲) [الروضة الندية (۳۷۱/۱)]

(۳) [بخاری (۴۵۳۵) کتاب التفسیر: باب وقوموا للہ قانتین]

(۴) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۱۰۴۰) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ما جاء في صلاة الخوف، إرواء

الغيل (۵۸۸) ابن ماجہ (۱۲۵۸)]

(۵) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۲۳۲) کتاب الصلاة: باب صلاة الطالب، تمام المنة (ص/۳۱۵) إرواء الغليل (۵۸۹) أحمد

(۴۹۶/۳) أبو داود (۱۲۴۹) ابن خزيمة (۹۸۲)] حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔ [فتح الباری (۱۱/۱۳)]

نماز سفر کا بیان

باب صلاة السفر

① (سفر میں) قصر کرنا واجب ہے۔

يَجِبُ الْقَصْرُ

① قصر نماز سے مراد یہ ہے کہ چار رکعت والی نماز کو کم کر کے حالت سفر میں دو رکعت ادا کرنا۔ اس کے حکم میں علماء کا اختلاف تو موجود ہے لیکن زیادہ قوی دلائل ان لوگوں کے ہیں جو وجوب کے قائل ہیں۔ (واللہ اعلم)

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿اول ما فرضت الصلاة ركعتان فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر﴾ ”ابتداء میں (سفر و حضر میں) دو رکعت نماز فرض کی گئی تھی پھر سفر کی نماز کو باقی رکھا گیا اور حضر کی نماز مکمل کر دی گئی۔“ (۱)

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿إن الله فرض الصلاة على لسان نبيكم على المسافرين ركعتين وعلى المقيم أربعة والخوف ركعة﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کی زبان کے ذریعے مسافر پر دو رکعتیں اور مقيم پر چار رکعتیں اور حالت خوف میں ایک رکعت نماز فرض کی ہے۔“ (۲)

(3) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سکھائی ہوئی باتوں میں سے یہ بھی ہے کہ ﴿إن الله أمرنا أن نصلی ركعتين في السفر﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ ہم دوران سفر صرف دو رکعت نماز ادا کریں۔“ (۳)

(4) حضرت یعلیٰ بن أمیہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قصر نماز کے متعلق فرمایا ﴿صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته﴾ ”یہ ایسا صدقہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تم پر صدقہ کیا ہے لہذا تم اُس کے صدقے کو قبول کرو۔“ (۴)

(5) حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ﴿صلاة السفر ركعتان﴾ ”سفر کی نماز دو رکعت ہے۔“ (۵)

(6) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إن الله يحب أن تؤتي رخصه كما يكره أن تؤتي معصيته﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ اپنی دی ہوئی رخصتوں پر عمل کو اُس طرح پسند کرتے ہیں جیسے اپنی نافرمانی کے ارتکاب کو

(۱) [بخاری (۱۰۹۰، ۳۹۳۵) کتاب الجمعة: باب يقصر إذا خرج من موضعه، مسلم (۶۸۵) أحمد (۲۷۲/۶)]

بيهقي (۱۴۳/۳) دارمی (۳۵۵/۱) نسائی (۲۵۵/۱)

(۲) [مسلم (۶۸۷) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة المسافرين وقصرها، أحمد (۲۳۷/۱) أبو داود (۱۲۴۷)]

بيهقي (۱۳۵/۳) ابن خزيمة (۱۳۴۶)

(۳) [صحيح: صحيح نسائي (۴۴۳) كتاب الصلاة: باب كيف فرض الصلاة، نسائي (۴۵۸) ابن حبان (۱۴۵۱)]

‘(۲۷۳۵) ابن خزيمة (۹۴۶) ابن ماجه (۱۰۶۶) أحمد (۹۴/۲) بيهقي (۱۳۶/۳) مؤطا (۱۴۵/۱) [شيخ محمد]

طالق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على السيل الجرار (۶۲۱/۱)]

(۴) [أحمد (۳۶۱/۱) مسلم (۶۸۶) كتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب صلاة المسافرين وقصرها، أبو داود

(۱۱۹۹) ترمذی (۵۰۲۵) ابن ماجه (۱۰۶۵) نسائي (۱۱۶/۳) دارمی (۳۵۴/۱) ابن أبي شيبة (۲۰۳/۲) ابن

خزيمة (۹۴۵)]

(۵) [صحيح: صحيح ابن ماجه (۱۳۶۴) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب تقصير الصلاة في السفر، ابن ماجه

(۱۰۶۴) أحمد (۳۷/۱) نسائي (۱۱۱/۳) بيهقي (۱۹۹/۳)]

ناپسند کرتے ہیں۔“ (۱)

(۷) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ﴾ ”نبی ﷺ دوران سفر دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا عمل بھی اسی طرح تھا۔“ (۲)

(ابن تیمیہ) رسول اللہ ﷺ نے حالت سفر میں کبھی چار رکعت نماز نہیں ادا کی۔ (۳)

(شوکانی) آپ ﷺ سے تمام سفروں میں صرف قصر ہی ثابت ہے۔ (۴)

اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

(ابو حنیفہ) قصر نماز واجب ہے امام مالک سے بھی ایک قول یہی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عمر بن عبد العزیز، امام قتادہ اور امام حسنؒ سے بھی یہی موقف مروی ہے۔ (احمد، شافعی) مسافر کو مکمل یا قصر نماز پڑھنے میں اختیار ہے لیکن قصر افضل ہے۔

(مالک) قصر نماز سنت مؤکدہ ہے۔ (۵)

(ابن تیمیہ) قصر نماز سنت ہے اور مکمل پڑھنا مکروہ ہے۔ (۶)

قصر نماز کو غیر واجب کہنے والوں کے دلائل درج ذیل ہیں:

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ [النساء: ۱۰۱] اس آیت میں قصر کرنے والے شخص پر کوئی گناہ نہ ہونے کا ذکر ہے نہ کہ قصر نہ کرنے والے پر گناہ ہونے کا ذکر ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگرچہ اس آیت سے صرف جواز ہی ثابت ہوتا ہے لیکن دیگر (گزشتہ) احادیث و جوب پر شاہد ہیں اور اصول میں یہ بات ثابت ہے کہ وجوب کو اباحت و جواز پر ترجیح ہوتی ہے۔ (۷)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْصِرُ فِي السَّفَرِ وَيَتِمُّ﴾ ”نبی ﷺ دوران سفر قصر نماز

(۱) [صحيح: أحمد (۱۰۸/۲) ابن حبان (۲۷۴۲) بیہقی (۱۴۰/۳) شیخ محمد حنی حلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۱۳۲/۳)]

(۲) [بخاری (۱۱۰۲) کتاب الجمعة: باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة وقبلها، مسلم (۶۸۹) أبو داود (۱۲۲۳) نسائی (۱۲۳/۳) ابن ماجہ (۱۰۷۱) أحمد (۲۴۱/۲) ابن خزيمة (۱۲۵۷)]

(۳) [مجموع الفتاوى (۷/۲۴)]

(۴) [السبل الحرار (۳۰۶/۱)]

(۵) [بدائع الصنائع (۹۷/۱) المبسوط (۲۳۶/۱) رد المختار (۶۰۶/۲) المغنی (۱۴۸/۳) الأم (۳۲۱/۱) المجموع (۲۴۱/۴) المدونة الكبرى (۱۱۵/۱) الکافی لابن عبد البر (۲۰۸/۱) تفسیر قرطبی (۳۵۲/۵) بداية المحتشد (۱۲۰/۱) قوانین الأحکام لابن جزى (ص ۹۹)]

(۶) [مجموع الفتاوى (۷/۲۴)]

(۷) [المستصفی (۳۱۸/۲) المحصول (۵۸۳/۲)]

بھی پڑھتے تھے اور مکمل بھی۔“ (۱)

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ عمرہ رمضان کے لیے گئی تو آپ ﷺ نے قصر نماز پڑھی جبکہ میں نے مکمل پڑھی پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے قصر اور میں نے مکمل نماز پڑھی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: احسن یا عائشہ! ”اے عائشہ! تو نے بھی اچھا کیا ہے۔“ (۲)

(۴) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مقام منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی۔ (۳)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اسی حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس پر اظہار تعجب کرتے ہوئے کہا کہ میں نے منیٰ میں رسول اللہ ﷺ، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ دو رکعتیں ادا کی ہیں۔ نیز یہ حدیث اس لیے بھی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ مجرد صحابی کا فعل رسول اللہ ﷺ کے صحیح وثابت اوامر کے مقابلے میں کچھ حیثیت نہیں رکھتا۔

(راجع) وجوب کے دلائل زیادہ قوی ہیں۔ لیکن اگر بالفرض قصر نماز کو غیر واجب بھی سمجھا جائے تب بھی حالت سفر میں اس کا اسی طرح التزام مستحب واولیٰ ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے اس کا التزام کیا۔

(عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(شوکانی) دوران سفر قصر نماز واجب ہے۔ (۵)

(ابن حزم) قصر نماز فرض ہے۔ (۶)

(صدیق حسن خان) حق بات یہی ہے کہ قصر واجب ہے۔ (۷)

(۱) [دارقطنی (۱۸۸/۲) بیہقی (۱/۴۱۳)] امام دارقطنی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ لیکن فی الحقیقت یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں سعید بن محمد بن ثوب راوی مجہول ہے۔ [إرواء الغلیل (۷/۳)] امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے جھوٹ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ [مجموع الفتاویٰ (۱۴۵۱/۲۴)] حافظ ابن حجر قسطنطینی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [در اصل یہ حدیث قابل حجت نہیں کیونکہ عبدالرحمن بن اسود کے صحت بہت دور کی بات ہے۔] تلخیص الحبیبر (۹۲/۲)

(۲) [دارقطنی (۱۸۷/۲)] امام دارقطنی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ دراصل یہ حدیث قابل حجت نہیں کیونکہ عبدالرحمن بن اسود کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع میں اختلاف ہے۔ [نہل الأوطار (۴۷۴/۲)] اور اس وجہ سے بھی کہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے صحیح احادیث میں ثابت (کہ آپ ﷺ نے ماہ رمضان میں کوئی عمرہ نہیں کیا) کے مخالف ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے کیے اور سب ذوالقعدہ میں کیے سوائے اُس کے جو حج کے ساتھ کیا۔“ [بخاری مع الفتح (۶۰۰/۳) مسلم (۹۱۶/۲)] امام ابن تیمیہ نے اس حدیث کو باطل قرار دیا ہے۔ [مجموع الفتاویٰ (۱۴۶/۲۴)] خلاصہ بحث یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: نصب الرایۃ (۹۱/۲) تلخیص الحبیبر (۴۶/۲) إرواء الغلیل (۸۳) زاد المعاد (۴۶۵/۱)]

(۳) [بخاری (۱۰۸۴) کتاب تقصیر الصلوة: باب الصلوة بمنیٰ، أبو داود (۱۹۶۰) مسلم (۶۹۴) نسائی (۱۴۴۹)]

(۴) [تحفة الأحوزی (۱۳۳/۳)]

(۵) [السیل الحرار (۳۰۶/۱)]

(۶) [المحلی بالآثار (۱۸۵/۳)]

(۷) [الروضة الندية (۳۷۴/۱)]

(خطابیؒ) اکثر علمائے سلف اور فقہائے امصار کا مذہب یہ ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے۔ (۱)

(امیر صنعانیؒ) حدیث ﴿فَرَضَتِ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنِ﴾ کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث وجوب قصر کی دلیل ہے۔ (۲)

وَأِنْجَابَ الْقَصْرِ عَلَى مَنْ خَرَجَ مِنْ بَلَدِهِ فَاصِدًا لِلسَّفَرِ وَإِنْ كَانَ دُونَ بَرْيَدٍ ①	اور قصر کا وجوب ایسے شخص پر ہے جو اپنے شہر سے سفر کے ارادے سے نکلے اگرچہ اس کا سفر بارہ میل سے کم ہو۔ ②
--	--

① ایک برید میں چار فرسخ اور ایک فرسخ میں تین میل ہوتے ہیں۔ (۳)

② ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ [النساء: ۱۰۱]

”جب تم سفر میں جا رہے ہو تو تم پر نمازوں کے قصر کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔“

اس آیت میں مطلقاً ضرب (یعنی چلنے) کا ذکر ہے جو ہر ضرب کو شامل ہے جبکہ اس سے سفر مقصود ہو۔ اسی طرح نبی ﷺ کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ﴿فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ﴾ ”آپ ﷺ دوران سفر دو رکعتوں سے زیادہ نماز نہیں پڑھتے تھے۔“ (۴)

اس حدیث میں بھی مطلقاً سفر کا ذکر ہے جس کی کوئی حد متعین نہیں کہ اتنے فاصلے پر قصر کی جائے گی اور اس سے کم پر قصر نہیں کی جائے گی لہذا ہم بھی اس کی کوئی حد متعین نہیں کر سکتے جیسا کہ مندرجہ ذیل آیات میں بھی ہم سفر کی کوئی حد متعین نہیں کرتے۔“

(۱) ﴿لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ [البقرة: ۱۸۴] ”تم میں سے جو مریض ہو یا سفر پر ہو (تو وہ دوسرے دنوں میں روزے رکھ کر تعداد پوری کرے)۔“

(۲) ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ [المائدة: ۶] ”اگر تم بیمار ہو یا سفر پر ہو..... (اور تمہیں پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کرلو)۔“

(راجع) اس لیے رائج بات یہی ہے کہ حتمی مسافت کو عرف عام میں سفر تصور کیا جاتا ہے وہاں قصر پڑھ لی جائے۔ (واللہ اعلم)

(ابن تیمیہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن قیمؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۶)

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۷)

(۱) [معالم السنن (۱/۲۶۰)]

(۲) [سبل السلام (۲/۶۰۸)]

(۳) [الأموال فی دولة الخلافة لعبد القدیم زلوم (ص ۶۰)]

(۴) [بخاری (۱۱۰۲) کتاب الجمعة: باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة وقبلها، مسلم (۶۸۹) أبو داود

(۱۲۲۳) ابن ماجہ (۱۰۷۱)]

(۵) [مجموع الفتاوى (۵۱/۲۴)]

(۶) [زاد المعاد (۱/۴۸۱)]

(۷) [نبیل الأوطار (۲/۴۸۰)] السبل الحرار (۱/۳۰۸)]

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

اس مسئلے میں فقہانے اختلاف کیا ہے۔

(ابو حنیفہؒ) تین دن کی مسافت پر قصر کی جائے۔

(مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ) چار برید (اڑتالیس (48) میل ہاشمی) پر قصر کرے۔

(اوزاعیؒ) کم از کم قصر کی مسافت ایک دن اور رات ہے۔ (۲)

مسافت قصر کی حد متعین کرنے والے حضرات مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کرتے ہیں:

(1) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿صلیت مع رسول اللہ الظہر بالمدينة أربعاً و صلیت معہ العصر بذي

الحليفة ركعتين﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز ادا کی اور پھر میں نے آپ ﷺ کے

ساتھ ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت نماز پڑھی۔“ (۳)

یاد رہے کہ مدینہ اور ذوالحلیفہ کا درمیانی فاصلہ چھ میل ہے۔ (۴)

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ یہ حدیث مسافت کی تحدید نہیں کرتی اور نہ ہی اس میں یہ ذکر ہے کہ چھ میل سے کم فاصلے کا

سفر سفر نہیں کہلاتا۔

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ صلی ركعتين﴾ ”آپ ﷺ

اگر تین میل یا تین فرسخ (شعبہ راوی کو شک ہے) کے لیے نکلتے تو دو رکعت نماز ادا فرماتے۔“ (۵)

شعبہ راوی کے شک کی وجہ سے علماء نے تین فرسخ یعنی نو (9) میل کو احوط قرار دیا ہے۔

اگرچہ علماء نے اس حدیث کو حد مسافت کی تعین میں سب سے عمدہ کہا ہے لیکن اس میں بھی یہ ذکر نہیں ہے کہ نو (9) میل

سے کم فاصلے کا سفر سفر نہیں حالانکہ آپ ﷺ نے خود چھ میل کے فاصلے پر بھی قصر کی ہے جیسا کہ پہلی حدیث میں یہ ذکر موجود ہے۔

(3) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا یحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن

تسافر ثلاثة أيام بغیر ذی محرم﴾ ”کسی ایسی عورت کے لیے جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے

کہ وہ بغیر کسی محرم رشتہ دار کے تین دن کا سفر کرے۔“ (۶)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿یوما و ليلة﴾ ”کوئی عورت ایک دن اور رات کا بھی سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔“ (۷)

(۱) [الروضة الندية (۱/۳۷۶-۳۷۹)]

(۲) [بدائع الصنائع (۹۳/۱) رد المختار (۲/۶۰۲) المبسوط (۱/۲۳۵) الهدایة (۱/۸۰) الأم (۱/۳۱۹) المجموع

(۲۱/۴) شرح مسلم للنووی (۲/۲۱۷) نیل الأوطار (۲/۴۷۸)]

(۳) [بخاری (۱۰۸۹) کتاب الجمعة : باب یقصر إذا خرج من موضعه، مسلم (۶۹۰)]

(۴) [نیل الأوطار (۲/۴۷۷)]

(۵) [مسلم (۶۹۱) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب صلاة المسافرين وقصرها، أحمد (۱۳۶/۳) أبو داود (۱۲۰۱)

أبو عوانة (۲/۳۴۶)]

(۶) [بخاری (۱۰۸۷) کتاب الجمعة : باب فی کم یقصر الصلاة، مسلم (۱۳۳۸) أبو داود (۱۷۲۷)]

(۷) [بخاری (۱۰۸۸) ایضاً، مسلم (۱۳۳۹) أبو داود (۱۷۲۴) مؤطا (۲/۹۷۹) ترمذی (۱۱۷۰)]

ایک اور روایت میں ہے کہ ﴿برید﴾ کوئی عورت ایک برید یعنی بارہ میل کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔“ (۱)
اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ یہ احادیث مسافت قصر کے بیان کے لیے نہیں ہیں۔

(4) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿یا اہل مکہ لا تقصروا فی اقل من اربعۃ برد من مکہ الی عسفان﴾ ”اے اہل مکہ! چار برید یعنی اڑتالیس (48) میل سے کم مسافت پر قصر نہ کرو اور چار برید مکہ سے عسفان تک کا درمیانی فاصلہ ہے۔“ (۲)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث مرفوع ثابت نہیں ہے بلکہ موقوف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے یہی وضاحت فرمائی ہے۔ (۳)

نیز اس کی سند میں عبد الوہاب بن مجاہد بن جبر راوی متروک ہے لہذا یہ قابل حجت نہیں۔ (۴)
(5) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان ﷺ إذا سافر فرسخا یقصر الصلاۃ﴾ ”آپ ﷺ جب ایک فرسخ (یعنی تین میل) سفر کرتے تو قصر نماز پڑھتے۔“ (۵)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کی سند میں ابوہارون العبدی (عمارة بن جوبن) راوی ہے جسے حافظ ابن حجرؒ نے متروک کہا ہے اس لیے یہ روایت بھی قابل حجت نہیں۔ (۶)

402- قصر نماز کی ابتدا اپنی بستی یا علاقے سے باہر نکل کر کرنی چاہیے

(ابوحنیفہ، شافعی، احمد) شہری آبادی کے ختم ہو جانے کے بعد نماز قصر کی جائے۔ امام مالکؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ علاوہ ازیں امام مالکؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ شہر سے تین میل کے فاصلے پر قصر کی ابتدا کی جائے تاہم بعض تابعین نے تو اپنے گھر سے ہی قصر نماز کو جائز قرار دیا ہے۔ (۷)

(ابن منذر) علماء نے اجماع کیا ہے کہ سفر کا ارادہ رکھنے والا شخص جس بستی سے نکل رہا ہے اس کے تمام گھروں سے نکل کر قصر کر سکتا ہے۔ (۸)
(شوکانیؒ) اہل لغت مسافر کا لفظ اسی پر بولتے ہیں جو اپنے وطن سے نکل کر کسی دوسری جگہ جانے کا ارادہ رکھتا ہو۔ (۹)
(بخاری) صحیح بخاری میں رقمطراز ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ (کوفہ سے سفر کے ارادے سے) نکلے تو اسی وقت نماز قصر پڑھنی شروع کر دی جبکہ ابھی کوفہ کے مکانات دکھائی دے رہے تھے اور پھر واپسی پر جب آپ رضی اللہ عنہ کو بتایا گیا کہ یہ کوفہ سامنے ہے تو

(۱) [شاذ : ضعیف أبو داود (۳۷۹) کتاب المناسک : باب فی المرأة تحج بغیر محرم، أبو داود (۱۷۲۵)]

(۲) [دارقطنی (۳۸۷/۱) بیہقی (۱۳۷/۳) طبرانی کبیر (۱۱۱۶۲)]

(۳) [بلوغ المرام (۳۴۹)]

(۴) [المجروحین (۱۴۶/۲) میزان الاعتدال (۶۸۲/۲) الحرح والتعدیل (۶۹/۶) التاریخ الکبیر (۹۸/۶)]

(۵) [ابن أبی شیبہ (۸۱۱۳) تلخیص الحبیر (۹۸/۲)]

(۶) [تقریب التہذیب (۴۸۷۴)]

(۷) [تحفة الأحمودی (۱۳۵/۳)]

(۸) [نبیل الأوطار (۴۸۰/۲)]

(۹) [السیل الجرار (۳۰۸/۱)]

انہوں نے کہا کہ جب تک ہم شہر میں داخل نہ ہو جائیں نماز مکمل نہیں پڑھیں گے۔“ (۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے کہ وہ (سفر سے) واپسی پرستی میں داخل ہونے سے پہلے تک قصر کرتے رہتے تھے۔ (۲)

وَإِذَا أَقَامَ بِلَدٍ مُّتَرَدِّدًا فَصَرَ إِلَى عَشْرِينَ يَوْمًا

اگر انسان کسی شہر میں تردد کی حالت میں ہو تو بیس دن تک

قصر کرے۔ ①

① امام شوکانیؒ نے جن دلائل کی بنا پر یہ موقف اختیار کیا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے تبوک میں بیس دن قیام فرمایا ﴿يقصر الصلاة﴾ ”وہاں آپ ﷺ قصر نماز پڑھتے رہے۔“ (۳)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب نبی ﷺ نے مکہ فتح کیا تو وہاں انیس (۱۹) روز قیام فرمایا اس دوران آپ ﷺ دو رکعت نماز پڑھتے رہے ﴿فنحن إذا سافرنا فأقمنا تسع عشرة قصرنا وإن زدنا أنمنا﴾ ”لہذا اگر ہم بھی دوران سفر انیس (۱۹) روز کہیں اقامت اختیار کرتے تو قصر نماز پڑھتے اور اگر اس سے زیادہ ٹھہرے تو مکمل نماز ادا کر لیتے۔“ (۴)

سنن ابی داؤد کی روایت میں سترہ (۱۷) دن کا ذکر ہے۔ (۵)

سنن ابی داؤد کی ہی ایک اور روایت میں پندرہ (۱۵) دن کا ذکر ہے۔ (۶)

ان روایات میں چونکہ حالت تردد میں جو زیادہ سے زیادہ دنوں کی تعداد موجود ہے وہ بیس دن ہے اس لیے امام شوکانیؒ کے مطابق اسی پر عمل کیا جائے گا۔

(شوکانیؒ) فی الحقیقت مقیم کے لیے مکمل نماز فرض ہے کیونکہ نماز قصر تو صرف شارع علیہ السلام نے مسافر کے لیے مشروع قرار دی ہے اور مقیم مسافر نہیں ہے۔ لہذا اگر مکہ اور تبوک میں آپ ﷺ سے اقامت کے باوجود قصر ثابت نہ ہوتی تو مکمل نماز پڑھنا ہی لازم ہوتا اس لیے اس اصل سے صرف کسی دلیل کی وجہ سے ہی منتقل ہوا جاسکتا ہے اور بے شک تردد کی حالت میں صرف بیس دن تک ہی قصر کرنے کی دلیل ثابت ہے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی (گزشتہ) حدیث میں ہے اور آپ ﷺ سے اس سے زیادہ حالت اقامت میں قصر ثابت نہیں ہے اس لیے اسی مقدار پر اکتفاء کیا جائے گا۔ (۷)

(۱) [بخاری (۱۰۸۹) کتاب تقصیر الصلاة : باب يقصر إذا خرج من موضعه]

(۲) [نصب الراية (۱۸۳/۲)]

(۳) [صحيح : إرواء الغليل (۵۷۴) أبو داود (۱۲۳۵) كتاب الصلاة : باب إذا أقام بأرض العدو يقصر أحمد]

(۴) [ابن حبان (۲۷۴۹) عبد الرزاق (۴۳۳۵) امام ابن حزمؒ اور امام نوویؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحبیہ

(۴۵۰/۲)]

(۵) [بخاری (۱۰۸۰) كتاب الجمعة : باب ما جاء في التقصير وكم يقيم حتى يقصر، ترمذی (۵۴۹)]

(۶) [صحيح : أبو داود (۱۲۳۰)] شیخ البانیؒ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے لیکن انیس دن والی روایت کو ترجیح دی ہے۔ [صحيح أبو

داود (۱۰۸۸)]

(۷) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۲۶۵) أبو داود (۱۲۳۱)]

(۷) [نیل الأوطار (۴۸۴/۲)]

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

(اتحاد) حالت تردد میں ہمیشہ (یعنی واپسی تک) قصر کی جائے گی۔ امام شافعیؒ سے بھی ایک روایت میں یہی مروی ہے۔ (۲)
(راجح) تردد کی حالت میں (یعنی اگر مسافر کہے کہ میں آج سفر کرتا ہوں، کل سفر کرتا ہوں) ہمیشہ قصر نماز پڑھنا درست ہے جب تک کہ واپسی نہ ہو جائے۔ (واللہ اعلم)

(ابن تیمیہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(امیر ضعانیؒ) انہوں نے اسی کو زیادہ مناسب قرار دیا ہے۔ (۴)

(ترمذیؒ) اہل علم نے اجماع کیا ہے کہ مسافر جب تک اقامت کی نیت نہ کرے وہ قصر کر سکتا ہے خواہ ایسا کرتے ہوئے کئی برس گزر جائیں۔ (۵)

اس موقف کو ترجیح دینے کی وجوہات درج ذیل ہیں:

- (۱) نبی ﷺ نے حالت تردد میں دنوں کی کوئی تعیین نہیں فرمائی۔
- (۲) نبی ﷺ جتنی دیر تک حالت تردد میں رہے قصر ہی کرتے رہے جیسا کہ فتح مکہ اور تبوک وغیرہ کے موقع پر۔
- (۳) تردد کی حالت میں انسان مقيم نہیں بلکہ مسافر کے حکم میں ہوتا ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب مکہ تشریف لاتے تو دو رکعت نماز پڑھا کر فرماتے: ﴿اُتَمُوا يَا أَهْلَ مَكَّةَ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ﴾ ”اے مکہ والو! نماز مکمل کر لو بے شک ہم تو مسافر لوگ ہیں۔“ (۶)
- (۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آذربائیجان کے علاقے میں برف کی وجہ سے راستے بند ہو جانے کی بنا پر چھ ماہ دو رکعت نماز ادا کرتے رہے۔ (۷)
- (۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے کچھ صحابہ رامہرمز کے علاقے میں نو ماہ رہے اور قصر نماز ادا کرتے رہے۔ (۸)
- (۶) حضرت انس رضی اللہ عنہ (کسی غزوے کی وجہ سے) فارس کے علاقے میں دو سال مقيم رہے اور قصر نماز ادا کرتے رہے۔ (۹)

(۱) [الروضة الندية (۳۸۰/۱)]

(۲) [نبیل الاوطار (۴۸۳/۲) سبیل السلام (۶۱۹/۲)]

(۳) [مجموع الفتاوی (۱۰۲/۴)]

(۴) [سبیل السلام (۶۱۹/۲)]

(۵) [جامع ترمذی (۵۴۸)]

(۶) [موطا (۱۴۹/۱) شیخ محمد حنفی حلاق نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی الروضة الندية (۳۸۰/۱)]

(۷) [بیہقی فی السنن الکبری (۱۰۲/۳) و فی المعرفة (۲۷۴/۴)] امام نوویؒ نے اس کی سند کو شیخین کی شرط پر (صحیح) کہا ہے۔ [نصب الراية (۱۸۵/۲)]

(۸) [بیہقی (۱۰۲/۲) امام نوویؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [نصب الراية (۱۸۶/۲)] حافظ ابن حجرؒ نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [الدراية (۲۱۲/۱)]

(۹) [تہذیب الآثار مسند عمر (۲۵۷/۱)]

وَلَهُ الْجَمْعُ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا

مسافر دو نمازوں کو تقدیم و تاخیر کے ساتھ جمع کر سکتا ہے۔ ①

① جمع تقدیم و تاخیر کا معنی یہ ہے کہ دوسری نماز کو مقدم کر کے پہلی نماز کے وقت میں یا پہلی کو مؤخر کر کے دوسری کے وقت میں ادا کرنا اور یہ نبی ﷺ سے دوران سفر ثابت ہے۔

(1) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب زوال آفتاب سے پہلے سفر کا آغاز فرماتے تو نمازِ ظہر کو نمازِ عصر تک مؤخر کر لیتے۔ پھر سواری سے نیچے تشریف لاتے اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کو اکٹھا ادا فرما لیتے اور اگر آفتاب آغاز سفر سے پہلے زوال پذیر ہو جاتا تو پھر نمازِ ظہر ادا فرما کر سواری پر روانہ ہو جاتے۔ (۱)

(2) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ زَيْغِ الشَّمْسِ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا﴾ ”اور جب آپ ﷺ زوال آفتاب کے بعد سفر کا ارادہ فرماتے تو ظہر و عصر کو اکٹھا ادا فرما لیتے۔“ (۲)

(3) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ ﴿إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ﴾ ”جب سفر میں جانے کی جلدی ہوتی تو آپ ﷺ نمازِ مغرب مؤخر کر دیتے حتیٰ کہ مغرب و عشاء کو اکٹھا پڑھ لیتے۔“

ایک روایت میں ہے کہ ﴿حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ﴾ ”آپ ﷺ مغرب کو اتنا مؤخر کرتے کہ شفق (سرخ) غائب ہو جاتی۔“ (۳)

(4) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے غزوہ تبوک کے سفر میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا۔ (۴)

ان دلائل سے معلوم ہوا کہ ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ان میں سے کسی ایک کے وقت میں دوران سفر جمع کر لینا جائز و درست ہے۔ (۵)

(احمد، شافعی، مالک) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہ) مزدلفہ اور عرفہ کے علاوہ کسی اور جگہ میں جمع تقدیم و تاخیر جائز نہیں البتہ جمع صوری جائز ہے (وہ یہ ہے کہ ایک نماز کو آخری وقت میں اور دوسری کو ابتدائی وقت میں پڑھنا اس طرح نمازیں جمع بھی ہو جائیں گی اور ہر ایک اپنے اپنے وقت میں ہی ادا ہوگی)۔ (۶)

(ابن باز) مسافر نمازیں جمع کر سکتا ہے۔ (۷)

(۱) [بخاری (۱۱۱۲) کتاب الجمعة : باب إذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلى الظهر ثم ركب مسلم (۷۰۴)]

أبو عوانة (۳۵۱/۲) أبو داود (۱۲۱۸) نسائی (۲۸۴/۱) دارقطنی (۳۸۹/۱)

(۲) [صحيح : صحيح أبو داود (۱۰۸۰) كتاب الصلاة : باب الجمع بين الصلاتين ؛ أبو داود (۱۲۲۰) أحمد

(۲۴۱/۵) ترمذی (۵۵۲) دارقطنی (۳۹۲/۱) بیہقی (۱۶۳/۳) إرواء الغلیل (۲۸/۳) (۵۷۸/۱)]

(۳) [بخاری (۱۰۹۱) كتاب الجمعة : باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر ؛ مسلم (۷۰۳) أحمد (۵۱۲/۲) أبو داود

(۱۲۰۷) ترمذی (۵۵۲) نسائی (۲۸۹/۱) بیہقی (۱۵۹/۳) شرح معانی الآثار (۱۶۱۳/۱)]

(۴) [مسلم (۷۰۵)]

(۵) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: الإلتصار فی المسائل الکبار لأبی الخطاب الحنبلی (۵۴۸/۲)]

(۶) [المغنی والشرح (۱۱۲/۲) المبدع (۱۱۷/۲) الإنصاف (۳۳۴/۲) المدونة (۱۱۱/۱) بداية المجتهد (۱۲۵/۱)

المجموع (۳۷۰/۴) الروضة الندية (۳۹۵/۱) فتح القدير (۴۸/۲) الحجة لمحمد بن حسن الشيباني (۱۵۹/۱)]

(۷) [الفتاوی الإسلامية (۳۸۰/۱)]

(ابن تیمیہؒ) مطلقاً نمازیں جمع کرنا درست ہے جبکہ رفع حرج مقصود ہو۔ (۱)

○ نبی ﷺ سے بغیر کسی بیماری یا رُش سفر اور خوف کے بھی نمازیں جمع کرنا ثابت ہے۔ (۲)

لیکن یاد رہے کہ سفر کے علاوہ صرف جمع صوری جائز ہے جمع تقدیم و تاخیر نہیں۔ اس کا مفصل بیان ”بساب مواقیت الصلاة“ کے تحت گزر چکا ہے۔

بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ

ایک آذان اور دو اقامتوں کے ساتھ۔ ①

① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب و عشاء جمع کی ﴿بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ﴾ ”ایک آذان اور دو اقامتوں کے ساتھ۔“ (۳)

متفرقات

403- مقیم کی اقتداء میں مسافر مکمل نماز پڑھے

مسافر جب کسی مقیم شخص کی اقتداء میں نماز پڑھے گا تو اس پر مکمل نماز پڑھنا لازم ہوگا جیسا کہ مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا گیا: مسافر کی کیا حالت ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھتا ہے تو دو رکعتیں پڑھتا ہے اور جب مقیم کی اقتداء میں پڑھتا ہے تو چار رکعتیں پڑھتا ہے تو آپ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ﴿تِلْكَ السُّنَّةُ﴾ ”یہی سنت ہے۔“ ایک روایت میں ہے کہ ﴿تِلْكَ سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ﴾ ”یہ ابو القاسم ﷺ کی سنت ہے۔“ (۴)

404- کیا مسافر مقیم حضرات کی امامت کرا سکتا ہے؟

ایسا کرنا جائز و درست ہے بشرطیکہ مسافر امامت کا اہل ہو۔ (۵)

جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب مکہ تشریف لائے تو انہوں نے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی اور فرمایا ﴿يَا أَهْلَ مَكَّةِ اتَّمُوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمُ سَفَرٍ﴾ ”اے مکہ والو! اپنی نماز مکمل کر لو بے شک ہم تو مسافر لوگ ہیں۔“ (۶)

405- روزانہ کاروبار کے سلسلے میں سفر کرنے والا شخص

ہر ایسا شخص جو سفر میں ہو قصر نماز پڑھ سکتا ہے خواہ وہ روزانہ سفر کرے یا دن میں دوبار کرے۔ (واللہ اعلم)

(۱) [مجموع الفتاویٰ (۹/۲۴)]

(۲) [مسلم (۷۰۵) أحمد (۲۲۳/۱) أبو داود (۱۲۱۴) ترمذی (۱۸۷) نسائی (۲۹۰/۱) شرح معانی الآثار

(۱۶۰/۱) بیہقی (۱۶۶/۳) صحیح أبو داود (۱۰۷۴/۱۰۷۵)]

(۳) [مسلم (۱۲۱۸) کتاب الحج : باب حجة النبی ' أبو داود (۱۹۰۵) نسائی (۱۴۳/۵) ابن ماجہ (۳۷۷۴)]

(۴) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۷۸/۱)]

(۵) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۷۷/۱)]

(۶) [موطا (۱۴۹/۱) شیخ محمد محی حسن طلاق نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی الروضة الندية (۳۸۰/۱)]

نماز کسوف کا بیان

باب صلاة الكسوفین

یہ نماز سنت ہے۔ ❶

وہی سُنَّہ

❶ نماز کسوف ایسی نماز کو کہتے ہیں جسے سورج یا چاند گہن کے وقت پڑھا جاتا ہے۔ اس کے لیے عربی گرائمر میں مختلف ابواب استعمال ہوتے ہیں مثلاً کَسَفَ (ضرب) ، تَكْسَفَ (تَفْعَل) ، اِنْكَسَفَ (انفعال) ان سب کا معنی ”آفتاب یا ماہتاب کا گہن زدہ ہونا“ ہے۔ اور خسوف بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔ بعض اہل لغت کے نزدیک سورج گہن کے لیے لفظ ”کسوف“ اور چاند گہن کے لیے لفظ ”خسوف“ استعمال کرنا زیادہ بہتر ہے۔ (۱)

❷ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مُس و قمر اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو گہن کسی کی موت و حیات کی وجہ سے نہیں لگتا ﴿فَإِذَا رَأَيْتُمَا فَادَعُوا اللَّهَ وَصَلُّوا حَتَّى تَنْكَشِفَ﴾“ چنانچہ جب تم انہیں اس حالت میں دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرو اور نماز پڑھو حتیٰ کہ سورج گہن کھل جائے۔“ (۲)

ایک روایت میں یہ لفظ ہے ﴿فَإِذَا رَأَيْتُمَا فَاذْعَبَا إِلَى الصَّلَاةِ﴾ ”جب تم انہیں دیکھو تو فوراً نماز کی طرف لپکو۔“ (۳)

(شوکانیؒ) ظاہر تو وجوب ہی معلوم ہوتا ہے لیکن اگر اس نماز کے عدم وجوب پر اجماع والی بات درست ہو تو وہ وجوب کو ختم کر دے گی ورنہ نہیں۔ (۴)

(البانیؒ) ایسے کسی اجماع کا دعویٰ درست نہیں لہذا وجوب کا قول ہی برحق ہے۔ (۵)

(ابوعوانہؒ) انہوں نے یہ باب قائم کیا ہے کہ ((بیان وجوب صلاة الكسوف)) ”نماز کسوف کے وجوب کا بیان۔“ (۶)

(ابوضیفؒ) یہ نماز ادا کرنا واجب ہے۔ (۷)

(جمہور) یہ سنت مؤکدہ ہے۔ (۸)

(راجح) جمہور کا موقف راجح معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

(۱) [القاموس المحيط (ص/۷۶۴) المنجد (ص/۷۵۱) الصحاح (۱/۴۲۱) فتح الباری (۳/۲۳۴) سبل السلام

(۲/۶۸۹)]

(۲) [بخاری (۱۰۴۳) کتاب الجمعة : باب الصلاة في كسوف الشمس، مسلم (۹۱۵)]

(۳) [بخاری (۱۰۴۶) کتاب الجمعة : باب خطبة الإمام في الكسوف، مسلم (۹۰۱) مؤطا (۱۸۶/۱) أبو داود

(۱۱۷۷) ترمذی (۵۵۸) نسائی (۳/۱۳۲) ابن ماجہ (۱۲۶۳)]

(۴) [الميل الحرار (۳۲۳/۱)]

(۵) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۱/۴۱۰) تمام المنة (ص/۲۶۴)]

(۶) [فی صحیحہ (۲/۳۶۶)]

(۷) [بدائع الصنائع (۱/۲۸۰)]

(۸) [سبل السلام (۲/۶۹۰)]

وَأَصْحٰهُ مَا وَرَدَ فِيْ صِفَتِهَا رُكْعَتَانِ فِيْ كُلِّ رُكْعَةٍ
رُكُوعَانِ

اس کے طریقے میں وارد زیادہ صحیح روایت یہ ہے کہ اس کی دو
رکعتیں ہیں اور ہر رکعت میں دو رکوع ہیں۔ ①

① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں سورج گہن ہوا۔ آپ ﷺ نے نماز کسوف
ادا فرمائی اس میں سورہ بقرہ کی تلاوت کے برابر قیام کیا پھر رکوع بھی بہت لمبا کیا پھر رکوع سے کھڑے ہوئے تو قیام بھی طویل کیا
مگر پہلے سے کم پھر دوبارہ لمبا رکوع کیا لیکن پہلے رکوع سے کم پھر سجدہ ریز ہوئے پھر لمبا قیام کیا اور وہ پہلے قیام سے کچھ کم تھا پھر
ایک لمبا رکوع کیا جو پہلے رکوع سے کچھ کم تھا پھر اپنا سر اٹھایا اور ایک لمبا قیام کیا جو پہلے قیام سے کم تھا اور دوبارہ لمبا رکوع کیا جو پہلے
رکوع سے کم تھا پھر سجدہ کیا پھر جب سلام پھیرا تو سورج روشن ہو چکا تھا۔ آپ ﷺ نے لوگوں کو وعظ بھی کیا۔ (۱)

وَوَرَدَ ثَلَاثَةٌ وَأَرْبَعَةٌ وَخَمْسَةٌ

تین ① چار ② اور پانچ ③ رکوع بھی منقول ہیں۔

① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عہد رسالت میں سورج گہن زدہ ہوا تو آپ ﷺ نے (دو رکعتوں میں) چھ رکوع اور
چار سجدے کیے۔ (۲)

② حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے (دو رکعتوں میں) آٹھ رکوع اور چار سجدے کیے۔ (۳)

③ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے ایک رکعت میں طویل قیام کے بعد پانچ
رکوع اور دو سجدے کیے پھر اسی طرح دوسری رکعت میں کیا۔ (۴)

يَقْرَأُ بَيْنَ كُلِّ رُكُوعَيْنِ وَوَرَدَ فِيْ كُلِّ رُكْعَةٍ
رُكُوعٌ

نمازی ہر دو رکوعوں کے درمیان قراءت کرے ① اور ہر رکعت
میں ایک رکوع بھی (روایات میں) مذکور ہے۔ ②

① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف پڑھائی ﴿فقرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع
ثم قرأ ثم ركع ثم سجد﴾ ”آپ ﷺ نے قراءت کی پھر رکوع کیا پھر قراءت کی پھر رکوع کیا پھر قراءت کی پھر رکوع کیا
پھر سجدہ کر لیا۔“ (۵)

(۱) [بخاری (۱۰۵۲) کتاب الجمعة: باب صلاة الكسوف جماعة مسلم (۹۰۷) مؤطا (۱۸۶۳۱) أبو داود (۱۱۸۱) نسائی (۱۴۶/۳)]

(۲) [مسلم (۹۰۴) کتاب الكسوف: باب ما عرض على النبي في صلاة الكسوف، أبو داود (۱۱۷۸) شرح معانی الآثار (۳۲۸/۱) بیہقی (۳۲۵/۳) أبو عوانة (۳۷۱/۲)]

(۳) [مسلم (۹۰۹) کتاب الكسوف: باب ذكر من قال إنه ركع ثمان ركعات، أبو داود (۱۱۸۳) نسائی (۱۲۹/۳)]

(۴) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۲۵۱) کتاب الصلاة: باب من قال أربع ركعات، أبو داود (۱۱۸۲) حاکم (۳۳۳/۱) بیہقی (۳۲۹/۳) شیخ محمد عقی حلاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۲۶۰/۳)] اس کی سند میں ابو جعفر رازی (مسی بن عبد اللہ بن مہان) راوی میں مقال ہے۔ [میزان الاعتدال (۳۸۵/۵)]

(۵) [مسلم (۹۰۹) کتاب الكسوف: باب ذكر من قال إنه ركع ثمان ركعات.....، أبو داود (۱۱۸۳) نسائی (۱۲۹/۳) ابن خزيمة (۱۳۸۵)]

- (1) ② حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل روایت میں صرف ایک رکوع کا ذکر ہے۔ (۱)
- (2) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ایک رکوع کا بھی ذکر ہے۔ (۲)
- (3) حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿قرأ سورتين وصلى ركعتين﴾ ”آپ ﷺ نے دو سورتوں کی قراءت کی اور دو رکعت نماز ادا کی۔“ (۳)
- مذکورہ حدیث کے الفاظ کے ساتھ بھی ایک رکوع کے جواز پر استدلال کیا جاتا ہے لیکن یہ الفاظ ایک رکوع کے اثبات کے لیے صریح نہیں ہیں۔

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں کہ ان الفاظ سے یہ وضاحت نہیں ہوتی۔ (۴)

(ابن قیمؒ) منکر اور رکوع والی حدیث سنداً زیادہ صحیح، علت واضطراب سے سالم کبار صحابہ سے مروی اور زیادہ (علم) پر مشتمل ہے لہذا انہیں اختیار کرنا درست ہے۔ (۵)

○ محققین نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ نماز کسوف کا واقعہ نبی ﷺ کی زندگی میں صرف ایک ہی مرتبہ پیش آیا۔

- (امیر صنعانیؒ) یہ تمام روایات ایک ہی واقعے کا بیان ہے۔ (۶)
- (ابن قیمؒ) کبار صحابہ تعدد کو صحیح قرار نہیں دیتے۔ (۷)
- (شوکانیؒ) درست یہی ہے کہ نماز کسوف آپ ﷺ سے صرف ایک مرتبہ ہی ثابت ہے۔ (۸)
- (البانیؒ) رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک مرتبہ نماز کسوف پڑھائی۔ (۹)
- واضح رہے کہ اگر یہ ایک ہی قصہ ہے تو مختلف روایات میں سے کسی ایک کو ترجیح دی جائے گی اور بلا تردید دو رکوعوں والی روایت جو کہ صحیحین میں ہے زیادہ صحیح ہے۔
- (ابن تیمیہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۰)

- (۱) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۲۵۳) کتاب الصلاۃ: باب من قال أربع ركعات، أبو داود (۱۱۸۴) ضعیف ترمذی (۸۶) ضعیف ابن ماجہ (۲۶۰) نسائی (۱۴۰/۳) حاکم (۳۳۰/۱) بیہقی (۳۳۵/۳)]
- (۲) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۲۵۷) کتاب الصلاۃ: باب من قال يركع ركعتين، أبو داود (۱۱۹۴) شیخ البانیؒ فرماتے ہیں کہ دو رکوعوں کے ذکر کے ساتھ صحیح ہے جیسا کہ صحیحین میں ہے۔]
- (۳) [مسلم (۹۱۳) کتاب الکسوف: باب ذكر النداء بصلاة الكسوف]
- (۴) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۴۱۲/۱)]
- (۵) [إعلام الموقعين (۳۶۹/۲)]
- (۶) [سبل السلام (۶۹۶/۲)]
- (۷) [زاد المعاد (۴۵۳/۱)]
- (۸) [نيل الأوطار (۶۴۱/۲)]
- (۹) [تمام المنه (ص ۲۶۳)]
- (۱۰) [مجموع الفتاوى (۱۱۵/۲۴)]

(مالک، احمد، شافعی، بخاری) دو روایوں والی روایت کو ہی ترجیح حاصل ہے۔ (۱)

(شوکانی) بلاشبہ دو روایوں والی احادیث زیادہ صحیح ہیں۔ (۲)

وَلْيُذِيبِ الدُّعَاءَ وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّصَدُّقُ وَالْإِسْتِغْفَارُ اس موقع پر دعا، تکبیر، صدقہ اور استغفار کرنا مستحب ہے۔ ①

① (۱) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ نماز کسوف ادا کرنے کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فإذا رأيتُموهما فادعوا الله وصلوا حتى ينجلي﴾ ”جب تم ان دونوں (یعنی سورج گہن یا چاند گہن) کو دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرو اور نماز پڑھو تاوقتیکہ وہ ظاہر ہو جائے۔“ (۳)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا﴾ ”جب تم سورج گہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو، تکبیریں کہو، نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔“ (۴)

(۳) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿إذا رأيتم شيئا من ذلك فافزعوا إلى ذكر الله ودعاءه واستغفاره﴾ ”جب تم اس (یعنی آفتاب و ماہتاب گہن) سے کچھ بھی دیکھو تو فوراً اللہ کا ذکر اس سے دعا اور استغفار شروع کر دو۔“ (۵)

متفرقات

406- نماز کسوف باجماعت ادا کرنا

چونکہ نبی ﷺ نے نماز کسوف باجماعت ادا کی ہے جیسا کہ مختلف روایات سے یہ بات ثابت ہے۔ (۶) حتیٰ کہ امام بخاری نے اس پر باب قائم کیا ہے کہ ((صلاة الكسوف جماعة)) ”نماز کسوف باجماعت ادا کرنا۔“ (۷)

اس کے علاوہ نبی ﷺ نے منادی کو بھیج کر اعلان کروایا کہ ﴿الصلاة جامعة﴾ ”یعنی نماز کے لیے سب جمع ہو جائے۔“ (۸)

لہذا یہ نماز باجماعت ادا کرنا ہی افضل ہے تاہم جس روایت سے وجوب پر استدلال کیا جاتا ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إذا رأيتم ذلك فصلوها كأحداث صلاة صليتُموها من المكتوبة﴾ ”جب تم اسے دیکھو تو

(۱) [کما فی زاد المعاد (۱/۴۵۳)]

(۲) [نبیل الاوطار (۲/۶۳۵)]

(۳) [بخاری (۱۰۶۰) کتاب الجمعة: باب الدعاء فی الکسوف، مسلم (۹۱۵)]

(۴) [بخاری (۱۰۴۴) کتاب الکسوف: باب الصدقة فی الکسوف، مسلم (۹۰۱) موطا (۱/۱۸۶)، أبو داود

(۱۱۷۷) ترمذی (۵۰۸) نسائی (۱۳۲/۳) ابن ماجہ (۱۲۶۳)]

(۵) [بخاری (۱۰۵۹) کتاب الجمعة: باب الذکر فی الکسوف، مسلم (۹۱۲) شرح السنة (۱۱۳۱)]

(۶) [حجة الله البالغة (۲/۲۰۲)]

(۷) [بخاری (۱۰۵۲) کتاب الکسوف]

(۸) [بخاری (۱۰۵۱/۱۰۴۵) مسلم (۹۱۰) أبو داود (۱۱۹۴) نسائی (۱۳۶/۳) أحمد (۱۷۵/۲) ابن خزيمة

(۱۳۷۵) شرح معانی الآثار (۳۲۹/۱) بیہقی (۳۲۴/۳)]

اس طرح نماز پڑھو چپے تم نے ابھی کوئی فرض نماز پڑھی ہو۔“ (۱)
 (جمہور) اگر مقررہ امام نہ ہو تو مقتدیوں میں سے کسی کو امام بنادیا جائے۔
 (عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

407- نماز کسوف میں جہری قراءت ہوگی یا سری؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿جہر النبی ﷺ فی صلاة الکسوف بقراءتہ﴾ ”نبی ﷺ نے نماز کسوف میں جہری قراءت فرمائی۔“ (۳)
 حضرت سرہ جونیئہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ ﴿لا نسمع له صوتا﴾ ”ہم آپ ﷺ کی آواز نہیں سنتے تھے۔“
 وہ ضعیف ہے۔ (۴)

جب یہ بات ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے صرف ایک مرتبہ نماز کسوف پڑھائی تھی اور یہ بھی صحیح ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اس میں جہری قراءت فرمائی جیسا کہ گذشتہ صحیح بخاری کی حدیث میں موجود ہے اور اس کے مخالف روایت بھی قابل حجت نہیں تو پھر اسی پر عمل کرتے ہوئے جہری قراءت کی جائے گی۔
 (شوکانی) جہری قراءت سری قراءت سے زیادہ بہتر ہے۔ (۵)
 (عبدالرحمن مبارکپوری) جہری قراءت کا قول رائج ہے۔ (۶)
 (البانی) صحیح احادیث سے جہری قراءت ہی ثابت ہے۔ (۷)
 (احمد، اسحاق، ابن منذر) اسی کے قائل ہیں۔

(شافعی، مالک، ابوحنیفہ) سورج گہن کے موقع پر سری قراءت اور چاند گہن کے موقع پر جہری قراءت کی جائے گی۔ (۸)

408- نماز کسوف کے بعد خطبے کی شرعی حیثیت

نماز کسوف کے بعد خطبہ بھی مسنون ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی صحیح روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے نماز سے فراغت کے بعد وعظ و نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ ﴿إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ.....﴾ ”یشک شمس و قمر

(۱) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۲۵۴) کتاب الصلوة : باب من قال أربع رکعات ' ضعیف نسائی (۸۹) تمام المنہ (ص ۲۶۲) أبو داود (۱۱۸۵) نسائی (۱۴۴/۳)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۱۷۱/۳)]

(۳) [بخاری (۱۰۶۵) کتاب الکسوف : باب الحہر بالقراءة فی الکسوف ' مسلم (۹۰۱)]

(۴) [ضعیف أبو داود (۲۵۳)]

(۵) [نیل الأوطار (۶۴۱/۲)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۱۷۱/۳)]

(۷) [تمام المنہ (ص ۲۶۳)]

(۸) [المفنی (۳۲۴/۳) المجموع (۵۷/۵) الأم (۴۰۶/۱) بدائع الصنائع (۲۸۱/۱) المبسوط (۸۶/۲) حاشیة

الدسوقی (۴۰۲/۱) نیل الأوطار (۶۴۱/۲)]

اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دونشائیاں ہیں۔“ (۱)

امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے کہ ((خطبة الإمام في الكسوف)) ”دوران کسوف امام کا خطبہ ارشاد فرمانا (مسنون ہے)۔“ اور اس کے تحت نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے فرمایا ﴿حطب النبي ﷺ﴾ ”نبی ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا۔“ (۲)

409- نماز کسوف کے لیے آذان و اقامت کہنا

اس نماز کے لیے آذان و اقامت کہنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔

410- کسوف و خسوف سے اللہ کے بندوں کو ڈرانا مقصود ہے

حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿ولكن الله يخوف بهما عباده﴾ ”لیکن اللہ تعالیٰ ان دونوں (یعنی آفتاب و مانتاب کے گہن) کے ذریعے اپنے بندوں کو ڈراتے ہیں۔“ (۳)

411- ایک ضعیف روایت

جس روایت میں ہے کہ ”نبی ﷺ نے زلزلے کے موقع پر چار سجدوں اور چھ رکوعوں کے ساتھ نماز پڑھی اور فرمایا آیات الہی کی نماز اسی طرح پڑھی جاتی ہے۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۴)



(۱) [بخاری (۱۰۵۲) کتاب الجمعة : باب صلاة الكسوف جماعة 'مسلم (۹۰۷) موطا (۱۸۶/۱) أبو داود

[(۱۱۸۱)]

(۲) [بخاری تعلیقا (۱۰۴۶)]

(۳) [بخاری (۱۰۴۸) کتاب الكسوف : باب قول النبي ﷺ يخوف الله عباده بالكسوف]

(۴) [بیہقی (۳۴۳/۳) عبدالرزاق (۴۹۳۲) التعلیق علی سبل السلام للشیخ صبحی حلاق (۲۶۳/۳)]

نماز استسقاء کا بیان

باب صلاة الاستسقاء

تُسْنُ عِنْدَ الْجَذَبِ وَكُفَعَانِ بَعْدَهُمَا خُطْبَةٌ | قَطْرَسَالِي کے وقت دو رکعتیں نماز جس کے بعد خطبہ ہو مسنون ہے۔ ②

① لغوی وضاحت: لفظ ”استسقاء“ باب اِسْتَسْقَى یَسْتَسْقِی (استفعال) سے مصدر ہے۔ اس کا معنی ”پانی مانگنا یا پانی طلب کرنا“ مستعمل ہے۔ (۱)

شرعی تعریف: قَطْرَسَالِي کے وقت اللہ تعالیٰ سے ایک مخصوص طریقے کے ساتھ باران رحمت طلب کرنا استسقاء کہلاتا ہے۔ (۲)

○ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جس قوم نے ماپ تول میں کمی کی انہیں قَطْرَسَالِي سے دو چار ہونا پڑا..... اور جنہوں نے زکوٰۃ ادا نہیں کی وہ آسمانی بارش سے محروم کر دیے گئے اور اگر چوپائے نہ ہوتے تو ان پر بارش نہ برسائی جاتی۔“ (۳)

② (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش نہ ہونے کی وجہ سے قَطْرَسَالِي کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے عید گاہ میں منبر لے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ منبر رکھ دیا گیا۔ آپ ﷺ نے لوگوں سے ایک دن کا وعدہ کیا جس میں وہ سب باہر نکلیں۔ پھر آپ ﷺ اس وقت نکلے جب سورج کا ایک کنارہ ظاہر ہوا ﴿فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ﴾ ”آپ ﷺ منبر پر بیٹھ گئے۔“ پھر آپ ﷺ نے وعظ و نصیحت کیا اور دعا مانگی..... پھر آپ ﷺ نے اپنے دونوں دست مبارک اس طرح اوپر اٹھائے کہ وہ بتدریج آہستہ آہستہ اوپر اٹھتے گئے حتیٰ کہ آپ ﷺ کی بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی۔ پھر آپ ﷺ لوگوں کی جانب اپنی پشت کر کے کھڑے ہو گئے اور اپنی چادر کو پھیر کر پلٹا یا۔ آپ ﷺ اس وقت اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے ہوئے تھے۔ پھر لوگوں کی جانب متوجہ ہوئے اور منبر سے نیچے تشریف لے آئے اور دو رکعت نماز پڑھائی۔ اسی لمحہ اللہ تعالیٰ نے آسمان پر بادل پیدا کیا، وہ بدلی گرجی اور چمکی اور بارش برسنے لگی۔ (۴)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ بڑی تواضع کے ساتھ سادہ لباس میں نہایت عاجزی و انکساری بہت خشوع اور بڑے تضرع کے ساتھ نماز کے لیے باہر نکلے عید کی نماز کی طرح لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی۔ تمہارے عام خطبے کی طرح خطبہ ارشاد نہیں فرمایا (بلکہ آپ ﷺ خطبہ کی حالت میں دعا تضرع اور اللہ کی بڑائی و کبریائی بیان فرماتے)۔ (۵)

(۱) [القاموس المحيط (ص/۱۱۶۶) المنجد (ص/۳۸۱)]

(۲) [فتح الباری (۱۷۹/۳) نیل الأوطار (۶۴۵/۲)]

(۳) [حسن: صحيح ابن ماجه (۳۲۴۶) كتاب الفتن: باب العقوبات 'الصحيحه' (۱۰۶) ابن ماجه (۴۰۱۹) حاکم (۵۴۰/۴)] حافظ ابوصیری نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۲۴۶/۳)] شیخ محمد صبیحی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔

[التعليق على سبيل السلام (۲۶۵/۳)]

(۴) [حسن: صحيح أبو داود (۱۰۴۰) كتاب الصلاة: باب رفع اليدين في الاستسقاء، أبو داود (۱۱۷۳) حاکم

(۳۲۸/۱) شرح معاني الآثار (۳۲۵/۱) بیہقی (۳۴۹/۳)]

(۵) [حسن: صحيح ترمذی (۴۵۹) أبو داود (۱۱۶۵) كتاب الصلاة، ترمذی (۵۵۵) ابن ماجه (۱۲۶۶) نسائی

(۱۵۶/۳) أحمد (۲۳۰/۱) ابن خزيمة (۱۴۰۵) بیہقی (۴۳۷/۳) شرح معاني الآثار (۳۲۴/۱) دارقطنی

(۶۸/۲) حاکم (۳۲۶/۱) ابن أبي شيبة (۴۷۳/۲)]

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نماز استسقاء کے لیے ایک روز نکلے ﴿فصلی بنا رکعتین بلا اذان ولا إقامة ثم خطبنا ودعا الله وحول وجهه نحو القبلة رافعا يديه ثم قلب رداءه فجعل الأيمن على الأيسر والأيسر على الأيمن﴾ ”آپ ﷺ نے ہمیں بغیر آذان و اقامت کے دو رکعت نماز پڑھائی پھر ہمیں خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ سے دعا شروع کر دی اپنے ہاتھ بلند کیے ہوئے ہی آپ ﷺ نے اپنا چہرہ قبلے کی جانب پھیر دیا پھر اپنی چادر کو پلٹا یا وہ اس طرح کہ اس کے دائیں حصے کو بائیں جانب اور بائیں کو دائیں جانب کر دیا۔“ (۱)

(4) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے بارش کے لیے دعا فرمائی تو اپنے دونوں ہاتھ الٹی سمت سے آسمان کی طرف اٹھا کر اشارہ فرمایا۔ (۲)

(5) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿ثم صلى ركعتين جهرا فيهما بالقراءة﴾ ”پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی اور ان میں جہری قراءت فرمائی۔“ (۳)

(6) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء﴾ ”نبی ﷺ دعائے استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں اپنے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔“ (۴)

ان احادیث سے مندرجہ ذیل مسائل ثابت ہوتے ہیں:

- 1- نماز استسقاء قحط سالی کے وقت مشروع ہے۔
- 2- اس نماز کے لیے نہایت عاجزی و انکساری کی حالت میں نکلنا چاہیے۔
- 3- یہ نماز باہر کھلے میدان میں پڑھنی چاہیے۔
- 4- یہ نماز دو رکعت ہے۔
- 5- اس میں خطبہ بھی مشروع ہے۔
- 6- خطبہ نماز سے پہلے اور بعد میں دونوں طرح درست ہے۔
- 7- اس میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مسنون ہے۔
- 8- دعا کے لیے الٹے ہاتھ آسمان کی جانب اٹھائے جائیں گے۔
- 9- امام قبلہ رخ ہو کر اپنی چادر پلٹے گا۔
- 10- امام جہری قراءت کرے گا۔
- 11- اس میں بھی آذان و اقامت ثابت نہیں۔

(۱) [ضعیف ابن ماجہ (۲۶۱) کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها: باب ما جاء في صلاة الاستسقاء، ابن ماجہ

(۱۲۶۸) أحمد (۳۶۲/۲) بیہقی (۳۴۷/۳)]

(۲) [مسلم (۸۹۶) کتاب صلاة الاستسقاء]

(۳) [بخاری (۱۰۲۴) کتاب الجمعة: باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء، مسلم (۸۹۴) أبو داود (۱۱۶۱) ترمذی

(۵۵۳) نسائی (۱۶۴/۳) ابن ماجہ (۱۲۶۷) أحمد (۳۹/۴) دارمی (۳۶۱/۱) شرح معانی الآثار (۳۲۶/۱)]

(۴) [بخاری (۱۰۳۱) کتاب الجمعة: باب رفع الإمام يديه في الاستسقاء، مسلم (۸۹۶/۶)]

اس قدر واضح دلائل کے باوجود اس نماز کی مشروعیت میں اختلاف ہے۔

(جمہور) یہ نماز مشروع ہے۔

(ابوضیفہؒ) یہ نماز مشروع نہیں ہے۔

(شوکانیؒ) اس نماز کی مشروعیت میں امام ابوضیفہؒ کے سوا کسی نے اختلاف نہیں کیا۔ (۱)

<p>خطبہ میں ذکر الہی اطاعت کی ترغیب نافرمانی سے بچنے کی تلقین امام اور اس کے ساتھ دوسرے لوگوں کا استغفار اور قحط سالی کے خاتمے کی دعا شامل ہونی چاہیے۔ ❶</p>	<p>تَتَضَمَّنُ الذِّكْرَ وَالتَّرْغِيبَ فِي الطَّاعَةِ وَالزَّجْرَ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَيَسْتَخِيرُ الْإِمَامَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ وَالْدُّعَاءِ بِرَفْعِ الْحَذَبِ</p>
--	---

❶ (۱) جیسا کہ گذشتہ احادیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے نماز کے ساتھ خطبہ بھی ارشاد فرمایا جس میں آپ ﷺ نے وعظ و نصیحت کے ساتھ مزید دعا بھی مانگی۔

(۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ [نوح: ۱۰-۱۱] ”(حضرت نوح علیہ السلام اپنے رب سے مخاطب ہیں کہ) میں نے (اپنی قوم سے) کہا اپنے رب سے استغفار کرو یقیناً وہ بڑا بخشنے والا ہے اور وہ آسمان کو تم پر خوب برساتا ہوا چھوڑ دے گا۔“

حضرت حسن بھریؒ سے جب کوئی قحط سالی کی شکایت کرتا تو وہ اسے (اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے) استغفار کی تلقین کرتے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ دعائے استسقاء کے لیے منبر پر چڑھے تو انہوں نے صرف وہی آیات تلاوت کیں جن میں استغفار کا ذکر ہے۔ (۲)

(۳) ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ﴿وَأِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا﴾ [مائد: ۳] ”تم لوگ اپنے رب سے استغفار کرو پھر اسی کی طرف متوجہ رہو وہ تمہیں اچھا سامان زندگی عطا کرے گا۔“ ان آیات سے معلوم ہوا کہ قحط سالی اور قحرو فاقے سے نجات کے لیے کثرت سے استغفار کرنا خود اللہ تعالیٰ کا بتایا ہوا فارمولا ہے۔

412۔ بارش طلب کرنے کے لیے مسنون دعائیں

(۱) ”اللَّهُمَّ اسْقِنَا، اللَّهُمَّ اسْقِنَا، اللَّهُمَّ اسْقِنَا“ (۳)

(۲) ”اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اغْنِنَا“ (۴)

(۱) [سبل السلام (۶۹۹/۲) نیل الأوطار (۶۴۹/۲)]

(۲) [تفسیر ابن کثیر (۳۱۴/۶) تفسیر أحسن البیان (ص ۱۶۳۴)]

(۳) [بخاری (۱۰۱۳) کتاب الاستسقاء: باب الاستسقاء فی المسجد الجامع]

(۴) [بخاری (۱۰۱۴) کتاب الاستسقاء: باب الاستسقاء فی خطبة الجمعة غیر مستقبل القبلة]

(3) " اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا عَيْنًا مُّبِينًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ صَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ " (۱)

(4) " اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ اَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا اَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا اِلَى حَيْثُ " (۲)

اور تمام لوگ اپنی چادریں پٹیں۔ ۱

وَيُحَوِّلُونَ اَرْضِيَّتَهُمْ

① حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿..... وحول رداءه فقلبه ظهرها لبطن وتحول الناس معه﴾ آپ ﷺ نے اپنی چادر کے ظاہری حصے کو باطنی حصے کی طرف پھیر دیا اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ (اپنی چادریں) پٹیں۔ (۳)

اگر شیخ البانیؒ کی بات ٹھیک ہو تو عوام کے لیے چادریں پٹنا مشروع نہیں ہوگا جب تک کے اس کی کوئی اور صحیح دلیل نہ مل جائے۔ (واللہ اعلم)

(جمہور) چادریں پٹنا صرف مستحب ہے۔ (۴)

اس کے طریقے میں فقہانے اختلاف کیا ہے کہ جسے کتب طوالت میں دیکھا جاسکتا ہے۔ (۵) تاہم پٹتے وقت چادر کا دایاں کنارہ بائیں کندھے پر اور بایاں کنارہ دائیں کندھے پر ڈال دینا ہی بہتر ہے۔ (۶)

413۔ بارش طلب کرنے کے لیے نماز کے سوا صرف دعا بھی ثابت ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص جمعہ کے روز اس وقت مسجد میں داخل ہوا جب نبی ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو اس نے کہا اے اللہ کے رسول! ﴿هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغيث﴾ ”اموال و مویشی ہلاک ہو گئے راستے بند ہو گئے لہذا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ ہم پر بارش نازل فرمائے۔“ چنانچہ نبی ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی کہ ”اَللّٰهُمَّ اَغْثِنَا ، اَللّٰهُمَّ اَغْثِنَا ، اَللّٰهُمَّ اَغْثِنَا“ جسے اللہ تعالیٰ نے شرف قبولیت سے نوازا اور اتنی بارش ہوئی کہ اگلے جمعہ خطبہ کے دوران پھر ایک شخص آیا اور اس نے کہا اے اللہ کے رسول! ﴿هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يمسكها﴾

(۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۰۳۶) کتاب الصلوة : باب رفع اليدين في الاستسقاء ، أبو داود (۱۱۶۹) ابن خزيمة

(۱۴۱۶) حاکم (۳۲۷/۱)]

(۲) [حسن : صحیح أبو داود (۱۰۴۰) أيضا ، أبو داود (۱۱۷۳) ابن حبان (۶۰۴ - الموارد) حاکم (۳۲۸/۱) شرح

معاني الآثار (۳۲۰/۱) بیہقی (۳۴۹/۳)]

(۳) [أحمد (۴۱/۴) ، أبو داود (۱۱۶۴) شرح معاني الآثار (۳۲۴/۱) حاکم (۳۲۷/۱) ابن خزيمة (۱۴۱۵) ابن حبان

(۲۸۶۷)] اس حدیث کو امام حاکمؒ ، امام ابن خزیمہؒ اور امام ابن حبانؒ نے صحیح کہا ہے۔ لیکن شیخ البانیؒ فرماتے ہیں کہ ”وتحول

الناس معه“ کے لفظ شاذ ہیں باقی حدیث قوی ہے۔ [تمام المنة (ص/۲۶۴) الضعيفة (۵۶۲۹)]

(۴) [نبیل الأوطار (۶۵۷/۲)]

(۵) [الأم (۴۱۷/۱) الحاوی (۴۱۹/۲) بدائع الصنائع (۲۸۴/۱) المبسوط (۷۷/۲) الهداية (۸۹/۱) الإختیار

(۷۲/۱) الحجة على أهل المدينة (۳۴۰/۱) المغنی (۳۴۰/۳)]

(۶) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۰۳۰) کتاب الصلوة ، أبو داود (۱۱۶۳)]

عناﷺ ”اموال و مویشی ہلاک ہو گئے راستے بند ہو گئے لہذا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ وہ بارش کو ہم سے روک لے۔“ پھر نبی ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی ”اَللّٰهُمَّ حَوِّالِیْنَا وَلَا عَلَیْنَا اَللّٰهُمَّ عَلَی الْاَکَامِ وَالْظَّرَابِ وَنُطُوْنِ الْاَوْدِیَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ“ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی دعا قبول فرمائی اور بارش پھونک گئی۔ (۱)

414- بارش رحمت ہے

- (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بارش کی پیمٹ میں آ گئے ﴿فحسرتوبہ حتی أصابه من المطر﴾ ”آپ ﷺ نے اپنے بدن سے کپڑا ہٹا لیا حتیٰ کہ آپ ﷺ کے بدن پر بارش پڑنے لگی“ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اپنے مالک کے ارشاد سے نئی نئی برسی ہے۔“ (۲)
- چونکہ یہ بارش عالم قدس کی طرف سے نازل شدہ ہے اور اسے کسی گنہگار نے چھوا بھی نہیں لہذا یہ باعث برکت و رحمت ہے۔ (امیر صنعائیؒ) مذکورہ حدیث سے مراد یہ ہے کہ بارش رحمت ہے۔ (۳)
- (نوویؒ) یقیناً بارش رحمت ہے۔ (۴)

415- بارش کو دیکھ کر کیا کہنا چاہیے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب بارش دیکھتے تو فرماتے ﴿اَللّٰهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا﴾ ”اے اللہ اس بارش کو نفع بخش بنادے۔“ (۵)

416- ایک ضعیف روایت

جس روایت میں نماز استسقاء کی دو رکعتوں میں سے پہلی میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور دوسری میں ”هل اتک حدیث الغاشیة“ کی قراءت کا ذکر ہے وہ ثابت نہیں جیسا کہ شیخ البانیؒ نے اس کی وضاحت کی ہے۔ (۶)



- (۱) [بخاری (۱۰۱۶، ۱۰۱۷) کتاب الجمعة : باب من اکتفی بصلاة الجمعة فی الاستسقاء، مؤطا (۱۹۱/۱) مسلم (۸۹۷) أبو داود (۱۱۷۵) نسائی (۱۰۴/۳) ابن حبان (۲۸۵۷) بیہقی (۳۴۳/۳)]
- (۲) [أحمد (۱۳۳/۳) مسلم (۸۹۸) کتاب صلاة الاستسقاء، أبو داود (۵۱۰۰) ابن أبی عاصم فی السنة (۲۷۶/۱)]
- (۳) [سبل السلام (۷۰۶/۲)]
- (۴) [شرح مسلم (۴۶۴/۳)]
- (۵) [بخاری (۱۰۳۲) کتاب الجمعة : باب ما یقال إذا مطرنا، أحمد (۱۲۹/۶) بیہقی (۳۶۱/۳) نسائی (۱۰۲۳)]
- (۶) ابن ماجہ (۳۸۹۰) أبو داود (۵۰۹۹) ابن السنی فی عمل الیوم والليلة (۳۰۴)
- (۷) [تمام المنة (ص/۲۶۴) الضعیفة (۵۲۳۱) إرواء الغلیل (۱۳۴/۳)]

کتاب الجنائز

جنازے کے مسائل

پہلی فصل: قریب المرگ شخص کے متعلق احکام

دوسری فصل: میت کو غسل دینے کا بیان

تیسری فصل: میت کو کفن دینے کا بیان

چوتھی فصل: نماز جنازہ کا بیان

پانچویں فصل: جنازے کے ساتھ چلنا

چھٹی فصل: میت کی تدفین

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران : ۱۸۵]

”ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی ہے۔“



حدیث نبوی ہے کہ

﴿أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ : الْمَوْتِ﴾

”لذتوں کو مٹا دینے والی چیز یعنی موت کو کثرت سے یاد کیا کرو۔“

[صحیح الجامع الصغیر للآلبانی (۱۲۱۰)]

کتاب الجنائزہ

جنازے کے مسائل

پہلی فصل

قریب المرگ شخص کے متعلق احکام

مریض کی عیادت کرنا مسنون ہے۔ ②

مِنْ السُّنَّةِ عِيَادَةُ الْمَرِيضِ

① لفظ ”جنائز“ جنازہ کی جمع ہے جیم کے کسرہ کے ساتھ اس سے مراد میت ہے اور بعض نے جیم کے فتح کے ساتھ بھی یہی مراد لیا ہے یا کسرہ کے ساتھ میت اور فتح کے ساتھ وہ چار پائی مراد ہے جس پر میت ہو۔ علاوہ ازیں ایک قول اس کے برعکس بھی ہے یعنی کسرہ کے ساتھ وہ چار پائی مراد ہے جس پر میت پڑی ہو۔ لفظ جنازہ باب جَنْزَرَ يَجْنِزُ (ضرب) سے مشتق ہے جس کا معنی ”چھپانا“ مستعمل ہے۔ امام نووی اور حافظ ابن حجرؒ نے لفظ جنازہ میں جیم پر صرف فتح کو ہی ثابت کیا ہے۔ (۱)

② (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا، عیادۃ المریض، مریض کی عیادت کرنا، جنازے میں شرکت کرنا، دعوت قبول کرنا جسے چھینک آئے اسے ”یوحکم اللہ“ کہنا۔“

صحیح مسلم کی روایت میں چھ حقوق کا ذکر ہے اور ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ ﴿وَإِذَا اسْتَنْصَحْتُكَ فَانصَحْ﴾ اور جب وہ خیر خواہی طلب کرے تو اس کی خیر خواہی کرو۔“ (۲)

(۲) حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿عُودُوا الْمَرِيضَ وَأَطْعَمُوا الْجَائِعَ.....﴾ ”مریض کی عیادت کرو اور بھوکے کو کھانا کھاؤ۔“ (۳)

(۳) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میری آنکھ میں تکلیف تھی تو رسول اللہ ﷺ نے میری عیادت کی۔ (۴)

(۴) حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ غزوہ احزاب کے روز زخمی ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا خیمہ مسجد میں لگوا دیا ﴿لِيَعُودَهُ﴾

(۱) [القاموس المحيط (ص ۴۵۶/۲) نيل الأوطار (۶۶۰/۲) شرح مسلم للنووي (۴۸۹/۳) فتح الباری (۴۴۳/۳)]

(۲) [بخاری (۱۲۴۰) کتاب الجنائز: باب الأمر باتباع الجنائز، مسلم (۲۱۶۲) کتاب السلام: باب من حق المسلم

للمسلم رد السلام، أبو داود (۵۰۳۰) ابن ماجہ (۱۴۳۵) أحمد (۳۳۲/۲) بیہقی (۳۸۶/۳)]

(۳) [بخاری (۷۱۷۳) کتاب الأحکام: باب إجابة الحاكم الدعوة، أبو داود (۳۱۰۵) أحمد (۳۹۴/۴)]

(۴) [حسن: صحيح أبو داود (۲۶۵۹) کتاب الجنائز: باب في العيادة من الرمد، أحمد (۳۷۵/۴) أبو داود (۳۱۰۲)]

[بخاری فی الأدب المفرد (۵۳۲) حاکم (۳۴۲/۱)]

من قریب ﴿ تاکہ قریب سے ان کی عیادت کر سکیں۔ (۱)﴾

- (5) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ان المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في معرفة الجنة حتى يرجع﴾ ”بلاشبہ جب مسلمان اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کرتا ہے تو واپسی تک جنت کے باغیچے میں رہتا ہے۔“ (۲)
- (6) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی مسلمان عیادت کی غرض سے اپنے مسلمان بھائی کے پاس بیٹھتا ہے اگر وہ صبح کو عیادت کرے تو شام تک ستر ہزار فرشتے اس کے لیے مغفرت کی دعا کرتے رہتے ہیں اور اگر شام کو عیادت کرے تو صبح تک ستر ہزار فرشتے اس کے لیے مغفرت کی دعا کرتے رہتے ہیں۔ (۳)“

417- عیادت کے وقت مریض کو دعا دینا

- (1) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی آدمی کسی مریض کی عیادت کے لیے آئے تو کہے ﴿اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ يَنْكَا لَكَ عَبْدًا أَوْ يَمْشِي لَكَ جَنَازَةً﴾“ (۴)
- (2) نبی ﷺ جب حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لیے تشریف لے جاتے تو یہ دعا کیا کرتے ﴿اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا وَاتَّمِمْ لَهُ هَجْرَتَهُ﴾ ”اے اللہ! سعد کو شفا عطا فرما اور اس کے لیے اس کی ہجرت کو پورا کر دے۔“ (۵)
- (3) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جو شخص کسی مریض کی عیادت کے دوران اس کے پاس سات مرتبہ کہے ”أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ“ اگر اس کی وفات کا وقت نہیں آیا ہوگا تو اللہ تعالیٰ اسے اس بیماری سے عافیت عطا فرمائیں گے۔ (۶)
- (4) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم مریض یا میت کے پاس موجود ہو تو اچھی بات کہو کیونکہ فرشتے تمہاری کبھی ہوئی بات پر آمین کہتے ہیں۔ (۷)“

قریب الموت شخص کو کلمہ شہادت کی تلقین کرنا۔ ①

وَتَلْقِيْنُ الْمُخْتَصِرِ الشَّهَادَتَيْنِ

① (1) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ”قریب المرگ

- (۱) [صحیح: صحیح ابو داود (۲۶۵۸) کتاب الجنائز: باب فی العیادة مراراً، ابو داود (۳۱۰۱)]
- (۲) [مسلم (۲۵۶۸) کتاب البر والصلة والأداب: باب فضل عیادة المریض، بخاری فی الأدب المفرد (۵۱۹) أحمد (۲۷۶/۵) ترمذی (۹۶۷)]
- (۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۷۷۵) الصحیحة (۱۳۶۷) ابو داود (۳۰۹۸) ابن ماجہ (۱۴۴۲)]
- (۴) [صحیح: صحیح ابو داود (۲۶۶۴) کتاب الجنائز: باب الدعاء للمریض عند العیادة، الصحیحة (۱۵۰۴) ابو داود (۳۱۰۷)]
- (۵) [صحیح: صحیح ابو داود (۲۶۶۱) کتاب الجنائز: باب الدعاء للمریض بالشفاء عند العیادة، ابو داود (۳۱۰۴)]
- (۶) [صحیح: صحیح ابو داود (۲۶۶۳) کتاب الجنائز: باب الدعاء للمریض عند العیادة، ابو داود (۳۱۰۶) ترمذی (۲۰۸۳) حاکم (۴۱۶/۴)]
- (۷) [رواه مسلم کما فی أحکام الجنائز للألبانی (ص ۱۹)]

- آدمی کو ”لا إله إلا الله“ کی تلقین کرو۔“ (۱)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک انصاری شخص کی عیادت کی تو فرمایا ﴿يا خال قل لا إله إلا الله﴾ ”اے ماموں! ”لا إله إلا الله“ کہہ دو۔“ (۲)
- (۳) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة﴾ ”جس کا آخری کلام ”لا إله إلا الله“ ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (۳)
- (۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی انہی الفاظ میں حدیث مروی ہے۔ (۴)
- (نووی) اس تلقین کا حکم استحباب پر مبنی ہے۔ (۵)

وَتَوَجَّهَتْ جَنَّتُهُ وَتَغْمِيضُهُ إِذَا مَاتَ

اسے قبلہ رخ کرنا ❶ اور (وفات کے بعد) اس کی آنکھیں بند کرنا۔ ❷

❶ قریب المرگ انسان کو قبلہ رخ کرنا تاکہ اسی حالت میں اس کی وفات ہو کسی صحیح مرفوع حدیث سے ثابت نہیں۔

(البانی) ”(غالباً یہی وجہ ہے کہ) انہوں نے اس عمل کو بدعات میں شمار کیا ہے۔“ (۶)

البتہ جو لوگ قبلہ رخ کرنے کے قائل ہیں وہ مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں:

- (۱) رسول اللہ ﷺ نے کبیرہ گناہوں کی تعداد نو (۹) بتلائی اور انہیں اس طرح شمار کیا کہ شرک، جادو، ناحق کسی جان کا قتل، سوکھانا، یتیم کا مال کھانا، جنگ کے وقت پیٹھ پھیر کر بھاگ جانا، پاک دامنہ عورتوں پر تہمت لگانا، والدین کی نافرمانی کرنا اور ہواست حلال البیت الحرام قبلتکم احياء و امواتا﴾ ”بیت الحرام کو حلال سمجھ لینا حالانکہ وہ تو زندہ اور مردہ حالت میں تمہارا قبلہ ہے۔“ (۷)
- اس حدیث میں محل شاید یہ ہے کہ ”بیت اللہ کو حلال سمجھ لینا حالانکہ وہ زندہ اور مردہ حالت میں تمہارا قبلہ ہے۔“ لیکن یہ بات مذکورہ مسئلے کی دلیل نہیں بنتی کیونکہ اس میں مردہ حالت میں بیت اللہ کو قبلہ کہا گیا ہے نہ کہ قریب المرگ انسان کے لیے۔ علاوہ ازیں زندوں کے لیے بیت اللہ نماز کے وقت قبلہ ہے اور مردوں کے لیے قبر میں لہذا قریب المرگ انسان ان دونوں میں شامل نہیں ہے۔ تاہم اگر اس منطق کو تسلیم کر لیا جائے تو ہر زندہ شخص پر قبلہ رخ ہونا لازم ہوگا قطع نظر اس بات سے کہ نماز کا وقت

(۱) [مسلم (۹۱۶) کتاب الجنائز : باب تلقين الموتى لا إله إلا الله، أبو داود (۳۱۱۷) أحمد (۳۱۳) ترمذی (۹۸۳)]

نسائی (۵۱۴) ابن ماجہ (۱۴۴۵) بیہقی (۳۸۳/۳) أبو یعلیٰ (۱۰۹۶) شرح السنۃ (۱۱۷/۳)]

(۲) [صحیح : أحکام الجنائز (ص ۲۰۱) أحمد (۱۵۲/۳) شیخ البانیؒ نے مسلم کی شرط پر اسے صحیح کہا ہے۔]

(۳) [صحیح : صحيح أبو داود (۲۶۷۳) کتاب الجنائز : باب فی التلقين، أبو داود (۳۱۱۶) أحمد (۲۳۳/۵) حاکم

[(۳۵۱/۱)]

(۴) [مسلم (۹۱۸) کتاب الجنائز : باب ما يقال عند المصيبة، ابن ماجہ (۱۴۴۴) ابن الجارود (۵۱۳) أبو یعلیٰ

(۶۱۸۴) بیہقی (۳۸۳/۳)]

(۵) [المجموع (۱۰۵/۵)]

(۶) [أحکام الجنائز (ص ۳۰۷)]

(۷) [حسن : صحيح أبو داود (۲۴۹۹) کتاب الوصايا : باب ما جاء فی التشديد فی أكل مال اليتيم، أبو داود

(۲۸۷۵) نسائی (۸۹/۷) حاکم (۲۵۹/۴)]

ہو یا نہ ہو۔ تو یقیناً یہ بات نقل و عقل کے خلاف ہے۔

(۲) حضرت براء بن معرور رضی اللہ عنہ نے وصیت کی کہ جب ان کی وفات کا وقت آئے تو انہیں قبلہ رخ کیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے

ان کے متعلق فرمایا: ﴿أصاب الفطرة﴾ ”یہ تو فطرت کو پہنچ گیا ہے۔“ (۱)

(۳) رسول اللہ ﷺ کی لخت جگر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے وفات کے وقت قبلہ رخ ہو کر اپنے دائیں ہاتھ کا تکیہ بنالیا۔ (۲)

تاہم حضرت سعید بن مسیبؒ کے متعلق مروی ہے کہ انہوں نے قریب المرگ انسان کو قبلہ رخ کرنا ناپسند کیا ہے۔ (۳)

(۱) ② حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إذا حضرتم موتاكم فأغضوا

البصر فإن البصر ينبع الروح وقولوا خيرا فإنه يؤمن على ما قال أهل البيت﴾ ”جب تم اپنے مردوں کے پاس

حاضر ہو تو ان کی آنکھیں بند کر دیا کرو بے شک نظر روح کا پیچھا کرتی ہے۔ اور اچھی بات کہو کیونکہ (میت کے) گھروالوں کی

کبھی ہوئی بات پر آمین بھی جاتی ہے۔“ (۴)

(۲) حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے وقت تشریف لائے تو اس وقت اس

کی آنکھ کھلی تھی ﴿فأغضه﴾ ”تو آپ ﷺ نے اسے بند کر دیا۔“ (۵)

(شوکانیؒ) اس سے ثابت ہوا کہ میت کی آنکھیں بند کرنا مشروع ہے۔ (۶)

(نوویؒ) اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۷)

وَقَرَأَنَّهُ يَسَّ عَلَيْهِ وَالْمُبَادَرَةُ بِتَجْهِيزِهِ إِلَّا	اس کے قریب سورہ یس کی قراءت کرنا ① اور اس کے کفن دفن میں جلدی
لِتَجْوِزَ حَيَاتِهِ	کرنا لا کہ اس کے زندہ ہونے کے امکان کی وجہ سے تاخیر کی جائے۔ ②

① حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿اقرأوا على موتاكم يس﴾ ”اپنے مرنے والوں

کے قریب سورہ یس پڑھا کرو۔“ (۸)

ایک روایت میں یہ لفظ یس ﴿ما من ميت فيقرا عنده (يس) إلا هون الله عليه﴾ ”جس مردے پر سورہ

(۱) [تلخیص الحیبر (۲۰۸/۲) حافظ ابن حجرؒ نے اسے نقل تو کیا ہے لیکن اس پر سکوت فرمایا ہے۔]

(۲) [أحمد (۴۶۱/۶-۴۶۲)]

(۳) [أحكام الجنائز (ص ۲۰۱)]

(۴) [حسن: صحيح ابن ماجه (۱۱۹۰) الروض النضير (۱۱۹۱) ابن ماجه (۱۴۵۵) كتاب ما جاء في الجنائز: باب ما جاء في

تغميض الميت، أحمد (۱۲۵/۴) حاکم (۳۵۲/۱) حافظ بوسیرؒ نے اسے حسن کہا ہے۔ [مصباح الرجاء (۴۷۰/۱)]

(۵) [مسلم (۹۲۰) كتاب الجنائز: باب في إغماض الميت والدعاء له إذا حضر، أبو داود (۳۱۱۷) شرح السنة (۱۴۶۸)

ترمذی (۹۷۷)]

(۶) [نبيل الأوطار (۶۶۹/۲)]

(۷) [شرح مسلم للنووي (۴۹۳/۳)]

(۸) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۶۸۳) كتاب الجنائز: باب القراءة على الميت، إرواء الغلیل (۶۸۸) أبو داود

(۳۱۲۱) ابن ماجه (۱۴۴۸) ابن أبي شيبة (۲۷۳/۳) أحمد (۲۶۱/۵) حاکم (۵۶۵/۱) يهقي (۳۸۳/۳)]

لِس کی تلاوت کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ اس پر آسانی فرمادیجے ہیں۔“ (۱)

(البانی) میت کے قریب سورہ لِس پڑھنے کی کوئی حدیث صحیح نہیں۔ (۲)

② (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿أَسْرِعُوا بِالْحَنَازَةِ.....﴾ ”جنازے کے ساتھ (تجہیز و تکفین میں) جلدی کرو.....“ (۳)

(۲) نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تین چیزوں میں تاخیر نہ کرنے کی وصیت فرمائی۔ (ان میں ایک یہ تھی) ﴿وَالْحَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ﴾ ”جب جنازہ حاضر ہو جائے (تو اسے لے جانے میں تاخیر نہ کی جائے)۔“ (۴)

(۳) حضرت طلحہ بن براء رضی اللہ عنہ، مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو نبی ﷺ ان کی عیادت کے لیے تشریف لائے اور فرمایا ﴿فَإَذْنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَبَانَهُ لَا يَنْبَغِي لِحَبِيفَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تَحْبِسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلَهُ﴾ ”مجھے اس کی اطلاع دے دینا اور جلدی کرو کیونکہ مسلمان کے مردہ کو اس کے گھر والوں کے درمیان روکے رکھنا جائز نہیں۔“ (۵)

یہ اس وقت ہے کہ جب کسی شخص کی موت یقینی ہو اور جب ایسا نہ ہو تو اسے دفن نہیں کیا جائے گا جب تک کہ موت متحقق نہ ہو جائے۔

(۴) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی کہ ﴿إِذَا انْطَلَقْتُمْ بِجَنَازَتِي فَأَسْرِعُوا بِي الْمَشْيَ﴾ ”جب تم میرا جنازہ لے کر جاؤ گے تو مجھے جلدی لے کر چلنا۔“ (۶)

وَالْقَضَاءُ لِدَيْنِهِ وَتَسْجِيتُهُ وَتَجْوُزُ تَقْيِيلُهُ	میت کا قرض ادا کرنا ① اسے (کسی کپڑے سے) ڈھانپنا ② اور اس کا بوسہ لینا جائز ہے۔ ③
--	--

① (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مَعْلُوقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ﴾ ”مومن کی روح قرض کے ساتھ اس وقت تک معلق رہتی ہے جب تک کہ اسے ادا نہیں کر دیا جاتا۔“ (۷)

(۲) حضرت سعد بن أطول رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان کا بھائی تین سو درہم ترکہ چھوڑ کر فوت ہو گیا چونکہ میت کے اہل و عیال بھی

(۱) [أخبار أصبهان لأبي نعيم (۱۸۸/۱)] اس کی سند میں مروان بن سالم راوی ثقہ نہیں ہے۔ [میزان الاعتدال (۹۰/۴) المحروحين (۱۳/۳)]

(۲) [أحكام الجنائز (ص ۲۰۱)]

(۳) [بخاری (۱۳۱۵) كتاب الجنائز : باب السرعة بالحنيزة : مسلم (۹۴۴) مؤطا (۲۴۳/۱) أبو داود (۳۱۸۱) ترمذی (۱۰۱۵) نسائی (۴۲/۴) ابن ماجہ (۱۴۷۷)]

(۴) [ضعيف : ضعيف ترمذی (۲۵) كتاب الصلاة : باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل : ترمذی (۱۷۲) ابن ماجہ (۱۴۸۶) أحمد (۱۰۵/۱) حاکم (۱۶۲/۲)]

(۵) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۶۹۲) كتاب الجنائز : باب التعجيل بالحنيزة و كراهية حبسها : أبو داود (۳۱۵۹) بیہقی (۳۸۶/۳)]

(۶) [حسن : أحكام الجنائز (ص ۱۸۱) بیہقی (۳۹۵/۳)]

(۷) [صحيح : صحيح ابن ماجة (۱۹۵۷) كتاب الصدقات : باب التشديد في الدين : ابن ماجة (۲۴۱۳) ترمذی (۱۰۷۹، ۱۰۷۸) أحمد (۴۴۰/۲) دارمی (۲۶۲/۲) حاکم (۲۷/۲) بیہقی (۴۹/۶)]

تھے تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کے عیال پر یہ درہم خرچ کرنے کا ارادہ کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: **إِنْ أَحْسَاكَ مَحْبُوسٌ بَدِينَهُ فَاقْضِ عَنْكَ** ”بے شک تمہارا بھائی اپنے قرض کی وجہ سے روک دیا گیا ہے اس کی طرف سے قرض ادا کرو۔“ (۱)

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عہد رسالت میں اگر کوئی مقروض فوت ہو جاتا تو نبی ﷺ دریافت فرماتے کہ کیا اس نے قرض کی ادائیگی کے لیے کچھ چھوڑا ہے؟ اگر لوگ کہتے ہاں تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیتے اور اگر لوگ کہتے نہیں تو آپ ﷺ فرماتے **صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ** ”اپنے ساتھی کی نماز جنازہ خود ہی پڑھو“ پھر جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو فوجات سے نوازا تو آپ ﷺ نے فرمایا: **أَنَا أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَوَفَّىٰ عَلَيْهِ دِينَ فَعَلَى قَضَاءِ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَهُوَ لَوَرِثَتِهِ** ”میں مومنوں کے اپنے نفسوں سے بھی ان کے زیادہ قریب ہوں لہذا جو فوت ہو جائے اور اس پر قرض ہو تو اس کی ادائیگی میرے ذمے ہے اور جس نے ترے میں کوئی مال چھوڑا تو وہ اس کے ورثاء کے لیے ہے۔“ (۲)

(4) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: **مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يَرِيدُ أَدَائَهَا أَدَىٰ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ أَخَذَهَا يَرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهَا اللَّهُ** ”جس شخص نے لوگوں سے ادا کر دینے کے ارادے سے مال حاصل کیا (پھر کسی وجہ سے وہ زندگی میں ادا نہ کر سکا) تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے ادا فرما دیں گے۔ اور جس نے لوگوں سے ہلاک (یا ضبط) کر لینے کی نیت سے مال لیا تو اللہ تعالیٰ بھی اسے ہلاک کر دیں گے۔“ (۳)

② حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ **إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَسْبَىٰ تَوَفَّىٰ سَجَىٰ يَرِدُ جَبْرَةً** ”نبی ﷺ جب فوت ہوئے تو آپ ﷺ کو دھاری دار چادر سے ڈھانپ دیا گیا۔“ (۴)

جو شخص حالت احرام میں فوت ہو گیا اس کا سر اور چہرہ نہیں ڈھانپا جائے گا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **وَلَا تَحْمُرُوا رَأْسَهُ (وَلَا وَجْهَهُ).....** ”اس کے سر (اور چہرے کو) مت ڈھانپو.....“ (۵)

③ (1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ **إِنْ أَبَا بَكْرٍ قَبِلَ النَّبِيَّ بَعْدَ مَوْتِهِ** ”بے شک حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کا بوسہ لیا۔“ (۶)

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ **قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ حَتَّىٰ رَأَيْتَ الدَّمْعَ تَسِيلٌ** ”رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کا بوسہ لیا اور اس وقت وہ فوت ہو چکے تھے حتیٰ کہ میں نے دیکھا

(۱) [صحیح : أحکام الجنائز (ص ۲۶۱) ابن ماجہ (۲۴۳۳) کتاب الصدقات : باب الدین علی المیت أحمد (۱۳۶/۴) بیہقی (۱۴۲/۱۰)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۹۵۹) کتاب الصدقات : باب التشدید فی الدین ابن ماجہ (۲۴۱۵)]

(۳) [بخاری (۲۳۸۷) کتاب فی الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس : باب من أخذ أموال الناس يريد أداؤها أو إتلافها ابن ماجہ (۲۴۱۱)]

(۴) [بخاری (۵۸۱۴) کتاب اللباس : باب البرود والحبرة والشملة مسلم (۹۴۲) أبو داود (۳۱۲۰)]

(۵) [بخاری (۱۲۶۵) کتاب الجنائز : باب الکفن فی ثوبین مسلم (۲۰۹۲) بیہقی (۳۹۰/۳) أحکام الجنائز (ص ۲۲۱)]

(۶) [بخاری (۴۴۵۵) ۴۴۵۶ ۴۴۵۷ کتاب المغازی : باب مرض النبی ووفاته نسائی (۱۱/۴) ابن ماجہ

کہ آپ ﷺ کے آنسو بہہ رہے ہیں۔“ (۱)

وَعَلَى الْمَرِيضِ أَنْ يُحْسِنَ الظَّنَّ بِرَبِّهِ وَيَتُوبَ إِلَيْهِ	مریض کو چاہیے کہ اپنے رب پر اچھا گمان رکھے ① اور اس کی طرف رجوع کرے۔ ②
--	--

- ① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَمُوتُن أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يَحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ﴾ ”تم میں سے ہرگز کوئی فوت نہ ہو مگر صرف اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان رکھتا ہو۔“ (۲)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ایک ایسے نوجوان کے پاس گئے جو قریب المرگ تھا تو آپ ﷺ نے دریافت کیا ”تم اپنے آپ کو کیسا محسوس کرتے ہو؟ تو اس نے کہا ﴿أَرْجُو اللَّهَ وَأَخَافُ ذُنُوبِي﴾ ”میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں اور اپنے گناہوں سے خائف ہوں۔“ (یہ سن کر) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَحْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ عَبْدٌ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَرْجُو وَآمَنَهُ مِمَّا يَخَافُ﴾ ”جس بندے کے دل میں اس وقت یہ دونوں چیزیں جمع ہو جائیں اللہ تعالیٰ اسے وہی عطا فرمادیتے ہیں جس کی وہ امید رکھتا ہے اور اسے اس چیز سے امن بخش دیتے ہیں جس سے وہ خائف ہوتا ہے۔“ (۳)

② مندرجہ ذیل آیات اس مسئلے میں کافی ہیں:

- (۱) ﴿تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ۳۱] ”اے مومنو! تم سب اکٹھے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو تا کہ تم فلاح پا جاؤ۔“
- (۲) ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ [ہود: ۳] ”اپنے رب سے بخشش طلب کرو پھر اس کی طرف رجوع کرو۔“
- (۳) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التحریم: ۸] ”تم اللہ کے سامنے سچی خالص توبہ کرو۔“

وَيَتَخَلَّصُ عَنْ كُلِّ مَا عَلَيْهِ	(موت سے پہلے) اپنی تمام تر ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو جائے۔ ①
---------------------------------------	--

- ① (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اگر کسی شخص کا ظلم کسی دوسرے کی عزت پر ہوا کسی طریقے (سے بھی ظلم کیا ہو) تو اسے آج ہی اُس دن کے آنے سے پہلے معاف کرا لے کہ جس دن نہ دینار ہوں گے نہ درہم بلکہ اگر اس کا کوئی نیک عمل ہوگا تو اس کے ظلم کے بدلے میں وہی لے لیا جائے گا اور اگر کوئی نیک عمل اس کے پاس نہیں ہوگا تو اس کے ساتھی (مظلوم) کی برائیاں اس پر ڈال دی جائیں گی۔“ (۴)

- (۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۰۹) کتاب الجنائز: باب فی تقبیل المیت، أبو داود (۳۱۶۳) ترمذی (۹۸۹) ابن ماجہ (۱۴۵۶) أحمد (۴۳/۶) عبد بن حمید (۱۵۲۶)]
- (۲) [مسلم (۲۸۷۷) کتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت، أبو داود (۳۱۱۳) ابن ماجہ (۴۱۶۷)]
- (۳) [حسن: صحیح ابن ماجہ (۳۴۳۶) ترمذی (۹۸۳) کتاب الجنائز: باب ما جاء أن المومن يموت بعرق الجبین، ابن ماجہ (۴۲۶۱)] حافظ ابن حجرؒ نے بھی اسے حسن کہا ہے۔ [الترغیب والترہیب (۲۶۸/۴)]
- (۴) [بخاری (۲۴۴۹) کتاب المظالم والغصب: باب من كانت له مظلمة عند الرجل.....]

(2) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے دریافت کیا کہ ”کیا تمہیں علم ہے کہ مفلس شخص کون ہے؟“ صحابہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم میں مفلس وہ ہے جس کے پاس درہم و دینار اور مال و متاع نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا! میری امت میں سے مفلس وہ ہے جو روز قیامت نماز روزے اور زکوٰۃ کے ساتھ آئے گا لیکن اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو تہمت لگائی ہوگی، کسی کا مال کھایا ہوگا، کسی کا خون بہایا ہوگا اور کسی کو بے جا مارا ہوگا۔ اسے بٹھادیا جائے گا اور اس کی نیکیاں ان لوگوں کو دی جائیں گی (جن پر اس نے زیادتی کی ہوگی) اور اگر اپنی غلطیوں کا بدلہ دینے سے پہلے اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی تو لوگوں سے ان کی غلطیاں لے کر اس پر ڈال دی جائیں گی پھر اسے جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔“ (۱)

اگر ایسے شخص پر لوگوں کے حقوق (یعنی قرض، امانت، غصب شدہ مال وغیرہ) ہوں تو اسے چاہیے کہ مستحقین کی طرف انہیں لوٹا دے اور اگر بروقت اس کی طاقت نہ ہو تو اس کی وصیت کر دے۔ (۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿ما حق امری مسلم لہ شیء یوصی فیہ بیت لیلین الا ووصیتہ مکسوبة عنده﴾ ”کسی بھی مسلمان کے لیے جس کے پاس قابل وصیت کوئی مال ہو درست نہیں کہ دو راتیں بھی وصیت کو لکھ کر اپنے پاس محفوظ کیے بغیر گزارے۔“ (۳)

418- وصیت ثلث مال سے زائد میں نہ ہو

نبی ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے کہا: ﴿الثلث والثلث کثیر﴾ ”ایک تہائی حصے کی وصیت کر دو اور تہائی بھی بہت زیادہ ہے۔“ (۴)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ لوگ وصیت میں ثلث سے ربع کی طرف مائل ہو جائیں کیونکہ نبی ﷺ نے ثلث کو بھی بہت زیادہ قرار دیا ہے۔ (۵)

419- ورثاء کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں

حدیث نبوی ہے کہ ﴿ان الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اس کا حق عطا کر دیا ہے لہذا کسی وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں۔“ (۶)

- (۱) [صحیح: صحیح ترمذی (۱۹۷۱) ابواب صفة القيامة والرقاق والورع: باب ما جاء فی شأن الحساب والقصاص، ترمذی (۲۴۱۸) الصحیحة (۸۴۵)]
- (۲) [أحكام الجنائز (ص/۱۲۱)]
- (۳) [بخاری (۲۷۳۸) کتاب الوصایا: باب الوصایا، مسلم (۱۶۲۷) موطا (۷۶۱/۲) أبو داود (۲۸۶۲) ترمذی (۹۷۴) نسائی (۳۶۱۵، ۳۶۱۶)]
- (۴) [بخاری (۲۷۴۲) کتاب الوصایا: باب أن یرک ورثتہ أغنیاء خیر من أن یتکففوا الناس، مسلم (۳۰۷۶)]
- (۵) [أحمد (۲۰۲۹، ۲۰۷۶) بیہقی (۲۶۹/۶) أحكام الجنائز للألبانی (ص/۱۴۱)]
- (۶) [حسن: صحیح أبو داود (۲۴۹۴) کتاب الوصایا: باب ما جاء فی الوصية للوارث، أبو داود (۲۸۷۰) دارمی (۳۱۲۸) أحمد (۱۷۰۰۴)]

متفرقات

420- موت کی آرزو کرنا جائز نہیں

- (1) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَضَرْبِ نَزْلِ بِهِ﴾ ”تم میں سے کوئی بھی کسی درپیش مصیبت و تکلیف کے سبب ہرگز موت کی تمنا نہ کرے۔“ اور اگر ضرور ہی تمنا کرنا چاہتا ہو تو اس طرح کہہ لے ﴿اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي مَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي﴾ ”اے اللہ! مجھے اس وقت تک زندہ رکھ جب تک میرے لیے زندگی بہتر ہے اور اس وقت مجھے فوت کر دینا جب میرے لیے وفات بہتر ہوگی۔“ (۱)
- (2) ایک روایت میں ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حالت مرض میں موت کی تمنا کی تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿يَا عَمَّ لَا تَمَنَّيَنَّ الْمَوْتَ﴾ ”اے چچا جان! موت کی تمنا مت کیجیے۔“ کیونکہ اگر آپ نیک ہیں تو آپ (بقیہ زندگی میں) اپنی نیکیوں میں اضافہ کریں گے یہ آپ کے لیے بہتر ہے اور اگر آپ گنہگار ہیں تو آپ اپنے گناہوں سے تائب ہو سکتے ہیں یہ بھی آپ کے لیے بہتر ہے لہذا آپ ہرگز موت کی تمنا نہ کریں۔“ (۲)

421- اہل و عیال کو وفات کے وقت رونے سے روکنا

کیونکہ اگر یہ شخص نہیں روکے گا تو وفات کے بعد گھر والوں کے رونے کی وجہ سے اسے عذاب دیا جائے گا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿إِنَّ الْمَيِّتَ يَعْذِبُ بِكَاءِ أَهْلِهِ﴾ ”بے شک میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔“ (۳)

اس رونے سے مراد ایسا رونا ہے جو نوحہ کی صورت میں ہو البتہ مجرد آنسو بہہ جانے میں کوئی حرج نہیں۔ اس مسئلے کا مفصل بیان آئندہ فصل ”جنازے کے ساتھ چلنا“ میں آ رہا ہے۔

422- قریب المرگ کافر کے پاس دعوتِ اسلام کے لیے جانا

(البانیؒ) اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۴)

جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک یہودی بچہ نبی ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا۔ وہ بیمار ہوا تو نبی ﷺ اس کی عیادت کے لیے اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کے سر کے پاس بیٹھ گئے۔ آپ ﷺ نے اسے کہا ﴿أَسْلَمَ﴾ ”تو مسلمان ہو جا۔“ اس نے اپنے قریب موجود والد کی طرف دیکھا تو اس نے بچے کو کہا کہ ابوالقاسم کی بات مان لو پھر وہ بچہ مسلمان ہو گیا لہذا نبی ﷺ یہ کہتے ہوئے باہر نکل گئے کہ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ﴾ ”تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے اسے آگ سے بچالیا۔“ پس جب وہ بچہ فوت ہو گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ﴾ ”اپنے

(۱) [بخاری (۲۳۵۱) کتاب الدعوات : باب الدعاء بالموت والحياء، مسلم (۲۶۸۰) أبو داود (۳۱۰۸) ترمذی

(۹۷۱) نسائی (۱۸۲۰) ابن ماجہ (۴۲۶۵) أحمد (۱۰۱/۳)]

(۲) [صحیح : أحکام الجنائز (ص ۱۲) أحمد (۳۳۹/۶) حاکم (۳۳۹/۱) شیخ البانیؒ نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری کی شرط پر ہے۔]

(۳) [بخاری (۱۲۹۲) کتاب الجنائز : باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت، مسلم (۹۳۲)]

(۴) [أحکام الجنائز (ص ۲۱)]

ساتھی کی نماز جنازہ پڑھو۔“ (۱)

423- میت کے اقرباء پر لازم ہے کہ صبر کریں اور ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھیں

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالنَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ۱۰۰-۱۰۶] ”ہم کسی نہ کسی طرح تمہاری آزمائش ضرور کریں گے دشمن کے ڈر سے بھوک پیاس سے مال و جان اور پھلوں کی کمی سے اور ان صبر کرنے والوں کو خوشخبری دے دیجیے جنہیں جب کوئی مصیبت آتی ہے تو کہہ دیا کرتے ہیں کہ ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ (ہم تو خود اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں)۔

(۲) رسول اللہ ﷺ نے ایک قبر کے پاس بیٹھ کر روتی ہوئی عورت سے کہا ﴿إِنِّتِی اللہ وَاَصْبِرِی﴾ ”اللہ تعالیٰ سے ڈر جا اور صبر کر“ اور یہ بھی کہا ﴿إِن الصبر عند الصدمة الأولى﴾ ”بے شک صبر پہلے صدمے کے وقت ہے۔“ (۲)

”إنا لله وإنا إليه راجعون“ کے ساتھ یہ الفاظ پڑھنا بھی مسنون ہے ”اَللّٰهُمَّ اَجْرِیْ فِیْ مُصِیْبَتِیْ وَ اَخْلِفْ لِیْ خَیْرًا مِّنْهَا“۔ (۳)

424- میت کے چہرے سے کپڑا ہٹانا

وفات کے وقت حاضر افراد کے لیے میت کے چہرے سے کپڑا ہٹانا درست ہے۔

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لَمَّا قُتِلَ أَبُو جَعْفَرٍ جَعَلْتُ أَكْشَفُ الثُّوبَ عَنْ وَجْهِهِ أَبْكَی وَنَهَوْنِی وَالنَّبِیُّ ﷺ لَا یَنْهَانِی﴾ ”جب میرے والد قتل کر دیے گئے تو میں ان کے چہرے سے کپڑا ہٹانے لگا اس وقت میں رو رہا تھا۔ لوگوں نے مجھے روکا لیکن نبی ﷺ مجھے نہیں روک رہے تھے۔“ (۵)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو آپ ﷺ کو دھاری دار چادر سے ڈھانپ دیا گیا تھا ﴿فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ أَكْبَ عَلَيْهِ فَقَبِلَهُ﴾ ”تو انہوں نے آپ ﷺ کے چہرے سے کپڑا ہٹایا پھر اس پر جھٹکے اور آپ ﷺ کا بوسہ لیا۔“ (۶)

425- وفات کی اطلاع دینا

جائز ہے بشرطیکہ اس میں جاہلیت کا طریقہ کار نہ ہو۔ اس کا مزید بیان آئندہ فصل ”جنازے کے ساتھ چلنا“ میں آئے گا۔

(۱) [أحمد (۱۷۵/۳) أحکام الجنائز (ص/۲۱۱)]

(۲) [بخاری (۱۲۸۳) کتاب الجنائز : باب زیارة القبور، مسلم (۱۰۳۴)]

(۳) [مسلم (۱۰۲۵) کتاب الجنائز : باب ما یقال عند المصیبة]

(۴) [أحکام الجنائز (ص/۳۱)]

(۵) [ایضاً]

(۶) [بخاری (۱۲۴۱، ۱۲۴۲) کتاب الجنائز : باب الدخول علی المیت بعد الموت..... ابن حبان (۲۱۵۵) بیہقی (۴۰۶/۳)]

426- حسن خاتمہ کی علامات

- (1) وفات کے وقت کلمہ شہادت پڑھنا:
- (2) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ”جس کا آخری کلام ”لا اِلهَ اِلاَ اللّٰہ“ ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (۱)
- (2) وفات کے وقت پیشانی پر پسینہ نمودار ہونا:
- (3) جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿موت المومن بعرق الحبین﴾ ”مومن کی موت پیشانی کے پسینے کے ساتھ ہوتی ہے۔“ (۲)
- (3) جمعہ کی رات یا دن میں فوت ہونا:
- (4) کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر﴾ ”جو بھی مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو فوت ہوگا اللہ تعالیٰ اسے قبر کے فتنے سے بچالیں گے۔“ (۳)
- (4) میدان قتال میں شہادت کی موت حاصل کرنا:
- (5) کیونکہ شہید کو ایسے چھ انعامات عطا کیے جاتے ہیں جو کسی دوسرے کو عطا نہیں کیے جاتے۔ (۴)
- اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ کی راہ میں قتل ہونے والوں کو مردہ گمان نہ کرو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور انہیں رزق دیا جا رہا ہے۔“ [آل عمران: ۱۶۹-۱۷۱]
- (5) فی سبیل اللہ غزوہ کے لیے جاتے ہوئے طبعی موت سے وفات پا جانا:
- ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [النساء: ۱۰۰] ”جو کوئی اپنے گھر سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف نکل کھڑا ہوا پھر اسے موت نے آلیا تو بھی یقیناً اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمے ثابت ہو گیا۔“
- (6) طاعون کے مرض سے موت آنا:
- رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿الطاعون شهادة لكل مسلم﴾ ”طاعون ہر مسلمان کے لیے شہادت ہے۔“ (۵)
- (7) پیٹ کی بیماری سے غرق ہو کر، بلے کے نیچے دب کر، جل کر، عورت کو حالت نفاس میں اور فالج کے سبب موت آنا:
- کیونکہ حدیث نبوی میں ان سب کو شہید قرار دیا گیا ہے۔ (۶)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۶۷۳) کتاب الجنائز: باب فی التلقین، أبو داود (۳۱۱۶)]

(۲) [صحیح: أحکام الجنائز (ص ۴۹) ترمذی (۹۸۲) کتاب الجنائز: باب ما جاء أن المومن يموت بعرق الحبین]

نسائی (۱۸۲۹) ابن ماجہ (۱۴۵۲) أحمد (۳۵۰/۵) حاکم (۳۶۱/۱)

(۳) [حسن صحیح: أحکام الجنائز (ص ۵۰) أحمد (۶۵۸۲)]

(۴) [صحیح: أحکام الجنائز (ص ۵۰) ترمذی (۱۶۶۳) ابن ماجہ (۲۷۹۹) کتاب الجہاد: باب فضل الشهادة فی سبیل اللہ، أحمد (۱۳۱/۴)]

(۵) [بخاری (۲۸۳۰) کتاب الجہاد والسير: باب الشهادة سبع سوى القتال]

(۶) [صحیح: أحکام الجنائز (ص ۵۰) موطا (۲۳۲/۱) نسائی (۲۶۱/۱)]

(8) سل کی بیمارے سے موت آنا:

کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے ﴿والسل شهادة﴾ ”اور سل (یعنی ٹی بی کے مرض) کے باعث موت آنا شہادت ہے۔“ (۱)

(9) اپنی جان مال دین اہل و عیال اور عزت کے دفاع میں موت آنا:

حدیث نبوی ہے کہ ﴿من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون اهلہ فهو شهيد ومن قتل دون دينہ فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد﴾ ”جو شخص اپنے مال کی حفاظت میں قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے جو اپنے اہل و عیال کے دفاع میں قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے جو اپنا دین بچاتے ہوئے قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے اور جو اپنی جان بچاتے ہوئے قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے۔“ (۲)

(10) پہرے کی حالت میں موت آنا:

حدیث نبوی ہے کہ ﴿رباط يوم و ليلة خير من صيام شهر و قيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل و أجرى عليه رزقه و أمن الفتان﴾ ”ایک دن اور رات پہرہ دینا ایک ماہ کے روزے اور اس کے قیام سے بہتر ہے اور اگر وہ شخص (پہرے کی حالت میں) فوت ہو جائے تو اس کا وہ عمل جسے وہ کیا کرتا تھا اس پر جاری ہو جاتا ہے اور اس کا رزق بھی اس کے لیے جاری کر دیا جاتا ہے اور دو فتنے میں ڈالنے والے (فرشتوں یعنی منکر نکیر) سے بھی محفوظ کر لیا جاتا ہے۔“ (۳)

(11) کسی بھی نیک عمل پر موت آنا:

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے رضائے الہی کے لیے کلمہ لا اِلهَ اِلاَ اللہ کہا پھر اسی کے ساتھ اس کا خاتمہ کر دیا گیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور جس نے رضائے الہی کے لیے ایک دن روزہ رکھا پھر اسی کے ساتھ اس کا خاتمہ کر دیا گیا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور جس نے رضائے الہی کی خاطر کوئی چیز صدقہ کی پھر اسی کے ساتھ اس کا خاتمہ کر دیا گیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (۴)

(12) لوگوں کا میت کی تعریف کرنا:

ایک مرتبہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو لوگوں نے اس کی تعریف کی۔ اس پر آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا ﴿وَجِبَتْ﴾ ”واجب ہوگئی۔“ اسی طرح پھر ایک جنازہ گزرا تو لوگوں نے اس کی برائی بیان کی۔ اس پر نبی ﷺ نے تین مرتبہ پھر فرمایا ﴿وَجِبَتْ﴾ ”واجب ہوگئی۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دریافت کرنے پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ أَتَيْنِمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجِبَتْ لَهُ الْحَنَّةُ وَمَنْ أَتَيْنِمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ﴾ ”جس شخص کی تم لوگوں نے اچھی تعریف کی ہے اس کے لیے جنت واجب ہوگئی اور جس کی تم نے بری تعریف کی ہے اس کے لیے آگ واجب ہوگئی۔“ (۵)

(۱) [صحيح: أحكام الجنائز (ص ۵۵) أخبار أصباح (۲۱۷/۱-۲۱۸)]

(۲) [صحيح: أحكام الجنائز (ص ۵۷) صحيح أبو داود (۳۹۹۳) كتاب السنة: باب في قتال اللصوص، أبو داود (۴۷۷۲)]

(۳) [مسلم (۳۵۳۷) كتاب الإمارة: باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل]

(۴) [صحيح: أحكام الجنائز (ص ۵۸) أحمد (۳۹۱/۵)]

(۵) [مسلم (۱۵۷۸) كتاب الجنائز: باب فيمن يثنى عليه خير أو شر من الموتى، حاكم (۳۷۷/۱) طيالسي (۲۰۶۲)]

میت کو غسل دینے کا بیان

وَيَجِبُ غَسْلُ الْمَيِّتِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْأَحْيَاءِ زندہ افراد پر مسلمان میت کو غسل دینا واجب ہے۔ ❶

- ❶ (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے متعلق فرمایا جو حالت احرام میں سواری سے گر کر جاں بحق ہو گیا تھا ﴿اغسلوه بماء وسدر﴾ ﴿اسے پانی اور پیری کے پتوں کے ساتھ غسل دو.....﴾ (۱)
- (۲) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی صاحبزادی کے متعلق فرمایا ﴿اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك﴾ ﴿اسے تین یا پانچ مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ غسل دو۔﴾ (۲)
- (نووی) میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے اور اس پر اجماع ہے۔ (۳)
- (ابن حجر) اس پر اعتراض کیا ہے کہ اجماع کا دعویٰ کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ مالکیہ اس کے مخالف ہیں۔ (۴)
- (قرطبی) انہوں نے اس غسل کے مسنون ہونے کو ترجیح دی ہے۔ (۵)
- (ابن عربی) مالکیہ وغیرہ کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ عمل قولاً اور فعلاً متواتر ہے۔ (۶)
- (جمہور) میت کو غسل دینا واجب ہے۔ (۷)
- (امیر صفائی) اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں ﴿اغسلوه بماء وسدر﴾ ﴿کہ یہ میت کو غسل دینے کے وجوب کی دلیل ہے۔﴾ (۸)
- (ابن حزم) میت کو غسل دینا فرض ہے۔ (۹)
- (صدیق حسن خان) غسل میت کا وجوب متفق علیہ مسئلہ ہے۔ (۱۰)
- (البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۱۱)

- (۱) [بخاری (۱۸۴۹) کتاب الحج : باب المحرم يموت بعرفة' مسلم (۱۲۰۶) أبو داود (۳۲۳۸) ترمذی (۹۵۱) ابن ماجہ (۳۰۸۴) نسائی (۱۹۵۰)]
- (۲) [بخاری (۱۲۵۳) کتاب الجنائز: باب غسل الميت ووضوئه بالماء والسدر' مسلم (۹۳۹) أبو داود (۳۱۴۲) ترمذی (۹۹۰) ابن ماجہ (۱۴۵۸) أحمد (۸۴۵) نسائی (۳۱۴)]
- (۳) [المجموع (۱۱۲/۵) شرح مسلم (۳/۷)]
- (۴) [فتح الباری (۱۲۵/۲)]
- (۵) [المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم للمحافظ أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي (۵۹۲/۲)]
- (۶) [کفا فی فتح الباری (۱۶۲/۲)]
- (۷) [نیل الأوطار (۶۷۵/۲)]
- (۸) [سبیل السلام (۷۲۸/۲)]
- (۹) [المحلی بالآثار (۳۳۳/۳)]
- (۱۰) [الروضة الندية (۴۰۶/۱)]
- (۱۱) [أحكام الجنائز (ص/۶۴۱)]

وَالْقَرِيبُ أَوْلَىٰ بِالْقَرِيبِ إِذَا كَانَ مِنْ جَنْبِهِ	قریبی رشتہ دار دوسروں سے زیادہ مستحق ہیں جبکہ میت اس کی جنس (یعنی صنف) ہے۔ ❶
--	--

❶ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لِيلَهُ أَقْرَبُكُمْ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ فَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَمَنْ تَرَوْنَ عِنْدَهُ حِظًا مِنْ رِيعٍ وَأَمَانَةٍ﴾ ”میت کو غسل دینے کا سب سے زیادہ مستحق اس کا سب سے زیادہ قریبی ہے بشرطیکہ اسے (اس کے صحیح طریقہ کار کا) علم ہو، لیکن اگر علم نہ ہو تو پھر جسے تم سمجھو کہ اس کے پاس تقویٰ و امانت کا کچھ حصہ موجود ہے (وہ غسل دے)۔“ (۱)

اگرچہ یہ حدیث قابل حجت نہیں لیکن یہ بات درست ہے کہ قریبی رشتہ دار ہی محبت، شفقت، راز کی باتیں چھپانے میں زیادہ امین اور مکمل توجہ کے حامل ہونے کی وجہ سے زیادہ مستحق ہیں۔ (واللہ اعلم)

علاوہ ازیں ایک جنس کا ہونا سوائے استثنائی صورتوں کے قابل عمل ہے جیسا کہ گذشتہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ کی بیٹی کو عورتوں نے غسل دیا۔ (۲)
(شوکانیؒ) ”دور نبوی اور دور صحابہ میں مردوں کو مرد اور عورتوں کو عورتیں ہی غسل دیا کرتی تھیں۔ (۳)
(البانیؒ) ”استثنائی صورتوں کے علاوہ مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو غسل دیں۔ (۴)

وَأُحْذَرُ الزَّوْجَيْنِ بِالْأَخْرِ	میاں بیوی ایک دوسرے کو غسل دینے کے زیادہ مستحق ہیں۔ ❶
--------------------------------------	---

❶ (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے انہیں فرمایا ﴿لَوْ مِتَّ قَبْلِي لَغَسَلْتُكَ﴾ ”اگر تو مجھ سے پہلے فوت ہوگئی تو میں تمہیں غسل دوں گا۔“ (۵)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا نِسَاءَهُ﴾ ”اگر مجھے اپنے اس معاملے کا پہلے علم ہو جاتا کہ جس کا مجھے تاخیر سے علم ہوا تو رسول اللہ ﷺ کو صرف آپ ﷺ کی بیویاں ہی غسل دیتیں۔“ (۶)

(۳) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے وصیت کی کہ انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ غسل دیں۔ (۷)

(۱) [أحمد (۱۹۹/۶) بیہقی (۳۹۶/۳) طبرانی أوسط کما فی المجموع (۴۰۷/۲)] اس کی سند میں جابر رضی اللہ عنہ راوی ہے جس میں بہت زیادہ کلام ہے۔ [نیل الأوطار (۶۷۴/۲)]

(۲) [بحاری (۱۲۵۳)]

(۳) [السبل الجرار (۳۴۴/۱)]

(۴) [أحكام الجنائز (ص ۶۵۱)]

(۵) [حسن : صحيح ابن ماجة (۱۱۹۷) إرواه الغلیل (۷۰۰) أحكام الجنائز (ص ۶۷۱) أحمد (۲۲۸/۶) ابن ماجة كتاب ما جاء فی الجنائز : باب ما جاء فی غسل الرجل امرأته..... دارمی (۳۷/۱) بیہقی (۳۹۶/۳) دارقطنی (۷۴۱/۲)]

(۶) [صحيح : صحيح ابن ماجة (۱۱۹۶) أبو داود (۳۱۴۱) كتاب الجنائز : باب فی ستر الميت عند غسله، ابن ماجة (۱۴۶۴) حافظ ابن حجرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحیر (۴۷۲/۳)] حافظ بومرئیؒ نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۴۷۴/۱)]

(۷) [دارقطنی (۷۹۹/۲)] شیخ محمد عقی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی سبل السلام (۳۳۵/۳)]

- (۴) چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا۔ (۱)
- (۵) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو غسل دیا۔ (۲)
- (شوکانی) تمام صحابہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا (کے اس عمل) پر کوئی انکار نہیں کیا تو یہ اجماع (کی مانند) ہے۔ (۳)
- (جہور) اسی کے قائل ہیں۔
- (ابو حنیفہ) مرد اپنی بیوی کو غسل نہیں دے سکتا حتیٰ کہ اگر خاوند کے سوا غسل دینے کے لیے کوئی اور نہ ہو تو پھر بھی اسے غسل نہ دے بلکہ یتیم کرا دے تاہم بیوی اپنے خاوند کو غسل دے سکتی ہے۔ (۴)
- (راخ) بلاشبہ گذشتہ صحیح احادیث جہور کے موقف (یعنی میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں) کو ترجیح دیتی ہیں۔
- (شوکانی) اسی کے قائل ہیں۔
- (صدیق حسن خان) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔
- (ابن حزم) یہی موقف رکھتے ہیں۔
- (امیر صنعانی) اسی کو برحق گردانتے ہیں۔
- (البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

وَيَكُونُ الْغُسْلُ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ
بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَفِي الْآخِرَةِ كَافُورٌ

عسل تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ پانی اور بیری کے پتوں
کے ساتھ دیا جائے ۱ اور آخری مرتبہ کافور بھی استعمال کیا جائے۔ ۲

- ① حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہمارے پاس اس وقت تشریف لائے جب ہم آپ ﷺ کی صاحبزادی کو غسل دے رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك بماء وسدر واجعلن فی الآخرة کافوراً﴾ ”اسے تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ غسل دو اگر تم ضرورت محسوس کرو۔ غسل پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ دو اور آخر میں کافور ڈالو۔“ (۶)
- ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ثلاثا أو خمسا أو سبعة﴾ ”تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ غسل دو۔“ اور اس میں

- (۱) [دارقطنی (۷۹/۲) ترتیب المسند للشافعی (۲۰۶/۱) الحلیۃ لأبی نعیم (۴۳/۲) بیہقی (۳۹۶/۳) شیخ محمد صبحی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۶۸۵/۱)]
- (۲) [بیہقی (۳۹۷/۳)] امام بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار للحلاق (۶۸۵/۱)] شیخ البانیؒ فرماتے ہیں کہ امام بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے لیکن اس کے شواہد بھی ذکر کیے ہیں۔ (واللہ اعلم) [التعلیقات الرضیة علی الروضة الندیة (۴۳۰/۱)]
- (۳) [نیل الأوطار (۶۷۶/۲)]
- (۴) [المغنی (۴۶۱/۳) الحاوی (۴۶۱/۳) الأم (۴۷۲/۱) بدائع الصنائع (۳۰۴/۱) المبسوط (۷۱/۲) حاشیۃ الدسوقی (۴۰۸/۱) نیل الأوطار (۶۷۶/۲)]
- (۵) [السیل الحرار (۳۴۴/۱) نیل الأوطار (۶۷۷/۲) الروضة الندیة (۴۰۷/۱) المحلی بالآثار (۴۰۵/۳) سبل السلام (۷۴۲/۲) أحکام الجنائز (ص ۶۷)]
- (۶) [بخاری (۱۲۵۳) کتاب الجنائز : باب غسل الميت وضوءه بماء وسدر، مسلم (۹۳۹) أبو داود (۳۱۴۲) ترمذی (۹۹۰) نسائی (۳۱/۴) ابن ماجہ (۱۴۵۸) أحمد (۸۴۵/۵)]

یہ لفظ بھی ہیں کہ ﴿اغسلنها وترا﴾ اور اسے طاق عدد میں غسل دو۔“ (۱)

سنن ابی داود کی روایت میں یہ لفظ ہیں کہ ﴿أو سبعة أو أكثر من ذلك إن رأيته﴾ ”یا سات مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ غسل دو اگر تم اس کی ضرورت محسوس کرو۔“ (۲)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ میت کو کم از کم تین مرتبہ ضرور غسل دینا چاہیے اور بوقت ضرورت پانچ سات یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ طاق عدد کا لحاظ رکھتے ہوئے غسل دیا جاسکتا ہے۔ پیری کے پتے استعمال کرنے کا حکم محض نظافت و صفائی کی غرض سے ہے اگر اس کے قائم مقام کوئی چیز مثلاً صابن وغیرہ استعمال کر لیا جائے تو وہ بھی درست ہے۔ (البانی) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۳)

427- غسل کے لیے عورت کے بال کھولنا

(البانی) ”عورت کے بال کھول کر اچھی طرح دھونے چاہئیں۔ (۴)

حضرت أم عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿.....نقضنه ثم غسلنه ثم جعلنه ثلاثة قرون﴾ ”انہوں نے (آپ ﷺ کی بیٹی کو) غسل دیتے ہوئے اس کے بالوں کو کھولا پھر انہیں دھویا پھر ان کی تین مینڈھیاں بنا دیں۔“ (۵)

428- میت کے بالوں میں کنگھی کرنا بالخصوص عورت کے

ایسا کرنا بالخصوص اگر میت خاتون ہو تو اس کے بالوں کی تین مینڈھیاں بنا کے پیچھے ڈال دینا مستنون ہے۔

حضرت أم عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ایک روایت میں یہ لفظ بھی ہیں ﴿فضضفنا شعرها ثلاثة قرون وألقيناها خلفها﴾ ”ہم نے اس کے سر کے بالوں کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا اور انہیں پشت پر ڈال دیا۔“ (۶)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ومشطناها ثلاثة قرون﴾ ”ہم نے کنگھی کر کے ان کے بالوں کو تین مینڈھلوں میں تقسیم کر دیا۔“ (۷) (احناف، اوزاعی) عورت کے بال اس کی پشت پر اور اس کے چہرے پر ڈالے جائیں گے۔ (۸)

(ابن قیم) صحیح اور واضح سنت طریقتہ یہ ہے کہ تین مینڈھیاں بنا کر میت کے پیچھے ڈالی جائیں۔ (۹)

② گذشتہ حضرت أم عطیہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں یہ لفظ بھی ہیں ﴿واجعلن فی الأخیرة کافورا﴾ ”آخر میں کافور ڈالو۔“ (جمہور) اس کا معنی یہ ہے کہ آخری مرتبہ پانی میں کافور (یا کوئی خوشبو وغیرہ) ملا لینا۔

(۱) [بخاری (۱۲۵۴)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۶۹۸) أبو داود (۳۱۴۶)]

(۳) [أحكام الجنائز (ص/۶۴)]

(۴) [أحكام الجنائز (ص/۶۵)]

(۵) [بخاری (۱۲۶۰)]

(۶) [بخاری (۱۲۶۳) کتاب الجنائز: باب یلقى شعر المیت خلفها]

(۷) [بخاری (۱۲۵۴) کتاب الجنائز: باب ما یستحب أن یغسل وترا]

(۸) [الأم (۴۴۳/۱) الحاروی (۲۸/۳) الأصل (۳۹۰/۱) بدائع الصنائع (۳۰۸/۱) الاختیار (۹۳/۱) حاشیة الدسوقی

(۴۱۰/۱) المغنی (۳۹۳/۳) نیل الأوطار (۶۸۲/۲)]

(۹) [أعلام الموقعین (۴۰۰/۲)]

(اختلاف، اوزاعیؒ) اس کا مفہوم یہ ہے کہ غسل کے بعد جسم پر کافور ڈال دینا۔ (۱)

(شوکانیؒ) ظاہر یہی ہے کہ کافور کو پانی میں ملایا جائے گا۔ (۲)

کافور لگانے میں یہ حکمت بتلائی گئی ہے کہ میت خوشبودار ہو جائے کیونکہ اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور بالخصوص کافور کا ہی اس لیے حکم دیا گیا ہے کیونکہ اس کی خاصیت ہے کہ جس چیز میں اسے استعمال کیا جاتا ہے وہ جلدی متغیر نہیں ہوتی اور اس کا فائدہ یہ بھی بتلایا جاتا ہے کہ اسے لگانے کے بعد کوئی بھی موزی جانور میت کے قریب نہیں آتا۔ (۳)

وَتَقْدَمُ الْمَيِّمَ وَلَا يَغْسَلُ الشَّهِيدُ	داہنے اعضاء کو پہلے دھویا جائے ① اور شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ ②
---	--

① حضرت اُم عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی بیٹی کے غسل کے وقت فرمایا: ابدان بمیسا منها ومواضع الوضوء منها ﴿داہیں جانب سے اور اعضائے وضوء سے غسل شروع کرو۔﴾ (۴)

② (۱) شہدائے احد کے متعلق حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿وَأَمْرُ بَدَنِهِمْ فِي دِمَائِهِمْ وَلَمْ يَصْلُ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَغْسَلِهِمْ﴾ ”آپ ﷺ نے انہیں خون سمیت دفن کرنے کا حکم دیا“ نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔“ (۵)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی کو حلق میں تیر لگا اور وہ مر گیا ﴿فَأُدرج فی ثیابہ کما هو قال ونحن مع رسول اللہ﴾ ”اسے اس کے اپنے کپڑوں سمیت کہ جن میں وہ تھا دفن کر دیا گیا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔“ (۶)

(۳) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَا تَغْسَلُوهُمْ فَإِنْ كَلَّ جرح یفوح مسکا یوم القیمة ولم یصل علیہم﴾ ”انہیں غسل نہ دو کیونکہ روز قیامت (ان کا) ہر زخم خوشبو پھینک رہا ہوگا اور آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی۔“ (۷)

(ابن حزمؒ) شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ (۸)

(جمہور شافعیؒ، مالکؒ) شہید کو کسی حال میں بھی غسل نہیں دیا جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا بھی یہی موقف ہے۔

(۱) [المغنی (۳۷۸/۳) الأم (۴۴۳/۱) الحاوی (۱۱/۳) بدائع الصنائع (۳۰۱/۱) المبسوط (۶۰/۲) الہدایہ (۹۰/۱) الاختیار (۹۲/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۶۸۱/۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۶۸۲/۲) الروضة الندية (۴۰۸/۱)]

(۴) [بخاری (۱۲۵۵) کتاب الجنائز : باب یبدأ بمیسا من المیت]

(۵) [بخاری (۱۳۴۷) کتاب الجنائز : باب من یقدم فی اللحد، ترمذی (۱۰۴۱) نسائی (۶۲/۴) ابن ماجہ (۱۵۱۴) أحمد (۴۳۱/۵) بیہقی (۱۴/۴)]

(۶) [حسن : صحیح أبو داود (۲۶۸۷) کتاب الجنائز : باب فی الشہید یغسل، أبو داود (۳۱۳۳) امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند مسلم کی شرط پر ہے۔ [نیل الأوطار (۶۷۸/۲)] حافظ ابن حجرؒ نے بھی یہی قول مروی ہے۔ [تلخیص الحییر (۲۴۰/۲)]

(۷) [صحیح : أحکام الجنائز (ص ۷۳) أحمد (۲۹۶/۳) الفتح الربانی (۱۵۹/۷)]

(۸) [المحلی بالآثار (۳۳۶/۳)]

(احمدؒ، ابو حنیفہؒ) شہید کو صرف حالت جنابت میں غسل دیا جائے گا۔ (۱)

جن حضرات کے نزدیک حالت جنابت میں شہید ہونے والے شخص کو غسل دینا ضروری ہے ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ حالت جنابت میں شہید ہونے کی وجہ سے فرشتوں نے حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ کو غسل دیا۔ (۲)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لِذَلِكَ غَسَلْتُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ”آپ ﷺ نے فرمایا جنہی ہونے کی وجہ سے ہی فرشتوں نے انہیں غسل دیا ہے۔“ (۳)

(راجح) شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا خواہ جنہی ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ اگر انسانوں پر شہید کو غسل دینا فرض ہوتا تو محض فرشتوں کے غسل دینے سے یہ فرض ساقط نہ ہوتا بلکہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کو حکم دیتے کہ وہ حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ کو غسل دیں لیکن ایسا کچھ منقول نہیں۔ (شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(البانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۵)

429- جن پر شہید کا لفظ بولا گیا ہے انہیں غسل دینا

مثلاً طاعون کی بیماری سے فوت ہونے والا غرق ہو کر مرنے والا جل کر فوت ہونے والا وغیرہ۔ ان سب کو بالا جماع غسل دیا جائے گا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ تمام شہید ہیں لیکن انہیں غسل بھی دیا گیا، کفن بھی پہنایا گیا اور ان کی نماز جنازہ بھی ادا کی گئی۔

(نوویؒ) ان تمام لوگوں کو بلا اختلاف غسل بھی دیا جائے گا اور ان کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔ (۶)

(ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

430- نبی ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیا گیا

جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ جب لوگوں کے درمیان اختلاف ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند ڈال دی پھر کسی کلام کرنے والے نے کہا کہ ﴿أَنْ اغْسِلُوا النَّبِيَّ ﷺ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ﴾ ”کہ نبی ﷺ کو ان کے کپڑوں سمیت غسل دے دو۔“ (۸)

- (۱) [المدونة الكبرى (۱۶۵/۱) الكافي (۲۴۰/۱) بداية المجتهد (۱۶۴/۱) تفسير قرطبي (۲۷۰/۴) قوانين الأحكام (ص/۱۱۰) الأم (۲۶۷/۱) شرح المذهب (۲۶۰/۵) حلية الأولياء (۳۰۱/۲) المغني والشرح (۴۰۱/۲) الإنصاف (۴۹۸/۲) المبسوط (۴۹/۲) تحفة الفقهاء (۲۵۸/۱) بدائع الصنائع (۸۰۲/۲)]
- (۲) [صحيح : إرواء الغليل (۱۶۷/۳) بيهقي (۱۵۰/۴) ابن حبان (۸۴/۹) - الإحسان]
- (۳) [أحكام الحناظر (ص/۷۴) شيخ البانيؒ فرماتے ہیں کہ امام حاکمؒ نے اسے مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے اور امام ذہبیؒ نے اسی کو ثابت کیا ہے۔]
- (۴) [نيل الأوطار (۶۷۸/۲)]
- (۵) [أحكام الحناظر (ص/۷۵)]
- (۶) [نيل الأوطار (۶۷۸/۲) المجموع (۲۶۴/۵) الروضة الفدية (۴۱۰/۱) البحر الزخار (۹۶/۱)]
- (۷) [المحلى بالآثار (۳۳۷/۳)]
- (۸) [حسن : صحيح أبو داود (۲۶۹۳) كتاب الحناظر : باب في ستر الميت عند غسله ، أبو داود (۳۱۴۱)]

تیسری فصل

میت کو کفن دینے کا بیان

وَيَجِبُ تَكْفِينُهُ بِمَا يَسْتُرُهُ وَلَوْ لَمْ يَمْلِكْ
میت کو ایسا کفن دینا واجب ہے ① جو اسے چھپالے ② خواہ وہ اس
کے علاوہ کسی چیز کا مالک نہ ہو۔ ③ غَيْرُهُ

① حالت احرام میں اپنی سواری سے گر کر جو شخص فوت ہوا تھا نبی ﷺ نے اس کے متعلق حکم دیا تھا ﴿و کفنوه﴾ ”اور اسے کفن دو۔“ (۱)

② حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَحْسِنْ كَفَنَهُ﴾ ”جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کفن دے تو اسے اچھا کفن دینا چاہیے۔“ (۲)

عمدہ اور اچھا کفن دینے سے مراد یہ ہے کہ کفن کا کپڑا صاف ستھرا عمدہ وسیع اور اس قدر ہو کہ میت کے جسم کو اچھی طرح ڈھانپ سکے اس سے یہ ہرگز مراد نہیں ہے کہ کفن کا کپڑا بہت زیادہ قیمتی ہو۔ (۳)

وہ حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے جسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ”جس نے کسی مسلمان پر پردہ ڈالا اللہ تعالیٰ اس پر دنیا اور آخرت میں پردہ ڈال دیں گے۔“ (۴)

③ مراد یہ ہے کہ کفن کا انتظام وانصرام میت کے ترکہ سے ہی کیا جائے گا خواہ میت کا ترکہ صرف اس قدر رہی ہو کہ جس سے صرف کفن کا بندوبست ہی کیا جاسکے۔ (۵)

(۱) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ شہید کر دیے گئے اور وہ مجھ سے بہتر تھے ﴿فَلَمْ يُوَجَدْ لَهُ مَا يَكْفِيهِ فِيهِ إِلَّا بَرْدَةٌ﴾ ”ایک چادر کے سوا ان کی کوئی ایسی چیز نہیں ملی کہ جس میں انہیں کفن دیا جاسکے۔“ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ یا دوسرا شخص شہید ہوا ﴿فَلَمْ يُوَجَدْ لَهُ مَا يَكْفِيهِ فِيهِ إِلَّا بَرْدَةٌ﴾ ”ایک چادر کے سوا اس کی کوئی ایسی چیز نہ مل سکی جس میں اسے کفن دیا جاسکے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۱۸۴۹) کتاب النجج : باب المحرم يموت بعرفة، مسلم (۱۲۰۶) أبو داود (۳۲۳۸) ترمذی (۹۵۱)]

ابن ماجہ (۳۰۸۴) نسائی (۱۹۵۰/۵) شرح السنة (۱۴۸۰)]

(۲) [مسلم (۹۴۳) کتاب الجنائز: باب في تحسين كفن الميت، أبو داود (۳۱۴۸) نسائی (۳۳/۴) أحمد (۲۹۵۰/۳)]

(۳) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: تحفة الأحوذی (۵۱/۳) شرح مسلم للنووی (۱۵۰/۴) نيل الأوطار (۶۸۶/۲) أحكام

الجنائز للألبانی (ص ۷۷۱)]

(۴) [بخاری (۲۳۱۰) البغا) کتاب المظالم والغضب : باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه، مسلم (۲۵۸۰)]

(۵) [أحكام الجنائز للألبانی (ص ۷۶۱)]

(۶) [بخاری (۵۰۴۵) كتاب المغازی : باب غزوه احد]

(2) حضرت خباب بن ارت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ احد کے دن شہید کر دیے گئے ﴿ولم یترک إلا نمرۃ﴾ ”انہوں نے (ترکہ میں) صرف ایک چادر چھوڑی۔“ جب ہم ان کا سر ڈھانپتے تو ان کے قدم ظاہر ہو جاتے اور جب ان کے قدم ڈھانپتے تو ان کا سر ظاہر ہو جاتا بالآخر رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ان کا سر ڈھانپنے اور قدموں پر کچھ اذخر (گھاسل) ڈال دینے کا حکم دیا۔ (۱)

یہ حدیث اس بات کا بھی ثبوت ہے کہ میت کے پورے جسم کو ڈھانپنا واجب نہیں ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو نبی ﷺ دوسرے ساتھیوں سے کپڑے لے کر ان کے قدموں کو ڈھانپ دیتے حالانکہ آپ ﷺ نے ایسا کچھ نہیں کیا۔ (۲)
لہذا اگر کفن کم پڑ جائے تو سر کو ڈھانپ لیا جائے گا اور قدموں پر اذخر گھاس یا کوئی اور گھاس وغیرہ ڈال دی جائے گی۔ (۳)
مذکورہ مسئلے کے لیے درج ذیل حدیث سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان النبی ﷺ یجمع بین الرجلین من قتلی أحد فی ثوب واحد﴾ ”نبی ﷺ شہدائے احد کے دو دودھ دیوں کو ایک کپڑے میں جمع کرتے تھے۔“ (۴)

وَلَا بُاسَ بِالزَّيَادَةِ مَعَ التَّمَكُّنِ مِنْ غَيْرِ مَغَالَاةٍ	حسب توفیق عمدہ کفن پہنانے میں کوئی حرج نہیں لیکن بہت زیادہ قیمتی نہ ہو۔ ①
---	---

① (1) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا ولی أحدکم أخاه فلیحسن کفنه﴾ ”جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کا والی بنے تو اسے اچھا کفن پہنائے۔“ (۵)
(2) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا تغالوا فی الکفن فإنه یسلب سربعا﴾ ”بہت قیمتی کفن نہ دیا کرو کیونکہ یہ تو بہت جلد بوسیدہ ہو جاتا ہے۔“ (۶)
(البانی) اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن پھر بھی بہت زیادہ قیمتی کفن پہنانا جائز نہیں کیونکہ اس میں مال کا ضیاع ہے جو کہ صحیح حدیث میں ممنوع ہے۔ (۷)

- (۱) [بخاری (۱۲۷۶) کتاب الجنائز : باب إذا لم یجد کفنا إلا ما یواری رأسه أو قدمیه..... مسلم (۹۴۰) أبو داود (۳۱۵۵) ترمذی (۳۹۴۳) نسائی (۳۸/۴)]
- (۲) [نبیل الأوطار (۴۰/۲)]
- (۳) [أحكام الجنائز للألبانی (ص/۷۸)]
- (۴) [بخاری (۱۳۴۳، ۱۳۴۵) کتاب الجنائز : باب الصلاة علی الشہید، أبو داود (۳۱۳۸) ترمذی (۱۰۳۶)]
- ابن ماجہ (۱۵۱۵)
- (۵) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۲۰۲) أحكام الجنائز (ص/۵۸) صحیح الجامع (۸۴۴) ترمذی (۹۹۵) کتاب الجنائز : باب منه، ابن ماجہ (۱۴۷۴)]
- (۶) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۶۸۹) کتاب الجنائز : باب کراهیة المغالاة فی الکفن، المشکاة (۱۶۳۹) أبو داود (۳۱۵۴)]
- (۷) [أحكام الجنائز (ص/۸۴)]

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَإِضَاعَةُ الْحَالِ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ﴾ ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے تین چیزوں کو ناپسند کیا ہے: بہت زیادہ باتیں کرنا، مال کو ضائع کرنا اور کثرت سے سوال کرنا۔“ (۱)

(3) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے اس کپڑے کو (جس پر زعفران کا دھبہ تھا) دھو لینا اور اس کے ساتھ دو اور کپڑے ملا کر مجھے کفن دینا (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ) میں نے کہا یہ تو پرانا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ ﴿إِنَّ الْحَيَّ أَحَقُّ بِالْحَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ ”زندہ آدمی نئے کپڑے کا مردہ سے زیادہ حق دار ہے۔“ (۲)

وَيُكْفَنُ الشَّهِيدُ فِي ثِيَابِهِ أَلْيَىٰ قَبْلَ فِيهَا شَهِيدٌ كَوَانِي كِطْرُوں میں کفن دیا جائے جن میں وہ شہید ہوا ہے۔ ①

① حضرت عبداللہ بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شہدائے احد کے متعلق فرمایا ﴿زَمَلُوهُمْ فَيُثَابَهُمْ﴾ ”انہیں ان کے کپڑوں میں ہی لپیٹ دو۔“

مسناء احمد کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿زَمَلُوهُمْ بِدَمَائِهِمْ﴾ ”انہیں ان کے خونوں میں ہی چھپا دو۔“ (۳)

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شہدائے احد کے متعلق حکم ارشاد فرمایا کہ ان سے لوہا اور چمچے اتار لیے جائیں اور فرمایا ﴿ادْفَنُوهُمْ بِدَمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ﴾ ”انہیں ان کے خونوں اور ان کے کپڑوں سمیت ہی دفن کر دو۔“ (۴)

(شوکانی) ظاہر بات یہی ہے کہ شہید کو انہی کپڑوں میں دفن کرنے کا حکم کہ جن میں وہ قتل کیا گیا ہے و جو ب کے لیے ہے۔ (۵)

(البانی) شہید کے ان کپڑوں کو اتارنا جائز نہیں جن میں وہ قتل کیا گیا ہے بلکہ اسے انہی کپڑوں میں دفن کیا جائے گا۔ (۶)

وَيُذَبُّ تَطْيِيبُ بَدَنِ الْمَيِّتِ وَكَفْنِهِ مِيتَ كَ جَسْمِ اور کفن کو خوشبو لگانا بہتر ہے۔ ①

① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَأَجْمَرُوهُ ثَلَاثًا﴾ ”جب تم میت کو دھونی دو (یعنی خوشبو لگاؤ) تو تین مرتبہ دو۔“ (۷)

(۱) [بخاری (۵۹۷۵) کتاب الأدب : باب عقوق الوالدین من الکبائر ' مسلم (۵۹۳) أحمد (۲۴۶/۴)]

(۲) [بخاری (۱۳۸۷) کتاب الجنائز : باب موت يوم الاثنين ' موطا (۲۲۴/۱)]

(۳) [صحیح : صحيح نسائي (۱۸۹۲) کتاب الجنائز : باب مواراة الشهيد فی دمه ' أحمد (۴۳۱/۵) نسائي (۷۸/۴)]

(۴) [ضعيف : ضعيف أبو داود (۶۸۶) کتاب الجنائز : باب فی الشهيد يغسل ' أبو داود (۳۱۳۴) ابن ماجه (۱۵۱۵)]

[رواء الغلیل (۷۰۹)]

(۵) [نبیل الأوطار (۶۹۲/۲)]

(۶) [احکام الجنائز (ص ۸۰/۱)]

(۷) [صحیح : أحمد (۳۳۱/۳) أبو یعلی (۲۳۰۰) حاکم (۳۵۵/۱) بزار (۸۱۳) بیہقی (۴۰۵/۳)] امام نووی نے اس

کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [المجموع (۱۵۵/۵)] امام حاکم نے اسے مسلم کی شرط صحیح کہا ہے اور امام ذہبی نے بھی اس کی موافقت کی

ہے۔ [ذکرہ الہیثمی فی المجموع (۲۹/۳)]

یہ علم حرم شخص کے لیے نہیں ہے کیونکہ وہ محرم جو اپنی سواری سے گر کر موت سے دوچار ہوا تھا اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا ﴿ولا تطیوہ﴾ ”اسے خوشبو مت لگاؤ۔“ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ولا تحنطوہ﴾ ”اسے حنوط (مردوں کی خوشبو) نہ لگاؤ۔“ اور ایک اور روایت میں یہ ہے کہ ﴿ولا تمسوه طیباً﴾ ”اور اسے خوشبو نہ لگاؤ۔“ (۱)

اس روایت میں خوشبو سے مناعت کا سبب یہ بتلایا گیا ہے کہ ﴿فإن الله یبعثه یوم القیمة ملیباً﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ اسے تلبیہ کہتے ہوئے ہی روز قیامت اٹھائیں گے۔“ (۲)

چونکہ وہ شخص حالت احرام میں اٹھایا جائے گا اور حالت احرام میں خوشبو لگانا منع ہے اس لیے اس کی میت کو بھی خوشبو لگانے سے روکا گیا ہے۔

متفرقات

431- کفن کے لیے چند مستحب اعمال

- (۱) کفن کا رنگ سفید ہو:
 - (نووی) اس کے استحباب پر اجماع ہے۔ (۳)
 - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿البسوا من ثیابکم البیاض فإنھا من خیر ثیابکم وکفنوا فیھا موتاکم﴾ ”سفید لباس زیب تن کیا کرو یہ تمہارے ملبوسات میں بہترین اور عمدہ لباس ہے اور اپنے مرنے والوں کو بھی اسی میں کفن دیا کرو۔“ (۴)
 - (۲) تین کپڑوں میں کفن دینا:
 - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿کفن رسول اللہ فی ثلاثة أثواب بیض سحولیة من کرسف لبس فیھا قمیص ولا عمامة﴾ ”رسول اللہ ﷺ کو سحولیہ کے ساختہ سوئی، سفید رنگ کے تین کپڑوں میں کفن دیا گیا جن میں قمیص اور گیزی نہیں تھی۔“ (۵)
 - حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وصیت کی کہ انہیں تین کپڑوں میں کفن دیا جائے۔ (۶)
-
- (۱) [بخاری (۱۲۶۷) کتاب الجنائز : باب کیف یکفن المحرم‘ مسلم (۱۲۰۶) أبو داود (۳۲۳۸) ترمذی (۹۵۱) نسائی (۱۴۴/۵) ابن ماجہ (۳۰۸۴) دارمی (۵۰/۲) أحمد (۲۲۰/۱) دارقطنی (۲۹۶/۲) بیہقی (۳۹۰/۳)]
 - (۲) [أیضاً]
 - (۳) [شرح مسلم (۱۲/۴)]
 - (۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۳۲۸۴) کتاب الطب : باب فی الأمر بالکحل‘ أبو داود (۳۸۷۸) ترمذی (۹۹۴) ابن ماجہ (۱۴۷۲) أحمد (۲۴۷/۱) عبدالرزاق (۶۲۰۰) حاکم (۳۵۴/۱) بیہقی (۲۴۵۰/۳)]
 - (۵) [بخاری (۱۲۶۴) کتاب الجنائز : باب الثیاب البیض للکفن‘ مسلم (۹۴۱) أبو داود (۳۱۵۱) ترمذی (۹۹۶) ابن ماجہ (۱۴۶۹)]
 - (۶) [بخاری (۱۳۸۷)]

جس روایت میں یہ الفاظ ہیں ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَفَنَ فِي سَبْعَةِ أَثْوَابٍ﴾ ”نبی ﷺ کو سات کپڑوں میں کفن دیا گیا۔“ وہ منکر اور ناقابلِ حجت ہے۔ (۱)

(احناف، مالک) یہ مستحب ہے کہ کفن میں قمیض بھی ہو۔

(جمہور) یہ مستحب نہیں ہے (کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے کفن میں یہ موجود نہیں تھی)۔ (۲)

(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے کیونکہ احناف کی دلیل ضعیف روایت ہے۔ (۳)

○ کفن میں ایک کپڑا بھی ثابت ہے جیسا کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ایک کپڑے میں ہی کفن دیا گیا۔ (۴)

اسی طرح دو کپڑے بھی ثابت ہے جیسا کہ حالت احرام میں فوت ہونے والے کو دو کپڑوں میں ہی کفن دیا گیا۔ (۵)

اور تین کپڑے بھی ثابت ہیں جیسا کہ نبی ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ (۶)

اس سے زیادہ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں اس لیے شیخ البانیؒ نے تین سے زائد کپڑوں میں کفن دینا ناجائز قرار

دیا ہے۔ (۷)



(۱) [ضعیف : أحكام الجنائز (ص ۸۵) نصب الرأية (۲/۲۶۱) نیل الأوطار (۲/۶۸۸) بزار (۶۴۶)]

(۲) [الأم (۱/۴۷۱) الحاوی (۳/۲۰۱) بدائع الصنائع (۳۰۷۳۱) المغنی (۳/۳۸۳) نیل الأوطار (۲/۶۸۸)]

(۳) [نیل الأوطار (۲/۶۸۸)]

(۴) [بخاری (۴۰۴۵)]

(۵) [بخاری (۱۲۶۷)]

(۶) [بخاری (۱۲۶۴)]

(۷) [أحكام الجنائز (ص ۸۴)]

نماز جنازہ کا بیان

میت پر نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے۔ ①

وَتَجِبُ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَيِّتِ

- ① جس شخص پر قرض تھا نبی ﷺ نے خود اس کا جنازہ پڑھانے سے اجتناب کیا لیکن لوگوں کو حکم دیا کہ ﴿صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ﴾ ”اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھو۔“ (۱)
(ابن حزمؒ) مسلمانوں کے مرنے والوں پر نماز جنازہ پڑھنا فرض ہے۔ (۲)
(صدیق حسن خانؒ) فرض کفایہ ہے۔ (۳)
(البانیؒ) مسلم میت پر نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے۔ (۴)

وَيَقُومُ الْإِمَامُ جَدَاءَ رَأْسِ الرَّجُلِ وَوَسْطَ الْمَرْأَةِ ①

- ① حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک شخص کی نماز جنازہ پڑھائی ﴿فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ﴾ ”تو اس کے سر کے پاس کھڑے ہوئے“ جب اسے اٹھایا گیا تو ایک عورت کا جنازہ لایا گیا۔ انہوں نے اس کی بھی نماز جنازہ پڑھائی ﴿فَقَامَ وَسْطَهَا﴾ ”تو اس کے درمیان میں کھڑے ہوئے“ پھر کسی نے دریافت کیا کہ ﴿هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقُومُ مِنَ الرَّجُلِ حَيْثُ قَمَتِ وَمِنَ الْمَرْأَةِ حَيْثُ قَمَتِ؟ قَالَ نَعَمْ﴾ ”مرد اور عورت کے جنازے کے لیے جہاں آپ کھڑے ہوئے ہیں رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کھڑے ہوتے تھے تو انہوں نے کہا“ ہاں۔“ (۵)
(۲) حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے ایسی عورت کی نماز جنازہ پڑھی جو حالت نفاس میں فوت ہوئی تھی ﴿فَقَامَ وَسْطَهَا﴾ ”آپ ﷺ اس کے درمیان میں کھڑے ہوئے۔“ (۶)
(جمہور احمد، شافعی) اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ امام شوکانیؒ نے بیان کیا ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے بھی یہی قول مروی ہے علاوہ ازیں ایک قول امام ابو حنیفہؒ سے بھی یہی ہے۔

- (۱) [بخاری (۵۳۷۱، ۶۷۳۱) کتاب النفقات : باب قول النبی من ترك کلا أو ضیاعا فالی، مسلم (۱۶۱۹) أحمد (۲۹۰۱۲) نسائی (۲۶/۴) ترمذی (۱۰۷۰) ابن ماجہ (۲۴۱۵) أبو داود (۲۹۵۵)]
(۲) [المحلی بالآثار (۳۳۶/۳)]
(۳) [الروضة الندية (۴۱۵/۱)]
(۴) [أحكام الجنائز (ص ۱۰۳)]
(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۳۵) کتاب الجنائز : باب أين يقوم الإمام من الميت إذا صلى عليه، أبو داود (۳۱۹۴) ترمذی (۱۰۳۴) ابن ماجہ (۱۴۹۴)]
(۶) [بخاری (۱۳۳۱، ۱۳۳۲) کتاب الجنائز : باب الصلاة على النفساء إذا ماتت في نفاسها، مسلم (۹۶۴) أبو داود (۳۱۹۵) ترمذی (۱۰۳۵) نسائی (۱۹۷۹) ابن ماجہ (۱۴۹۳) أحمد (۱۹۱۵)]

(اتحاد) مرد اور عورت دونوں کے دل کے برابر کھڑا ہونا چاہیے (یہ موقف محض قیاس پر مبنی ہے جو کہ صریح دلائل کے خلاف ہے)۔ (۱)
(البانی) امام مرد کے سر کے برابر اور عورت کے درمیان میں کھڑا ہو۔ (۲)

چار یا پانچ تکبیریں کہے۔ ①

وَيُكَبِّرُ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا

① فی الحقیقت چار یا پانچ تکبیریں کہنا ہی نبی ﷺ سے ثابت ہے البتہ بعض صحابہ سے نو تک تکبیریں کہنا بھی ثابت ہے کہ جسے شیخ البانیؒ نے حکماً مرفوع کہتے ہوئے ان پر بھی عمل کو جائز قرار دیا ہے۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:
چار تکبیروں کے دلائل:

- (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نجاشی کا جنازہ پڑھایا ﴿فکبر علیہ اربعاً﴾ ”تو اس پر چار تکبیریں کہیں۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی معنی میں حدیث مروی ہے۔ (۴)
- (۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت سے بھی یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے۔ (۵)
- (۴) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی روایات بھی اس پر شاہد ہیں۔ (۶)
- (۵) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد امام سورہ فاتحہ ہلکی آواز میں تلاوت کرے پھر تین تکبیریں کہے اور آخری تکبیر کے ساتھ سلام پھیر دے۔“ (۷)
- (۶) حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان رسول اللہ کان یکبر اربعاً﴾ ”رسول اللہ ﷺ چار تکبیریں کہا کرتے تھے۔“ (۸)

پانچ تکبیروں کے دلائل:

حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ ہمارے جنازوں پر چار تکبیریں کہتے تھے لیکن ایک جنازے پر انہوں نے پانچ تکبیریں کہیں لہذا میں نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ ﴿کان رسول اللہ یکبر ہا﴾ ”رسول اللہ ﷺ یہ (یعنی پانچ) تکبیریں بھی کہا کرتے تھے۔“ (۹)

(۱) [الفقہ الإسلامی وأدلته (۴۹۱/۲) المجموع (۲۲۴/۵) نیل الأوطار (۶۶/۴) الهدایة (۴۶۲/۱)]

(۲) [أحكام الجنائز (ص/۱۳۸)]

(۳) [بخاری (۱۳۳۴) کتاب الجنائز: باب التکبیر علی الجنائز اربعاً، مسلم (۹۵۲) أحمد (۳۶۱/۳) بیہقی (۳۵۱/۴)]

(۴) [بخاری (۱۳۳۳) أيضاً، مسلم (۹۵۱) مؤطا (۲۲۶/۱) أبو داود (۳۲۰/۴) نسائی (۷۲/۴) ابن ماجہ (۱۵۳/۴)]

(۵) [بخاری (۱۳۴۰) کتاب الجنائز: باب الدفن باللیل، مسلم (۹۵۴) ترمذی (۱۰۵۷) ابن ماجہ (۱۵۳۰)]

(۶) [بیہقی معلقات (۳۸/۴) أيضاً]

(۷) [صحيح: أحكام الجنائز (ص/۱۴۱) نسائی (۲۸۱/۱) ابن حزم (۱۲۹/۵)]

(۸) [صحيح: أحكام الجنائز (ص/۱۴۲) بیہقی (۳۵۱/۴)]

(۹) [مسلم (۹۵۷) کتاب الجنائز: باب الصلاة علی القبر، أبو داود (۳۱۹۷) ترمذی (۱۰۲۳) نسائی (۷۲/۴) ابن ماجہ (۱۵۰۵) شرح معانی الآثار (۴۹۳/۱) بیہقی (۳۶/۴) ابن أبی شیبہ (۳۰۲/۳) أحمد (۳۶۷/۴)]

چھ اور سات تکبیروں کے دلائل:

- (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿اِنَّ كَبْرَ عَلِيٍّ سَهْلٌ بَنَ حَنِيْفٍ سَمًا وَقَالَ اَنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا﴾ ”انہوں نے حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کے جنازے پر چھ تکبیریں کہیں اور کہا کہ یہ جنگ بدر میں حاضر تھے۔“ (۱)
- (۲) حضرت موسیٰ بن عبداللہ بن یزید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھائی ﴿فَكَبَّرَ عَلَيْهِ سَبْعًا﴾ ”اور اس پر سات تکبیریں کہیں۔“ (۲)
- نو تکبیروں کے دلائل:

- حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھائی ﴿فَكَبَّرَ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ﴾ ”تو آپ ﷺ نے نو تکبیریں کہیں۔“ (۳)
- نماز جنازہ کی تکبیروں کی تعداد میں اگرچہ علماء نے اختلاف کیا ہے لیکن اکثریت نے چار تکبیروں کو ہی ترجیح دی ہے۔
- (جمہور احمد، شافعی، مالک) چار تکبیروں کو ترجیح حاصل ہے۔ (۴)
- (ترمذی) صحابہ اور ان کے بعد والوں میں سے اکثر اہل علم چار تکبیروں کے قائل ہیں۔ (۵)
- (ابن منذر) اکثر اہل علم چار تکبیروں کے قائل ہیں۔ (۶)
- (شوکانی) رسول اللہ ﷺ سے چار سے کم اور پانچ سے زیادہ تکبیریں کسی مرفوع حدیث سے ثابت نہیں نیز چار تکبیریں اختیار کرنا زیادہ رائج اور بہتر ہے۔ (۷)
- (ابن حزم) چار سے کم اور پانچ سے زیادہ تکبیریں نہیں کہنی چاہئیں۔ (۸)
- جن لوگوں نے چار سے زائد تکبیروں کو ممنوع قرار دیا ہے ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) اس پر اجماع ہو چکا ہے۔
- (ابن عبدالبر) چار تکبیروں پر فقہاء اور اہل فتویٰ حضرات کا اجماع ہو چکا ہے۔ (۹)
- (۲) بعض روایات میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں ﴿كَانَ آخِرَ مَا كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعًا﴾ ”آخر میں جو رسول اللہ ﷺ نے تکبیریں کہیں وہ چار تھیں۔“ (۱۰)

(۱) [بخاری (۴۰۰۴) کتاب المغازی: باب شہود الملائكة بدر]

(۲) [صحيح: أحكام الجنائز (ص ۱۴۴/۱) بیہقی (۳۶/۴)]

(۳) [حسن: أحكام الجنائز (ص ۱۰۶/۱) شرح معانی الآثار (۲۹۰/۱)]

(۴) [نیل الأوطار (۷۱۴/۲)]

(۵) [جامع ترمذی (بعد الحدیث/۱۰۲۲)]

(۶) [الأوسط لابن المنذر (۴۳۴/۵)]

(۷) [السبل الحرار (۳۵۶/۱)]

(۸) [المحلی بالآثار (۳۴۷/۳)]

(۹) [التمهید لابن عبدالبر (۳۳۴/۶) نیل الأوطار (۷۱۵/۲)]

(۱۰) [ضعیف: أحكام الجنائز (ص ۱۴۵/۱) شیخ البانی نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے۔]

(3) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احد کے مقتولین کی نماز جنازہ پڑھائی تو نو تکبیریں کہیں پھر سات اور پھر چار تکبیریں کہیں ﴿حتى لحق بالله﴾ ”حتی کہ اللہ تعالیٰ سے جا ملے۔“ (۱)

وَيَقْرَأُ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى الْفَاتِحَةَ وَسُورَةَ ۝ پہلی تکبیر کے بعد فاتحہ اور کوئی سورت پڑھے۔ ①

① (1) چونکہ نماز جنازہ بھی ایک نماز ہی ہے اس لیے دیگر نمازوں کی طرح اس میں بھی سورہ فاتحہ کی قراءت ضروری ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب﴾ ”جس شخص نے سورہ فاتحہ نہ پڑھی اس کی کوئی نماز نہیں۔“ (۲)

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے نماز جنازہ پڑھائی ﴿فقرأ الفاتحة وقال لتعلموا أنه من السنة﴾ ”اور سورہ فاتحہ کی قراءت کی اور کہا (یہ اس لیے پڑھی ہے) تاکہ تمہیں علم ہو جائے کہ یہ سنت ہے۔“ (۳)

سنن نسائی میں یہ لفظ ہیں ﴿فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة وجه فلما فرغ قال سنة وحق﴾ ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے (جنازے میں) فاتحہ اور کوئی سورت پڑھی اور اونچی آواز سے قراءت کی پھر جب فارغ ہوئے تو کہا یہ سنت اور حق ہے۔“ (۴)

(شافعی، احمد، اسحاق) پہلی تکبیر کے بعد قراءت مشروع ہے۔

(ابو حنیفہ، مالک) جنازے میں کوئی قراءت نہیں۔ (۵)

(عبد الرحمن مبارکپوری) امام شافعی اور ان کے رفقاء کا قول برحق ہے۔ (۶)

(امیر صنعانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(البانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ مزید بیان کرتے ہیں کہ یہ کتنی تعجب خیز بات ہے کہ احناف قراءت (جو ثابت ہے) اس کا انکار کرتے ہیں اور ثناء (سبحانک اللہم..... جو ثابت نہیں ہے) کی قراءت کو نماز جنازہ کی سنتوں میں شمار کرتے ہیں۔ (۸)

432- جنازے میں قراءت سری اور جہری دونوں طرح ثابت ہے

(البانی) اسی کے قائل ہیں۔ (۹)

(1) جہری قراءت کی دلیل گزشتہ سنن نسائی کی روایت ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے متعلق مروی ہے کہ انہوں نے جہری قراءت کی اور کہا یہ سنت ہے۔ مزید اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں ہے کہ حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ

(۱) [أحكام الجنائز (ص ۱۴۵) فتح البانی نے اس روایت کو مردود قرار دیا ہے۔]

(۲) [بخاری (۷۵۶) كتاب الأذان : باب وجوب القراءة للإمام والعاموم.....]

(۳) [بخاری (۱۳۳۵) كتاب الجنائز : باب قراءة فاتحة الكتاب على الحنابة، أبو داود (۳۱۹۸) ترمذی (۱۰۲۷)]

نسائی (۱۹۸۸)]

(۴) [صحيح : أحكام الجنائز (ص ۱۵۱) نسائی (۱۹۷۸) كتاب الجنائز : باب قراءة فاتحة الكتاب على الحنابة]

(۵) [المبسوط (۶۴/۲) مبل السلام (۷۵۲/۲)]

(۶) [تحفة الأحمدي (۹۴/۳)]

(۷) [مبل السلام (۷۵۳/۲)]

(۸) [أحكام الجنائز (ص ۱۵۳)]

(۹) [أحكام الجنائز (ص ۱۵۱-۱۵۴)]

فرماتے ہیں کہ ﴿صلی رسول اللہ علی جنازہ فحفظنا من دعائہ.....﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی تو ہم نے آپ کی (جنازے میں پڑھی ہوئی) دعا یاد کر لی۔“ (۱)

(۲) سری قراءت کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت ابوامامہ بن سہل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿السنة فی الصلاة علی الجنائزہ أن یقرأ فی التکبیرة الأولى بأم القرآن مخافتة ثم یکبر ثلاثا والتسلیم عند الآخرة﴾ ”نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد ہلکی آواز سے سورہ فاتحہ پڑھی جائے پھر تین تکبیریں کہی جائیں اور آخری تکبیر کے ساتھ سلام پھیر دیا جائے۔“ (۲)

وَيَدْعُو بَيْنَ التَّكْبِيرَاتِ بِالْأَذْيَةِ الْمَأْثُورَةِ

بقیہ تکبیروں کے درمیان مسنون دعائیں پڑھے۔ ❶

❶ دوسری تکبیر کے بعد درود (ابراہیمی) تیسری کے بعد دعائیں اور چوتھی کے بعد سلام پھیر دیا جائے۔ (۳)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کے صحابہ میں سے کسی نے انہیں خبر دی کہ ﴿إن السنة فی الصلاة علی الجنائزہ أن یکبر الإمام ثم یقرأ بفاتحة الكتاب بعد التکبیرة الأولى سرا فی نفسه ثم یصلی علی النبی ﷺ ویخلص الدعا للجنائزہ فی التکبیرات (الثلاث)﴾ ”نماز جنازہ میں سنت طریقتہ یہ ہے کہ امام تکبیر کہے پھر پہلی تکبیر کے بعد سری طور پر اپنے دل میں سورہ فاتحہ پڑھے پھر نبی ﷺ پر درود بھیجے اور پھر خالص ہو کر (تیسری) تکبیر میں جنازے کے لیے دعا کرے۔“ (۴) شیخ البانی ”قطر از ہیں کہ آپ ﷺ کے اس فرمان کا ظاہر یہی ہے کہ نبی ﷺ پر درود دوسری تکبیر کے بعد پڑھا جائے گا کیونکہ اگر پہلے ہوتا تو اسے تکبیرات میں ذکر نہ کیا جاتا۔ حنفیہ وشافعیہ اسی کے قائل ہیں۔ البتہ امام ابن حزمؒ اور امام شوکانیؒ نے اس کی مخالفت کی ہے۔ (۵)

تیسری تکبیر کے بعد مسنون دعائیں پڑھی جائیں گی جیسا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا صلیت علی البیت فأخلصوا له الدعاء﴾ ”جب تم میت کی نماز جنازہ پڑھو تو اس کے لیے خالص دعا کرو۔“ (۶)

433- چند مسنون دعائیں

(۱) حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ دعا مذکور ہے ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ، وَاعْسِلْهُ بِالْمَاءِ الْفَلَاحِ وَالْبَرْدِ، وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ، وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ، وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ، وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ [وَعَذَابِ النَّارِ]“ (۷)

(۱) [مسلم (۹۶۳) کتاب الجنائز : باب الدعاء للمیت فی الصلاة، ابن ماجہ (۱۵۰۰) أحمد (۲۳/۶) نسائی (۷۳/۴) ترمذی (۱۰۲۵)]

(۲) [صحیح : أحکام الجنائز (ص/۱۴۲) نسائی (۲۸۱/۱) کتاب الجنائز : باب الدعاء، ابن حزم (۱۲۹/۵)]

(۳) [سبل السلام (۷۵۳/۲) أحکام الجنائز للألبانی (ص/۱۵۵-۱۵۶)]

(۴) [الأم للشافعی (۲۳۹/۱) بیہقی (۳۹/۴) ابن الجارود (۲۶۵) حاکم (۳۶۰/۱)]

(۵) [أحکام الجنائز (ص/۱۵۵) المحلی (۱۲۹/۵) نیل الأوطار (۵۳/۳)]

(۶) [حسن : إرواء الغلیل (۱۷۹/۳) (۷۳۲/۱) أبو داود (۳۱۹۹) کتاب الجنائز : باب الدعاء للمیت، ابن ماجہ (۱۴۹۷) بیہقی (۴۰/۴) ابن حبان (۳۰۷۷-الإحسان)]

(۷) [مسلم (۹۶۳) کتاب الجنائز : باب الدعاء للمیت فی الصلاة، نسائی (۷۳/۴) ابن ماجہ (۱۵۰۰) أحمد (۲۳/۶)]

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب نماز جنازہ پڑھتے تو یہ دعا کرتے ”اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأَنْشَأْ، اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ مِنْنَا فَآخِ بِهِ عَلَى الْاِسْلَامِ، وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنْنَا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْاِيْمَانِ، اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تُصَلِّنَا بَعْدَهُ۔“ (۱)

(۳) حضرت واہد بن اسحق رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ دعا کرے ”اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بَنُ فُلَانٍ فِىْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلٍ جِوَارِكَ فَهِيَ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَعَذَابِ النَّارِ، وَاَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ، فَاغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ“ (۲)

(۴) ایک روایت میں یہ دعا مروی ہے ”اَللّٰهُمَّ اِنَّهُ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ اُمَّتِكَ كَانَ يَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ۔“ (۳)

434- آخری تکبیر کے بعد دونوں جانب سلام پھیرا جائے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین کام کیا کرتے تھے کہ جنہیں لوگوں نے چھوڑ دیا ہے ﴿إِحْدَاهُنَّ التَّسْلِيمَ عَلَى الْجَنَازَةِ مِثْلَ التَّسْلِيمِ فِي الصَّلَاةِ﴾ ”ان میں سے ایک نماز جنازہ میں اس طرح سلام پھیرنا ہے جیسے نماز میں سلام پھیرا جاتا ہے۔“ (۴)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ میں بھی عام نمازوں کی طرح دائیں اور بائیں دونوں جانب سلام پھیرنا چاہیے۔ تاہم اگر صرف ایک جانب ہی سلام پھیر دیا جائے تو یہ بھی کفایت کر جاتا ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی اور چار تکبیریں کہیں ﴿وَسَلَّمَ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً﴾ ”اور ایک مرتبہ ہی سلام پھیرا۔“ (۵)

خَان ۱ خوکشی کرنے والے ۲ کافر ۳ اور شہید ۴	وَلَا يُصَلِّي عَلَى الْقَالِ وَقَاتِلِ نَفْسِهِ وَالْكَافِرِ وَالشَّهِيدِ
--	--

کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔

۱ واضح رہے کہ خان سے مراد ایسا شخص ہے جو مال غنیمت سے تقسیم سے پہلے کوئی چیز چالے۔ (۶)

حضرت زید بن خالد جعفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ خیر کے روز نبی ﷺ نے ایک خان شخص کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی بلکہ دیگر احباب سے کہا ﴿صَلُّوا عَلٰی صَاحِبِكُمْ﴾ ”تم اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھ لو۔“ (۷)

(۱) [صحیح : أحکام الجنائز (ص ۱۵۸/۱) أبو داود (۳۲۰۱) کتاب الجنائز : باب الدعاء للمیت 'ترمذی (۱۰۲۴) ابن ماجہ (۱۴۹۸) أحمد (۳۶۸/۲) حاکم (۳۵۸/۱) بیہقی (۴۱/۴)]

(۲) [صحیح : أحکام الجنائز (ص ۱۵۸/۱) أبو داود (۳۲۰۲) کتاب الجنائز : باب الدعاء للمیت 'ابن حبان (۷۵۸) أحمد (۴۷۱/۳) شیخ البانی "رقطراز ہیں کہ ان شاء اللہ اس کی سند صحیح ہے۔]

(۳) [موطا (۲۲۷/۱) أحکام الجنائز للألبانی (ص ۱۵۹/۱)]

(۴) [حسن : بیہقی (۴۳/۴) امام نووی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ [المجموع (۲۳۹/۵) امام بیہقی "رقطراز ہیں کہ اس روایت کو طبرانی کبیر میں روایت کیا گیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ [معجم الزوائد (۳۴۱/۳)]

(۵) [حسن : أحکام الجنائز (ص ۱۶۳/۱) دارقطنی (۱۹۱) حاکم (۳۶۱/۱) بیہقی (۴۳/۴)]

(۶) [التعليقات الرضية على الروضة الندية للألبانی (۴۴۷/۱) التعليق على الروضة لندية للشيخ صبحی حلاق (۴۲۳/۱)]

(۷) [صحیح : التعليقات الرضية على الروضة الندية (۴۴۷/۱) أبو داود (۲۷۱۰) کتاب الجهاد : باب فى تعظيم الغلول

'ابن ماجہ (۲۸۴۸) نسائی (۶۴/۴) موطا (۴۵۸/۲)]

(شوکانیؒ) اس سے معلوم ہوا کہ گنہ گار لوگوں کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔ البتہ نبی ﷺ نے اس شخص کی نماز جنازہ غالباً خیانت سے ڈانٹنے کے لیے نہیں پڑھائی بعینہ جیسا کہ آپ ﷺ نے مفروض کی نماز جنازہ خود تو نہیں پڑھائی لیکن لوگوں کو اس کا حکم دیا۔ (لہذا اشراف طبقے کو چاہیے کہ وہ گنہ گاروں اور نافرمانوں کی نماز جنازہ نہ پڑھائیں بلکہ عام لوگ خود ہی پڑھ لیں)۔ (۱) (البانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۲)

(مالکؒ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ، جمہور) نافرمانوں کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (۳)

② حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا کہ ﴿قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه﴾ ”جس نے تیر کے ذریعے خودکشی کر لی تھی تو آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔“ (۴) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خودکشی کرنے والے کے متعلق فرمایا ﴿أما أنا فلا أصلي﴾ ”رہی بات میری تو میں اس کا جنازہ نہیں پڑھاؤں گا۔“ (۵)

اس سے یہ بات اخذ کی جاسکتی ہے کہ عام افراد اس کا بھی نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔ (واللہ اعلم)

③ (۱) ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ [التوبة: ۱۱۳]

”نبی ﷺ اور دوسرے مسلمانوں کے لیے یہ جائز نہیں کہ مشرکین کے لیے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ قریبی رشتہ دار ہی ہوں۔“

(۲) ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ۸۴] ”ان میں سے کوئی مر جائے تو

آپ ﷺ اس کے جنازے کی ہرگز نماز نہ پڑھیں اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں۔“

اگرچہ یہ آیت رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی کے بارے میں نازل ہوئی لیکن چونکہ اس کا حکم عام ہے اس لیے ہر ایسا شخص جس کی موت کفر و نفاق پر ہو اس میں شامل ہے۔

④ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے شہدائے احد کو ان کے خونوں سمیت دفن کرنے کا حکم دیا ﴿ولم يصل عليهم﴾ ”اور ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔“ (۶)

شہدائے بدر کے متعلق بھی نماز جنازہ کا کوئی ذکر احادیث میں منقول نہیں حالانکہ اگر آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ

پڑھائی ہوتی تو دیگر صحابہ اسے ضرور بیان کرتے اس سے معلوم ہوا کہ شہداء پر نماز جنازہ پڑھنا واجب نہیں۔ (۷)

اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ شہداء کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں بلکہ نبی ﷺ سے شہداء کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح احادیث

(۱) [نیل الأوطار (۷۰۰/۲)]

(۲) [أحكام الجنائز (ص ۱۰۸-۱۰۹)]

(۳) [نیل الأوطار (۷۰۰/۲)]

(۴) [مسلم (۹۷۸) کتاب الجنائز: باب ترك الصلاة على القتال نفسه، ترمذی (۱۰۷۴) نسائی (۶۶/۴) بیہقی

(۱۹/۴) أحمد (۹۷/۵)]

(۵) [صحيح: صحيح نسائي (۱۸۵۵) كتاب الجنائز: باب ترك الصلاة على من قتل نفسه، نسائي (۱۹۶۶) ابن ماجه (۱۵۲۶)]

(۶) [بخاری (۱۳۴۳) كتاب الجنائز: باب الصلاة على الشهيد، أبو داود (۳۱۳۸، ۳۱۳۹) نسائی (۱۹۵۵) ابن

ماجه (۱۵۱۴) ترمذی (۱۰۳۶)]

(۷) [نیل الأوطار (۶۹۸/۲) أحكام الجنائز (ص ۱۰۸)]

سے ثابت ہے جن میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمَ فَصْلَى عَلَى أَهْلِ أَحَدِ صَلَاتِهِ عَلَى الْمَيْتِ﴾ ”نبی ﷺ ایک روز نکلے اور آپ ﷺ نے شہدائے احد پر اس طرح نماز پڑھی جیسا کہ میت پر نماز پڑھی جاتی ہے۔“ (۱)
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قریب سے گزرے کہ جن کا منہ کر دیا گیا تھا ﴿وَلَمْ يَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الشَّهَدَاءِ غَيْرِهِ﴾ یعنی شہداء احد ﴿﴾ اور آپ ﷺ نے شہدائے احد میں سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔“ (۲)
- (۳) حضرت شداد بن حاد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دیہاتیوں کا ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہو کر مسلمان ہو گیا..... کچھ مدت کے بعد لوگ دشمن سے قتال کے لیے گئے اس آدمی کو نبی ﷺ کے پاس لایا گیا تو اسے تیر لگ چکا تھا..... ﴿ثُمَّ كَفَنَهُ النَّبِيُّ فِي حَبْتِهِ ثُمَّ قَدَمَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ﴾ ”پھر نبی ﷺ نے اس کے جبے میں ہی اسے کفن دے دیا اور پھر اس کے آگے کھڑے ہو کر اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔“ (۳)
- (۴) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے احد کے روز حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ایک چادر سے ڈھانپنے کا حکم دیا ﴿ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ فَكَبَّرَ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ أُنِيَ بِالْقَتْلِ يَصْفُونَ وَيَصْلِي عَلَيْهِمْ وَعَلَيْهِمْ مَعَهُمْ﴾ ”پھر آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور نو تکبیریں کہیں پھر دیگر شہداء لائے جاتے اور ان کی صف بنائی جاتی اور آپ ﷺ ان سب پر اور ان کے ساتھ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ پر نماز جنازہ پڑھتے۔“ (۴)
- (شافعی، احمد، مالک) شہداء کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔
- (ابو حنیفہ) شہداء کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (۵)
- (راجح) شہداء کی نماز جنازہ پڑھنے اور نہ پڑھنے میں انسان کو اختیار ہے لیکن زیادہ بہتر پڑھنا ہی ہے کیونکہ یہ دعا اور عبادت ہی ہے جو اجر و ثواب میں اضافے کا باعث ہے۔
- (ابن قیم) اس مسئلے میں درست بات یہ ہے کہ پڑھنے اور چھوڑنے میں اختیار ہے۔ (۶)
- (شوکانی) شہید کی نماز جنازہ پڑھنا ہی بہتر ہے۔ (۷)
- (عبد الرحمن مبارکپوری) شہید کی نماز جنازہ واجب نہیں لہذا پڑھنا اور چھوڑنا دونوں طرح جائز ہے۔ (۸)

(۱) [بحاری (۴۰۴۲) کتاب المغازی : باب غزوة أحد]

(۲) [حسن : أحكام الجنائز (ص ۱۰۷) أبو داود (۳۱۳۷) کتاب الجنائز : باب فی الشہید یفصل : صحیح أبو داود (۲۶۹۰)]

(۳) [صحیح : صحیح نسائی (۱۸۴۵) کتاب الجنائز : باب الصلاة على الشهداء : أحكام الجنائز (ص ۱۰۶) نسائی (۱۹۵۵)]

(۴) [حسن : أحكام الجنائز (ص ۱۰۶) شرح معانی الآثار (۲۹۰۱)]

(۵) [الأم (۴۴۶/۱) الحاوی (۳۳/۳) المغنی (۴۶۷/۳) حاشیة الدسوقي على الشرح الكبير (۴۲۵۳۱) المبسوط

(۴۹/۲) الهدایة (۹۴۳۱) بدائع الصنائع (۳۲۴/۱) نیل الأوطار (۶۹۶/۲) تحفة الأحوذی (۱۱۴/۳-۱۱۵)]

(۶) [تهذيب السنن (۲۹۵/۴)]

(۷) [نیل الأوطار (۶۹۷/۲)]

(۸) [تحفة الأحوذی (۱۱۶/۳)]

(البانیؒ) پڑھنا اور چھوڑنا دونوں طرح درست ہے لیکن پڑھنا ہی افضل ہے۔ (۱)

وَيُصَلِّي عَلَى الْقَبْرِ وَعَلَى الْعَائِبِ

نماز جنازہ قبر پر ① اور غائبانہ بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ ②

① (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿صلی النبی ﷺ علی رجل بعد ما دفن بلیلة﴾ ”نبی ﷺ نے ایسے شخص کی نماز جنازہ پڑھی جسے گزشتہ شب دفن کر دیا گیا تھا۔“

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فأتی قبره فصلی علیہ﴾ ”آپ ﷺ اس کی قبر پر آئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔“ (۲)
 (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایسی عورت (یا ایسے مرد) کی قبر پر جا کر نماز جنازہ پڑھی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی۔ (۳)

(۳) حضرت یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک عورت کی قبر پر جا کر اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ (۴)
 (۴) ایک اور روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک مسکین عورت کی قبر پر جا کر باجماعت نماز جنازہ پڑھائی جیسا کہ اس میں یہ لفظ ہیں ﴿فانطلقوا مع رسول اللہ حتی قاموا علی قبرها فصفا وراء رسول اللہ کما یصف للصلاة علی الجنائز فصلی علیہا رسول اللہ﴾ ”لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلے حتیٰ کہ اس عورت کی قبر کے پاس کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اس طرح صفیں درست کر لیں جیسا کہ نماز جنازہ کے لیے صفیں درست کی جاتی ہیں پھر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔“ (۵)

(جمہور، احمد، شافعی) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہؒ، مالکؒ) قبر پر نماز جنازہ پڑھنا مشروع نہیں۔ (۶)

غیر مشروع کہنے والوں کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مسجد میں جھاڑو دینے والی عورت کی قبر پر نماز جنازہ کا ذکر ہے اس میں یہ لفظ بھی ہیں ﴿ان هذه القبور مملوءة ظلمة علی أهلها وإن اللہ ينورها لهم بصلاتی علیہم﴾ ”یہ قبریں اہل قبور کے لیے اندھیروں سے بھری ہوئی ہیں اور میری نماز سے ان کی قبروں میں روشنی ہو جاتی ہے۔“
 اس سے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ یہ (یعنی قبر پر نماز جنازہ) صرف نبی ﷺ کے ساتھ خاص تھا (کیونکہ نبی ﷺ کی وجہ سے ہی قبر میں روشنی ہوتی تھی)۔

(۱) [أحكام الجنائز (ص/۱۰۸)]

(۲) [بخاری (۱۳۴۰) كتاب الجنائز : باب الدفن باللیل ، مسلم (۹۵۴) ترمذی (۱۰۵۷) ابن ماجہ (۱۵۳۰) أحمد

(۲۲۴۱) ابن أبی شیبہ (۳۶۰/۳)]

(۳) [بخاری (۱۳۳۷) كتاب الجنائز : باب الصلاة علی القبر بعد ما یدفن ، مسلم (۹۵۶) أحمد (۳۵۳/۲) أبو داود

(۳۲۰۳) ابن ماجہ (۱۵۲۷) بیہقی (۴۷/۴) أبو یعلیٰ (۲۴۲۹) ابن خزيمة (۱۲۹۹)]

(۴) [صحیح : أحكام الجنائز (ص/۱۱۴-۱۱۵) ابن ماجہ (۴۶۵/۱) نسائی (۲۸۴/۱) بیہقی (۴۸/۴)]

(۵) [صحیح : أحكام الجنائز (ص/۱۱۵) بیہقی (۴۸/۴)]

(۶) [تحفة الأحمودی (۱۱۹/۴) نیل الأوطار (۷۰۷/۲) الأم (۴۶۱/۱) الحاوی (۵۹/۳) الميسوط (۶۷/۲) بدائع

السنائم (۳۱۱/۱) الهدایة (۹۱/۱) حاشیة الدسوقي علی الشرح الكبير (۴۱۳/۱) المغنی (۴۴۴/۳)]

جہور اس کا جواب یوں دیتے ہیں کہ اس حدیث میں مذکورہ الفاظ کا اضافہ مدرج ہے جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے اور ثابت کیا ہے۔ (۱)

(شوکانیؒ) ”خصوصیت صرف دلیل سے ہی ثابت ہوتی ہے (اور اس عمل کی تخصیص کی کوئی دلیل نہیں)۔“ (۲)

○ اہل قبر پر تدفین کے وقت نماز پڑھی گئی ہو یا نہ پڑھی گئی ہو بعد میں قبر پر نماز پڑھی جاسکتی ہے جیسا کہ گذشتہ احادیث اس پر شاہد ہیں۔

② (۱) نبی ﷺ نے نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ ادا فرمائی جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ وخرج بہم إلی المصلی فصفا بہم وکبر علیہ أربع تکبیرات﴾ ”نبی ﷺ نے اُس دن نجاشی کی موت کا اعلان کیا جس دن وہ فوت ہوا پھر آپ ﷺ لوگوں کو لے کر عید گاہ کی طرف گئے ان کی صفیں بنوائیں اور (اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے ہوئے) اس پر چار تکبیریں کہیں۔“ (۳)

(۲) حضرت جابرؓ سے بھی اسی معنی میں روایت مروی ہے۔ (۴)

(۳) حضرت عمران بن حصینؓ سے مروی روایت میں بھی نجاشی کا غائبانہ نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر ہے۔ (۵)

(جہور، شافعی، احمدؒ) اسی کے قائل ہیں۔

(ابن حزمؒ) کسی صحابی سے بھی اس کی ممانعت منقول نہیں۔

(ابو حنیفہؒ، مالکؒ) غائبانہ نماز جنازہ مطلق طور پر مشروع ہی نہیں۔ (۶)

غائبانہ نماز جنازہ کو ناجائز قرار دینے والوں کا یہ بھی کہنا ہے کہ یہ صرف نجاشی کے ساتھ خاص تھا کیونکہ ایک روایت میں

مذکور ہے کہ ”نبی ﷺ کے لیے زمین کے تمام پردے ہٹا دیے گئے اور نجاشی کی میت آپ کے سامنے تھی۔“ (۷)

(نوویؒ) یہ روایت (جس میں ہے کہ نجاشی کی میت آپ ﷺ کے سامنے کر دی گئی) محض ادہام و خیالات میں سے ہے اُس کی کچھ حقیقت نہیں۔ (۸)

(البانیؒ) یہ تاویل (یعنی کہ یہ عمل صرف نجاشی کے ساتھ خاص تھا) فاسد ہے۔ (۹)

(۱) [تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فتح الباری (۱۲۷/۲) نیل الأوطار (۷۰۸/۲)]

(۲) [ایضاً]

(۳) [بخاری (۱۳۳۳) کتاب الجنائز: باب التکبیر علی الجنائز أربعا، مسلم (۹۵۱) موطا (۲۲۶/۱) أبو داود (۳۲۰۴)]

ابن ماجہ (۱۵۳۴) نسائی (۷۲/۴) بیہقی (۴۹/۴)]

(۴) [بخاری (۱۳۲۰، ۱۳۳۴) کتاب الجنائز: باب الصفوف علی الجنائز، مسلم (۹۵۲) أحمد (۳۶۱/۳)]

(۵) [مسلم (۹۵۳) کتاب الجنائز: باب فی التکبیر علی الجنائز، ابن ماجہ (۱۵۳۵) نسائی (۷۰/۴) أحمد (۴۳۱/۴)]

بیہقی (۵۰/۳)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۰۳/۲) الأم (۲۷۱/۱) روضة الطالیین (۱۳۰/۲) المجموع (۲۰۹/۴) الأصل (۴۲۷/۱)]

المسوط (۶۷/۲) حاشیة ابن عابدین (۲۹/۲)]

(۷) [أحكام الجنائز للألبانی (ص ۱۱۹۳)]

(۸) [المجموع (۲۵۳/۵)]

(۹) [أحكام الجنائز (ص ۱۱۹)]

یاد رہے کہ چونکہ اس عمل کی نجاشی کے ساتھ خصوصیت کی کوئی دلیل موجود نہیں اس لیے یہ عمل بھی نبی ﷺ کی سادہ زندگی کے دیگر تمام اعمال کی طرح ہمارے لیے بھی اسوہ وسنت ہے۔

(ابن تیمیہؒ) اگر غائب شخص ایسے شہر میں فوت ہو کہ جہاں اس کی نماز جنازہ نہ ادا کی گئی ہو تو پھر اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (۱)

(خطابیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں یہ لفظ ہیں ﴿إِنْ أَعَالَمُكُمْ قَدْ مَاتَ بِغَيْرِ أَرْضِكُمْ فَقَوْمُوا فِصْلُوا عَلَيْهِ﴾ ”یقیناً تمہارا ایک بھائی تمہارے علاقے سے باہر فوت ہوا ہے لہذا اٹھو اس کی نماز جنازہ پڑھو۔“ (۳)

اس روایت سے یوں استدلال کرتے ہیں کہ نجاشی کا جنازہ اس کے علاقے میں نہیں پڑھا گیا تھا اس لیے نبی ﷺ اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھائی۔ اس کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ علاقے سے باہر فوت ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس شخص کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی گئی اور نہ ہی اس حدیث میں کوئی ایسی وضاحت موجود ہے جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ رقمطراز ہیں کہ ایسی کوئی خبر میرے علم میں نہیں کہ (جس سے معلوم ہوتا ہو کہ) نجاشی کی نماز جنازہ اس کے شہر میں نہیں پڑھی گئی تھی۔ (۴) اس مسئلے کی مزید تفصیل کے لیے ”فتح الباری (جلد ۳ صفحہ ۲۲۳)“ کا مطالعہ مفید ہے۔

متفرقات

435- کفار و منافقین کی نماز جنازہ یا ان کے لیے دعا و استغفار قطعاً ناجائز ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

(۱) ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَأْتِيهِ وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ۸۴] ”ان میں سے کوئی مر جائے آپ ﷺ اس کے جنازے کی ہرگز نماز نہ پڑھیں اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں۔“

(۲) ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ [التوبة: ۱۱۳] ”ﷺ اور دوسرے مسلمانوں کے لیے یہ جائز نہیں کہ مشرکین کے لیے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ قریبی رشتہ دار ہی ہوں۔“ (نوویؒ) کافر کی نماز جنازہ اور اس کے لیے بخشش کی دعا کرنا نص قرآن اور اجماع امت کی وجہ سے حرام ہے۔ (۵)

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(۱) [نیل الأوطار (۷۰/۴۲) أحکام الجنائز (ص/۱۱۸)]

(۲) [معالم السنن (۳۱۰/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۲۴۸) کتاب ما جاء فی الجنائز : باب ما جاء فی الصلاة علی النجاشی ابن ماجہ (۱۵۳۷) أحمد (۷۱۴) حافظ یوسفی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۵۰۰/۱)]

(۴) [فتح الباری (۲۲۴/۳)]

(۵) [المجموع (۱۴۴/۵) ۲۵۸]

(۶) [أحکام الجنائز (ص/۱۲۰)]

436- جسے شرعی حد لگائی گئی ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

- (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے زنا کا اعتراف کیا پھر اسے رجم کر دیا گیا حتیٰ کہ وہ مر گیا ﴿فقال النبی ﷺ خیرا و صلی علیہ﴾ ”نبی ﷺ نے اس کے لیے اچھے کلمات کہے اور پھر اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔“ (۱)
- (۲) نبی ﷺ نے غامدہ یہ عورت کو رجم کرنے کا حکم دیا حتیٰ کہ وہ مر گئی ﴿ثم صلی علیہا﴾ ”پھر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔“ (۲)
- شوکانی () رجم شدہ شخص کی نماز جنازہ پڑھنے (کے جواز) پر اجماع ہے۔ (۳)
- نوی () قاضی عیاض کا قول نقل فرماتے ہیں کہ ”تمام علماء کا مذہب یہ ہے کہ ہر مسلمان خواہ اسے حد لگی ہو رجم شدہ ہو خود کشی کرنے والا ہو یا ولد زنا ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔“ (۴)

437- بچہ خواہ مردہ پیدا ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے

- (۱) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿والطفل یصلی علیہ﴾ ”بچے کی نماز جنازہ پڑھی اسکتی ہے۔“ اور ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿والسقط یصلی علیہ﴾ ”نا تمام بچے کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔“ (۵)
- (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس انصاریوں کا ایک (نوت شدہ) بچہ لایا گیا ﴿فصلی لہ﴾ ”آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔“ (۶)
- البانی () یہ لفظ سنن نسائی کے ہیں اور اس کی سند صحیح ہے۔ (مزید بیان کرتے ہیں کہ) یہ بات ظاہر ہے کہ نا تمام سے مراد وہ بچہ ہے جس کے چار ماہ مکمل ہو چکے ہوں اور اس میں روح پھونک دی گئی ہو پھر وفات پائے تاہم اس مدت سے پہلے اگر کسی مورت میں ساقط ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ وہ میت کہلائی نہیں سکتا۔ (۷)
- جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ ثابت ہے کہ بچہ جب اپنی ماں کے پیٹ میں چار ماہ کی عمر کو پہنچتا ہے تو ﴿ینفخ فیہ الروح﴾ ”اس میں روح پھونک دی جاتی ہے۔“ (۸)

- (۱) [بخاری (۶۸۲۰) کتاب الحدود : باب الرجم بالمصلی، مسلم (۲۶۹۱) أبو داود (۴۴۳۰) ترمذی (۱۴۲۹) نسائی (۶۲/۴) دارقطنی (۱۲۷/۳)]
- (۲) [مسلم (۱۶۹۵) کتاب الحدود : باب من اعترف علی نفسه بالزنی، أبو داود (۲۳۳/۲) نسائی (۲۷۸/۱) ترمذی (۳۲۵/۲) دارمی (۱۸۰/۲) ابن ماجہ (۱۱۶/۲)]
- (۳) [نیل الأوطار (۷۰۲/۲)]
- (۴) [شرح مسلم (۵۴۳/۴)]
- (۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۲۳) کتاب الجنائز : باب المشی امام الحنازہ، أبو داود (۳۱۸۰) ترمذی (۱۰۳۶) نسائی (۵۶/۴) ابن ماجہ (۱۵۰۷) شرح معانی الآثار (۴۸۲/۱) حاکم (۳۵۵/۱)]
- (۶) [مسلم (۵۵۸/۸) نسائی (۲۷۶/۱) أحمد (۲۰۸/۶)]
- (۷) [أحكام الجنائز (ص ۱۰۵)]
- (۸) [بخاری (۳۳۳۲، ۳۲۰۸) کتاب بدء الخلق : باب ذکر الملائکة، مسلم (۲۶۴۳) أبو داود (۴۷۰۸) ترمذی (۲۱۳۷) ابن ماجہ (۷۶) أحمد (۳۸۲/۱) حمیدی (۱۲۶) أبو یعلی (۵۱۵۷)]

جس روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿إِذَا اسْتَهْلَ السَّقَطَ صَلَّى عَلَيْهِ وَوُزَّتْ﴾ ”جب نامتام بچہ چیخ پڑے تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اسے وارث بھی بنایا جائے گا۔“ وہ روایت ضعیف ہے۔ (۱)

438- بوقت ضرورت مسجد میں بھی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے

- (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ عَلَى ابْنِي بَيْضَاءَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ ”اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے بیضاء کے دونوں بیٹوں کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔“ (۲)
- (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿صَلَّى عَلَى عَمْرِو بْنِ الْمَسْجِدِ﴾ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی۔“ (۳)
- (۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔ (۴)
- (جمہور، احمد، شافعی) اسی کے قائل ہیں۔
- (ابو حنیفہ، مالک) ”مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔“ (۵)
- یاد رہے کہ کراہت کی کوئی دلیل موجود نہیں۔
- (البانی) ”مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ مسجد سے باہر جنازہ گاہ میں جنازے کی نماز ادا کی جائے جیسا کہ (اکثر و بیشتر) نبی ﷺ کے زمانے میں (ایسا ہی) ہوتا تھا۔“ (۶)
- (بخاری) انہوں نے صحیح بخاری میں اس طرح باب قائم کیا ہے کہ ((الصلوة على الجنائز بالمصلى والمسجد)) ”جنازہ گاہ اور مسجد دونوں جگہ نماز جنازہ ادا کرنا (درست ہے)۔“ (۷)

439- قبروں کے درمیان نماز جنازہ جائز نہیں

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَصَلَّى عَلَى الْجَنَائِزِ بَيْنَ الْقُبُورِ﴾ ”قبروں کے درمیان کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے۔“ (۸)

440- جنازے کی تکبیروں میں رفع الیدین

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةٍ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ وَوَضَعَ

- (۱) [ضعيف: أحكام الجنائز (ص ۱۰۶/۱) نصب الرأية (۲۷۷/۲) تلخیص الحبير (۱۴۶/۵) المجموع (۲۵۵/۵) نقد التاج الجامع للأصول الخمسة (۲۹۳)]
- (۲) [مسلم (۹۷۳) کتاب الجنائز: باب الصلاة على الجنائز في المسجد، أبو داود (۳۱۸۹) ترمذی (۱۰۳۳) نسائی (۶۸/۴) ابن ماجه (۱۵۱۸) مؤطا (۲۲۹/۱) ابن أبي شيبة (۳۶۴/۳) شرح معاني الآثار (۴۹۲۳۱) يهقي (۵۱/۴)]
- (۳) [مؤطا (۲۳۰/۱)]
- (۴) [عبد الرزاق (۶۵۷۶)]
- (۵) [نبيل الأوطار (۱۳/۳) الحاوي (۵۰/۳) الأم (۴۶۱/۱) المبسوط (۶۸/۲) الهداية (۹۲/۱) تحفة الفقهاء (۳۹۵/۱)]
- (۶) [أحكام الجنائز (ص ۱۳۵)]
- (۷) [بخاری (قبل الحديث ۱۳۲۷) کتاب الجنائز]
- (۸) [طبرانی أوسط (۸۰/۱) ابن عربي في معجمه (۱/۲۳۵) امام شافعی نے اسے حسن کہا ہے۔] [المجمع (۳۶/۳)] [شيخ الباني] نے بھی اس کی موافقت کی ہے۔ [أحكام الجنائز (ص ۱۳۸)]

البیہقی علی البیہقیؒ ”بے شک رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ کے لیے تکبیر کہی اور پہلی تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کیا پھر دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھ لیا۔“ (۱) معلوم ہوا کہ نبی ﷺ سے صرف پہلی تکبیر کے ساتھ ہی رفع الیدین کرنا ثابت ہے۔ البتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق مروی ہے کہ وہ نماز جنازہ کی ہر تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کیا کرتے تھے۔ (۲) (جمہور، احمد، شافعی) انسان کو ہر تکبیر میں رفع الیدین کرنا چاہیے۔

(احناف) صرف پہلی تکبیر کے ساتھ رفع الیدین کیا جائے گا۔ (۳)

441- اگر زیادہ جنازے اکٹھے ہو جائیں.....

خواہ مردوں اور عورتوں کے ہوں ان سب پر ایک ہی نماز پڑھی جاسکتی ہے نیز مردوں کے جنازوں کو امام کی جانب اور عورتوں کے جنازوں کو قبہ کی جانب رکھنا بہتر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”اِنَّهٗ صلی علی تسع جناز یمیعا فجعل الرجال یلون الإمام والنساء یلین القبلة“ ”انہوں نے نو (9) جنازوں کی اکٹھی نماز جنازہ پڑھی اور مردوں کو امام کے قریب اور عورتوں کو قبۃ کے قریب کر لیا۔“ (۴) حارث بن نوفل کے آزاد کردہ غلام عمار سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما، حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے ایک مرتبہ نماز جنازہ کی ایسی ہی صورت کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ﴿هذه السنة﴾ ”یہ سنت طریقہ ہے۔“ (۵)

○ یہ بھی یاد رہے کہ زیادہ جنازوں کی الگ الگ نماز جنازہ پڑھنا بھی درست ہے کیونکہ یہی اصل ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے شہدائے احد کے جنازوں میں ایسا ہی کیا۔ (۶)

442- خواتین کی نماز جنازہ میں شرکت

خواتین نماز جنازہ میں شریک ہو سکتی ہیں لیکن جنازے کے پیچھے چل کے جانا ان کے لیے جائز نہیں جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے مسجد میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی۔ (۷) (ابن باز) خواتین کے لیے نماز جنازہ میں شرکت ثابت تو ہے لیکن وہ جنازوں کی تدفین کے لیے نہیں چلیں گی کیونکہ اس سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ (۸)

(۱) [ترمذی (۱۶۵/۲) دارقطنی (۱۹۲) بیہقی (۲۸۴) أحکام الجنائز (ص/۱۴۷)]

(۲) [بخاری (قبل الحدیث/۱۳۲۲) کتاب الجنائز : باب سنة الصلاة علی الجنائز]

(۳) [جامع ترمذی (۱۶۵/۲) أحکام الجنائز للالبانی (ص/۱۴۷)]

(۴) [صحیح : أحکام الجنائز (ص/۱۳۲) عبدالرزاق (۶۳۳۷) نسائی (۲۸۰/۱) دارقطنی (۱۹۴) بیہقی (۳۳/۴)]

حافظ ابن حجرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۲۷۶/۵)]

(۵) [صحیح : أحکام الجنائز (ص/۱۳۳) أبو داود (۳۱۹۳) کتاب الجنائز : باب إذا حضرت جناز رجال ونساء من

یقدم، بیہقی (۳۳/۴) نسائی (۲۸۰/۱)]

(۶) [أحکام الجنائز للالبانی (ص/۱۳۳)]

(۷) [مسلم (۹۷۳) کتاب الجنائز : باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد، أبو داود (۳۱۸۹) ترمذی (۱۰۳۳) نسائی

(۶۸/۴) ابن ماجہ (۱۵۱۸) موطا (۲۲۹/۱) شرح معانی الآثار (۴۹۲/۱)]

(۸) [الفتاویٰ الإسلامية (۱۸/۲)]

جیسا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿نہینا عن اتباع الجنائز ولم یعزم علینا﴾ ”ہمیں (یعنی عورتوں کو) جنازے کے ساتھ چلنے سے منع کیا گیا مگر تاکید سے منع نہیں ہوا۔“ (۱)

443- نماز جنازہ کے لیے صفیں طاق ہونا ضروری نہیں

کیونکہ ایسی کوئی دلیل موجود نہیں جس سے معلوم ہوتا ہو کہ صفیں طاق ہونا ضروری ہے۔ جو لوگ طاق صفیں بنانا مستحب گردانتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت مالک بن ہبیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مسا من مسلم یموت فیصلی علیہ ثلاثة صفوف من المسلمین الا ارجب﴾ ”کوئی بھی مسلمان فوت ہوا اور مسلمانوں کی تین صفیں اس کی نماز جنازہ میں شریک ہو جائیں تو اس شخص نے (جنت) واجب کر لی۔“ (۲)

444- نمازیوں کی تعداد مختی زیادہ ہوگی میت کو اتنا زیادہ فائدہ ہوگا

- (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿ما من میت یصلی علیہ امة من المسلمین یلغون مائة کلهم یشفعون له الا شفعا فیه﴾ ”جس میت پر مسلمانوں کا ایک گروہ جن کا عدد سو (100) تک پہنچتا ہو نماز جنازہ پڑھے، وہ سب اس کے لیے سفارش کریں تو اس (میت) کے حق میں ان کی سفارش قبول کر لی جاتی ہے۔“ (۳)
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں ہے کہ چالیس (40) ایسے موحد افراد جو شرکت نہ کرتے ہوں نماز جنازہ میں شرکت کریں ﴿الا شفعمہم اللہ فیه﴾ ”تو اللہ تعالیٰ ضرور اس میت کے حق میں ان سب کی سفارش قبول فرمائیں گے۔“ (۴)

445- نماز جنازہ کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من شهد الحنازة حتی یصلی علیہا فله قیراط ومن شهدہا حتی تدفن فله قیراطان﴾ قیل وما القیراطان؟ قال مثل الجبلین العظیمین ﴿”جس نے جنازے میں شرکت کی پھر نماز جنازہ پڑھی تو اسے ایک قیراط ثواب ملتا ہے اور جو دفن تک ساتھ رہا تو اسے دو قیراط ثواب ملتا ہے۔ پوچھا گیا کہ دو قیراط کتنے ہوتے ہیں؟ فرمایا کہ دو عظیم پہاڑوں کے برابر۔“ (۵)

446- نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا

- (ابن بازؒ) نبی ﷺ اور خلفائے راشدین سے ایسا کچھ ثابت نہیں۔ (۶)
- (سعودی مجلس افتاء) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیتے ہوئے اس دعا کو بدعت کہا ہے۔ (۷)

(۱) [بخاری (۶۳) ابن ماجہ (۴۸۷/۱) أحمد (۴۰۸/۶) بیہقی (۷۷/۴)۔]

(۲) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۶۹۵) کتاب الجنائز : باب فی الصفوف علی الحنازة، ضعیف الجامع (۵۲۲۰) أبو داود (۳۱۶۶) ترمذی (۱۰۲۸) ابن ماجہ (۱۴۹۰) شیخ البانیؒ نے اسے موقوفاً سن قرار دیا ہے۔ شیخ صبحی طاق نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [التعلیق علی السیل الحرار (۷۱۱/۱)]

(۳) [مسلم (۹۴۷) کتاب الجنائز : باب من صلی علیہ مائة شفعا فیه، نسائی (۷۵/۴) ترمذی (۱۰۲۹)]

(۴) [مسلم (۹۴۸) أيضا، أبو داود (۳۱۷۰) ابن ماجہ (۱۴۸۹) أحمد (۲۷۷/۱)]

(۵) [بخاری (۱۳۲۵) کتاب الجنائز : باب من انتظر حتی تدفن، مسلم (۹۴۵) نسائی (۷۶۳۴) أحمد (۴۰۱/۲)]

(۶) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۰/۲)]

(۷) [الفتاویٰ الإسلامية (۱۶/۲)]

جنازے کے ساتھ چلنا

جنازے کو لے کر جلدی چلنا چاہیے۔ ❶

وَيَكُونُ الْمَشْيُ بِالْجَنَازَةِ سَرِيْعًا

- ❶ (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ﴾ ”جنازہ لے جانے میں جلدی کرو۔“ اس لیے کہ اگر مرنے والا نیک شخص ہے تو تم اس کو بھلائی کی طرف نزدیک کر رہے ہو اور اگر اس کے سوا (برا) ہے تو ایک شر ہے جسے تم اپنی گردنوں سے اتارتے ہو۔ (۱)
- (2) حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ نَرْمِلُ رَمْلًا﴾ ”ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (جنازہ لے کر) دوڑا کرتے تھے۔“ (۲)
- (3) حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے وصیت کرتے ہوئے کہا کہ ﴿إِذَا انْطَلَقْتُمْ بِجَنَازَتِي فَأَسْرِعُوا فِي الْمَشْيِ﴾ ”جب تم میرا جنازہ لے کر چلو گے تو تیز رفتار سے چلنا۔“ (۳)
- (4) حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک جنازہ دیکھا جسے لوگ تیزی سے لے جا رہے تھے تو فرمایا ﴿لَنْتَكُنْ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ﴾ ”تم پر اطمینان و سکون ہونا چاہیے۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۴)
- (5) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جنازے کے ساتھ چلنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے جواب میں کہا ﴿مَادُونَ الْحَبِّ﴾ ”ایسی چال جو دوڑ سے کم ہو۔“ وہ بھی ضعیف ہے۔ (۵)
- (جمہور) جنازہ جلدی لے جانا مستحب ہے۔ (۶)
- (ابن حجر) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۷)

- (۱) [بخاری (۱۳۱۵) کتاب الجنائز : باب السرعة بالجنائزہ، مسلم (۹۴۴) أبو داود (۳۱۸۱) ترمذی (۱۰۱۵) نسائی (۴۲/۴) ابن ماجہ (۱۴۷۷) أحمد (۲۴۰/۲)]
- (۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۲۵) کتاب الجنائز : باب الإسراع بالجنائزہ، أبو داود (۳۱۸۲) أحمد (۳۶/۵) نسائی (۴۲/۴) حاکم (۳۵۵/۱)]
- (۳) [بیہقی (۲۲/۴)]
- (۴) [ضعیف : ضعیف ابن ماجہ (۳۲۲) کتاب الجنائز : باب ما جاء في شهود الجنائز، ابن ماجہ (۱۴۷۹) أحمد (۴۰۳/۴) بیہقی (۲۲۴/۴) حافظ یوسرینی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۴۸۱/۱)]
- (۵) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۶۹۸) کتاب الجنائز : باب الإسراع بالجنائزہ، ضعیف ترمذی (۱۶۹) المشكاة (۱۶۶۹) ترمذی (۱۰۱۱) ابن ماجہ (۱۴۸۴) أبو داود (۳۱۸۴) بیہقی (۲۲/۴) أحمد (۴۳۲/۱)]
- (۶) [الروضة الندية (۴۲۸/۱)]
- (۷) [فتح الباری (۵۳۹/۳)]

(نوویؒ) علماء کا اتفاق ہے کہ جنازہ جلدی لے جانا مستحب ہے، الا کہ میت کو کسی نقصان کا اندیشہ ہو۔ (۱)

(ابن حزمؒ) جنازہ جلدی لے جانا واجب ہے۔ (۲)

(البانیؒ) وجوب ہی رائج ہے۔ (۳)

وَالْمَسْنِيُّ مَعَهَا وَالْحَمْلُ لَهَا سُنَّةٌ

اس کے ساتھ چلنا اور اسے کندھا دینا سنت ہے۔ ①

① (۱) حدیث نبویؐ ہے کہ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حق ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے ﴿وَإِذَا مَاتَ فَاتْبَعَهُ﴾ ”اور جب وفات پا جائے تو اس کے جنازے میں شرکت کرو۔“ (۴)

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿عُودُوا الْمَرِيضَ وَاتَّبِعُوا الْجَنَائِزَ تَذَكَّرُكُمْ الْآخِرَةُ﴾ ”بیمار کی عیادت کرو اور جنازوں میں شرکت کرو وہ تمہیں آخرت یاد دلائیں گے۔“ (۵)

(امیر صنعانیؒ) پہلی حدیث کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ مسلمان (معروف ہو یا غیر معروف) کے جنازے میں شرکت کرنا واجب ہے۔ (۶)

(البانیؒ) جنازے کو کندھا دینا اور اس کے پیچھے چلنا واجب ہے۔ (۷)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةً فَلْيَحْمِلْ بِحَوَانِبِ السَّرِيرِ كُلِّهَا﴾ ”جو شخص جنازے میں شرکت کرے وہ (میت کی) چار پائی کے تمام اطراف کو کندھا دے۔“ (۸)

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿مَنْ حَمَلَ الْجَنَازَةَ بِحَوَانِبِهَا الْأَرْبَعَةِ فَقَدْ قَضَى الَّذِي عَلَيْهِ﴾ ”جو شخص جنازے کے چاروں اطراف کو کندھا دیا اس نے اپنا فرض ادا کر دیا۔“ (۹)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے کہ چار پائی کی تمام جوانب کو کندھا دینا چاہیے یا کہ کسی ایک جانب کو کندھا دینا ہی کافی ہے۔ ہمارے علم کے مطابق کسی صحیح حدیث سے جنازے کو کندھا دینے کا وجوب ثابت نہیں ہوتا لہذا یہ بھی ضروری نہیں کہ چاروں اطراف کو کندھا دیا جائے۔ (واللہ اعلم) (۱۰)

(۱) [المجموع (۲۷۱/۵)]

(۲) [المحلی (۱۵۴/۵)]

(۳) [أحكام الجنائز (ص ۹۴)]

(۴) [مسلم (۲۱۶۲) کتاب السلام : باب من حق المسلم للمسلم رد السلام]

(۵) [حسن : أحكام الجنائز (ص ۸۷) ابن أبي شيبة (۷۳/۴) بخاری فی الأدب المفرد (ص ۷۵) أحمد (۲۷/۳)]

شرح السنة (۱۶۶/۱)]

(۶) [سبل السلام (۱۹۷۵/۴)]

(۷) [أحكام الجنائز (ص ۸۶)]

(۸) [ضعيف : ضعيف ابن ماجة (۱۴۷۸) أبو داود طرابلسی (۴۴) بیہقی (۱۶/۴) اس کی سند منقطع ہے۔]

(۹) [عبد الرزاق (۵۱۲/۳) (۶۵۰/۸)]

(۱۰) [حرید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: الأم (۴۵۰/۱) الحاوی (۳۹/۳) المبسوط (۵۶/۲) بدائع الصنائع (۳۰۹۳۱)]

الہدایة (۹۳/۱) حاشیة الدسوقي (۴۲۱/۱) المغنی (۴۰۳/۳)]

جنائز کے آگے اور پیچھے چلنے میں کوئی حرج نہیں۔ ①

وَالْمُتَقَدِّمُ عَلَيْهَا وَالْمُتَأَخِّرُ عَنْهَا سَوَاءٌ

① (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”اَن رَسُولَ اللّٰهِ وَاَبَا بَكْرٌ وَعُمَرُ كَانُوا يَمْشُونَ اَمَامَ الْجَنَازَةِ وَخَلْفَهَا“ ”رسول اللہ ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما (بعض اوقات) جنائز کے آگے اور (بعض اوقات) پیچھے چلا کرتے تھے۔“ (۱)

(۲) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَامَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا﴾ ”پیدل چلنے والا جنائز سے پیچھے اس سے آگے اس کے دائیں اور اس کے بائیں اس کے قریب ہو کر چل سکتا ہے۔“ (۲)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ﴿يَمْشُونَ اَمَامَ الْجَنَازَةِ﴾ ”وہ جنائز کے آگے چل رہے ہیں۔“ (۳)

○ اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ جنائز سے پیچھے چلنا افضل ہے یا آگے۔

(جمہور، احمد، مالک، شافعی) جنائز کے سامنے چلنا افضل ہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہ) جنائز سے پیچھے چلنا افضل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۴)

(ابن حزم) پیدل چلنے والا جہاں چاہے چلے لیکن ہمارے نزدیک پسندیدہ پیچھے چلنا ہی ہے۔ (۵)

(صدیق حسن خان) آگے چلنا اور پیچھے چلنا افضلیت میں برابر ہے۔ (۶)

(شاہ ولی اللہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(شوکانی) سوار جنائز سے پیچھے اور پیدل چلنے والا آگے چلے۔ (۸)

(البانی) ”پیچھے چلنا افضل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وَاتَّبِعُوا الْجَنَازَ﴾ ”جنائز کے پیچھے چلو۔“ (۹)

(۱) [صحیح : أحكام الجنائز (ص ۹۵/۱) ابن ماجہ (۱۴۸۳) کتاب ما جاء في الجنائز : باب ما جاء في المشي أمام الجنائز]

(۲) [صحیح : صحيح أبو داود (۲۷۲۳) كتاب الجنائز : باب المشي أمام الجنائز ' ابن ماجه (۱۴۸۱) ' ۱۵۰۷) أبو داود (۳۱۸۰) أحمد (۲۴۷/۴) نسائي (۵۸/۴) ابن حبان (۷۶۹) حاكم (۳۵۵/۱)]

(۳) [صحیح : صحيح أبو داود (۲۷۲۲) كتاب الجنائز : باب المشي أمام الجنائز ' أبو داود (۳۱۷۹) ترمذی (۱۰۰۷) نسائي (۵۶/۴) ابن ماجه (۱۴۸۲) شرح معاني الآثار (۴۷۹/۱) دارقطني (۷۰/۲) بيهقي (۲۳/۴) ابن أبي شيبة (۲۷۷/۳) أحمد (۸/۲)]

(۴) [الحاوی (۴۱/۳) الأم (۴۵۵/۱) بدائع الصنائع (۳۰۹/۱) المبسوط (۵۶/۲) الهداية (۹۳/۱) الاختيار (۹۶/۱) حاشية الدسوقي (۴۲۱/۱) المغني (۳۹۷/۳) نيل الأوطار (۱۸/۳)]

(۵) [المحلي بالآثار (۳۹۳/۳)]

(۶) [الروضة الندية (۴۳۲/۱)]

(۷) [حجة الله البالغة (۳۷/۲)]

(۸) [نيل الأوطار (۱۸/۳)]

(۹) [أحكام الجنائز (ص ۹۶/۱)]

وَيُكْرَهُ الرُّكُوبُ

(جنائز کے ساتھ) سوار ہو کر جانا مکروہ ہے۔ ①

① حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک جانور لایا گیا جبکہ آپ ﷺ جنائز کے ساتھ تھے ﴿فَأَبَى أَنْ يَرْكَبَهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ أَتَى بِدَابَّةٍ فَرَكَبَ﴾ ”تو آپ ﷺ نے اس پر سوار ہونے سے انکار کر دیا لیکن جب آپ جنائز سے واپس ہوئے اور آپ کے پاس ایک جانور لایا گیا تو آپ سوار ہو گئے۔“ جب آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَمْشِي فَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَارْكَبْ وَهُمْ يَمْشُونَ فَلَمَّا ذَهَبُوا رَكِبْتُ﴾ ”بے شک فرشتے (جنائز کے ساتھ) چل رہے تھے تو میں ایسا نہ کر سکا کہ سوار ہو جاتا اور وہ چل رہے ہوتے لیکن جب وہ چلے گئے تو میں سوار ہو گیا۔“ (۱)

(۲) حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ حضرت ابن وصداح رضی اللہ عنہما کے جنائز میں جاتے ہوئے پیدل گئے اور واپسی پر سوار ہو کر لوٹے۔ (۲)

(۳) جس روایت میں یہ لفظ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿أَلَا تَسْتَحْيُونَ أَنْ مَلَاحِكَةَ اللَّهِ يَمْشُونَ عَلَى أَقْدَامِهِمْ وَأَنْتُمْ رُكَبَانُ﴾ ”کیا تمہیں اس بات سے حیا نہیں آتی کہ اللہ کے فرشتے تو اپنے قدموں پر چل رہے ہوں اور تم سوار ہو؟“ وہ ضعیف ہے۔ (۳)

یاد رہے کہ کراہت کے ساتھ جواز بہر حال موجود ہے جیسا کہ پیچھے روایت میں گزر رہا ہے کہ ﴿الرَّاكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ﴾ ”سوار جنائز کے پیچھے چلے۔“ (۴)

(البہانی) ”سوار ہونا جائز ہے بشرطیکہ جنائز کے پیچھے چلے۔“ (۵)

447- گاڑی پر جنازہ لے کر جانا

اور لوگ بھی پیچھے گاڑیوں پر ہی چلیں تو یہ عمل چند وجوہ کی بنا پر ناجائز ہے۔

- (۱) یہ کفار کی عادات میں سے ہے۔
- (۲) یہ عبادت میں بدعت ہے۔
- (۳) اس سے جنائز کا مقصد فوت ہو جاتا ہے یعنی اسے کندھا دینا اور اس کے پیچھے چلنا (کہ جس سے آخرت یاد آتی ہے)۔
- (۴) اس عمل سے جنائز میں کم افراد شریک ہوں گے کیونکہ ہر شخص کرائے پر گاڑی نہیں لے سکتا۔
- (۵) یہ صورت قریب و دبید ہر طرح سے شریعت کے موافق نہیں۔ (۶)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۲۰) کتاب الجنائز: باب الرکوب فی الجنائز: أبو داود (۳۱۷۷)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۲۱) کتاب الجنائز: باب الرکوب فی الجنائز: أبو داود (۳۱۷۸) مسلم (۹۶۵) ترمذی (۱۰۱۳) أحمد (۹۰/۵) نسائی (۸۵/۴)]

(۳) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۳۲۳) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی شہود الجنائز: ابن ماجہ (۱۴۸۰) ترمذی (۱۰۱۲)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۲۳) کتاب الجنائز: باب المشی أمام الجنائز: أبو داود (۳۱۸۰)]

(۵) [أحكام الجنائز (ص ۹۶)]

(۶) [أحكام الجنائز للألبانی (ص ۹۹/۱۰۰)]

وَيُجْعَلُ النَّعْيُ وَالنَّيَاحَةُ

موت کا اعلان کرنا ❶ اور نوحہ کرنا حرام ہے۔ ❷

❶ ”النعي“ سے مراد موت کی اطلاع دینا یا اعلان کرنا ہے۔ (۱)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْهَى عَنِ النَّعْيِ﴾ ”نبی ﷺ موت کے لیے (کھلے عام) اعلان کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے۔“ (۲)

واضح رہے کہ جس نبی سے شریعت نے منع کیا ہے وہ اہل جاہلیت کا طریقہ ہے، جس کی صورت یہ تھی کہ لوگ موت کی اطلاع دینے والوں کو بھیجتے جو گھروں کے دروازوں اور بازاروں میں اعلان کرتے (اس میں نوحہ ہوتا اور اس کے ساتھ میت کے افعال حمیدہ کا بیان ہوتا) جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے یہی تفصیل بیان کی ہے۔ (۳)

علاوہ ازیں محض کسی کی وفات کی اطلاع دینا مباح و درست ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) نبی ﷺ نے نجاشی کی وفات کی اطلاع دی۔ (۴)
 - (۲) نبی ﷺ نے مسجد میں جہاز دینے والی خاتون کے متعلق فرمایا ﴿أَفَلَا كُتِمَ أَذْنَمُونِي﴾ ”تم نے مجھے اطلاع کیوں نہ دی۔“ (۵)
 - (۳) نبی ﷺ نے جنگ موتہ میں شہید ہونے والے تین افراد کی اطلاع دی۔ (۶)
 - (ابن عربیؒ) ”احادیث کے مجموعے سے تین حالتیں اخذ کی جاسکتی ہیں:
 - ❶ گھر والوں، ساتھیوں اور اہل اصلاح کو اطلاع دینا سنت ہے۔
 - ❷ مفاخرت (تکبر و ریاء) کے لیے بڑی جماعت کو دعوت دینا مکروہ ہے۔
 - ❸ ایسی اطلاع جس میں نوحہ یا اسکی مثل کوئی کام ہو حرام ہے۔ (۷)
 - (البانیؒ) ”جاہلیت کے طریقے کے مشابہ نہ ہو تو وفات کی اطلاع دینا جائز ہے۔ (۸)
- ❷ نوحہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ مرنے والے کے اوصاف و شمائل کو گن گن کر بلند آواز سے بیان کرنا اور رونا پیٹنا اور اچھے اور عمدہ کارناموں کو یاد کر کے چیخ و پکار کرنا۔ (۹)

(۱) حضرت أم عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ أَنْ لَا نُنُوحَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے بیعت کے

(۱) [القاموس المحيط (ص/۱۷۲۶) النهاية لابن الأثير (۸۵/۵-۸۶)]

(۲) [حسن : صحيح ترمذی (۷۸۶) كتاب الجنائز: باب ما جاء في كراهية النعي، ترمذی (۹۸۶) أحمد (۴۰۶/۵)]

ابن ماجه (۱۴۷۶) بیہقی (۷۴/۴) ابن أبي شيبة (۲۷۴/۳)]

(۳) [فتح الباری (۴۵۳/۳)]

(۴) [بخاری (۱۳۳۳) كتاب الجنائز: باب التكبير على الحنزة أربعاً، مسلم (۹۵۱)]

(۵) [بخاری (۱۳۳۷) كتاب الجنائز: باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن]

(۶) [بخاری (۴۲۶۲) كتاب المغازی: باب غزوة مؤتة من أرض الشام]

(۷) [عارضه الأحوذی (۲۰۶/۴)]

(۸) [أحكام الجنائز (ص/۴۵۱)]

(۹) [سبل السلام (۷۷۶/۲)]

موقع پر ہم سے یہ عہد لیا تھا کہ ہم نوحہ نہیں کریں گی۔“ (۱)

(۲) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں اس سے بری ہوں جس سے رسول اللہ ﷺ بری ہیں ﴿فإن رسول الله برئ من الصالحة والخالقة والنشاقة﴾ ”اور بے شک رسول اللہ ﷺ مصیبت کے وقت اونچی آواز نکالنے والی پریشانی کے وقت اپنے سر کے بال منڈوانے والی اور آفت کے وقت اپنے کپڑے پھاڑنے والی عورت سے بری ہیں۔“ (۲)

صالحہ خالقة اور شاقہ کاتر جمدام ابن اثیر کی کتاب جامع الأصول سے لیا گیا ہے۔ (۳)

(۳) حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ ﴿النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيمة وعليها سربال من قطران ودرع من حبر﴾ ”نوحہ کرنے والی عورت اگر اپنی موت سے پہلے توبہ نہیں کرے گی تو روز قیامت اس حال میں اٹھائی جائے گی کہ اس پر گندھک کا گڑا اور عارش کی قمیض ہوگی۔“ (۴)

448- میت پر رونے کی جائز صورت

میت پر رونا اس صورت میں جائز ہے کہ جب اس میں نوحہ کی کوئی آمیزش نہ ہو۔

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(۱) نبی ﷺ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی پھوپھی فاطمہ سے ان کے (یعنی جابر رضی اللہ عنہ کے) والد کے متعلق کہا کہ ﴿تبکین أو لا تبکین﴾ ”آپ روئیں یا نہ روئیں۔“ فرشتوں نے تو اس پر اپنے پروں سے سہا کیا ہوا تھا تا وقتیکہ آپ نے اسے اٹھالیا۔ (۶)

(۲) حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے جب اپنی ایک بیٹی کے بچے کو موت و حیات کی کشمکش میں دیکھا تو آپ ﷺ کی آنکھیں بہہ پڑیں۔ پھر سعد رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے اس (رونے) کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء﴾ ”یہ رحمت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں میں پیدا کیا ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے ان پر ہی رحم فرماتے ہیں جو لوگ خود رحم کرنے والے ہیں۔“ (۷)

(۳) رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کو حالت مرض میں (بے ہوش پڑے) دیکھا تو آپ ﷺ رو پڑے۔ (۸)

(۴) نبی ﷺ اپنی صاحبزادی کی تدفین کے موقع پر رو پڑے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ﴿فرأيت عينيه

- (۱) [بخاری (۱۳۰۶) کتاب الجنائز: باب ما ينهى من النوح والبكاء والزجر على ذلك، مسلم (۹۳۶) أبو داود (۳۱۲۷)]
- (۲) [مسلم (۱۰۴) کتاب الإیمان: باب تحريم ضرب الحدود..... بخاری (۱۲۹۶) أبو داود (۳۱۳۰) نسائی (۲۰۱۴)]
- (۳) [جامع الأصول (۱۰۴/۱۱)]
- (۴) [مسلم (۹۳۴) کتاب الجنائز: باب التشديد في النائحة، أحمد (۳۴۲/۵)]
- (۵) [أحكام الجنائز (ص ۳۱)]
- (۶) [بخاری (۱۲۴۴) کتاب الجنائز: باب الدخول على الميت بعد الموت، مسلم (۲۴۷۱)]
- (۷) [بخاری (۱۲۸۴) کتاب الجنائز: باب قول النبي يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه، مسلم (۹۲۳) أحمد (۲۰۴/۵) أبو داود (۳۱۵۲) ابن ماجه (۱۰۸۸)]
- (۸) [بخاری (۱۳۰۴) کتاب الجنائز: البكاء عند المريض]

تدمعان ﴿﴾ ”میں نے آپ ﷺ کی دونوں آنکھوں کو آنسو بہاتے ہوئے دیکھا۔“ (۱)

(۵) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کی وفات پر روئے۔ (۲)

(۶) حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی وفات پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں روئے۔ (۳)

ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ میت پر رونا جائز ہے تاہم بعض روایات میں یہ ذکر ہے کہ رونے کی وجہ سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے جیسا کہ چند حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ ”من یبکی علیہ یعذب بما یبکی علیہ“ ﴿﴾ ”جس پر نوحہ کیا گیا اسے نوحہ کرنے والوں کی وجہ سے عذاب دیا جائے گا۔“ (۴)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ ”إن المیت لیعذب ببكاء أهله علیہ“ ﴿﴾ ”میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔“ (۵)

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ﴿﴾ ”بعض بکاء أهله علیہ“ ﴿﴾ ”میت پر اس کے گھر والوں کے کچھ رونے سے عذاب ہوتا ہے۔“ (۶)

ان احادیث میں یہ اشکال و اعتراض ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿﴾ ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى“ ﴿﴾ ”کوئی کسی کے گناہ کا بوجھ اٹھانے والا نہیں۔“ جبکہ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی دوسرے کے رونے سے میت عذاب میں مبتلا ہو جاتی ہے۔ علمائے کرام نے اس اشکال کو مختلف طریقوں سے حل کیا ہے مثلاً اگر مرنے والا خود نوحہ کرتا ہو اور گھر والوں کو اس سے نہ روکتا ہو بلکہ اسے برقرار رکھتا ہو یا اپنی میت پر نوحہ کرنے کی وصیت کر کے گیا ہو تب اسے عذاب ہوگا ورنہ نہیں۔ (۷)

وَاتَّبَاعُهَا بِنَارٍ وَشَقَّ الْحَبِيبِ وَالْدُّعَاءُ بِالْوَيْلِ	جنازے کے ساتھ آگ لے کر جانا ❶ گر بیان پھاڑنا اور ہلاکت
وَالْتَّبُورُ	دربادی کی دعا کرنا ❷ حرام ہے۔

❶ حدیث نبوی ہے کہ ﴿﴾ ”لَا تُتَّبَعُ الْجَنَازَةُ بِصَوْتٍ وَلَا نَارٍ“ ﴿﴾ ”آواز اور آگ کے ساتھ جنازے میں شرکت نہ کی جائے۔“ (۸)

شیخ البانی ”بیان کرتے ہیں کہ اگرچہ اس کی سند میں کچھ ضعف ہے لیکن مرفوع اور بعض موقوف شواہد کی بنا پر مضبوط ہو جاتی ہے۔ (۹)

(۱) [بخاری (۱۲۸۵) کتاب الجنائز : باب قول النبی یعذب المیت ببعض بکاء أهله علیہ]

(۲) [بخاری (۸۹/۳) نسائی (۲۶۰/۱) بیہقی (۴۰۶/۳) ابن حبان (۲۱۵۵)]

(۳) [أحمد (۱۴۱/۶)]

(۴) [بخاری (۱۲۹۱) کتاب الجنائز : باب ما یکره من النیاحۃ علی المیت ‘مسلم (۹۳۳)]

(۵) [بخاری (۱۲۸۶) کتاب الجنائز : باب قول النبی یعذب المیت ببعض بکاء أهله علیہ ‘مسلم (۹۲۸) عبدالرزاق

(۶۶۷۵) مسند شافعی (۱۸/۴) ابن حبان (۳۱۳۶) بیہقی (۷۳/۴) نسائی (۱۸/۴) شرح السنۃ (۲۹۰/۳)]

(۶) [بخاری (۱۲۸۷) مسلم (۹۲۷) ترمذی (۱۰۰۲)]

(۷) [تفصیل کے لیے دیکھیے: فتح الباری (۵۰۰/۳) نیل الأوطار (۵۴/۳) معالم السنن (۳۰۳/۱)]

(۸) [أبو داود (۶۴/۲) أحمد (۴۲۷/۲)]

(۹) [أحكام الجنائز (ص ۹۱)]

- (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿انہ نہی ان یتبع الميت صوت او نار﴾ ”آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ آواز یا آگ میت کے پیچھے آئے۔“ (۱)
- (۲) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت میں لکھا کہ ﴿فإذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار﴾ ”جب مجھے موت آئے تو نہ کوئی نوحہ کرنے والی میرے ساتھ ہو اور نہ آگ۔“ (۲)
- (۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وفات کے وقت کہا ﴿ولا تتبعوني بمحمر﴾ ”آگ لے کر میرے پیچھے نہ آنا۔“ (۳)
- (الالبانی) انہوں نے میت کے پیچھے آگ لے کر جانا (جیسا کہ یہ اہل جاہلیت کا فعل تھا) بدعات میں شمار کیا ہے۔ (۴)
- ② حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لیس منا من ضرب الحدود وشق الحیوب ودعا بدعوى الجاهلیة﴾ ”جو (خواتین) چروں کو ٹیٹیں گر بیان چاک کریں اور جاہلیت کی باتیں کہیں وہ ہم میں سے نہیں۔“ (۵)

وَلَا يَفْعَلُ الْمُتَّبِعُ لَهَا حَتَّى تُوَضَّعَ

جنازہ رکھ نہ دیا جائے۔ ①

- ① (۱) حدیث نبوی ہے کہ ﴿فمن تبعها فلا يحلّس حتى توضع﴾ ”جو جنازے میں شرکت کرے وہ اس وقت تک نہ بیٹھے جب تک کہ جنازہ رکھ نہ دیا جائے۔“ (۶)
- (۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا تسمع الحنّاة فلا تحلسوا حتى توضع﴾ ”جب تم جنازے کے پیچھے چلو تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ اسے رکھ نہ دیا جائے۔“ (۷)
- (۳) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ما رأينا رسول الله شهد جنازة قط فحلس حتى توضع﴾ ”ہم نے کبھی رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ کسی جنازے میں شریک ہوں اور جنازہ رکھے جانے سے پہلے بیٹھ گئے ہوں۔“ (۸)

ان تمام احادیث کا حکم منسوخ ہو چکا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل روایات اس پر شاہد ہیں:

- (۱) رسول اللہ ﷺ اس وقت تک کھڑے رہتے جب تک جنازے کو قلمد میں نہ رکھ دیا جاتا پھر ایک یہودیوں کا عالم گزرا اور

(۱) [أبو يعلى (۲۶۲۷)]

(۲) [مسلم (۷۸/۱) أحمد (۱۹۹/۴)]

(۳) [قال الألبانی رواه أحمد بسند صحيح : أحكام الجنائز (ص ۹۲)]

(۴) [أحكام الجنائز (ص ۳۱۵)]

(۵) [بخاری (۱۲۹۴) كتاب الجنائز : باب ليس منا من شق الحیوب 'مسلم (۱۰۳) ترمذی (۹۹۹) ابن ماجة

(۱۵۸۴) نسائی (۲۰/۴) أحمد (۴۳۲/۱) أبو يعلى (۵۲۰۱) بیہقی (۶۴/۴) شرح السنة (۲۸۸/۳)]

(۶) [بخاری (۱۳۱۰) كتاب الجنائز : باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن مناکب 'مسلم (۹۵۹) ترمذی

(۱۰۴۳) نسائی (۴۴/۴) أحمد (۴۱/۳)]

(۷) [صحيح : صحيح أبو داود (۲۷/۶) كتاب الجنائز : باب القيام للحنّاة 'أبو داود (۳۱۷۳)]

(۸) [صحيح : صحيح نسائی (۱۸۰۹) كتاب الجنائز : باب الأمر بالقيام للحنّاة 'نسائی (۱۹۱۸)]

اس نے کہا اس طرح تو ہم کرتے ہیں ﴿فجلس النبي ﷺ﴾ وقال اجلسوا خالفوهم ﴿”جب آپ ﷺ نے بیٹھا شروع کر دیا اور فرمایا تم بھی بیٹھا کرو اور ان کی مخالفت کرو۔“ (۱)

(۲) اسماعیل بن مسعود بن حکم زرقی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں عراق میں ایک جنازے پر حاضر ہوا تو میں نے کچھ آدمیوں کو کھڑے ہو کر جنازہ رکے جانے کا منتظر دیکھا پھر میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے دیکھا ﴿ان اجلسوا فان النبي ﷺ قد أمرنا بالجلوس بعد القيام﴾ ”کہ تم بیٹھ جاؤ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کھڑے ہونے (کا حکم دینے) کے بعد بیٹھنے کا حکم دیا تھا۔“ (۲)

(۳) ایک روایت میں ہے کہ ﴿قام رسول الله ﷺ مع الجنائز حتى توضع وقام الناس معه ثم قعد بعد ذلك وأمرهم بالسقود﴾ ”جنازوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کھڑے رہتے جب تک کہ انہیں رکھ نہ دیا جاتا اور آپ ﷺ کے ساتھ لوگ بھی کھڑے رہتے پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے بیٹھا شروع کر دیا اور لوگوں کو بھی بیٹھنے کا ہی حکم دے دیا۔“ (۳)

جنازے کے لیے کھڑا ہونا منسوخ ہے۔ ❶

وَالْقِيَامُ لَهَا مَنسُوخٌ

❶ مراد یہ ہے کہ جنازہ گزرے تو اسے دیکھ کر اپنی جگہ پر کھڑے ہو جانا۔ پہلے یہی حکم تھا جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا رأيتم الجنائز فقوموا.....﴾ ”جب تم جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ.....“ (۴)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے قریب سے ایک جنازہ گزرا تو نبی ﷺ اس کے لیے کھڑے ہو گئے لہذا ہم بھی کھڑے ہو گئے۔ پھر ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! یقیناً یہ ایک یہودی کا جنازہ ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إذا رأيتم الجنائز فقوموا لها﴾ ”جب تم کوئی جنازہ دیکھو تو اس کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔“ (۵)

(۳) حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إذا رأيتم الجنائز فقوموا لها حتى تخلفكم أو توضع﴾ ”جب تم جنازہ دیکھو تو اس کے لیے اس وقت تک کھڑے رہو جب تک کہ وہ تمہیں پیچھے نہ چھوڑ جائے یا رکھ نہ دیا جائے۔“ (۶)

(البانی) یہ قیام بھی منسوخ ہو چکا ہے۔ (۷)

(مالک، ابوصنفہ، شافعی) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(۱) [حسن: صحيح أبو داود (۲۷۱۹) كتاب الجنائز: باب القيام للجنائز: أبو داود (۳۱۷۶) ترمذی (۱۰۲۰) ابن ماجه (۱۵۴۵)]

(۲) [قال الألبانی أخرجه الطحاوی (۲۸۲/۱) بسند حسن: أحكام الجنائز (ص/۱۰۱)]

(۳) [بيهقي (۲۷/۴) أحكام الجنائز للألبانی (ص/۱۰۱)]

(۴) [بخاری (۱۳۱۰) كتاب الجنائز: باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع.....]

(۵) [بخاری (۱۳۱۱) كتاب الجنائز: باب من قام لجنازة يهودی مسلم (۹۶۰) أحمد (۳۱۹/۳) أبو داود (۳۱۷۴)]

(۶) [بخاری (۱۳۰۷) كتاب الجنائز: باب القيام للجنائز: مسلم (۹۵۸) أبو داود (۳۱۷۲) ترمذی (۱۰۴۲) نسائي

(۴۴/۴) ابن ماجه (۱۵۴۲) شرح معانی الآثار (۴۸۶/۱) بيهقي (۲۵/۴) أحمد (۴۴۵/۳)]

(۷) [أحكام الجنائز (ص/۱۰۱)]

(۸) [نبيل الأوطار (۲۳/۳)]

نسخ کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان رسول اللہ ﷺ أمرنا بالقیام فی الجنائزہ ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے جنازے میں ہمیں کھڑے ہونے کا حکم دیا پھر اس کے بعد آپ ﷺ بیٹھنے لگے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم دے دیا۔“ (۱)
- (2) حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قریب سے ایک جنازہ گزرا تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کھڑے نہ ہوئے۔ جب حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا اس کے لیے رسول اللہ ﷺ کھڑے نہیں ہوئے؟ تو انہوں نے کہا ﴿قام وقعد﴾ ”کھڑے ہوئے اور بیٹھ گئے۔“ (۲)
- بعض علماء ان احادیث کو ناخوش نہیں بلکہ جواز کے لیے دلیل قرار دیتے ہیں یعنی کھڑا ہونا ہی بہتر ہے لیکن ان احادیث کی وجہ سے اگر کوئی بیٹھ جائے تو یہ بھی جائز ہے۔
- (ابن حزم، نووی) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

متفرقات

449- میت اٹھانے والے کے لیے وضوء مستحب ہے

حدیث نبوی ہے کہ ﴿من غسل میتا فلیغتسل ومن حمله فلیتوضأ﴾ ”جو میت کو غسل دے اسے غسل کرنا چاہیے اور جو اسے اٹھائے اسے وضوء کرنا چاہیے۔“ (۴)

450- جنازے کے ساتھ چلتے ہوئے اونچی آواز سے ذکر کرنا بدعت ہے

شیخ البانیؒ سمیت متعدد علماء نے اس عمل کو بدعت قرار دیا ہے۔ (۵)

حضرت قیس بن عباد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کان أصحاب النبی یکرمون رفع الصوت عند الجنائز﴾ ”نبی ﷺ کے صحابہ جنازوں کے قریب اونچی آواز کو ناپسند فرماتے تھے۔“ (۶)

(نووی) مناسب پسندید اور جس عمل پر سلف ہیں وہ جنازے کے ساتھ چلتے ہوئے خاموشی ہی ہے لہذا اقراءت ذکر یا اس کے علاوہ کوئی آواز بھی بلند نہ کی جائے۔ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۸۱۸) أحمد (۸۲/۱) مؤطا (۲۳۲/۱) أبو داود (۳۱۷۵) ابن ماجہ (۱۵۴۴)]

(۲) [صحیح: صحیح نسائی (۱۸۱۶) کتاب الجنائز: باب الرخصة فی ترک القیام: أحمد (۲۰۰/۱) نسائی (۱۹۲۵)]

(۳) [نبیل الأوطار (۲۳/۳) شرح مسلم (۳۴/۴)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۰۷) کتاب الجنائز: باب الغسل من غسل الميت: أبو داود (۳۱۶۱)]

(۵) [أحكام الجنائز (ص ۳۱۴) الإبداع (ص ۱۱۰) اقتضاء الصراط المستقیم (ص ۵۷) الإعتصام (۳۷۲/۱)]

(۶) [بیہقی (۷۴/۴)]

(۷) [الأذکار (۲۸۳/۴) مع الفتوحات الربانیة]

میت کی تدفین

وَيَجِبُ دَفْنُ الْمَيِّتِ فِي حُفْرَةٍ تَمْنَعُهُ مِنَ السَّبَاحِ	میت کو ایسے گھڑے میں دفن کرنا واجب ہے جو اسے درندوں سے بچا سکے۔ ❶
--	---

- ❶ حضرت ہشام بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿احفروا وأعمقوا وأحسنوا﴾ ”گھرا کھودو“ گہرا کرو اور اچھی قبر بناؤ۔“ (۱)
- (صدیق حسن خان) اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں اور یہ شریعت میں ضروری طور پر ثابت ہے۔ (۲)
- (البانی) ”قبر کو گہرا وسیع اور عمدہ کھودنا واجب ہے۔“ (۳)

451- ایک قبر میں ایک سے زائد افراد کی تدفین

- (البانی) ”حسب ضرورت ایک قبر میں ایک سے زیادہ افراد کو بھی دفن کیا جاسکتا ہے۔“ (۴)
- جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے شہدائے احد کے متعلق فرمایا تھا ﴿واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر﴾ ”ایک قبر میں دو یا تین آدمیوں کو رکھو۔“ (۵)

وَلَا بَأْسَ بِالضَّرْحِ وَاللَّحْدِ أُولَى	سیدھی قبر میں کوئی حرج نہیں لیکن لحد زیادہ بہتر ہے۔ ❶
---	---

- ❶ لفظ ضرح کا معنی ”پھاڑنا اور میت کے لیے سیدھی قبر بنانا“ ہے اور یہ باب ضَرَحَ يَضْرَحُ (منع) سے مصدر ہے۔ اور ضرح کو ”شق“ بھی کہا جاتا ہے۔ (۶)
- لفظ ”لحد“ سے مراد ”بغلی قبر کھودنا“ ہے۔ (یعنی قبر کے قبلہ رخ گھڑے کو لحد کہتے ہیں جہاں سے میت کو قبر میں اتارا جاتا ہے) یہ بھی باب لَحَدَ يَلْحَدُ (منع) سے مصدر ہے۔ (۷)
- (بخاری) فرماتے ہیں کہ بغلی قبر کو ”لحد“ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ ایک کونے میں ہوتی ہے اور اپنی جگہ سے ہٹی ہوئی ہر چیز کو لحد کہیں

- (۱) [صحيح : صحيح أبو داود (۲۷۵۴) كتاب الجنائز: باب في تعميق القبر، أبو داود (۳۲۱۵) أحمد (۱۹/۴)]
- ترمذی (۱۷۱۳) ابن ماجہ (۱۵۶۰)
- (۲) [الروضة الندية (۴۳۹/۱)]
- (۳) [أحكام الجنائز (ص/۱۸۱)]
- (۴) [أحكام الجنائز (ص/۱۸۴)]
- (۵) [صحيح : صحيح أبو داود (۲۷۵۴) كتاب الجنائز: باب في تعميق القبر، أبو داود (۳۲۱۵)]
- (۶) [المنجد (ص/۴۹۶) نيل الأوطار (۲۷/۳)]
- (۷) [المنجد (ص/۷۸۲)]

گے اسی سے لفظ ”ملتحدہ“ ہے یعنی پناہ کا کونہ۔ اور اگر قبر سیدھی ہو تو اسے ”ضریح“ کہتے ہیں۔ (۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب نبی ﷺ فوت ہوئے ﴿کسان بالمدينة رجل يلحد وآخر يضرح﴾ ”مدینہ میں ایک آدمی بگلی قبر بنانا تھا اور دوسرا سیدھی قبر بنانا تھا۔“ لوگوں نے کہا کہ ہم استخارہ کرتے ہیں اور ان دونوں کی طرف آدمی بھیج دیتے ہیں ان میں سے جو بھی پیچھے رہ گیا ہم اسے چھوڑ دیں گے۔ پھر ان دونوں کی طرف پیغام بھیج دیا گیا تو بگلی قبر بنانے والا پہلے آن پہنچا ﴿فلحدو النبی ﷺ﴾ ”لہذا انہوں نے نبی ﷺ کے لیے بگلی قبر بنائی۔“ (۲)

مدینہ میں دونوں طرح کی قبر بنانے والے آدمی موجود تھے۔ آپ ﷺ کا ان دونوں کو برقرار رکھنا اس بات کا ثبوت ہے کہ دونوں طرح قبر بنانا جائز ہے۔ لیکن مندرجہ ذیل دلائل کی بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ لحد زیادہ بہتر ہے۔

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اللحد لنا والشق لغيرنا﴾ ”بگلی قبر ہمارے لیے ہے اور سیدھی قبر دوسروں کے لیے ہے۔“ (۳)

(۲) نبی ﷺ کی قبر لحد بنائی گئی جیسا کہ ابھی حدیث گزری ہے۔

(۳) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کہا ﴿الحد والى لحدنا.....﴾ ”میرے لیے بگلی قبر بنانا“ اور مجھ پر کئی اینٹیں چننا ﴿كما صنع برسول الله﴾ ”جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا گیا۔“ (۴)

(نودہ) لحد اور شق دونوں کے جواز پر علماء کرام جماع ہے۔ (۵)

(شوکانیؒ) مذکورہ احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ لحد ضرر سے زیادہ بہتر ہے۔ (۶)

(البانیؒ) لحد افضل ہے۔ (۷)

وَيَدْخُلُ الْمَيِّتُ مِنْ مَوْخِزِ الْقَبْرِ میت کو قبر کے پچھلے (یعنی نچلے) حصے سے داخل کیا جائے۔ ❶

❶ (۱) حضرت عبداللہ بن یزید رضی اللہ عنہ نے ایک میت کو قبر کے پاؤں کی جانب سے داخل کیا اور فرمایا ﴿هكذا من السنة﴾ ”یہ سنت طریقہ ہے۔“ (۸)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ مسل من قبل رأسه سلا﴾ ”نبی ﷺ کو آپ کے سر کی

(۱) [بخاری (قبل الحدیث ۱۳۴۷) کتاب الجنائز : باب من يقدم فی اللحد]

(۲) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۱۲۶۴) کتاب الجنائز : باب ما جاء فی الشق : ابن ماجہ (۱۵۵۷) أحمد (۱۳۹/۳) حافظ یومرئی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۵۰۷/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۶۱/۱۲۶۲) أبو داود (۳۲۰۸) ترمذی (۱۰۴۵) نسائی (۸۰/۴) ابن ماجہ (۱۵۵۴)]

(۴) [أحمد (۱۶۹/۱) مسلم (۹۶۶) کتاب الجنائز : باب فی اللحد ونصب اللین علی الميت : نسائی (۸۰/۴) ابن ماجہ (۱۵۵۶)]

(۵) [شرح مسلم (۳۹/۴)]

(۶) [نیل الأوطار (۲۷/۳)]

(۷) [أحكام الجنائز (ص/۱۸۲)]

(۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۵۰) کتاب الجنائز : باب کیف یدخل الميت قبره : بیہقی (۵۴/۴) أبو داود (۳۲۱۱)]

جانب (یعنی قبر کے پاؤں کی جانب) سے داخل کیا گیا۔“ (۱)
(شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہ) میت کو قبلہ کی جانب سے چوڑائی کے رخ قبر میں داخل کیا جائے گا۔ (۲)
(شوکانی) سنت کی پیروی کرنا رائے سے زیادہ بہتر ہے (یعنی قبر کے پاؤں کی جانب سے میت کو داخل کرنا چوڑائی کی طرف سے داخل کرنے سے بہتر ہے)۔ (۳)

اور میت کو دائیں پہلو پر قبلہ رخ رکھا جائے۔ ①

وَيُوضَعُ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ مُسْتَقْبِلًا

- ① (شوکانی) شریعت اسلامیہ میں یہ ایسا معروف فعل ہے کہ جو دلیل کا محتاج نہیں۔ (۴)
(صدیق حسن خان) اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ (۵)
(ابن حزم) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)
(البانی) عہد رسالت سے آج تک اہل اسلام اسی پر عمل پیرا ہیں۔ (۷)

ہر حاضر شخص پر تین لپ مٹی ڈالنا مستحب ہے۔ ①

وَيُسْتَحَبُّ حَثُّ التُّرَابِ مِنْ كُلِّ مَنْ حَضَرَ ثَلَاثَ حَفَيَاتٍ

- ① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک نماز جنازہ پڑھائی پھر آپ ﷺ میت کی قبر کے پاس آئے ﴿فَحَثَّى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا﴾ ”اور آپ ﷺ نے اس کے سر کی جانب سے تین لپ مٹی ڈالی۔“ (۸)

452- میت کو قبر میں داخل کرتے وقت یہ دعا پڑھی جائے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم اپنے مرنے والوں کو قبر میں اتارو تو ”بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ“ کہو۔ ایک روایت میں ”وعلی سنۃ رسول اللہ“ کے الفاظ ہیں۔ (۹)

(۱) [مسند شافعی (۲۱۵/۱) (۵۹۷-۵۹۸)]

(۲) [الحاوی (۶۱/۳) الأم (۵۵۷/۱) المغنی (۴۲۶/۳) حاشیۃ الدسوقی (۴۱۹/۱) الإختیار (۹۶/۱) الہدایۃ

(۹۳/۱) المبسوط (۶۱/۲) تحفۃ الفقہاء (۳۹۹/۱)]

(۳) [نیل الأوطار (۲۹/۳)]

(۴) [السیل الحرار (۳۶۲/۱)]

(۵) [الروضة الندية (۴۴۱/۱)]

(۶) [المحلی (۱۷۳/۵)]

(۷) [أحكام الجنائز (ص ۱۹۲)]

(۸) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۲۷۱) کتاب ما جاء فی الجنائز : باب ما جاء فی حثو التراب فی القبر، ابن ماجہ

(۱۵۶۵)] حافظ یومرئی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [مصباح الرجاء (۵۱۱/۱)]

(۹) [صحیح : صحیح ابو داود (۲۷۵۲) کتاب الجنائز : باب فی الدعاء للمیت إذا وضع فی قبره، أحكام الجنائز

(ص ۱۹۲) أحمد (۶۹/۲) أبو داود (۳۲۱۳) ترمذی (۱۰۴۶) ابن ماجہ (۱۵۵۰)]

453- میت خواہ عورت ہو اسے قبر میں صرف مرد ہی اتاریں گے

- (۱) کیونکہ نبی ﷺ سے آج تک مسلمانوں کا اسی پر عمل ہے۔
- (۲) مرد اس عمل کے لیے زیادہ قوی اور حوصلہ مند ہیں۔
- (۳) اگر خواتین ایسا کریں تو ان کے جسموں کا کوئی حصہ اجنبیوں کے سامنے ظاہر ہو سکتا ہے جو کہ ناجائز ہے۔ (۱)

454- میت کے اولیا اسے قبر میں اتارنے کے زیادہ مستحق ہیں

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ۷۵] ”اور رشتے ناتے والے ان میں سے بعض بعض کے زیادہ نزدیک ہیں۔“ (۲)

455- خاوند اپنی بیوی کو دفن کر سکتا ہے

جیسا کہ نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسی ہی بات کا اظہار کیا ﴿فَهَيِّئْ لَكَ وَدْفَتُكَ﴾ (۳)

456- غیر عورت کو قبر میں کیسا مرد اتارے؟

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی بیٹی کے جنازے میں حاضر ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ قبر پر بیٹھے ہوئے تھے۔ میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ ﴿هَلْ فَيْكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يَقَارِفِ اللَّيْلَةَ؟﴾ ”کیا ایسا آدمی بھی یہاں کوئی ہے جو آج رات کو عورت کے پاس نہ گیا ہو؟“ یہ سن کر حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر تم قبر میں اترو۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ اترے اور میت کو دفن کیا۔ (۴)
(نوٹ) یہ حدیث اُن احادیث میں سے ہے جن سے یہ دلیل پکڑی جاتی ہے کہ صرف مرد ہی دفن کریں گے خواہ میت عورت ہی ہو۔ (۵)
(ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

قبر کو ایک بالشت سے زیادہ بلند نہ کیا جائے۔ ❶

وَلَا يُرْفَعُ الْقَبْرُ زِيَادَةً عَلَى شِبْرِ

- ❶ (۱) رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دے کر بھیجا کہ ﴿لَا تَدْعُ تَمَثَلًا إِلَّا طَمَسَهُ وَلَا قَبْرًا مَشْرَفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ﴾ ”تم ہر ذی روح کی تصویر کو مٹا دو اور ہر (شرعی مقدار سے) بلند قبر کو برابر کر دو۔“ (۷)
- (۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿وَرَفَعَ قَبْرَهُ عَنِ الْأَرْضِ قَدْرَ شِبْرِ﴾ ”آپ ﷺ کی قبر زمین سے ایک بالشت

(۱) [أحكام الجنائز للألبانی (ص/۱۸۶)]

(۲) [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: أحكام الجنائز (ص/۱۷۶)]

(۳) [أحمد (۱۴۴/۶) أحكام الجنائز (ص/۱۸۸)]

(۴) [بخاری (۱۳۴۲) کتاب الجنائز: باب من يدخل قبر المرأة، أحمد (۱۲۶/۳) ترمذی فی الشمائل (۳۲۷)]

(۵) [المجموع (۲۸۹/۵)]

(۶) [المحلی (۱۴۴/۵)]

(۷) [مسلم (۹۶۹) کتاب الجنائز: باب الأمر بتسوية القبر، أبو داود (۳۲۱۸) ترمذی (۱۰۴۹) نسائی

(۸۸/۴) أحمد (۸۹/۱)]

برابر اونچی بنائی گئی۔“ (۱)

اس روایت کے لیے ایک مرسل روایت شاہد ہے۔ صالح بن ابی الاخضر بیان کرتے ہیں کہ ﴿رأیت قبر رسول اللہ شبرا
أونحو شبرا﴾ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو ایک باشت برابر یا باشت کے قریب (بلند) دیکھا۔“ (۲)
(شافعی) قبر میں صرف وہی مٹی ڈالی جائے جو اس سے نکلی ہو ورنہ زائد مٹی ڈالنے سے قبر بہت بلند ہو جائے گی۔ نیز اسے صرف
ایک باشت برابر ہی بلند رکھا جائے۔ (۳)

(نووی) اصحاب شافعی متفق ہیں کہ مذکورہ مقدار کے برابر قبر بلند کرنا مستحب ہے۔ (۴)

(البانی) قبر کو تھوڑا سا بلند رکھا جائے یعنی ایک باشت برابر اور قبر کو زمین کے برابر نہ کیا جائے۔ (۵)

جیسا کہ ایک روایت میں موجود ہے کہ امام قاسمؒ نے نبی ﷺ اور آپ کے دو ساتھیوں (یعنی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور عمر
رضی اللہ عنہ) کی قبروں کو اس حالت میں دیکھا کہ ﴿لا مشرفة ولا لاطعة﴾ ”نہ بلند تھیں اور نہ ہی زمین کے ساتھ ٹہلی ہوئی تھیں۔“ (۶)

457- قبر کو کوہان نماں بنانا مستحب ہے

حضرت سفیان تمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿انہ رأى قبر النبی مسنما﴾ ”انہوں نے نبی ﷺ کی قبر کو ہان نماں
بنی ہوئی دیکھی۔“ (۷)

458- قبر پر پتھر یا اس جیسی کوئی نشانی رکھی جاسکتی ہے

ایک روایت میں مذکور ہے کہ جب حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو دفن کیا گیا تو نبی ﷺ نے ایک آدمی کو پتھر لانے کا
حکم دیا جب وہ اسے نہ اٹھا سکا تو نبی ﷺ نے پتھر اٹھانے میں خود اس کی مدد کی اور اسے میت کے سر کی جانب رکھا اور فرمایا
﴿أتعلم بھا قبر أُنحى وأدفن إلیه من مات من أهلی﴾ ”میں اس کے ذریعے اپنے بھائی کی قبر کو پہچانوں گا اور اپنے گھر
والوں میں سے فوت ہونے والوں کو اس کے قریب دفن کروں گا۔“ (۸)

امام ابو داؤدؒ نے اس حدیث پر یہ باب قائم کیا ہے ”ایک قبر میں زیادہ مردوں کو جمع کیا جاسکتا ہے اور قبر کی علامت مقرر کی
جاسکتی ہے۔“

امام بیہقیؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ﴿إعلام القبر بصخرة أو علامة ما كانت﴾ ”پتھر یا کسی بھی علامت کے ذریعے قبر

(۱) [حسن: أحکام الجنائز (ص ۱۹۰/۳) بیہقی (۴۱۰/۳) ابن حبان (۶۰۲/۱۴) (۶۶۳۵-الإحسان)] شیخ محی طلاق
نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل السلام (۳۷۷/۳)]

(۲) [أبو داود فی المراسیل (۴۲۱)]

(۳) [الأم (۲۴۵/۱)]

(۴) [المجموع (۲۹۶/۵)]

(۵) [أحکام الجنائز (ص ۹۵/۱)]

(۶) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۷۰۵) کتاب الجنائز: باب فی تسوية القبر، أبو داود (۳۲۲۰) حاکم (۳۶۹/۱)]

(۷) [بخاری (۱۳۹۰) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی قبر النبی وأبی بکر وعمر]

(۸) [حسن: صحيح أبو داود (۲۷۴۵) کتاب الجنائز: باب فی جمع الموتی فی قبر والقبر یعلم، أبو داود (۳۲۰۶)]

کی نشانی کو مقرر کرتا۔“

شیخ البانی ”رقطراز ہیں کہ اس روایت کے دو شاہد ہیں جن کے ساتھ یہ قوی ہو جاتی ہے۔ (۱)

459- قبر پر لکھنا جائز نہیں

حدیث نبوی ہے کہ ﴿نہی النبی ﷺ..... وأن یکتب علیہ﴾ ”نبی ﷺ نے قبر پر لکھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۲)

460- تدفین کے بعد میت کے لیے استغفار کرنا مشروع ہے

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب میت کی تدفین سے فارغ ہوتے تو اس پر ٹھہرتے اور فرماتے ﴿استغفروا لأخیکم وسلوا له الشیث فإنه الآن یسأل﴾ ”اپنے بھائی کے لیے بخشش طلب کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کا سوال کرو یقیناً اس سے اب سوال کیا جا رہا ہے۔“ (۳)

461- تدفین کے وقت قبر کے قریب بیٹھنا جائز ہے

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک انصاری کے جنازے میں نکلے، ہم قبر تک پہنچ گئے لیکن ابھی تک لحد نہیں بنائی گئی تھی ﴿فجلس رسول اللہ مستقبل القبلة وجلسنا حوله﴾ ”تو رسول اللہ ﷺ قبلہ رخ ہو کر بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ارد گرد بیٹھ گئے۔“ (۴)

462- میت کو کسی شرعی عذر کی بنا پر قبر سے نکالا جاسکتا ہے

(البانی) ”اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو عبد اللہ بن ابی (ریس المنافقین) کو اس کی قبر میں ڈالا جا چکا تھا ﴿فامر به فأخرج﴾ لیکن آپ ﷺ کے حکم سے اسے قبر سے نکال لیا گیا۔ ”پھر آپ ﷺ نے اسے اپنے گھٹنوں پر رکھ کر لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اپنا کرتا اسے پہنایا۔ اب اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے (غالباً مرنے کے بعد منافق کے ساتھ ایسے سلوک کی وجہ یہ تھی کہ) اس نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو ایک قمیض پہنائی تھی۔“ (۶)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میرے والد کے ساتھ قبر میں ایک اور صحابی دفن تھے لیکن میرا دل اس پر راضی نہیں ہو رہا تھا اس لیے میں نے ان کی لاش نکال کر دوسری قبر میں دفن کر دی۔ (۷)

(۱) [أحكام الجنائز (ص/۱۹۷)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۶۳) کتاب الجنائز : باب فی البناء علی القبر] أبو داود (۳۲۲۶) ترمذی (۱۰۵۲)

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۵۸) کتاب الجنائز : باب الاستغفار عند القبر للمیت] أبو داود (۳۲۲۱) حاکم

(۴) [۲۷۰/۱) بیہقی (۵۶/۴)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۷۵۱) کتاب الجنائز : باب الحلوس عند القبر] أبو داود (۳۲۱۲)

(۶) [أحكام الجنائز (ص/۲۰۳)]

(۷) [بخاری (۱۳۵۰) کتاب الجنائز : باب هل یخرج المیت من القبر واللحد لعل]

(۷) [بخاری (۱۳۵۲) أيضا نسائی (۸۴/۴)]

(شوکانیؒ) اس عمل کے جواز کے قائل ہیں۔ (۱)

463- تدفین سے پہلے میت کو کسی دوسرے شہر منتقل کرنا

(سعودی مجلس افتاء) عہد نبوی اور عہد صحابہ میں عملی سنت یہی تھی کہ وفات پانے والوں کو اسی شہر کے قبرستان میں دفن کیا جاتا جہاں وہ فوت ہوتے اور شہداء کو اسی جگہ پر دفن کیا جاتا جہاں وہ شہید ہوتے۔ نیز کسی صحیح حدیث یا اثر سے یہ بات ثابت نہیں کہ کسی صحابی کو اپنے علاقے سے باہر منتقل کیا گیا ہو..... لہذا کسی صحیح ضرورت (یعنی شرعی عذر) کے بغیر میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل نہ کیا جائے۔ (۲)

464- وفات سے پہلے اپنی قبر خود کھود لینا

ایسا کرنا درست نہیں کیونکہ نہ تو نبی ﷺ نے ایسا کیا اور نہ صحابہ نے ایسا کیا مزید برآں انسان کو یہ علم بھی نہیں کہ وہ کہاں فوت ہوگا۔ (۳)

(ابن تیمیہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

465- تین اوقات میں تدفین ممنوع ہے

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ثلاث ساعات كان رسول الله ينهانا أن نصلی فیہن أو أن نقبر فیہن موتانا..... ”تین اوقات میں رسول اللہ ﷺ ہمیں نماز پڑھنے اور میت کی تدفین سے روکتے تھے۔“

(۱) جب آفتاب طلوع ہو رہا ہوتا آ نکہ بلند ہو جائے۔

(۲) جب سورج نصف آسمان پر ہوتا وقتیکہ ڈھل جائے۔

(۳) جس وقت سورج غروب ہونا شروع ہو۔ (۵)

466- رات کو دفن کرنا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لا تدفنوا موتاكم باللیل إلا أن تضطروا إلیہ ”اپنے مرنے والوں کو رات میں دفن نہ کرو ورنہ لاکہ تم اس کے لیے مجبور کر دیے جاؤ۔“ (۶)

صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ”آپ ﷺ نے رات کو دفن کرنے پر ڈانٹا ہے ورنہ نماز جنازہ پڑھ لی گئی ہو۔“ (۷)

معلوم ہوا کہ رات میں میت کو دفن کرنے کی ممانعت صرف اس گمان کی وجہ سے ہے کہ نماز جنازہ میں رات کے وقت

(۱) [نبیل الأوطار (۶۵/۳)]

(۲) [الفتاویٰ الإسلامية (۱۶/۲)]

(۳) [أحكام الجنائز للألبانی (ص ۲۰۴)]

(۴) [أیضاً]

(۵) [مسلم (۳۷۳) کتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب الأوقات التي نهی عن الصلاة فیها]

(۶) [صحیح: صحيح ابن ماجه (۱۲۳۵) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی الأوقات التي لا یصلی فیها علی الميت ولا یدفن: أبو داود (۳۱۴۸) نسائی (۳۳/۴)]

(۷) [مسلم (۹۴۳) کتاب الجنائز: باب فی تحسین کفن الميت]

لوگ کم تعداد میں شریک ہوں گے لہذا اگر نماز جنازہ دن میں پڑھ لی گئی ہو لیکن کسی عذر کی وجہ سے رات کو دفن کرنا پڑے تو یہ ممنوع نہیں۔ جواز کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿ان رسول اللہ اُدخل رجلا قبرہ لیلا.....﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے رات کے وقت ایک آدمی کو اس کی قبر میں داخل کیا۔“ (۱)
- (۲) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کورات کے وقت دفن کیا گیا۔ (۲)
- (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کورات کے وقت دفن کیا۔ (۳)
- (شوکانیؒ) مذکورہ احادیث اس بات کا ثبوت ہیں کہ رات کے وقت دفن کرنا جائز ہے۔ (۴)
- (جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)
- (ابن حزمؒ) کسی مجبوری کے بغیر رات کو دفن نہ کیا جائے۔ (۶)

467- مسلمانوں کو کفار کے قبرستان میں دفن کرنے کا حکم

(ابن بازؒ) ایسا کرنا ہرگز جائز نہیں کیونکہ عہد نبوی اور عہد خلفائے راشدین میں اہل اسلام نے کبھی ایسا نہیں کیا۔ (۷)

وَالزَّيَارَةُ لِلْمَوْتَى مَشْرُوعَةٌ وَيَقِفُ الزَّائِرُ مُسْتَقْبِلًا لِلْقَبْلَةِ	مردوں (یعنی قبروں) کی زیارت مشروع ہے ❶ اور زائر قبلہ رخ کھڑا ہو۔ ❷
---	--

- ❶ (۱) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فقد اذن لمحمد في زيارة قبر أمه فزوروها فإنها تذكروا الآخرة﴾ ”بے شک میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے روکا تھا، پس محمد ﷺ کو ان کی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت دے دی گئی ہے لہذا تم بھی قبروں کی زیارت کرو یقیناً آخرت یاد دلاتی ہیں۔“ (۸)
- (۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فمن أراد أن يزور فليرز ولا تقولوا هجرا﴾ ”جو شخص (قبروں کی) زیارت کا ارادہ رکھتا ہے اسے زیارت کرنی چاہیے لیکن (وہاں) تم کوئی باطل کلام نہ کرو۔“ (۹)

- (۱) [حسن : صحيح ابن ماجة (۱۲۳۴) كتاب الجنائز : باب ما جاء في الأوقات التي لا يصلی فیها علی الميت ولا یدفن، ابن ماجة (۱۵۲۰)]
- (۲) [بخاری تعلیقا (قبل الحدیث ۱۳۴۰) كتاب الجنائز : باب الدفن باللیل]
- (۳) [ابن أبی شیبہ (۳۱/۳) (۱۱۸۲۶-۱۱۸۲۷) فتح الباری (۵۶۹/۳)]
- (۴) [نیل الأوطار (۳۸/۳)]
- (۵) [أيضا]
- (۶) [المحلی (۱۱۵-۱۱۴/۵)]
- (۷) [الفتاوی اسلامیة (۲۴/۲)]
- (۸) [مسلم (۹۷۷) كتاب الجنائز : باب استئذان النبی ربه عزوجل فی زیارة قبر أمه، ترمذی (۱۰۵۴) أبو داود (۲۲۳۵) ابن حبان (۳۱۶۸) حاکم (۳۷۶/۱) بیہقی (۷۶/۴)]
- (۹) [نسائی (۲۸۵/۱-۲۸۶)]

(3) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قبروں کی زیارت کرو ﴿فان فیہا عبرة﴾ ”کیونکہ ان میں عبرت ہے۔“ (۱)
(جہور) قبروں کی زیارت مستحب ہے۔ (۲)

(ابن حزم) قبروں کی زیارت واجب ہے خواہ عمر میں ایک مرتبہ کی جائے۔ (۳)

② ایک حدیث میں ہے کہ ﴿فجلس النبی ﷺ مستقبل القبلة و جلسنا معہ﴾ ”نبی ﷺ قبل رخ ہو کر بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے پاس بیٹھ گئے۔“ (۴)
اس حدیث کی وجہ سے یہ عمل مستحب ہے ضروری نہیں۔

468- خواتین بھی قبروں کی زیارت کر سکتی ہیں بشرطیکہ.....

کثرت کے ساتھ نہ کریں۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) رخصت کے الفاظ میں خواتین بھی شامل ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿غزو روھا﴾ ”اب تم قبروں کی زیارت کرو۔“
(2) جس سبب کی وجہ سے قبروں کی زیارت جائز ہے اس میں عورتیں بھی مردوں کی شریک ہیں یعنی ﴿تذکر الآخرة﴾ ”قبریں آخرت یاد دلاتی ہیں۔“

(3) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک روز حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کر کے واپس آئیں تو حضرت عبداللہ بن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ نے کہا کیا رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت سے منع نہیں کیا؟ انہوں نے جواب دیا ﴿نعم نم امر بزیارتھا﴾ ”ہاں! لیکن پھر ان کی زیارت کی اجازت دے دی۔“ (۵)

(4) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ ﴿کیف أقول یا رسول اللہ إذا زرت القبور؟﴾ ”اے اللہ کے رسول! جب میں قبروں کی زیارت کروں تو کیا کہوں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿قولی السلام علی اهل الدیار.....﴾ ”تم یہ دعا پڑھا کرو السلام علی اهل الدیار.....“ (۶)

(5) نبی ﷺ کی بیٹی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہر جمعہ کو اپنے چچا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کرتی تھیں۔ (۷)

(6) رسول اللہ ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو ایک قبر کے قریب بیٹھی رو رہی تھی تو آپ ﷺ نے اسے کہا ﴿اتقی

(۱) [صحیح: أحمد (۳۸/۳) حاکم (۳۷۴/۱)] امام بیہقی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور امام ذہبی نے بھی اس کی موافقت کی ہے۔ [بیہقی (۷۷/۴)] امام بیہقی بیان کرتے ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ [المجمع (۵۸/۳)]

(۲) [تحفة الأوحادی (۱۰۰/۴)]

(۳) [نیل الأوطار (۲۶/۳)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۵۱) کتاب الجنائز: باب العلوس عند القبر، أبو داود (۳۲۱۲) نسائی (۲۰۰۱)
ابن ماجہ (۱۰۴۸) أحمد (۲۹۷/۴)]

(۵) [صحیح: حاکم (۳۷۶۱) بیہقی (۷۸/۴) التمهید لابن عبد البر (۲۳۳/۳)] امام ذہبی اور حافظ یوسفی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [الزوائد (۹۸۸/۱) أحکام الجنائز للألبانی (ص/۲۳۰)]

(۶) [مسلم (۹۷۴) کتاب الجنائز: باب ما یقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها، نسائی (۹۳/۴) بیہقی (۷۸/۴)
شرح السنة (۳۰۶/۳) عبد الرزاق (۲۷۱۲) ابن ماجہ (۱۰۴۶)]

(۷) [حاکم (۳۷۷/۱)]

اللہ واصبری..... ﴿اللہ تعالیٰ سے ڈر جا اور صبر کر۔﴾

اس حدیث پر امام بخاریؒ نے یہ باب قائم کیا ہے ((باب زیارة القبور)) ”قبروں کی زیارت کا بیان۔“ (۱)
(ابن حجرؒ) (اس حدیث میں) محل شاہد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس عورت کو قبر کے پاس بیٹھنے سے نہیں روکا اور آپ ﷺ کا کسی کام کو برقرار رکھنا قابل حجت ہے۔ (۲)

(علامہ عینیؒ) اس حدیث میں مطلق قبروں کی زیارت کا جواز ہے خواہ زائر مرد ہو یا عورت۔ (۳)
لیکن خواتین کے لیے کثرت سے قبروں کی زیارت کرنا جائز نہیں جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ لعن زورات القبور ﴿رسول اللہ ﷺ نے بہت زیادہ قبروں کی زیارت کرنے والی خواتین پر لعنت فرمائی ہے۔﴾ (۴)
(قرطبیؒ) حدیث میں مذکور لعنت ایسی خواتین کے لیے ہے جو بہت زیادہ زیارت کرتی ہیں کیونکہ مبالغے کا صیغہ اسی کا تقاضا کرتا ہے۔ (۵)

(مطالع قاریؒ) امید یہی ہے کہ اس سے مراد کثرت سے زیارت کرنے والی خواتین ہیں۔ (۶)

(عبد الرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۷)

(شوکانیؒ) انہوں نے اسی کو مناسب قرار دیا ہے۔ (۸)

(البانیؒ) (خواتین کے لیے) کثرت سے زیارت کرنا جائز نہیں۔ (۹)

(ابن تیمیہؒ) صحیح بات یہ ہے کہ عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت جائز ہی نہیں۔ (۱۰)

جس روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿زورات القبور﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۱۱)

اگر یہ روایت کسی طرح قابل حجت ہو جائے تو اس سے مراد ایسی عورتیں ہوں گی جو بناؤ سنگھار کر کے جاتی ہیں یا نو حد کرتی ہیں۔ ورنہ کبھی کبھار زیارت کے لیے جانا عورتوں کے لیے یقیناً جائز ہے۔

(۱) [بخاری (۱۲۸۳) کتاب الجنائز]

(۲) [فتح الباری (۲۴۴/۴)]

(۳) [عمدة القاری (۷۶/۳)]

(۴) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۱۲۸۱، ۱۲۸۰) المشکاة (۱۷۷۰) إرواء الغلیل (۲۳۲) ترمذی (۱۰۵۶) کتاب الجنائز : باب ما جاء فی کراهیة زیارة القبور للنساء ابن ماجہ (۱۰۷۶) أحمد (۳۳۷/۲)]

(۵) [التذکرة (۱۱/۱) نیل الأوطار (۶۳/۳)]

(۶) [مرقاة (۲۵۶/۴)]

(۷) [تحفة الأحوزی (۱۵۵/۴)]

(۸) [نیل الأوطار (۶۳/۳)]

(۹) [أحكام الجنائز (ص ۲۳۵)]

(۱۰) [مجموع الفتاوی (۱۵۱/۲۴)]

(۱۱) [أحكام الجنائز (ص ۲۳۶) ترمذی (۱۰۵۶)]

469- صرف عبرت کے لیے مشرک کی قبر کی زیارت جائز ہے

نبی ﷺ کو اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے لیے اجازت دی گئی۔ (۱)

(نوٹ) اس حدیث میں مشرکین کی قبروں کی زیارت کا جواز ہے۔ (۲)

470- کافر کی قبر کی زیارت کرتے ہوئے اسے دعا نہیں بلکہ آگ کی بشارت دی جائے

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک دیہاتی (جس کا والد کافر فوت ہوا تھا) سے کہا ﴿حبشما مررت بقبر کافر فبشره بالنار﴾ ”جہاں کہیں بھی تم کسی کافر کی قبر کے قریب سے گزرو تو اسے آگ کی بشارت دو۔“ (۳)

471- زیارت کے دوران قرآن کی قراءت یکسر ثابت نہیں

جیسا کہ گذشتہ تمام احادیث میں اس کا کہیں ذکر نہیں بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دریافت کرنے پر آپ ﷺ نے صرف دعائیہ سکھائی۔ (۴)

مندرجہ ذیل حدیث میں بھی یہ اشارہ موجود ہے کہ قبریں قراءت کی جگہ نہیں ہیں ﴿لا تجعلو بیونکم مقابر فإِنَّ الشَّيْطَانَ يَغْرِ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يَقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ﴾ ”اچھے گھروں کو قبریں مت بناؤ۔ بے شک شیطان اس گھر سے فرار اختیار کرتا ہے جس میں سورہ بقرہ کی تلاوت کی جاتی ہے۔“ (۵)

(جمہور، ائمہ اربعہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

472- قبروں کی زیارت کرنے والا یہ دعا پڑھے

(۱) ”السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ“۔ (۷)

(۲) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ”السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ“۔ (۸)

(۱) [ترمذی (۱۰۵۴) کتاب الجنائز : باب ما جاء في الرخصة في زيارة القبور، مسلم (۹۷۷) أبو داود (۳۲۳۵)]

(۲) [أحكام الجنائز (ص/۲۳۹)]

(۳) [صحیح : الصحيحة (۱۸) أحكام الجنائز (ص/۲۵۲) طبرانی کبیر (۱۹۱/۱) ابن السنی فی عمل الیوم والليلة (۵۸۸)]

(۴) [أحكام الجنائز (ص/۲۴۱)]

(۵) [مسلم (۱۸۸/۲) ترمذی (۴۲/۴) بیہقی (۲۳۸۱/۲) أحمد (۲۸۴/۲)]

(۶) [أحكام الجنائز (ص/۲۴۲) إقتضاء الصراط المستقیم (ص/۱۸۲)]

(۷) [مسلم (۹۷۵) کتاب الجنائز : باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لاهلها، نسائی (۹۴/۴) ابن ماجه (۱۵۴۷)]

ابن أبی شیبہ (۱۳۸/۴) ابن السنی فی عمل الیوم والليلة (۵۸۲) أحمد (۳۵۳/۵) شرح السنة (۳۰۴/۳)

(۸) [موطا (۲۸/۱) مسلم (۲۴۹) کتاب الطهارة : باب استحباب إطالة الفرة.....، أبو داود (۳۲۳۷) نسائی (۹۳/۱)]

ابن ماجه (۴۳۰/۶) أحمد (۳۰۰/۲) أبو عوانة (۱۳۸/۱) أبو یعلیٰ (۶۵۰/۲) ابن حبان (۱۰۳۲)]

473- مسلمانوں کی قبروں کے درمیان جوتیاں پہن کر نہیں چلنا چاہیے

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

نبی ﷺ نے ایک آدمی کو جوتیاں پہن کر قبروں کے درمیان چلتے ہوئے دیکھا تو اسے جوتیاں اتارنے کا کہا ﴿فلما عرف الرجل رسول الله ﷺ خلع نعليه ورمى بهما﴾ ”لہذا جب اس آدمی نے رسول اللہ ﷺ کو پہچان لیا تو اپنی جوتیاں اتار کر پھینک دیں۔“ (۲)
(ابن حجرؒ) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قبروں کے درمیان جوتیاں پہن کر چلنا مکروہ ہے۔ (۳)

قبروں کو مسجدیں بنالینا حرام ہے۔ ①

وَيَحْرُمُ اتِّخَاذُ الْقُبُورِ مَسَاجِدَ

① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم

مساجد﴾ ”اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا۔“ (۴)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿قاتل الله اليهود﴾ ”اللہ تعالیٰ یہودیوں سے جنگ کرے۔“ (۵)

(۳) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عیسائیوں کے متعلق فرمایا ﴿أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً..... أولئك شرار الخلق عند الله﴾ ”ان لوگوں میں جب کوئی نیک آدمی فوت ہوتا ہے تو یہ اس کی قبر پر مسجد بنالیتے ہیں..... یہی اللہ تعالیٰ کے نزدیک مخلوق میں سے بدترین لوگ ہیں۔“ (۶)

(۴) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إن من شرار الناس من تدركه الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور مساجد﴾ ”بے شک بدترین لوگ وہ ہیں جن زندہ افراد پر قیامت قائم ہوگی اور جو قبروں کو مسجدیں بنالیتے ہیں۔“ (۷)

(ابن جریرؒ) قبروں کو مسجدیں بنالینا کبیرہ گناہ ہے۔ (۸)

(البانیؒ) ایسا کرنا حرام ہے۔ مزید یہ کہ قبروں کو مسجدیں بنانے میں تین امور شامل ہیں:

(۱) قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا۔

(۲) قبروں پر سجدے کرنا۔

(۱) [أحكام الجنائز (ص/۲۵۲)]

(۲) [أيضاً]

(۳) [فتح الباری (۱/۱۶۰۳)]

(۴) [بخاری (۱۳۳۰) کتاب الجنائز: باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور، أبو عوانة (۳۹۹/۲) أحمد (۸۰/۶)]

(۵) [بخاری (۴۳۷) کتاب الصلاة: باب الصلاة في البيعة، مسلم (۵۳۰) أبو داود (۳۲۲۷) نسائی (۲۰۴۷)]

(۶) [بخاری (۱۳۴۱) کتاب الجنائز: باب بناء المسجد على القبر، مسلم (۶۶/۲) نسائی (۱۱۵/۱) أبو عوانة

(۴۰۰/۲) بیہقی (۸۰/۴) أحمد (۵۱/۶)]

(۷) [حسن: أحكام الجنائز (ص/۲۷۸) أحمد (۳۸۴۴) طبرانی کبیر (۱۰۴۱۳) ابن أبی شیبہ (۳۴۵/۳) ابن حبان

(۳۴۰) ابن خزيمة (۷۸۹)]

(۸) [الزواجر (۱/۱۲۰-۱۲۱)]

(3) قبروں پر مسجدیں بنانا۔ (۱)

مزید تفصیل کے لیے شیخ البانیؒ کی کتاب ”تحذیر الساجد من اتخاذ القبور مساجد“ کا مطالعہ مفید ہے۔

وَذَخَرَفَتْهَا وَتَسْرِيحُهَا

انہیں مزمین کرنا ❶ اور چراغوں سے روشن کرنا ❷ (بھی حرام ہے)۔

❶ قبروں کو مزمین کرنا چونکہ لوگوں کے لیے فتنۂ اہل قبر کی تعظیم اور شرک کا دروازہ کھولنے کے مترادف ہے اس لیے حرام ہے۔ (البانیؒ) قبر کو مزمین کرنا بدعت ہے۔ (۲)

صاحب روضۃ الندیۃ ”صدیق حسن خان“ نے یہاں مساجد کی تزئین و آرائش مراد لی ہے جو کہ خطا ہے۔ سیاق کلام اور آئندہ الفاظ ﴿وَتَسْرِيحُهَا﴾ اس کی دلیل ہیں جیسا کہ شیخ البانیؒ نے یہ وضاحت فرمائی ہے۔ (۳)

❷ چراغ روشن کرنا مندرجہ ذیل وجوہ کی بنا پر حرام ہے۔

(1) یہ ایسی بدعت ہے جس سے سلف ناواقف تھے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

(2) اس میں مال کا ضیاع ہے جو کہ نصاً ممنوع ہے۔

(3) اس میں مجوسیوں کی مشابہت ہے۔ (۴)

(ابن حجر عسقلانیؒ) انہوں نے بھی اس عمل کو کبیرہ گناہ اور حرام قرار دیا ہے۔ (۵)

البیہ جس روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَحَذِّينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسَّرَاجَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں ان پر مسجد بنانے والوں اور چراغ روشن کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے“ وہ ضعیف ہے۔ (۶)

وَالْفَعُودُ عَلَيْهَا وَسَبُّ الْأَمْوَاتِ

قبروں پر بیٹھنا ❶ اور مرنے والوں کو گالیاں دینا ❷ (حرام ہے)۔

❶ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْعُدَ عَلَيْهِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۷)

(2) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَا تَحْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ.....﴾ ”قبروں پر مت بیٹھو.....“ (۸)

(3) ایک اور روایت میں یہ الفاظ مذکور ہیں ﴿أَنْ تَوَطَّأَ﴾ ”نبی ﷺ نے قبر کو روندنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۹)

(۱) [أحكام الجنائز (ص/ ۲۷۹)]

(۲) [أحكام الجنائز (ص/ ۳۲۹) شرح الطريقة المحمدية (۱/ ۱۱۴)]

(۳) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۱/ ۴۷۶)]

(۴) [أحكام الجنائز للالباني (ص/ ۲۹۴)]

(۵) [الزواجر (۱/ ۱۳۴)]

(۶) [ضعيف أبو داود (۷۰۶) ضعيف ترمذی (۵۱) ضعيف نسائی (۱۱۸) أحكام الجنائز (ص/ ۲۹۴) أبو داود

(۳۲۳۶) كتاب الجنائز : باب في زيارة النساء القبور أحمد (۲۰۳۰) نسائی (۲۰۴۳) ترمذی (۳۲۰)]

(۷) [مسلم (۹۷۰) كتاب الجنائز : باب النهي عن تحميم القبور والبناء عليه أحمد (۳۹۹/۳)]

(۸) [مسلم (۲۶/۳)]

(۹) [ترمذی (۱۰۵۲) كتاب الجنائز : باب ما جاء في كراهية تحميم القبور والكتابة عليها مسلم (۹۷۰)]

(4) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَجْلِسُ أَحَدُكُمْ عَلَى جُمُرَةٍ فَتَحْرَقَ ثِيَابُهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ﴾ ”تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑوں کو جلا کر جلد تک پہنچ جائے یہ اس کے لیے قبر پر بیٹھنے سے زیادہ بہتر ہے۔“ (۱)

اس سلسلے میں حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ضعیف ہے۔ (۲)

(جمہور) قبر پر بیٹھا حرام ہے۔ (۳)

(شافعی، ابو حنیفہ) یہ عمل مکروہ ہے۔ (۴)

(البانی) حرمت کا قول برحق ہے۔ (۵)

(امیر صنعانی) یہ دلیل حرمت کا تقاضا کرتی ہے۔ (۶)

● حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا﴾ ”مردوں کو گالی مت دو کیونکہ انہوں نے جو آگے بھیجا ہے (یعنی جو عمل کیے ہیں) اسے حاصل کر لیا ہے۔“ (۷)

ایک روایت میں ہے کہ ﴿فَتَذَوُّوا الْأَحْيَاءَ﴾ ”گالی سے تم زندہ لوگوں کو تکلیف دیتے ہو (کیونکہ مرنے والوں سے ان کا قریبی تعلق ہے)۔“ (۸)

474- قبر کو پختہ کرنا، اس پر لکھنا، اس پر عمارت بنانا اور زائد مٹی ڈالنا ممنوع ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَحْصَصَ الْقَبْرَ وَأَنْ يَقْعَدَ عَلَيْهِ وَأَنْ يَبْنَى عَلَيْهِ﴾ ”نبی ﷺ نے قبر کو پختہ کرنے، اس پر بیٹھنے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا ہے۔“

جامع ترمذی کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿وَأَنْ يَكْبَ عَلَيْهِ.....﴾ ”قبر پر لکھنے سے بھی منع فرمایا ہے۔“

سنن نسائی میں یہ ہے ﴿وَأَوْ يَزَادَ عَلَيْهِ.....﴾ ”اس پر (قبر کی مٹی سے) زائد مٹی ڈالنے سے بھی منع فرمایا ہے۔“ (۹)

(۱) [مسلم (۹۷۱) کتاب الجنائز: باب النهی عن الجلوس على القبر والصلاة عليه، أبو داود (۳۲۲۸) نسائی

(۲۰۴۴) ابن ماجہ (۱۵۶۶) بیہقی (۷۹/۴) أحمد (۳۱۱/۲)]

(۲) [التعليق على الروضة للشيخ صبحي حلاق (۴۵۲/۱)]

(۳) [نيل الأوطار (۳۴/۳)]

(۴) [الآثار للإمام محمد (ص ۴۵) أحكام الجنائز (ص ۲۶۸)]

(۵) [أحكام الجنائز (ص ۲۶۸)]

(۶) [سبل السلام (۷۸۶/۲)]

(۷) [بخاری (۱۳۹۳، ۶۵۱۶، ۵۳/۴) نسائی (۵۳/۴) أحمد (۱۸۰/۶) دارمی (۲۳۹/۲) ابن حبان (۳۰۲۱)]

(۸) [صحيح: صحيح ترمذی (۱۶۱۴) كتاب البر والصلة: باب ما جاء في الشتم، ترمذی (۱۹۸۲) أحمد (۳۵۲/۴)]

طبرانی کبیر (۱۰۱۳)]

(۹) [مسلم (۹۷۰) كتاب الجنائز: باب النهی عن تحصيص القبر والبناء عليه، أبو داود (۳۲۲۵) ترمذی (۱۰۵۲) ابن

ماجة (۱۵۶۲) نسائی (۸۶/۴) شرح معانی الآثار (۵۱۵/۱) حاکم (۳۷۰/۱) أحمد (۳۹۹/۳)]

475- قبر کو عید بنالینا ممنوع ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا﴾ ”میری قبر کو عید مت بنانا۔“ (۱)
عید سے مراد یہ ہے کہ معین اوقات اور معروف موسموں میں عبادت کے لیے قبر کے پاس جانا۔
(ابن تیمیہؒ) (اس حدیث میں) محل شاہد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر روئے زمین پر تمام قبروں سے افضل ہے۔ جب اسے عید بنانے سے آپ ﷺ نے منع فرما دیا ہے۔ تو دوسری کسی بھی قبر کو عید بنانا بالاولیٰ ممنوع ہے۔ (۲)
(البانیؒ) یہ حدیث دلیل ہے کہ انبیاء و صالحین کی قبروں کو عید بنانا حرام ہے۔ (۳)

476- قبروں کی طرف سفر کر کے جانا ممنوع ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَا تَشْدُ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ وَمَسْجِدِ أَقْصَى﴾ ”تین مسجدوں کے سوا کسی کے لیے رخت سفر نہ باندھا جائے: ایک مسجد حرام دوسری مسجد نبوی اور تیسری مسجد اقصیٰ۔“ (۴)

477- مردے کی ہڈی توڑنا جائز نہیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكَسْرِ حَيٍّ﴾ ”کسی مردے کی ہڈی توڑنے (کا گناہ) زندہ انسان کی ہڈی توڑنے (کے گناہ) کی طرح ہے۔“ (۵)
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت میں ﴿فِي الْإِثْمِ﴾ ”گناہ میں (زندہ کی ہڈی توڑنے کی مانند ہے)“ کے لفظ زائد ہیں۔ لیکن یہ روایت ضعیف ہے۔ (۶)
(حنا بلہ) میت کے اعضاء میں سے کسی کو کاٹنا اس کی ذات کو ہلاک کرنا اور اسے جلا دینا حرام ہے خواہ اس نے اس کی وصیت ہی کی ہو۔ (۷)

(ابن جریر پیشیؒ) یہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ (۸)

(البانیؒ) کسی مردے کی ہڈی توڑنا جائز نہیں۔ (۹)

(۱) [حسن : أحكام الجنائز (ص ۲۸۰/۲) أبو داود (۲۰۴۲) كتاب المناسك : باب زيارة القبور أحمد (۳۶۷/۲)]

(۲) [افتضاء الصراط المستقيم (ص ۱۵۵)]

(۳) [أحكام الجنائز (ص ۲۸۱)]

(۴) [بخاری (۱۱۸۹) كتاب فضل الصلاة في مكة والمدينة : باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة]

(۵) [صحيح : صحيح أبو داود (۲۷۴۶) كتاب الجنائز : باب في الحفار يجد العظم هل يتكسب ذلك المكان ' صحيح ابن ماجه (۱۳۱۰) إرواء الغليل (۷۶۳) أبو داود (۳۲۰۷) ابن ماجه (۱۶۱۶) أحمد (۴۸۱/۶)]

(۶) [ضعيف ابن ماجه (۳۵۶) إرواء الغليل (۲۱۵/۳) أحكام الجنائز (ص ۲۹۶/۲) ابن ماجه (۱۶۱۷)]

(۷) [كشاف القناع (۱۲۷/۲) أحكام الجنائز (ص ۲۹۶)]

(۸) [الروايج (۱۳۴/۱)]

(۹) [أحكام الجنائز (ص ۲۹۵)]

علاوہ ازیں علمائے کرام نے جرم کی تحقیق و تفتیش کے لیے پوسٹ مارٹم اور علاج معالجے کے لیے چیر پھاڑ کرنے کی اجازت دی ہے۔

478- قبروں پر جانور ذبح کرنا حرام ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا عقر فی الاسلام﴾ ”اسلام میں عقر (یعنی قبر پر ذبح) نہیں ہے۔“ امام عبدالرزاق کہتے ہیں کہ (جاہلیت میں) لوگ قبر کے پاس گائے یا بکری ذبح کرتے تھے (اسے عقر کہتے ہیں)۔ (۱)
(ابن تیمیہ) قبروں پر ذبح کرنا مطلقاً ممنوع ہے۔ (۲)
(نووی) قبروں پر ذبح کرنا مذموم فعل ہے۔ (۳)

اور تعزیت کرنا مشروع ہے۔ ①	والتَّعْزِیَةُ مَشْرُوعَةٌ
----------------------------	----------------------------

① لفظ تعزیت کا معنی ”تسلی دینا“ ہے جو کہ باب عَزَى یُعْزِی (تفعیل) کا مصدر ہے۔ (۴)

(۱) حضرت قرہ مرنی رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ کے ایک ساتھی کا بچہ فوت ہو گیا ﴿فَعَزَاهُ عَلَیْهِ ثُمَّ قَالَ يَا فُلَانُ اَیْمَا كَانَ اَحَبَّ اِلَیْكَ اَنْ تَمْتَعَ بِهٖ عَمْرُکَ اَوْ لَا تَاتِیْ غَدًا اِلَیَّ﴾ باب من ابواب الجنة الا وجدته قد سبقك الیه یفتحہ لہ ﴿”تو آپ ﷺ نے اس کی تعزیت کی پھر فرمایا اے فلاں! تمہیں کون سی چیز زیادہ پسند ہے کہ تم اس (بچے) کے ذریعے اپنی زندگی کو فائدہ پہنچاؤ یا کہ جب جنت کے دروازوں میں سے کسی دروازے کے پاس آؤ گے تو اسے وہاں پہلے سے موجود پاؤ گے اور وہ تمہارے لیے اسے (یعنی جنت کا دروازہ) کھولے گا۔“ (۵)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ عَزَى اَخَاهُ الْمُؤْمِنُ فِي مَصِیْبَةٍ كَسَاهُ اللَّهُ حِلَّةَ خَضِرَاءَ یَحْبِرُ بِهَا یَوْمَ الْقِیْمَةِ قُلُوبُ رُسُلِ اللَّهِ مَا یَحْبِرُ؟ قَالَ یَغِیْطُ﴾ ”جس نے اپنے کسی مومن بھائی کو مصیبت میں تسلی دی تو اللہ تعالیٰ اسے ایسا سبز لباس پہنائیں گے جس کے ذریعے روز قیامت اس پر رشک کیا جائے گا۔“ (۶)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ عَزَى مَصَابَا فُلَهٗ مِثْلَ اُحْرَهٗ﴾ ”جس نے کسی مصیبت زدہ کو تسلی دی تو اس کے لیے بھی اس (مصیبت زدہ) کے اجر کی مثل (اجر) ہے۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۷۵۹) کتاب الجنائز: باب کراهية الذبح عند القبر، أحمد (۱۴۰/۳) أبو داود (۳۲۲۲)]

(۲) [اقتضاء الصراط المستقیم (ص/۱۸۲)]

(۳) [المجموع (۳۲۰/۵)]

(۴) [المنجد (ص/۵۵۵)]

(۵) [نسائی (۲۹۶/۱) حاکم (۳۸۴/۱) أحمد (۳۵/۵) بیہقی (۵۹/۴) أحکام الجنائز للآلبانی (ص/۲۰۵)]

(۶) [حسن: أحکام الجنائز (ص/۲۰۶) إرواء الغلیل (۷۶۴)] شیخ البانی ”فرماتے ہیں کہ یہ حدیث شواہد کی بنا پر حسن درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔“

(۷) [ضعیف: إرواء الغلیل (۷۶۵) أحکام الجنائز (ص/۲۰۶) ترمذی (۱۰۷۳) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی أحر

من عزى مصابا، ابن ماجة (۱۶۰۲)]

479- تعزیت کے الفاظ

تعزیت کے لیے ایسے تمام الفاظ استعمال کیے جاسکتے ہیں جن کے ذریعے تسلی ہو جائے، غم رک جائے اور صبر آجائے۔
البتہ نبی ﷺ سے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ الفاظ ثابت ہیں ”إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ
وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ“ (۱)
(نووی) جن الفاظ کے ساتھ تعزیت کی جائے ان میں یہ حدیث سب سے عمدہ ہے۔ (۲)

480- مصیبت زدہ شخص ابتدائی طور پر صبر کا مظاہرہ کرے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى﴾ ”صرف صبر وہ ہے جو پہلے
صدمے کے وقت کیا جائے۔“ (۳)

481- مصیبت زدہ شخص مندرجہ ذیل دعائیں پڑھے

- (۱) ”إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ [البقرة: ۱۵۶]
- (۲) ”اللَّهُمَّ أَجْرُنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلِفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا“۔ (۴)

وَكَذَلِكَ إِهْدَاءُ الطَّعَامِ لِأَهْلِ الْمَيِّتِ اور اسی طرح میت کے گھر والوں کے لیے کھانا بھیجنا بھی مشروع ہے۔ ❶

❶ حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی خبر شہادت موصول ہوئی تو رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا ﴿اصْنَعُوا لَأَلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ أَتَاهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ﴾ ”جعفر کے گھر والوں کے لیے کھانا تیار کرو ان کو ایسی
(تکلیف دہ) اطلاع ملی ہے جو انہیں کھانا پکانے سے مشغول رکھے گی۔“ (۵)

482- تعزیت کے لیے کسی ایک جگہ پراکٹھے ہونا

(مثلاً گھر، قبرستان یا مسجد وغیرہ میں) اور اہل میت کا آنے والوں کے لیے کھانا تیار کرنا درست نہیں جیسا کہ حضرت جریر
بن عبداللہ بخلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَصُنْعَةَ الطَّعَامِ بَعْدَ دَفْنِهِ مِنَ النِّيَاحَةِ﴾ ”ہم

(۱) [بخاری (۱۲۸۴) کتاب الجنائز : باب قول النبی یعذب المیت ببعض بکاء أهله عليه‘ مسلم (۹۲۳) أحمد

(۲۰۴/۵) أبو داود (۳۱۵۲) ابن ماجہ (۱۵۸۸)]

(۲) [الأذکار كما ذكره الألبانی فی أحكام الجنائز (ص ۲۰۷)]

(۳) [بخاری (۱۲۸۳) مسلم (۹۲۶) أبو داود (۳۱۲۴) ترمذی (۹۸۸) نسائی (۲۲/۴) أحمد (۱۳۰/۳)]

(۴) [أحمد (۳۰۹/۶) مسلم (۹۱۸) ابن ماجہ (۱۵۹۸)]

(۵) [حسن : صحيح أبو داود (۲۶۸۶) كتاب الجنائز : باب صنعۃ الطعام لأهل الميت‘ أبو داود (۳۱۳۲) ترمذی

(۹۹۸) ابن ماجہ (۱۶۱۰) أحمد (۲۰۵/۱) دارقطنی (۷۹/۲) حمیدی (۵۳۷) عبدالرزاق (۶۶۶۵)]

میت کے گھراالوں کے پاس جمع ہونے اور تدفین کے بعد کھانا تیار کرنے کو نوہ شمار کرتے تھے۔“ (۱)

متفرقات

483- یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرنا اور اس کا اکرام کرنا مستحب ہے

رسول اللہ ﷺ نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کے بیٹے عبداللہ کو اٹھایا اور اس کے سر پر تین مرتبہ ہاتھ پھیرا اور ہر مرتبہ ہاتھ پھیرتے ہوئے کہا ﴿اللھم احلف جعفر افی ولدہ﴾ ”اے اللہ! جعفر کی اولاد میں اس کا جانشین بنا۔“ (۲)

484- وفات کے بعد میت کو جن اشیا کا فائدہ ہوتا ہے

① مسلمان کی دعا:

جبکہ اس میں قبولیت کی شرائط موجود ہوں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ۱۰]

”اور جو ان کے بعد آئیں گے وہ کہیں گے اے ہمارے پروردگار! ہمیں بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں اور ایمان داروں کی طرف سے ہمارے دل میں کینہ (اور دشمنی) نہ ڈال، اے ہمارے رب بے شک تو شفقت و مہربانی کرنے والا ہے۔“

② ولی کا میت کے روزوں کی قضائی دینا:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من مات وعلیہ صیام صام عنہ ولیہ﴾ ”جو شخص فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ کچھ روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے۔“ (۳)

③ میت کی نذر پوری کرنا:

حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ﴿إن أمی ماتت وعلیہا نذر؟ فقال اقضه عنہا﴾ ”بے شک میری والدہ وفات پا گئی ہے اور اس کے ذمے نذر ہے (تو میں کیا کروں)؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم اس کی

(۱) [صحیح: أحکام الجنائز (ص ۲۱۰/۱) ابن ماجہ (۱۶۱۲) کتاب الجنائز: باب ما جاء فی النهی عن الاجتماع إلى

أهل الميت، أحمد (۲۰۴/۲) حافظ یوسفی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [الروائد (۵۳۵/۱)]

(۲) [حسن: أحکام الجنائز (ص ۲۱۲/۱) أحمد (۱۷۶۰) حاکم (۳۷۲/۱) بیہقی (۶۰/۴)]

(۳) [بخاری (۱۵۶/۴) کتاب الصوم: باب من مات وعلیہ صوم، مسلم (۱۵۵/۳) أبو داود (۳۷۶/۱) بیہقی

(۲۷۹/۶) أحمد (۶۹/۶)]

طرف سے نذر پوری کر دو۔“ (۱)

④ میت کی طرف سے کوئی بھی شخص قرض ادا کر سکتا ہے:

جیسا کہ عہد رسالت میں ایک شخص مقروض فوت ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صَلُّوا عَلٰی صَاحِبِکُمْ﴾ ”اپنے ساتھی پر خود نماز پڑھو۔“ تو حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ﴿صَلِّ عَلَیْہِ یَا رَسُوْلَ اللہِ وَ عَلَیْ دِیْنِہِ فَضْلَیْ عَلَیْہِ﴾ ”اے اللہ کے رسول! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیے اور اس کا قرض میرے ذمے ہے۔ پھر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔“ (۲)

⑤ صالح اولاد جو بھی نیک اعمال سرانجام دے:

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿لَیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ۳۹] ”انسان کے لیے صرف وہی ہے جس کی اس نے کوشش کی۔“ اور اولاد انسان کی کوشش و کمائی میں سے ہے جیسا کہ حدیث نبوی ہے کہ ﴿إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ﴾ ”بے شک سب سے پاکیزہ چیز جسے انسان کھاتا ہے وہ اس کی (اپنے ہاتھوں کی) کمائی ہے اور بے شک اس کی اولاد بھی اس کی کمائی میں سے ہی ہے۔“ (۳)

⑥ صدقہ جاریہ اور اچھے اثرات:

- (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَنُخْصِبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾ [یس: ۱۲] ”ہم لکھتے جاتے ہیں وہ اعمال بھی جن کو لوگ آگے بھیجتے ہیں اور ان کے وہ اعمال بھی جن کو پیچھے چھوڑ جاتے ہیں (یعنی ایسے عمل اور نمونے دنیا میں پیچھے چھوڑ جاتے ہیں کہ ان کے مرنے کے بعد لوگ ان کی اقتداء میں وہ اعمال بجالاتے رہتے ہیں)۔“
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو تین اعمال کے سوا اس کے تمام اعمال منقطع ہو جاتے ہیں:

1- صدقہ جاریہ۔

2- ایسا علم جس سے لوگ فائدہ اٹھاتے ہوں۔

3- نیک و صالح اولاد جو اس کے لیے دعا کرتی رہے۔ (۴)

(۱) [بخاری (۴۴۰/۵) کتاب الوصایا: باب ما یستحب لمن توفی فجائتہ أن یتصدق قوا عنہ قضاء‘ نسائی (۱۳۰/۲)

ترمذی (۳۷۵/۲) بیہقی (۵۶۶/۴) أحمد (۱۸۹۳)

(۲) [بخاری (۳۶۸/۳) کتاب الحوالات: باب من تکفل عن میت دینا فلیس لہ أن یرجع‘ أحمد (۴۷/۴) نسائی

(۲۷۸/۱) دارمی (۲۶۳/۲) ابن ماجہ (۷۵/۲)

(۳) [حسن: أحکام الجنائز (ص ۲۱۷) أبو داود (۱۰۸/۲) کتاب البیوع: باب فی الرجل یا کل من مال ولده‘ نسائی

(۲۱۱/۲) ترمذی (۲۸۷/۲) دارمی (۲۴۷/۲) ابن ماجہ (۲/۲) حاکم (۴۶/۲) أحمد (۴۱/۶)

(۴) [مسلم (۷۳/۵) کتاب الوصیة: باب ما یلحق الإنسان من الثواب بعد المیت‘ الأدب المفرد للبخاری (ص ۸/۸) أبو

داود (۱۵۰/۲) نسائی (۱۲۹/۲) بیہقی (۲۷۸/۶) أحمد (۳۷۲/۲)

485- قبر پر میت کا نام اور تاریخ وفات لکھنا

(البانیؒ) انہوں نے اسے بدعات میں شمار کیا ہے۔ (۱) یہ عمل ثابت نہیں اس لیے اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔ (۲)

486- وفات کے تیسرے اور چالیسویں دن ختم وغیرہ کی مجالس

(ابن بازؒ) ایسے پروگرام منعقد کرنا بدعت ہے۔ (۳)



(۱) [أحكام الجنائز (ص ۳۳۲)]

(۲) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: المدخل (۲۷۲/۳) الإغاثة (۱۹۶/۱) الإبداع (۹۵)]

(۳) [الفتاویٰ الإسلامية (۳۱/۲)]

کتاب الزکاة

زکوة کے مسائل

• باب زکاة الحیوان جانوروں کی زکوة کا بیان

بہلمی فصل: اونٹوں کی زکوة

دوسری فصل: گائے کی زکوة

تیسری فصل: بھیڑ بکریوں کی زکوة

چوتھی فصل: جانوروں کو اکٹھا کرنے، علیحدہ علیحدہ کرنے اور اوقاص کا بیان

• باب زکاة الذهب والفضة سونے اور چاندی کی زکوة کا بیان

• باب زکاة النباتات زرعی پیداوار کی زکوة کا بیان

• باب مصارف الزکاة زکوة کے مصارف کا بیان

• باب صدقة الفطر صدقہ فطر کا بیان

کتاب الخمس

خمس کے مسائل

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾

[حم السجدة: ۷]

”ہلاکت ہے ان مشرکوں کے لیے جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتے۔“



حدیث نبوی ہے کہ

﴿مانع الزكاة يوم القيامة في النار﴾

”زکوٰۃ ادا نہ کرنے والا روز قیامت آگ میں ہوگا۔“

[صحیح الجامع الصغیر للألبانی (۵۸۰۷)]

کتاب الزکاة

زکوة کے مسائل

زکوة حسب ذیل اموال میں واجب ہے ② جبکہ مالک مکلف ہو۔ ③

تَجِبُ فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي سَتَأْتِي إِذَا كَانَ الْمَالِكُ مُكَلِّفًا

① لغوی وضاحت: لفظ زکوة "بڑھنا، نشوونما پانا اور پاکیزہ ہونا" کے معانی میں مستعمل ہے۔ اس کے تین ابواب آتے ہیں ذِکْوِي یُزْکُو (نصر) ذِکْوِي یُزْکُو (تفعیل) تَزْکُو یُزْکُو (تفعّل)۔ (۱)

زکوة کو زکوة اس لیے کہتے ہیں کہ اس سے زکوة دینے والے کا مال مزید بڑھ جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ﴿وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ﴾ "اللہ تعالیٰ صدقات کو بڑھا دیتے ہیں۔" [البقرة: ۲۷۶] اور حدیث نبوی ہے کہ ﴿ما نقصت صدقة من مال﴾ "صدقہ مال میں کمی نہیں کرتا۔" (۲)

زکوة مال کو پاک کر دیتی ہے اور صاحب مال کو بخل کی رزالت سے اور گناہوں سے پاک کر دیتی ہے۔ ان دونوں لغوی معنوں کو ایک ہی آیت میں دیکھا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ۱۰۳] "آپ ﷺ ان کے مالوں سے صدقہ لیں جس کے ذریعے آپ انہیں گناہوں سے پاک کر دیں اور ان کے اجزاء اور مال میں اضافہ کریں۔"

اس کے علاوہ اکثر مقامات پر یہ لفظ پاکیزگی کے معنی میں استعمال ہوا ہے مثلاً:

- (۱) ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ [الشمس: ۹] "بے شک فلاح پا گیا وہ شخص جس نے نفس کا تزکیہ کر لیا۔"
 - (۲) ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ [الأعلى: ۱۴] "بے شک وہ شخص کامیاب ہو گیا جس نے تزکیہ کر لیا۔"
 - (۳) ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النجم: ۳۲] "اپنے نفسوں کا تزکیہ نہ بیان کرو۔"
- شرعی تعریف: ایسا حق ہے جو مال میں واجب ہے جسے کسی فقیر یا اس کی شل (یا اس کے علاوہ شریعت کے بتائے ہوئے) کسی شخص کو ادا کیا جاتا ہے جبکہ وہ کسی شرعی مانع کے ساتھ متصف نہ ہو۔ (۳)
- صاحب قاموس نے زکوة کی تعریف ان لفظوں میں کی ہے ((ما أخرجه من مالك لتطهره به)) "اپنے مال کو پاک کرنے کی غرض سے جو چیز آپ نکالیں وہ زکوة ہے۔" (۴)

(۱) [المنجد (ص/۳۳۹) القاموس المحيط (ص/۱۱۶۳) سبل السلام (۲/۷۸۷)]

(۲) [مسلم (۲۵۸۸) کتاب البر والصلة والآداب: باب استحباب العفو والتواضع، أحمد (۲/۲۳۵) ابن خزيمة

(۲۴۳۸) ترمذی (۲۰۲۹)]

(۳) [الفقه الإسلامي وأدلته (۳/۱۷۸۸) نيل الأوطار (۶۷/۳) المغني (۵۷۲/۲) كشاف القناع (۱۹۱/۲) اللباب

(۱۳۹/۱) مراقي الفلاح (ص/۱۲۱) الدر المختار (۲/۲)]

(۴) [القاموس المحيط (ص/۱۱۶۳)]

○ فرضیت زکوٰۃ کا وقت :

اس کے وقت فرضیت میں علماء کا اختلاف ہے۔ اکثر علماء کا خیال یہ ہے کہ یہ 2ھ میں صیام رمضان کی فرضیت سے پہلے فرض ہوئی اور بعض کا کہنا ہے کہ یہ فرض تو مکہ ہی میں ہوگئی تھی لیکن اس کے تفصیلی احکام مدینہ میں 2ھ کو نازل ہوئے۔ (۱)

○ فرضیت زکوٰۃ کی حکمتیں :

- ① تاکہ مال پاکیزہ و بابرکت ہو جائے۔
- ② فقراء و مساکین کی مدد و تعاون کے لیے۔
- ③ انسان کا نفس بخلی و کنجوسی جیسی بری صفات و گناہوں سے محفوظ ہو جائے۔
- ④ مال کی نعمت کی وجہ سے انسان پر جو اللہ کا شکر لازم آتا ہے وہ ادا ہو جائے۔ (۲)

② جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں :

- (1) ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳] ”اور زکوٰۃ ادا کرو۔“
- (2) ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ۱۰۳] ”ان کے مالوں سے آپ صدقہ لیجیے۔“
- (3) ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ۱۴۱] ”اس کے کٹائی کے دن اس کا حق ادا کرو (یعنی پھل اتارنے یا فصلوں کی کٹائی کے وقت)۔“
- (4) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف روانہ کرتے وقت فرمایا کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ افترض عليهم صدقة في أموالهم﴾ ”(انہیں جا کر اطلاع دو کہ) بے شک اللہ تعالیٰ نے ان پر ان کے مالوں میں صدقہ (یعنی زکوٰۃ کو) فرض قرار دیا ہے۔“ (۳)
- (5) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو فریضہ زکوٰۃ کے متعلق یہ تحریر بھیجی ﴿هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله على المسلمين والتي أمر الله بها رسوله﴾ ”یہ وہ فریضہ زکوٰۃ ہے جسے رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر فرض کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس کا رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا ہے۔“ (۴)
- (6) حدیث نبوی ہے کہ ﴿بني الاسلام على خمس..... وإيتاء الزكاة﴾ ”پانچ چیزوں پر اسلام کی بنیاد رکھی گئی ہے (ان میں سے ایک یہ بھی ہے) اور زکوٰۃ ادا کرنا۔“ (۵)

(۱) [فتح الباری (۱/۹۰-۱۰) نیل الأوطار (۳/۶۷) فقہ الزکوٰۃ للقرضاوی (۱/۵۸۱)]

(۲) [الفقه الإسلامی وأدلته (۱/۱۷۹۰)]

(۳) [بخاری (۱۳۹۵) کتاب الزکاة : باب وجوب الزکاة ، مسلم (۱۹) أبو داود (۱۵۴۸) ترمذی (۲۶۱) نسائی (۵/۲)]

ابن ماجہ (۱۸۷۳) أحمد (۱/۲۳۳۱) .

(۴) [بخاری (۱۴۵۴) کتاب الزکاة : باب زکاة الغنم ، أبو داود (۱۵۶۷) نسائی (۲/۴۴۷)]

(۵) [بخاری (۸) کتاب الإيمان : باب دعائکم إيمانکم]

(7) حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ﴿بایعت النبی ﷺ علی إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم﴾ ”میں نے ان امور پر نبی ﷺ کی بیعت کی: کہ میں نماز قائم کروں گا، زکوٰۃ ادا کروں گا اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کروں گا۔“ (۱)

(8) زکوٰۃ کے وجوب پر ہمیشہ سے مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (۲)

487- زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے کا انجام

(1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [آل عمران: ۷۵] ”جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے کچھ دے رکھا ہے وہ اس میں کجی کو اپنے لیے بہتر خیال نہ کریں بلکہ وہ ان کے لیے نہایت بدتر ہے، عنقریب قیامت والے دن یہ اپنی کجی کی چیز کے طوق ڈالے جائیں گے۔“

(2) ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفقونها في سبيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٥ يَوْمَ يُخْمَلُ.....﴾ [التوبة: ۳۴-۳۵] ”جو لوگ سونے چاندی کا خزانہ رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، انہیں دردناک عذاب کی خبر پہنچا دیجیے کہ جس دن اس خزانے کو آتش دوزخ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیاں اور پہلوؤں پر ٹھیں داغی جائیں گی۔ (اور ان سے کہا جائے گا کہ) یہ ہے جسے تم نے اپنے لیے خزانہ بنا کر رکھا تھا پس اپنے خزانوں کا مزہ چکھو۔“

(3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جسے اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا لیکن اس نے زکوٰۃ ادا نہ کی تو قیامت کے دن اس کا مال زہریلے گنبجے سانپ کی شکل اختیار کرے گا۔ جس کی آنکھوں پر دوسیاہ نقطے ہوں گے اور وہ اس کے گلے کا ہار ہوگا وہ اس کے دونوں جبڑوں کو پکڑے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔“ (۳)

(4) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کے پاس بھی سونا چاندی ہے اور وہ زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو قیامت کے دن اس کے لیے سونے چاندی کے پترے آگ سے بنائے جائیں گے دوزخ کی آگ میں ان کو گرم کیا جائے گا پھر ان پتروں سے اس کے پہلوؤں، اس کی پیشانی اور اس کی کمر کو داغا جائے گا۔ پچاس ہزار سال کے دن میں بندوں میں فیصلے ہونے تک جب بھی ان پتروں کو (اس کے بدن سے) دوزخ کی جانب پھیرا جائے گا اس کو اس (کے جسم) کی طرف (تسلل کے ساتھ) لوٹانے کا عمل جاری رہے گا۔“

آپ سے دریافت کیا گیا اے اللہ کے رسول! اونٹوں کا (حکم) کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جواونٹوں والا اونٹوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا جب کہ اونٹوں کے بارے میں یہ حق بھی (مستحب) ہے کہ جس دن ان کو پانی پلانے کے لیے لے جایا جائے ان کا دودھ دھو کر (فقراء و مساکین میں) تقسیم کیا جائے تو جب قیامت کا دن ہوگا تو زکوٰۃ نہ دینے والے اونٹوں کے مالک کو (چہرے کے

(۱) [بخاری (۱۴۰۱) کتاب الزکاة: باب البیعة علی إيتاء الزکاة]

(۲) [الفقه الإسلامي وأدلته (۱۷۹۲/۳)]

(۳) [بخاری (۱۴۰۳) کتاب الزکاة: باب (ثم مانع الزکاة)]

بل) اونٹوں کے (پال کرنے کے) لیے چٹیل کھلے میدان میں گرا دیا جائے گا، اونٹ پہلے سے زیادہ موٹے تازے اور کثیر تعداد میں ہوں گے ان میں سے کوئی بچہ بھی غائب نہیں ہوگا چنانچہ اونٹ اپنے مالک کو اپنے پاؤں سے روندیں گے اور اپنے دانتوں کے ساتھ کاٹیں گے جب اس پر سے پہلا دستہ گزر جائے گا تو پھر اس پر سے دوسرا دستہ گزرے گا (یہ تسلسل اس روز تک قائم رہے گا) جس کی مدت پچاس ہزار سال کے برابر ہے یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا اور ہر شخص اپنے مقام کو ملاحظہ کرے گا کہ وہ جنت میں ہے یا دوزخ میں ہے۔

دریافت کیا گیا، اے اللہ کے رسول! گائے اور بکریوں کا کیا (حکم) ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: گائے بکریوں کا جو مالک بھی ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو قیامت کے دن اس کو ان کے لیے چٹیل وسیع میدان میں (منہ کے بل) گرایا جائے گا۔ جانوروں میں سے کوئی جانور غائب نہیں ہوگا ان میں خنم دار سینگوں والا، بغیر سینگوں والا اور ٹوٹے ہوئے سینگوں والا کوئی جانور نہ ہوگا۔ جانور اس کو سینگ ماریں گے اور کھروں کے ساتھ اسے پال کریں گے جب اس پر پہلا دستہ گزر جائے گا تو اس پر آخری دستہ (اس روز تک تسلسل کے ساتھ) گزرتا رہے گا جس کی مدت پچاس ہزار سال ہے یہاں تک کہ انسانوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا تو ہر شخص اپنا ٹھکانہ دیکھے گا کہ جنت میں ہے یا دوزخ میں ہے۔

آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا، اے اللہ کے رسول! گھوڑوں کے بارے میں کیا (حکم) ہے؟ آپ نے فرمایا: گھوڑوں کی تین قسمیں ہیں۔ کسی شخص کے لیے گھوڑے وبال ہوں گے جبکہ بعض لوگوں کے لیے پردہ ہوں گے اور بعض کے لیے (باعث) ثواب ہوں گے۔ اُس شخص کے لیے وبال ہیں جس نے ان کو ریاء، فخر اور مسلمانوں کی عداوت کے لیے باندھا ہوا ہے اور اُس شخص کے لیے پردہ ہوں گے جس نے ان کو فی سبیل اللہ رکھا ہوا ہے نیز ان کی پیٹھ اور ان کی گردنوں میں جو حقوق ہیں وہ ان کی ادائیگی میں غفلت نہیں کرتا اور اُس شخص کے لیے باعث اجر و ثواب ہیں جس نے ان کو اہل اسلام کے لیے فی سبیل اللہ چراگاہ اور باغیچے میں رکھا ہوا ہے وہ وہاں سے جو کچھ بھی چرتے ہیں تو ان کے مالک کے لیے اس کے برابر نیکیاں ثبت ہوتی ہیں اور ان کے گوبر اور پیشاب کے برابر نیکیاں ثبت ہوتی ہیں۔ اور وہ اپنی رسی کو توڑ کر جب کسی ایک ٹیلے یا دو ٹیلوں پر قوت کے ساتھ چلتے ہیں تو ان کے قدموں کے نشانات اور ان کا گوبر نیکیوں کی شکل میں تحریر ہوتا ہے اور جب بھی ان کا مالک ان کو لے کر کسی نہر کے پاس سے گزرتا ہے اور وہ نہر سے پانی پیتے ہیں حالانکہ مالک کا ارادہ ان کو پانی پلانے کا نہیں ہے تو جس قدر انہوں نے پانی پیا اس کے برابر نیکیاں ثبت ہوتی ہیں۔

پھر آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا، اے اللہ کے رسول! ”گدھوں کے بارے میں کیا (حکم) ہے؟ آپ نے فرمایا: گدھوں کے بارے میں مجھ پر اس ایک جامع آیت کے سوا کچھ نازل نہیں ہوا (جس کا ترجمہ یہ ہے) ”جس شخص نے ذرہ بھر نیک عمل کیا وہ اس کو دیکھ لے گا اور جس شخص نے ذرہ بھر برائے عمل کیا وہ اس کو دیکھ لے گا۔“ (۱)

③ مکلف ایسے شخص کو کہتے ہیں جس پر شرعی احکام لاگو ہوتے ہیں۔ علامہ یوسف قرضاوی رقمطراز ہیں کہ علمائے اسلام نے اجماع کیا ہے کہ بلاشبہ زکوٰۃ مسلمان، بالغ، عاقل، آزاد اور نصاب کے مالک پر واجب ہے۔ نیز مسلمانوں نے اس بات پر بھی

(۱) [مسلم (۹۷۸) کتاب الزکاة : باب اثم مانع الزکاة، أبو داود (۱۶۵۸) أحمد (۱۶۲۲) عبد الرزاق (۶۸۵۸) ابن

مخزومہ (۲۲۵۲) ابن حبان (۳۲۵۳) بیہقی (۱۸/۴)]

اتفاق کیا ہے کہ فریضہ زکوٰۃ غیر مسلم پر لازم نہیں ہوتا۔ اگرچہ کفار اور غیر مسلم بھی تمام احکامات کے مخاطب ہیں لیکن ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ اس لیے نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ فروعی مسائل کے مکلف ہونے سے پہلے اسلام لانے کے مکلف ہیں۔ (۱)

(ابن حزمؒ) کافر سے زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔ (۲)

(ابن قدامہؒ) زکوٰۃ صرف آزاد مسلمانوں پر فرض ہے۔ آزاد ہونا اس لیے لازم ہے کیونکہ غلام مکمل مالک نہیں ہوتا اور جب تک کوئی شخص مالک ہی نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو سکتی۔ (۳)

(شافعیؒ، ابو حنیفہؒ، ابن حزمؒ) غلام کے مال کی زکوٰۃ اس کے مالک پر لازم ہے۔ (۴)

عاقل و بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی گئی ہے کیونکہ فاقر العقل پر اور بلوغت سے قبل شرعی احکام کا نفاذ نہیں ہوتا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یتيقظ وعن الغلام حتی یحتلم وعن المجنون حتی یفقی﴾ ”تین آدمیوں کا گناہ نہیں لکھا جاتا: سونے والے کا تاوقتیکہ وہ بیدار نہ ہو جائے، بچے کا جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے اور پاگل کا حتیٰ کما سے افاقہ ہو جائے۔“ (۵)

اس مسئلے میں فقہاء نے طویل اختلاف کیا ہے جسے فقہ کی ضخیم کتب میں دیکھا جاسکتا ہے۔ (۶)

لیکن راجح بات یہ ہے کہ بچے اور فاقر العقل شخص کے مال میں بھی زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ زکوٰۃ مال کا حق ہے اور وہ کسی کے چھوٹے یا فاقر العقل ہونے سے ساقط نہیں ہوتا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ﴾ [التوبة: ۱۰۳] ”ان کے مالوں سے آپ زکوٰۃ لیجیے جس کے ذریعے سے آپ ان کو پاک صاف کر دیں۔“

امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے کہ ((باب إنفاق المال فی حقہ)) ”مال کو اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان۔“ اور اس کے تحت یہ حدیث لائے ہیں:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا حسد إلا فی الثینین رجل آتاه الله مالا فسلطه علی هلكته فی الحق.....﴾ ”حسد (یعنی رشک) کرنا صرف دو ہی آدمیوں کے ساتھ جائز ہو سکتا ہے، ایک تو اس شخص کے ساتھ جسے اللہ تعالیٰ نے مال دیا اور اسے حق میں خرچ کرنے کی توفیق دی۔“ (۷)

چونکہ مقصود غرباء و مساکین کا فائدہ کرنا ہے لہذا مال کسی کا بھی ہو اس سے ان کا حق نکالنا لازم ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ ﴿تؤخذ من أغنيائهم﴾ جس سے معلوم ہوا کہ اغنیاء سے زکوٰۃ لی جائے گی۔ اب یہ لفظ عام ہیں ان میں نابالغ اور بالغ

(۱) [فقہ الزکاة (۹۵/۱)]

(۲) [المحلی بالآثار (۳/۴)]

(۳) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: المغنی (۶۹/۴) المجموع (۳۲۶/۵) رد المختار (۵/۲) بدایۃ المجتہد (۲۰۹/۱)]

(۴) [المحلی بالآثار (۴/۴)]

(۵) [أحمد (۱۴۴/۶) أبو داود (۴۳۹۸) ابن ماجہ (۲۰۴۱) نسائی (۱۵۶/۶) دارمی (۱۷۱/۲) ابن الحارود (۱۴۸)]

(۶) [الأم للشافعی (۳۵/۲) شرح المہذب (۳۰۰/۵) الحاوی (۱۵۲/۳) روضة الطالبین (۳/۲) کشاف القناع

(۷) [سبل السلام (۱۸۳/۲)]

(۷) [بخاری (۱۴۰۹) کتاب الزکاة]

دونوں شامل ہیں اسی طرح عقیقہ اور مجنون بھی شامل ہیں۔ اس لیے ان کے مال میں بھی زکوٰۃ واجب ہے جبکہ اس کی ادائیگی ان کے اولیاء پر ہوگی۔

(ابن حزمؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۱)

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(یوسف قرضاوی) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۳)

488- نابالغ کے مال میں وجوب زکوٰۃ کی روایات ضعیف ہیں

- (۱) ایک روایت میں ہے کہ ﴿من ولی یتیمًا فلیتجر له ولا یتزکک تا کلہ الصدقة﴾ ”جو شخص کسی یتیم کا والی بنے وہ اس کے مال سے تجارت کرے اور اسے ایسے ہی نہ چھوڑے کہ اسے زکوٰۃ ختم کر دے۔“ (۴)
- (۲) ﴿ابنغوا فی أموال الیتیمی لا تا کلہا الصدقة﴾ ”قیموں کے اموال کو تجارت میں صرف کرو کہیں زکوٰۃ انہیں ختم نہ کر دے۔“ (۵)



(۱) [المحلی بالآثار (۴/۴-۵)]

(۲) [المغنی (۴/۶۹)]

(۳) [فقہ الزکاة (۱/۱۹۱)]

(۴) [ضعیف : إرواء الغلیل (۷۸۸) ترمذی (۶۴۱) دارقطنی (۱۰۹/۲) بیہقی (۱۰۷/۴)] اس کی سند میں ثنی بن صباح راوی ضعیف ہے۔ [میزان الاعتدال (۱۹/۶)]

(۵) [ترتیب المسند للشافعی (۲۲۴/۱) بیہقی (۱۰۷/۴)] یہ حدیث مرسل ہے لہذا قائل حجت نہیں۔ [السیل الحرار

باب زکاة الصوان

جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

إِنَّمَا تَجِبُ مِنْهُ فِي النَّعَمِ وَهِيَ الْبَابِلُ وَالْبَقَرُ
وَالْغَنَمُ

مویشیوں میں صرف اونٹ، گائے اور بھینٹ بکریوں پر زکوٰۃ
واجب ہے۔ ❶

جانوروں کی زکوٰۃ فرض ہونے کے لیے شرط ہے کہ ان کی پرورش کا اکثر و بیشتر انحصار پہاڑوں، جنگلوں یا دیگر بنجرہ دار جگہوں میں چرنے پر ہونے کہ گھریلو چارے پر۔

❶ زکوٰۃ صرف ان مویشیوں میں اس لیے ہے کیونکہ کتاب و سنت میں صرف انہی جانوروں پر فرضیت زکوٰۃ کا ذکر کیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں گھوڑوں کی زکوٰۃ میں اختلاف تو ہے لیکن اس میں رائج بات یہی ہے کہ ان میں زکوٰۃ فرض نہیں۔

پہلی فصل

اونٹوں کی زکوٰۃ

جب اونٹوں کی تعداد پانچ (5) ہو جائے تو ان پر ایک بکری اور پھر ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد پچیس (25) ہو جائے تو ان میں ایک سال کی اونٹنی یا دو سال کا اونٹ اور چھتیس (36) میں دو سال کی اونٹنی اور چھیالیس (46) میں تین سال کی اونٹنی اور اکٹھ (61) میں چار سال کی اونٹنی اور چھیتر (76) میں دو دو سال کی دو اونٹنیاں اور اکانوے (91) سے ایک سو بیس (120) تک تین تین سال کی دو اونٹنیاں اور اگر تعداد اس سے زیادہ ہو جائے تو ہر چالیس (40) پر دو سال کی اونٹنی اور ہر پچاس (50) پر تین سال کی اونٹنی لازم آئے گی۔ ❶

إِذَا بَلَغَتِ الْبَابِلُ خَمْسًا فَفِيهَا شَاةٌ تَمَّ فِي كُلِّ
خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعَشْرِينَ
فَفِيهَا ابْنَةُ مَخَاضٍ أَوْ ابْنُ لَبُونٍ وَفِي سِتٍّ
وَتَلَاوِينَ ابْنَةُ لَبُونٍ وَفِي سِتٍّ وَأَرْبَعِينَ حِقَّةٌ
وَفِي إِحْدَى وَسِتِّينَ جَذْعَةٌ وَفِي سِتٍّ
وَسَبْعِينَ بَنَاتُ لَبُونٍ وَفِي إِحْدَى وَتِسْعِينَ
حِقَّتَانِ إِلَى مِائَةِ وَعَشْرِينَ فَإِذَا زَادَتْ فَفِي
كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَةُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ

❶ بنت مخاض: ایسی اونٹنی کو کہتے ہیں جس کی عمر کا پہلا سال مکمل ہو کر دوسرا شروع ہو چکا ہو اور اس کی ماں حاملہ ہونے کے قابل ہو جائے اگرچہ ہنوز حاملہ نہ ہوئی ہو۔

ابن لبون: وہ اونٹ جو دو سال کی عمر مکمل کر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔

بنت لبون: ایسی اونٹنی جو دو سال کی عمر پوری کر کے تیسرے سال میں قدم رکھ چکی ہو۔

حقة: ایسی اونٹنی جو تین سال کی عمر پوری کر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو۔

جذعة: وہ اونٹنی جو اپنی عمر کے چار سال مکمل کر کے پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہو۔ (۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو فریضہ زکوٰۃ کے بارے میں وہ تحریر لکھ کر دی جسے رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر مقرر فرمایا تھا اور جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو دیا تھا۔ وہ یہ ہے کہ اونٹوں کی چوبیس (24) یا اس سے کم تعداد پر بکریاں ہیں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے۔ جب تعداد پچیس (25) سے بڑھ کر پینتیس (35) ہو جائے تو اس تعداد پر ایک سالہ اونٹنی ہے۔ اگر میسر نہ ہو تو پھر دو سالہ زربچہ ہے۔ اور جب چھتیس (36) سے تعداد بڑھ کر پینتالیس (45) تک پہنچ جائے تو ان میں دو سالہ اونٹنی ہے۔ اور جب چھیالیس (46) سے بڑھ کر ساٹھ (60) تک تعداد پہنچ جائے تو ان میں تین سالہ جوان اونٹ کی جفتی کے قابل اونٹنی ہے۔ اور جب اسیٹھ (61) سے بڑھ کر کچھتر (75) تک پہنچ جائے تو ان میں چار سالہ اونٹ ہے۔ اور جب چھیتر (76) سے تعداد بڑھ کر نوے (90) ہو جائے تو ان میں دو دو سالہ دو اونٹیاں ہیں۔ اور پھر اکانوے (91) سے بڑھ کر تعداد ایک سو بیس (120) تک پہنچ جائے تو ان میں تین تین سالہ دو جوان اونٹیاں ہیں جو اونٹ کی جفتی کے قابل ہوں۔ اور جب تعداد ایک سو بیس سے زائد ہو جائے تو پھر ہر چالیس اونٹوں پر ایک دو سالہ اونٹنی اور ہر پچاس پر تین سالہ اونٹنی اور جس کے پاس صرف چار ہی اونٹ ہوں تو اس تعداد پر کوئی زکوٰۃ نہیں ملا کہ ان کا مالک ادا کرنا چاہے۔ (۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ (کے نصاب وغیرہ کی تفصیل) لکھوائی تھی لیکن اسے عائشہ کی طرف بھیجے سے پہلے ہی فوت ہو گئے۔ آپ ﷺ کے بعد پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اسے نکالا اور وفات تک اسی پر عمل پیرا رہے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی وفات تک اسی پر عمل کیا۔ (۲)

(ابن حزمؒ) یہ تحریر انتہائی زیادہ صحت کی حامل ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے علماء کی موجودگی میں اس پر عمل کیا اور کسی نے بھی اس کی مخالفت نہیں کی۔ (۳)

(نوٹ) اس نصاب پر اجماع ہو چکا ہے۔ (۴)

(ابوسعیدؒ) انہوں نے بھی اجماع نقل کیا ہے۔ (۵)



(۱) [بخاری (۱۴۵۴/۱۴۵۳) کتاب الزکاة : باب زکاة الغنم، أبو داود (۱۵۶۷) نسائی (۱۸/۵) ابن ماجہ (۱۸۰۰)]

أحمد (۱۱۳۱) دارقطنی (۱۱۳/۲) حاکم (۳۹۰/۱) ابن خزيمة (۲۲۶۱)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۸۶) کتاب الزکاة : باب زکاة السائمة، أبو داود (۱۵۶۸) ترمذی (۶۲۱) حاکم

(۳۹۲/۱) بیہقی (۸۸/۴)]

(۳) [المحلی (۲۰/۶)]

(۴) [المجموع (۴۰۰/۵)]

(۵) [الأموال (ص ۳۶۳)]

گائے کی زکوٰۃ

وَيَجِبُ فِي ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ تَبِيعَ أَوْ تَبِيعَةً وَفِي
أَرْبَعِينَ مَسْنَةً ثُمَّ كَذَلِكَ

تین گائیوں پر ایک سالہ مادہ گائے یا نر بچھڑا اور چالیس پر دو
سال کا تیل یا گائے واجب ہے۔ ❶

❶ تبیع: گائے کا ایسا نر بچہ جو ایک سال کی عمر پوری کر کے دوسرے سال میں قدم رکھ چکا ہو اور اسے تبیع اس لیے کہتے ہیں کیونکہ یہ اپنی ماں کے پیچھے چلنے لگتا ہے۔
تبیعہ: تبیع کے مادہ کو تبیعہ کہتے ہیں۔

مسنہ: ایسا جانور جس کے دو دانت نکل آئے ہوں (یعنی دو سال مکمل کر کے تیسرے میں داخل ہو چکا ہو)۔ (۱)

(۱) گائیوں میں زکوٰۃ واجب ہے جیسا کہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ ﴿ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدى منها حقها إلا إذا كان يوم القيمة بطح لها بقاع قرقر﴾ ”گائے اور بکریوں کا جو مالک بھی ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو قیامت کے دن اس کو ان کے لیے چٹیل وسیع میدان میں (منہ کے بل) گرایا جائے گا۔“ (۲)
(نودوی) گائے کی زکوٰۃ کے متعلق مروی احادیث میں سے یہ سب سے زیادہ صحیح ہے۔ (۳)

(۲) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے انہیں یمن کی طرف (عامل مقرر کر کے) بھیجا ﴿فأمره أن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبعا أو تبعة ومن كل أربعين مسنة﴾ ”اور ان کو حکم دیا کہ وہ تیس گائیوں میں ایک سالہ مادہ گائے یا نر بچھڑا وصول کریں اور ہر چالیس کی تعداد پر ایک دو سالہ بچھڑا لیا جائے۔“ (۴)

(عبد الرحمن مبارکپوری) یہ حدیث گائیوں میں وجوب زکوٰۃ کی دلیل ہے اور اس کا نصاب وہی ہے جو (اس میں) ذکر کر دیا گیا ہے۔ (۵)
(ابن عبد البر) علماء کدیر میان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ گائے کی زکوٰۃ میں سنت وہی ہے جو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ (۶)
(یوسف قرضاوی) گائے میں زکوٰۃ سنت ہے اور اجماع کے ساتھ ثابت ہے۔ (۷)

(ابن منذر) بھینس بھی بالا جماع گائے کی ہی ایک قسم ہے۔ (۸)

(۱) [تحفة الأحوذی (۲۹۷/۳) التعليقات الرضية على الروضة الندية (۱/۴۹۴)]

(۲) [مسلم (۹۸۷) كتاب الزكاة: باب إثم مانع الزكاة]

(۳) [شرح مسلم (۷۶/۴)]

(۴) [صحيح: إرواء الغليل (۷۹۵) أحمد (۲۳۰/۵) أبو داود (۱۵۷۸) كتاب الزكاة: باب في زكاة السائمة، ترمذی

(۲۲۳) نسائي (۲۵۱۵) ابن ماجه (۱۸۰۳) حاكم (۳۹۸/۱)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۲۹۷/۳)]

(۶) [نبيل الأوطار (۸۷/۳) تلخيص الحبير (۳۰۰/۲)]

(۷) [فقہ الزکاة (۱۹۲/۱)]

(۸) [المغنی (۵۹۴/۲) فقہ الزکاة (۱۹۲/۱)]

بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ

چالیس (40) سے ایک سو اکیس (121) بکریوں تک ایک بکری اور دو سو ایک (201) تک میں دو بکریاں اور پھر ہر سو (100) میں ایک بکری واجب ہوتی ہے۔ ①

وَيَجِبُ فِي أَرْبَعِينَ مِنَ الْغَنَمِ شَاةٌ إِلَى مِائَةٍ وَإِخْدَى وَعِشْرِينَ وَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ وَوَاحِدَةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ إِلَى ثَلَاثِمِائَةٍ وَوَاحِدَةٌ وَفِيهَا أَرْبَعٌ ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ

① حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ”بکریوں کی زکوٰۃ“ کہ جو باہر چرنے جاتی ہوں چالیس سے لے کر ایک سو میں (120) کی تعداد پر صرف ایک بکری وصول کی جائے گی۔ جب یہ تعداد ایک سو میں سے بڑھ کر دو سو (200) تک پہنچ جائے گی تو دو بکریاں زکوٰۃ میں وصول کی جائیں گی۔ پھر جب دو سو سے بڑھ کر تین سو (300) تک پہنچ جائے گی تو تین بکریاں وصول کی جائیں گی۔ جب تعداد تین سو سے بڑھ جائے گی تو ہر سو پر ایک بکری زکوٰۃ وصول ہوگی۔ اگر کسی کی باہر جنگل میں چرنے والی بکریاں تعداد میں چالیس سے ایک بھی کم ہوں تو مالک پر کوئی زکوٰۃ نہیں الا کہ مالک خوشی سے دینا چاہے۔ (۱)

بھیڑ بکریوں میں زکوٰۃ کی فرضیت اور اس کے مذکورہ نصاب کی تعیین پر اجماع ہے۔ (۲)



(۱) [بخاری (۱۴۵۴) کتاب الزکاة : باب زکاة الغنم، أبو داود (۱۵۶۷) ابن ماجہ (۱۸۰۰) ابن خزيمة (۲۲۶۱)]

(۲) [الإجماع لابن المنذر (ص ۴۶/۴۷) المجموع للنووی (۴۱۷/۵) المغنی والشرح (۴۷۲/۲) بدایة المحتشد

(۲۲۴/۱) فقہ الزکاة للقرضاوی (۲۰۴/۱)]

جانوروں کو اکٹھا کرنے، علیحدہ علیحدہ کرنے اور اوقاص کا بیان

وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ مِنَ الْأَنْعَامِ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ
زکوٰۃ (ادا کرنے کے) خوف سے متفرق جانوروں کو اکٹھا کر لینا
اور ایک ریوڑ کے جانوروں کو متفرق کر دینا جائز نہیں۔ ①

① حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ﴾ (۱)
الگ الگ کو جمع کرنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً تین آدمی ہیں ہر ایک کی چالیس چالیس بکریاں ہیں۔ الگ الگ کی
صورت میں ہر ایک کو ایک ایک بکری زکوٰۃ دینا واجب آتی ہے اس طرح مجموعی طور پر تین بکریاں دینی پڑیں گی مگر جب زکوٰۃ
وصول کرنے والا ان کے پاس پہنچتا ہے تو وہ تینوں اپنی اپنی بکریاں جمع کر لیتے ہیں اور تعداد ایک سو بیس (120) بن جانے کی وجہ
سے تینوں پر صرف ایک بکری بطور زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہوگا۔

جمع شدہ کو الگ کرنے کی صورت یہ ہے کہ دو آدمی اکٹھے ہیں۔ دو سو دو (202) بکریاں ان کی ملکیت میں ہیں اس طرح
دونوں پر تین بکریاں زکوٰۃ میں دینا لازم ہے مگر جب زکوٰۃ وصول کرنے والا ان کے پاس پہنچتا ہے تو دونوں اپنی اپنی بکریاں
الگ کر لیتے ہیں یعنی اب ہر ایک کے پاس ایک سو ایک (101) بکریاں ہیں۔ اس طرح ان میں سے ہر ایک کو صرف ایک ہی
بکری ادا کرنی ہوگی۔ (۲)

وَلَا شَيْءٌ فِي مَا دُونَ الْفَرِيضَةِ وَلَا فِي الْأَوْقَاصِ
نصاب سے کم تعداد پر ① اور دو متعین مقداروں کے درمیانی اجزاء
پر زکاء واجب نہیں ہے۔ ②

① اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں نیز گزشتہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ لفظ بھی ہیں ﴿وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا﴾ ”اور جس کے پاس صرف چار اونٹ ہوں ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے
إِلَّا إِنْ كَانَ كَامِلًا لِّكَ چاہے۔“ (اور اس حدیث میں یہ لفظ بھی ہیں) ﴿فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً عَنْ أَرْبَعِينَ شَاةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا﴾ ”جب آدمی کی چرنے والی بکریوں میں سے چالیس بکریوں سے ایک بکری
بھی کم ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، إِلَّا إِنْ كَانَ كَامِلًا لِّكَ (ادا کرنا) چاہے۔“ (۳)

② حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿أَنَّ الْأَوْقَاصَ لَا فَرِيضَةَ فِيهَا﴾ ”اوقاص میں کوئی
فریضہ زکوٰۃ نہیں۔“ (۴)

(۱) [بخاری (۱۴۵۰) کتاب الزکاة: باب لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع]

(۲) [فتح الباری (۳۶۸/۳) تحفة الأحوذی (۲۹۰/۳)]

(۳) [بخاری (۴۱۵۴) کتاب الزکاة: باب زکاة الغنم]

(۴) [أحمد (۲۴۰/۵)]

لفظ ”اوقاف“ قص کی جمع ہے جس کا معنی جمہور کے نزدیک (کسی بھی نصاب کی) دو متعین مقداروں کا درمیانی حصہ ہے۔ (۱)
(شوکانیؒ) اس سے بالاتفاق کچھ بھی زکوٰۃ واجب نہیں۔ (۲)

(صدیق حسن خانؒ) اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں (کہ قص میں کوئی زکوٰۃ نہیں)۔ (۳)

(ابوحنیفہؒ) انہوں نے ایک قول کے مطابق گزشتہ مسئلے کی مخالفت کرتے ہوئے چالیس اور ساٹھ گائیوں کے درمیان مسد (جانور) کا چوتھا حصہ زکوٰۃ مقرر کر دی ہے۔

(جمہور) اس (امام ابوحنیفہؒ کے موقف) کے مخالف ہیں اور پہلے موقف کو ہی ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَيَتَرَا جَاعَانِ بِالسُّوْيَةِ شَرَاكَتِ دَارِ زَكَاةٍ فِي سَبَابِ شَرِيكَ هَوْنِ گے۔ ❶

❶ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ لفظ بھی موجود ہیں ﴿وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَهُمَا يَتَرَا جَاعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوْيَةِ﴾ ”جو جانور آدھا دیوں کے درمیان مشترک ہوں وہ مساوی طور پر زکوٰۃ کا حصہ نکالیں۔“ (۵)

اس کا مطلب یہ ہے کہ جب زکوٰۃ وصول کرنے والا دونوں کے مجموعے پر واجب زکوٰۃ ایک بکری کی صورت میں وصول کر لیتا ہے تو یقیناً یہ ایک آدمی کی بکریوں میں سے وصول ہوئی ہے حالانکہ اس کے ذمے تو نصف بکری ہے اور باقی نصف اس کے دوسرے ساتھی پر ہے۔ تو اب زکوٰۃ وصول کرنے والا دوسرے ساتھی سے نصف بکری کی قیمت وصول کر کے پہلے کے حوالے کر دے گا۔ اس طرح دونوں کی طرف سے ان پر واجب زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کسی بھی کمی بیشی کی شکایت نہیں رہے گی۔ (۶)

وَلَا تُؤْخَذُ هِرْمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا غَيْبٌ وَلَا صَغِيرَةٌ زَكَاةً فِي سَبَابِ شَرِيكَ هَوْنِ گے۔ ❶
وَلَا أَكُوْلَةٌ وَلَا رُبِّيُّ وَلَا مَا حِصَّ وَلَا فُخْلٌ غَنِمٍ وَالْأُتُوْجَانُ زَكَاةً فِي سَبَابِ شَرِيكَ هَوْنِ گے۔ ❶

❶ ❶ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی تحریر میں یہ بات تھی ﴿وَلَا يُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هِرْمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَبْسٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَدَّقُ﴾ ”زکوٰۃ کی مد میں بوڑھا، بھینگا اور سانڈ نہ لیا جائے، لا لاکر زکوٰۃ دینے والا شخص (سانڈ) خود دیتا چاہے۔“ (۷)

❶ ❷ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ایک حدیث میں یہ لفظ ہیں ﴿وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هِرْمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَيْبٍ﴾ ”زکوٰۃ کی مد میں بوڑھا اور کوئی عیب دار جانور نہ لیا جائے۔“ (۸)

❶ ❸ حضرت عبداللہ بن معاویہ غازی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿وَلَا يُعْطَى الْهِرْمَةُ وَلَا الدَّرَنَةُ﴾

(۱) [نیل الأوطار (۸۸/۳)]

(۲) [أيضا]

(۳) [الروضة الندية (۴۲۹/۱)]

(۴) [الأم (۱۳/۲) المجموع (۳۸۴/۵) بدائع الصنائع (۲۸/۲) الهداية (۹۹/۱) المغنی (۳۰/۴)]

(۵) [بخاری (۱۴۵۱) کتاب الزکاة : باب ما كان من خلیطین فإنہما یتراجعان بینہما بالسویة]

(۶) [إرشاد الساری (۳۷۷/۳) تحفة الأحوذی (۲۹۵/۳)]

(۷) [بخاری (۴۱۵۴) کتاب الزکاة : باب زکاة الغنم؛ أبو داود (۱۵۶۷) ابن ماجہ (۱۸۰۰)]

(۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۸۶) کتاب الزکاة : باب زکاة السائمة؛ أبو داود (۱۵۶۸) ترمذی (۶۲۱)]

- ولا المریضة ولا الشرط اللیمة ولكن من أوسط أموالکم ﴿﴾ ”کوئی شخص بھی بطور زکوٰۃ بوزھا عیب دار بیمار اور بدترین (یا جھوٹا) جانور نہ دے بلکہ اپنے اوسط درجہ کے اموال میں سے زکوٰۃ دے۔“ (۱)
- الدُّرَّةُ : میلا کچھلا جانور اور امام خطابیؒ نے اس سے خارش زدہ بھی مراد لیا ہے۔ (۲)
- الشرط اللیمة : جھوٹا اور بدترین مال۔ ”اللیمة“ یعنی دودھ دینے میں بخیل جانور۔ (۳)
- (۴) حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفیؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے زکوٰۃ لینے والے کو حکم دیا کہ ﴿ولا تأخذ الأکولة ولا الریة ولا الماحض ولا فحل غنم﴾ ”زکوٰۃ میں بانجھ پالتو جانور، حاملہ اور سائڈ وصول نہ کرو۔“ (۴)
- یہ روایت مرفوع بھی بیان کی گئی ہے۔ (۵)

489- گھٹیا اور ردی قسم کی اشیاء زکوٰۃ میں دینا جائز نہیں

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ۲۶۷] ”اے ایمان والو! اپنی پاکیزہ کمائی میں سے اور زمین سے تمہارے لیے ہماری نکالی ہوئی چیزوں میں سے خرچ کرو۔ ان میں سے بری چیزوں کے خرچ کرنے کا قصد نہ کرنا کہ جسے تم خود لینے والے نہیں ہو یا اگر آنکھیں بند کر لو تو (یعنی جس طرح تم خود ردی چیزیں لینا پسند نہیں کرتے) اس طرح اللہ کی راہ میں بھی ایسی چیزیں خرچ مت کرو۔“

490- گدھوں، خچروں اور گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں

کیونکہ کتاب و سنت میں ان کی زکوٰۃ مقرر نہیں کی گئی لیکن یہ یاد رہے کہ اگر یہ جانور تجارت کے لیے ہوں تو پھر دیگر اموال تجارت کی طرح ان کی بھی قیمت لگا کر اڑھائی فیصد زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

491- پالتو جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں

ایسے اونٹ، گائے، بھینسیں اور بکریاں جن کی پرورش گھر میں چارہ ڈال کر کی جاتی ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں تاہم ان سے حاصل شدہ آمدنی اگر کچھ جمع ہو جائے تو سال گزرنے پر دیگر اموال کیساتھ اس کی بھی زکوٰۃ دی جائے گی لیکن اگر یہ جانور بھی تجارت کے لیے ہوں تو ان سے بھی زکوٰۃ دی جائے گی۔



- (۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۴۰۰) کتاب الزکاة : باب زکاة السائمة، أبو داود (۱۵۸۲) طبرانی صغیر (۲۰۱/۱)]
- (۲) [القاموس المحيط (درن) معالم السنن (۳۷/۲)]
- (۳) [النهاية لابن الأثير (۳۷/۲)]
- (۴) [موطا (۲۷۶/۱) بیہقی (۱۰۰/۴) مسند شافعی (۲۳۸/۱) المحلی لابن حزم (۲۷۶/۵)]
- (۵) [ابن أبی شبة (۱۳۴/۳)]

باب زکاة الذهب والفضة

سو نے اور چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

إِذَا حَالَ عَلَى أَحَدِهِمَا الْحَوْلُ رُبِعَ الْعُشْرُ

جب ان میں سے کسی ایک پر سال گزر جائے تو اس میں سے

چالیسواں حصہ ادا کیا جائے گا۔ ①

① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿فلا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول﴾ ”کسی مال میں بھی اس وقت تک کوئی زکوٰۃ نہیں جب تک کہ اس پر ایک سال نہ گزر جائے۔“ (۱)

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ ﴿ليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول﴾ ”کسی مال میں اس وقت تک زکوٰۃ نہیں جب تک کہ اس پر سال نہ گزر جائے۔“ (۲)

(جمہور فقہاء) سونا چاندی اموال تجارت اور موبیلیوں وغیرہ میں فرضیت زکوٰۃ کے لیے نصاب تک پہنچ جانے کے بعد ایک سال کا گزرتا بھی شرط ہے۔ (۳)

(ابن قدامہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(امیر صنعانی) یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ کسی مال میں سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ فرض نہیں اور یہی جمہور کا قول ہے۔ (۵)

(ابن قیم) اللہ تعالیٰ نے جو ہر سال میں ایک مرتبہ زکوٰۃ واجب کی ہے اور کھیتوں اور پھلوں کے صحیح طور پر پک جانے پر (زکوٰۃ کو لازم کیا ہے) یہ اس سے نہایت مناسب ہے کہ اس کا وجوب ہر ماہ یا ہر جمعہ ہوتا کیونکہ اس سے اغنیاء کو نقصان اٹھانا پڑتا اور اگر اس کا وجوب زندگی میں ایک مرتبہ ہوتا تو اس سے مساکین کو نقصان ہوتا لہذا ہر سال میں ایک مرتبہ زکوٰۃ کے وجوب سے زیادہ مناسب اور عدل والی بات کوئی نہیں۔ (۶)

(شوکانی) سال گزرنے کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔ (۷)

○ مال سے جو کچھ حاصل ہوا ہو اس پر بھی سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من استفاد مالا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول﴾ ”جس نے کوئی مال حاصل کیا

(۱) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۴۴۹) کتاب الزکاة : باب من استفاد مالا ' بیہقی (۹۵/۴) کتاب الزکاة : باب لا

زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول ' دارقطنی (۹۱/۲) إرواء الغلیل (۷۸۷)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۹۱) کتاب الزکاة : باب زکاة السائمة ' أبو داود (۱۵۷۳)] اس روایت کے مرفوع

ہونے میں اختلاف ہے۔ بالفرض اگر یہ موقوف بھی ہو تب بھی حکم مرفوع ہے۔ کیونکہ اس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہیں۔ اس کی مزید

استاد دیکھنے کے لیے ملاحظہ ہو: نصب الرایۃ (۳۲۹/۲) إرواء الغلیل (۲۵۴/۳) (۷۸۷)]

(۳) [المغنی (۷۳/۴) الہدایۃ (۲۶۱/۲) فقہ الزکاة (۱۶۲/۱)]

(۴) [أیضا]

(۵) [مسبل السلام (۸۰۶/۲)]

(۶) [زاد المعاد (۶/۲)]

(۷) [نیل الأوطار (۹۵/۳)]

اس پر اس وقت تک زکوٰۃ نہیں جب تک کہ اس پر سال نہ گزر جائے۔“ (۱)

سونے کا نصاب میں دینار ہے اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے اور اس سے کم مقدار پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ ①

وَنَصَابُ الذَّهَبِ عَشْرُونَ دِينَارًا وَنَصَابُ الْفِضَّةِ مِائَتَا دِرْهَمٍ وَلَا شَيْءٌ فِيمَا ذُونَ ذَلِكَ

① حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دِرْهَمٍ وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا خَمْسَةٌ دِرْهَمٍ وَلَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عَشْرُونَ دِينَارًا أَوْ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ فَمَا زَادَ فَحِسَابُ ذَلِكَ﴾ ”جب تیرے پاس دو سو (200) درہم ہوں اور ان پر پورا سال نہ گزر جائے تو ان میں پانچ درہم زکوٰۃ ہے اور جب تیرے پاس بیس (20) دینار نہ ہوں یا ان پر پورا سال نہ گزرا ہو تو تجھ پر کوئی چیز نہیں۔ جب بیس دینار ہو جائیں تو نصف دینار زکوٰۃ ہے اور جو اس سے زیادہ (سونایا چاندی) ہو گا تو اسی حساب سے زکوٰۃ ہوگی (یعنی ان میں سے بھی چالیسواں حصہ نکال لیا جائے گا خواہ ایک درہم یا ایک دینار ہی زیادہ ہو)۔“ (۲)

(2) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ (مِنَ الْوَرَقِ) صَدَقَةٌ﴾ ”پانچ اوقیہ (یعنی دو سو درہم) سے کم چاندی میں زکوٰۃ نہیں۔“ (۳)

(3) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک میں نے گھوڑے اور غلام سے زکوٰۃ معاف کر دی ہے پس تم چاندی کی زکوٰۃ ہر چالیس (40) درہم میں ایک درہم ادا کرو اور ایک سونانے (199) درہم میں زکوٰۃ نہیں ہے ﴿فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتِينَ فَفِيهَا خَمْسَةٌ دِرْهَمٍ﴾ ”جب دو سو درہم ہو جائیں تو ان میں پانچ درہم زکوٰۃ ہے۔“ (۴)

(شوکانیؒ) سونے چاندی میں زکوٰۃ کی فرضیت اور ان کا مذکورہ نصاب بلا اختلاف ثابت ہے۔ (۵)

(ابن حجرؒ) چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے۔ اس میں سوائے ابن حبیب اندلسی کے کسی نے اختلاف نہیں کیا۔ (۶)

○ موجودہ وزن کے مطابق بیس دینار ساڑھے سات تولے یعنی 105 گرام اور دو سو درہم ساڑھے باون تولے یعنی 735 گرام کے برابر ہے۔

○ عصر حاضر میں چونکہ سونا چاندی بطور قیمت استعمال نہیں ہوتا بلکہ روپے استعمال ہوتے ہیں لہذا روپے کی تمام مالیت کو سونے یا چاندی میں جس کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دینے سے غریاء و مساکین اور دیگر جہات میں زیادہ فائدہ ہو سکتا ہے اس کے

(۱) [صحیح : صحیح ترمذی (۵۱۵) کتاب الزکاة : باب لا زکاة علی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول ‘

ترمذی (۶۳۱‘ ۶۳۲) ابن ماجہ (۱۷۹۲)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۹۱) کتاب الزکاة : باب زکاة السائمة ‘ أبو داود (۱۵۷۳)]

(۳) [بخاری (۱۴۴۷) کتاب الزکاة : باب زکاة الورق ‘ مسلم (۹۷۹) أبو داود (۱۵۵۸) ترمذی (۶۲۲) نسائی

(۱۷/۵) ابن ماجہ (۱۷۹۳) مؤطا (۲۴۴/۱) ابن ابی شیبہ (۱۱۷/۳) أحمد (۶/۳)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۹۲) کتاب الزکاة : باب زکاة السائمة ‘ أبو داود (۱۵۷۴) ترمذی (۶۲۰) نسائی

(۳۷/۵) أحمد (۹۸/۱) دارمی (۳۸۳/۱)]

(۵) [نیل الأوطار (۹۴-۹۳/۳)]

(۶) [فتح الباری (۶۷-۶۶/۴)]

ساتھ ملا کر چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ (واللہ اعلم)

○ سونے اور چاندی کو زکوٰۃ میں (اس طرح) جمع کرنا (کہ دونوں کو ملا کر کوئی ایک نصاب مکمل کر لیا جائے) جائز نہیں۔ (۱)

وَلَا زَكَاةَ فِي غَيْرِهَا مِنَ الْجَوَاهِرِ وَأَمْوَالِ التَّجَارَةِ
وَالْمُسْتَغْلَاتِ

سونے چاندی کے علاوہ جواہرات ① تجارتی اموال ②
اور دیگر نفع رساں اشیاء میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ ③

① مثلاً موتی یا قوت زمر، الماس، مرجان اور عقیق وغیرہ۔ ان سب میں زکوٰۃ اس لیے نہیں ہے کیونکہ ان میں زکوٰۃ کی فرضیت کے متعلق کوئی شرعی دلیل موجود نہیں اور اشیاء میں اصل براءت ہی ہے جب تک کہ کوئی واضح دلیل نہ مل جائے جیسا کہ اس کی تائید اس قاعدے سے بھی ہوتی ہے ((الأصل براءة الذمة)) ”اصل میں انسان تمام ذمہ داریوں سے بری ہے۔“ (۲)
اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان کسی بھی چیز کے وجوب و لزوم سے اس وقت تک بری الذمہ ہے جب تک کہ اسے اس کا حکم نہ دے دیا جائے لہذا پیش آمدہ معاملات میں اصل براءت ہی ہے۔ (۳)

○ یاد رہے کہ اگر یہ جواہرات تجارت کے لیے ہوں گے تو پھر ان کی قیمت پر نصاب تک پہنچنے کے بعد ایک سال گزر جانے پر زکوٰۃ واجب ہوگی جو کہ دیگر اموال کے ساتھ ملا کر چالیسواں حصہ ادا کی جائے گی۔

② امام شوکانیؒ کے نزدیک اموال تجارت میں زکوٰۃ فرض نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ اموال تجارت میں فرضیت زکوٰۃ کی کوئی واضح قابل حجت دلیل نہیں ہے اور نہ ہی نبی ﷺ کے زمانے سے تجارت کی موجودگی کے باوجود اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے نیز جن روایات سے استدلال کیا جاتا ہے وہ ضعیف ہیں۔ (۴)

(ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(صدیق حسن خانؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۶)

(البانیؒ) اسی کو برحق مانتے ہیں۔ (۷)

ان کے دلائل اور جوابات حسب ذیل ہیں:

(۱) اموال تجارت میں فرضیت زکوٰۃ کے متعلق تمام روایات ضعیف ہیں۔ اس کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اگرچہ روایات ضعیف ہیں لیکن یہ مسئلہ تو قرآن سے ثابت ہے۔

(۲) جب روایات ضعیف ہیں تو براہِ اصلہ کے قاعدے کے مطابق اموال تجارت میں زکوٰۃ فرض نہیں۔ اس قاعدے کے

(۱) [المحلی بالآثار (۱۸۴/۴)]

(۲) [الوجیز (ص ۲۷۰)]

(۳) [القواعد الفقہیة الكبرى للدكتور صالح بن غانم السدلان (ص ۱۲۰-۱۲۱) شرح المحلة للأستاذ]

(ص ۲۵۰-۲۶) المدخل الفقہی العام للزرقاء مادة رقم (۵۷۸) (۹۷۰/۳)]

(۴) [السبل الجرار (۲۷/۲)]

(۵) [المحلی بالآثار (۳۹/۴-۴۱)]

(۶) [الروضة الندية (۱/۴۷۶)]

(۷) [تمام المنة (ص ۳۳۳)]

جواب میں وہ قاعدہ پیش کیا جاتا ہے کہ جس میں ہے کہ ”ہر مال میں حق ہے۔“

(3) حدیث نبوی ہے کہ ﴿لِيسَ فِي الْحَيْلِ وَالرَّقِيقِ زَكَاةٌ﴾ ”گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں۔“ (۱)

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں یہ کہیں ذکر نہیں ہے کہ اموال تجارت میں بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔

(راجع) تجارتی اموال میں زکوٰۃ فرض ہے جو کہ ان کی قیمت کے نصاب تک پہنچنے کے بعد سال گزر جانے پر ادا کی جائے گی اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

1- ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ۲۶۷] ”اے ایمان والو! اپنی پاکیزہ کمائی میں سے اور زمین سے تمہارے لیے ہماری نکالی ہوئی چیزوں میں سے خرچ کرو۔“

امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے کہ ((صدقة الكسب والتجارة لقوله تعالى "يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم..... إلى قوله إن الله لغني حميد") "سخت اور تجارت کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کرنا (ثواب ہے) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ایمان والو اپنی پاکیزہ کمائی سے خرچ کرو.....“ (۲)

(طبریؒ) اللہ تعالیٰ اس آیت سے یہ مراد لیتے ہیں کہ اپنی ان پاکیزہ اشیاء سے زکوٰۃ ادا کرو جنہیں تم نے اپنے تصرف یعنی تجارت یا صنعت کے ذریعے کمایا ہے۔ (۳)

(مجاہدؒ) مال تجارت سے (زکوٰۃ ادا کرو)۔ (۴)

(ابوبکر صائغؒ) سلف کی ایک جماعت جن میں حسنؒ اور مجاہدؒ بھی شامل ہیں سے مروی ہے کہ اس آیت ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ سے مراد اموال تجارت میں سے خرچ کرنا ہے اور اس آیت کا عموم تمام اموال میں زکوٰۃ کو واجب کرتا ہے۔ (۵)

(رازیؒ) اس آیت کا ظاہر تجارت کی زکوٰۃ کو بھی وجوب زکوٰۃ میں داخل کر دیتا ہے۔ (۶)

(ابن عربیؒ) اس آیت ﴿تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ﴾ کے متعلق رقمطراز ہیں کہ یہ عام ہے اور ہر مال اس میں شامل ہے (خواہ تجارت کا ہی ہو)۔ (۷)

2- حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَأْمُرُنَا أَنْ نَخْرُجَ نَصْرًا مِمَّنْ الَّذِي نَعْدُهُ لِلْبَيْعِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ ہمیں سامان تجارت سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا کرتے تھے۔“ (۸)

(۱) [بخاری (۱۴۶۳)]

(۲) [بخاری (فوق الحدیث ۱۴۴۵) کتاب الزکاة]

(۳) [تفسیر طبری (۵۵۵/۵-۵۵۶)]

(۴) [ایضاً]

(۵) [أحكام القرآن للحصص (۵۴۳/۱)]

(۶) [تفسیر کبیر للرازی (۶۵/۲)]

(۷) [شرح ترمذی (۱۰۴/۳)]

(۸) [ضعیف: ضعیف أبو داود (۳۳۸) کتاب الزکاة: باب العروض إذا كانت للتجارة أبو داود (۱۵۶۲) دارقطنی (۱۲۸/۲)]

بیہقی (۱۴۶/۴) کشف الاستار للبراز (۸۸۶) امام ابن حزمؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ [المحلی (۲۳۴/۵)]

(امیر صنعانیؒ) یہ حدیث مال تجارت میں وجوب زکوٰۃ کی دلیل ہے۔ (۱)

(جہور) اسی کے قائل ہیں۔

(ائمہ اربعہ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔

(فقہائے سبعہ) یعنی سعید بن مسیبؒ، عروہ بن زبیرؒ، ابو بکر بن عبیدؒ، قاسم بن محمدؒ، عبید اللہ بن عبد اللہؒ، سلیمان بن یسارؒ اور خارجہ بن زیدؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(ابن قدامہ حنبلیؒ) اموال تجارت میں بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ (۳)

(ابن منذرؒ) اموال تجارت میں زکوٰۃ کی فرضیت پر علماء نے اجماع کیا ہے۔ (۴)

(خطابیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

③ نفع رساں اشیاء مثلاً گھر، زمین یا گاڑی وغیرہ کہ جنہیں کرائے پر دے کر ان کے عوض نقدی یا کسی اور صورت میں نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ ایسی اشیاء میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ شریعت میں ان کی زکوٰۃ کے متعلق کوئی دلیل موجود نہیں نیز برائے اصل یہ کہ قاعدہ بھی عدم وجوب کی تائید کرتا ہے لہذا ان اشیاء میں زکوٰۃ واجب نہیں لیکن اگر ان کی تجارت کی جاتی ہو تو پھر ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ اموال تجارت میں فرضیت زکوٰۃ ابھی پیچھے ثابت کر دی گئی ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی یاد رہے کہ اس قسم کی اشیاء میں اگرچہ زکوٰۃ نہیں ہے لیکن ان سے حاصل شدہ منافع کو دیگر مالیت کے ساتھ مل کر اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی کیونکہ وہ مال ہے اور ہر مال میں زکوٰۃ لازم ہے جبکہ وہ نصاب کو پہنچ چکا ہو اور اس پر سال گزر گیا ہو۔ (واللہ اعلم)

متفرقات

492- سونے چاندی کے زیورات کی زکوٰۃ

اگرچہ اہل علم نے اس مسئلے میں بھی بہت زیادہ اختلاف کیا ہے لیکن رائج مسلک یہی ہے کہ زیورات میں بھی زکوٰۃ فرض ہے اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) وہ تمام آیات و احادیث جن میں مطلقاً سونے اور چاندی سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ ان کے عموم میں زیورات بھی شامل ہیں۔ جیسا کہ ایک آیت میں ہے ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ.....﴾ [التوبة: ۳۴] ”جو لوگ سونے اور چاندی کو خزانہ بنا کر رکھتے ہیں.....“ اور ایک حدیث میں ہے کہ ﴿مَا مِنْ صَاحِبِ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا

(۱) [سبل السلام (۸۲۰/۲)]

(۲) [السبل الحرار (۲۷/۲) المحلی بالآثار (۴۰/۴) المغنی (۲۴۸/۴) سبل السلام (۸۲۰/۲)]

(۳) [المغنی (۲۴۸/۴)]

(۴) [الإجماع لابن المنذر (ص ۵۱) (رقم ۱۱۴)]

(۵) [معالم السنن (۲۲۳/۲) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فقہ الزکاة از ڈاکٹر یوسف قرضاوی (۳۱۵-۳۱۶)]

یؤدی زکاتہ..... ﴿”جو بھی سونے یا چاندی کا مالک اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا.....“﴾ (۱)

(۲) عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ ایک عورت نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اس کے ہمراہ اس کی بیٹی بھی تھی ﴿وفی ید ابنتھا مسکبان من ذهب﴾ ”اس کی بیٹی کے ہاتھ میں سونے کے دو انگن تھے“ آپ ﷺ نے اس سے دریافت کیا ﴿اتعطین زکاة هذا؟﴾ ”کیا تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے؟“ اس نے عرض کیا نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا ﴿ایسرک أن یسورک اللہ بہما یوم القیمة سوارین من نار﴾ ”کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ روز قیامت اللہ تعالیٰ ان کے بدلے تمہیں آگ کے دو انگن پہنائے؟“ یہ سن کر اس خاتون نے دونوں انگن پھینک دیے۔ (۲)

(۳) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے سونے کا زیور پہن رکھا تھا۔ انہوں نے دریافت کیا اے اللہ کے رسول! کیا یہ کنز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إذ أذیت زکاتہ فلیس بکنز﴾ ”اگر تم اس کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو تو یہ کنز نہیں ہے۔“ (۳)

(۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چاندی کے چھلے پہن رکھے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا ﴿أنؤدین زکاتھن؟﴾ ”کیا تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انکار کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”تو پھر جہنم کی آگ میں سے تمہارے لیے یہی کافی ہیں۔“ (۴)

ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ سونا اور چاندی دونوں کے زیورات میں بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

(ابن حزمؒ) سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ فرض ہے۔ (۵)

*(عبدالرحمن مبارکپوری) یہی بات برحق ہے۔ (۶)

(امیر صنعانیؒ) زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے۔ (۷)

(احناف) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(ابن منذرؒ) ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ (۹)

(۱) [مسلم (۹۷۸) کتاب الزکاة : باب إثم مانع الزکاة أبو داود (۱۶۵۸) أحمد (۱۶۲/۲) عبدالرزاق (۶۸۵۸) ابن

خزيمة (۲۲۵۲) ابن حبان (۳۲۵۳) بیہقی (۱۸۱/۴)]

(۲) [حسن : صحیح أبو داود (۱۳۸۲) کتاب الزکاة : باب الكنز ما هو؟ وزکاة الحلی، أبو داود (۱۵۶۳) ترمذی

(۶۳۷) نسائی (۳۸۱۵) بیہقی (۱۴۰/۴) شیخ صحیحی علاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل السلام (۵۰/۴) شیخ

حازم علی قاضی نے بھی اسے حسن کہا ہے لیکن ساتھ یہ بھی کہا ہے کہ اس میں نظر ہے۔ [التعلیق علی سبیل السلام (۸۱۸/۲)]

(۳) [حسن : صحیح أبو داود (۱۳۸۳) کتاب الزکاة : باب الكنز ما هو؟ وزکاة الحلی، أبو داود (۱۵۶۴) دارقطنی

(۱۰۵/۲) حاکم (۳۹۰/۱) بیہقی (۱۴۰/۴)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۳۸۴) أيضا، أبو داود (۱۵۶۵)]

(۵) [المحلی بالآثر (۱۸۴/۴)]

(۶) [تحفة الأحوذی (۳۲۷/۳)]

(۷) [سبیل السلام (۸۲۰/۲)]

(۸) [تبیین الحقائق للزیلعی (۲۷۶/۱-۲۷۷)]

(۹) [عمدة القاری شرح بخاری (۲۸۶/۷)]

(ابن بازؒ) سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے۔ (۱)
امام صنعانیؒ رقمطراز ہیں کہ اس مسئلے میں فقہاء کے چار اختلافی اقوال ہیں:

① زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے۔

② ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے (امام مالکؒ، امام احمدؒ اور ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے)۔

③ زیورات کی زکوٰۃ انہیں عاریتاً دینا ہی ہے اس کے علاوہ الگ زکوٰۃ نہیں ہے۔

④ زیورات میں صرف ایک مرتبہ ہی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ (۲)

جو لوگ زیورات میں فرضیت زکوٰۃ کے منکر ہیں ان کے دلائل میں سے یہ حدیث بھی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے نبی اکرمؐ اپنے بھائی کی تہیم بچیوں کے زیورات سے زکوٰۃ نہیں نکالتی تھیں۔ (۳)
(شوکانیؒ) سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ نہیں۔ (۴)

493- غلام اور گھوڑے کی زکوٰۃ

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿لیس علی المسلم فی فرسہ وغلامہ صدقہ﴾
”مسلمان پر اس کے گھوڑے اور اس کے غلام میں زکوٰۃ نہیں۔“ (۵)

اس حدیث میں مذکور غلام سے مراد ایسا غلام ہے جو انسان نے اپنی خدمت کے لیے رکھا ہو اور گھوڑے سے مراد ایسا گھوڑا ہے جو اپنی سواری کے لیے مخصوص ہو پھر ان میں زکوٰۃ نہیں ہوگی لیکن اگر انہیں تجارت کے لیے رکھا ہو تو پھر ان میں بھی تجارتی مال ہونے کی حیثیت سے زکوٰۃ لازم ہوگی۔

(اہل ظاہر ابن حزمؒ) تجارتی گھوڑے اور غلام میں بھی زکوٰۃ نہیں۔ (۶)

○ البتہ غلام کی طرف سے صدقہ فطر ضرور ادا کیا جائے گا جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿لیس فی الخیل والرقیق زکاة إلا زکاة الفطر فی الرقیق﴾ ”گھوڑے اور غلام میں زکاة نہیں ہے مگر غلام میں زکوٰۃ الفطر لازم ہے۔“ (۷)

(۱) [الفتاویٰ الإسلامية (۵۳/۲)]

(۲) [سبل السلام (۸۱۹/۲) - ۸۲۰] حزیذ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: المبسوط (۱۹۲/۲) الہدایہ (۱۰۴/۱) اللباب

(۳۸۴/۱) الروض النضر (۶۰۴/۲) قوانین الأحکام الشرعیہ (ص ۱۱۸) المجموع (۳۲/۶) المغنی (۶۰۳/۲)

المعرفة للبيهقي (۱۴۰/۶) بيهقي فی السنن والآثار (۱۴۰/۶)

(۳) [موطا (۲۵۰/۱) کتاب الزکاة: باب ما لا زکاة فیہ من الحلی والتبر والعنبر]

(۴) [السبل الحرار (۱۹/۲) - ۲۱]

(۵) [بخاری (۱۴۶۴/۱۴) کتاب الزکاة: باب لیس علی المسلم فی فرسہ صدقہ، مسلم (۹۸۲) أبو داود

(۱۵۹۵) ترمذی (۶۲۸) نسائی (۳۵۵) ابن ماجہ (۱۸۱۲)]

(۶) [المحلی (۲۰۹/۵)]

(۷) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۴۰۹) کتاب الزکاة: باب صدقة الرقيق، أبو داود (۱۵۹۴)]

زرعی پیداوار کی زکوٰۃ کا بیان

باب زکاة النباتات ①

گندم، جو، مکئی، بھجور اور مٹے میں سے دسواں حصہ دینا

واجب ہے۔ ②

يَجِبُ الْعُشْرُ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالذَّرَّةِ وَالْتَمْرِ

وَالزَّيْبِ

① زرعی پیداوار میں عشر (دسواں حصہ) یا نصف عشر (بیسواں حصہ) ادا کرنا ضروری ہے۔ اسکی مشروعیت کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ۱۴۱] "اس کی کٹائی کے دن اس کا حق ادا کرو۔"
- (2) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيَا الْعُشْرُ وَمَا سَقَى بِالْبَضِيعِ نِصْفَ الْعُشْرِ﴾ "وہ زمین جسے آسمان یا چشمہ سیراب کرتا ہو یا وہ خود بخود نیکی کی وجہ سے سیراب ہو جاتی ہو تو اس کی پیداوار میں دسواں حصہ زکوٰۃ ہے اور جسے کنوئیں سے پانی کھینچ کر سیراب کیا جاتا ہو اس کی پیداوار میں بیسواں حصہ زکوٰۃ ہے۔" (۱)
- (3) زمین سے حاصل شدہ پیداوار پر دسواں یا بیسواں حصہ واجب الاداء ہے اس پر امت نے اجماع کیا ہے۔ (۲)

② امام شوکانیؒ اور دیگر جن حضرات نے یہ موقف اپنایا ہے ان کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ ﴿لَا تَأْخُذُوا فِي الصَّدَقَةِ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْأَصْنَافِ الْأَرْبَعَةِ: الشَّعِيرِ، وَالْحِنْطَةِ، وَالزَّيْبِ، وَالتَّمْرِ﴾ "جو گندم، مٹے اور بھجور ان چار اصناف کے علاوہ کسی غلے پر زکوٰۃ وصول نہ کرنا۔" (۳)

سنن ابن ماجہ کی روایت میں ﴿الذَّرَّةُ﴾ "مکئی" کا لفظ زیادہ ہے لیکن یہ روایت ضعیف ہے۔ (۴)

معلوم ہوا کہ چار اصناف ہی ثابت ہیں لہذا ان ہی سے عشر لیا جائے گا۔ چونکہ اصل براءت ذمہ ہے اور مسلمان کا مال حرام ہے اس لیے صرف اتنا ہی لیا جاسکتا ہے جتنے کے متعلق قطعی دلیل ثابت ہو جائے اور دلیل سے صرف مذکورہ چار اشیاء ہی ثابت ہوتی ہیں لہذا ان ہی پر اکتفا کیا جائے گا۔

(ابن عمر رضی اللہ عنہما) اسی کے قائل ہیں۔ امام ابن مبارکؒ، امام حسنؒ، امام ابن سیرینؒ اور امام شعبیؒ وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ نیز امام احمدؒ سے بھی ایک روایت میں یہی قول مروی ہے۔ (۵)

(۱) [بخاری (۱۴۸۳) کتاب الزکاة: باب العشر فیما یسقی من ماء السماء وبالماء جاری، أبو داود (۱۵۹۶) ترمذی

(۶۳۵) نسائی (۴۱/۵) ابن ماجہ (۱۸۱۷) بیہقی (۱۳۰/۴) ابن خزیمہ (۲۳۰۷)]

(۲) [المغنی (۱۵۴/۴) بدائع الصنائع (۵۴/۲) فقہ الزکاة (۴۸۸/۱)]

(۳) [صحیح: تمام المنۃ (ص ۳۶۹) طبرانی کبیر کما فی المجموع (۷۵/۳) مستدرک حاکم (۴۰/۱۱) امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ امام حاکمؒ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور امام ذہبیؒ نے اس کی موافقت کی ہے۔ امام زیلعیؒ نے اسی کو ثابت کیا ہے۔ [نصب الرایۃ (۳۸۹/۲)] شیخ محمد صبحی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل الإسلام (۴۱/۳)]

(۴) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۴۰۰) ارواء الغلیل (۸۰۱)]

(۵) [المغنی (۱۵۶/۴)]

(امیر صنعانیؒ) اس کے قائل ہیں۔ (۱)

(البانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۲)

(ابن منذرؒ، ابن عبد البرؒ) اہل علم نے اجماع کیا ہے کہ گندم جو بکھورا اور مٹے میں زکوٰۃ واجب ہے۔ (۳)

(شوکانیؒ) انہوں نے بھی غالباً پانچویں صنف (یعنی مکئی) سے رجوع کر لیا تھا اسی لیے اپنی دوسری کتاب ”السیل الجوار“ میں

صرف چار اصناف کا ہی ذکر کیا ہے۔ (۴)

اس مسئلے میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

(مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ) صرف ایسی کھیتوں اور پھلوں میں زکوٰۃ ہے جو کھانے اور ذخیرہ کرنے کے قابل ہوں۔ امام ابو یوسفؒ اور

امام محمدؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہؒ) لکڑی، گھاس اور بانس کے علاوہ ہر ایسی چیز پر زکوٰۃ واجب ہے جسے زمین اگاتی ہے۔ (۵)

(یوسف قرضاوی) ابو حنیفہؒ کا مذہب رائج ہے۔ (۶)

(راجع) درج بالا حدیث کہ جس میں صرف چار اصناف سے ہی زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم ہے اگرچہ شیخ البانیؒ اور دیگر چند

علماء نے تو اسے صحیح کہا ہے لیکن فی الحقیقت وہ ثابت نہیں ہے کیونکہ اس میں ابو حنیفہؒ راوی صدوق سنی الحفظ ہے سفیان ثوری

مدرس راوی کا معتبر ہے اور طلحہ بن سحبی راوی مختلف فیہ ہے۔ نیز شیخ البانیؒ نے اس حدیث کو ثابت کرنے کے لیے جن روایات

سے استشہاد کیا ہے وہ یا تو مرسل و ضعیف ہیں یا اس معنی کی نہیں ہیں۔ (۷)

ہمارے علم کے مطابق چونکہ یہ روایت ثابت نہیں ہے اس لیے عمومی دلائل کی وجہ سے ہر زمینی پیداوار پر نصاب تک پہنچنے

کے بعد زکوٰۃ فرض ہے۔ (واللہ اعلم) اور اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ۱۴۲] ”کھیتی کتنے کے دن اس کا حق ادا کرو۔“

(۲) ﴿مِمَّا آخَرَوْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ۲۶۷] ”اس چیز میں سے (خرچ کرو) جو ہم نے تمہارے لیے

زمین سے نکالی۔“

(۳) ﴿فِيمَا مَنَعَتِ السَّمَاءُ..... الْعَشْرَ﴾ ”وہ زمین جسے آسمانی پانی سیراب کرے اس کی پیداوار میں دسواں حصہ واجب ہے۔“ (۸)

(۱) [سبل السلام (۸۱/۲)]

(۲) [تمام المنة (ص ۳۶۸)]

(۳) [المغنی (۱۵۴/۴)]

(۴) [السیل الجرار (۴۳/۲)]

(۵) [الفقه الإسلامی وأدلته (۱۸۸۴/۳) فتح القدير (۲/۲) الباب (۱۵۱/۱) الشرح الكبير (۴۴۷/۱) الشرح الصغير

(۶۰۹/۱) القوانين الفقهية (ص ۱۰۵) مغنی المحتاج (۲۸۱/۱) المہذب (۱۵۶/۱) المغنی (۶۹۰/۲) کشاف

القناع (۲۳۶/۲) المجموع (۴۳۲/۵)]

(۶) [فقہ الزکاة (۳۵۵/۱)]

(۷) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: إرواء الغلیل (تحت الحديث ۸۰۱) نصب الرایة (۳۸۶/۲)]

(۸) [بخاری (۱۴۸۳) کتاب الزکاة: باب العشر فیما یسقی من ماء السماء وبالماء جاری 'أبو داود (۱۵۹۶)]

(4) ﴿لَيْسَ فِي مَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْ سَاقٍ مِنْ تَمْرٍ وَلَا حَبِّ صَدَقَةٍ﴾ ”پانچ وسق سے کم کسی کھجور اور کسی غلے میں صدقہ نہیں ہے۔“ (۱)

وَمَا كَانَ يُسْقَى بِالْمُسْنَىٰ مِنْهَا فَفِيهِ نَصْفُ الْعَشْرِ	جو فصلیں رہت وغیرہ کے ذریعے سیراب کی جاتی ہیں ان میں بیسواں حصہ فرض ہے۔ ①
--	---

① حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿فِي مَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَالْغَيْمُ الْعَشُورُ وَمَا سَقَى بِالسَّانِيَةِ نَصْفُ الْعَشْرِ﴾ ”جو زمینیں نہروں اور آسمانی بارش کے ذریعے سیراب ہوتی ہیں ان میں سے دسویں حصے نکالے جائیں گے اور جس زمین کو جانوروں کے ذریعے پانی لاکر سیراب کیا جاتا ہے اس میں بیسواں حصہ ہے۔“ (۲)

ایک روایت میں یہ لفظ ہے ﴿أَوْ كَانَ بَعْلَا الْعَشْرِ﴾ ”یا وہ زمین بارش کے بغیر زمینی نمی و رطوبت سے ہی سیراب ہوتی ہو تو اس میں دسواں حصہ ہے (بعلا کا لفظ عشرا کا بدل ہے)۔“ (۳)

(نوٹ) اس مسئلے پر اتفاق ہے۔ (۴)

معلوم ہوا کہ اگر زمین کسی ایسے ذریعے سے سیراب ہوتی ہو جس میں مشقت نہ ہو یا کم مشقت ہو مثلاً بارش، شبنم، اولے، زمینی نمی و رطوبت اور چشموں وغیرہ سے تو اس میں دسواں حصہ زکوٰۃ نکالنا ضروری ہے لیکن اگر کسی مشقت طلب ذریعے سے سیراب کی جاتی ہو مثلاً اونٹ، تیل، یا آدمی پانی لاکر سیراب کریں، یا کنوؤں، یا ٹیوب ویل سے پانی لاکر یا پانی خرید کر سیراب کیا جائے یا جیسے آج کل معین رقم ادا کر کے نہری پانی سے فصلوں کو سیراب کیا جاتا ہے تو ان سب صورتوں میں بیسواں حصہ زکوٰۃ ہوگی۔

وَنَصَابُهَا خَمْسَةُ أَوْسُقٍ	اس کا نصاب پانچ وسق (تقریباً بیس من) ہے۔ ①
--------------------------------	--

① حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لَيْسَ فِي مَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٍ﴾ ”پانچ وسق سے کم (غلے) پر زکوٰۃ نہیں۔“ (۵)

یہ حدیث گذشتہ عام حدیث ﴿فِي مَا سَقَتِ السَّمَاءُ الْعَشْرُ﴾ کی تخصیص کر دیتی ہے لہذا پانچ وسق سے کم غلے میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

(جہور) اسی کے قائل ہیں۔

(۱) [مسلم (۱۶۲۷) کتاب الزکاة: باب 'دارمی (۱۰۷۸) موطا (۵۱۳)]

(۲) [مسلم (۹۸۱) کتاب الزکاة: باب ما فيه العشر أو نصف العشر، أبو داود (۱۰۹۷) نسائی (۴۱/۵) ابن خزيمة (۲۳۰۹) دارقطنی (۱۳۰/۲) بیہقی (۱۳۰/۴)]

(۳) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۴۱۱) کتاب الزکاة: باب صدقة الزرع، أبو داود (۱۰۹۶) نسائی (۲۴۸۸)]

(۴) [شرح مسلم (۶۱/۴)]

(۵) [بخاری (۱۴۴۷) کتاب الزکاة: باب زكاة الورق، مسلم (۹۷۹) أبو داود (۱۰۵۸) ترمذی (۶۲۲) نسائی (۱۷/۵)]

ابن ماجہ (۱۷۹۳) موطا (۲۴۴/۱) أحمد (۶/۳)]

(ابو حنیفہؒ) پانچ وقت سے کم اور زیادہ ہر مقدار میں زکوٰۃ واجب ہے۔ (۱)

ان کا کہنا ہے کہ عموم کی دلالت قطعی ہے اور قطعی عموماً کو ظنی دلائل سے خاص نہیں کیا جاسکتا۔ اس کا جواب دیتے ہوئے امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ عام اور خاص دونوں ہی ظنی ہیں بلکہ خاص دلالت و اسناد کے اعتبار سے زیادہ رائج ہے۔ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ عام کو خاص پر محمول کرنا ائمہ اصول کے نزدیک متفق علیہ معاملہ ہے لہذا اگر کوئی لاعلمی کی وجہ سے ایسا کہے (یعنی کہ عام کی تخصیص نہیں کی جائے گی) تو جو شخص ایسے حکم سے بھی جاہل ہے وہ مجتہد کیسے ہو سکتا ہے اور اگر علم کے باوجود ایسا کہے تو پھر اس کے برخلاف صحیح دلیل کے ساتھ حجت قائم ہو چکی ہے۔ (۲)

(ابن حزمؒ) پانچ وقت سے کم مقدار میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۳)

(ابن منذرؒ) امام ابو حنیفہؒ کے قول کے علاوہ اس پر اجماع ہے کہ پانچ وقت سے کم غلے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ (۴)

(ابن قدامہؒ) پانچ وقت سے کم غلے میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (۵)

(ابن قیمؒ) انہوں نے اسی موقف کو ثابت کیا ہے۔ (۶)

○ ایک وقت ساتھ (60) صاع کا ہوتا ہے ایک صاع میں چار مد ہوتے ہیں ایک مد ایک رطل اور تہائی رطل کے برابر ہوتا ہے۔ جدید پیمانے کے مطابق ایک صاع تقریباً اڑھائی کلوگرام اور ایک وقت چار من کا ہوتا ہے اور اس طرح پانچ وقت بیس من وزن ہوا۔

وَلَا شَيْءٌ فِيمَا عَدَا ذَلِكَ تَمَلُّ خَضِرَاتٍ وَغَيْرِهَا ان کے علاوہ سبزیوں وغیرہ پر زکوٰۃ نہیں۔ ①

① اس موقف کے اثبات کے لیے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا جاتا ہے:

(۱) عطاء بن سائبؒ فرماتے ہیں کہ ﴿أَرَادَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغِيرَةَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَرْضِ مُوسَى ابْنِ طَلْحَةَ مِنَ الْخَضِرَاتِ صَدَقَةً﴾ "عبد اللہ بن مغیرہؒ نے موسیٰ بن طلحہ کی زمین سے سبزیوں کی زکوٰۃ لینے کا ارادہ کیا" تو موسیٰ بن طلحہؒ نے کہا کہ تم ایسا نہیں کر سکتے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ﴿لَيْسَ فِي ذَلِكَ صَدَقَةٌ﴾ "اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔" (۷)

(۲) حضرت معاذ بن جندبؓ سے مروی ہے کہ کھیرا، لکڑی، تربوز، انار اور گنے میں رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ معاف فرمائی ہے۔ (۸)

(۳) حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَيْسَ فِي الْخَضِرَاتِ صَدَقَةٌ﴾ "سبزیوں میں

(۱) [الحاوی (۲۱/۳) الأم (۴۰/۲) المغنی (۶۱/۴) الکافی لابن عبد البر (ص ۱۰۱) المبسوط (۳/۳) بدائع

الصنائع (۶۰/۲)]

(۲) [السیل الحرار (۴۲/۲) نیل الأوطار (۹۸/۳)]

(۳) [المحلی بالآثار (۵۸/۴)]

(۴) [نیل الأوطار (۹۸/۳)]

(۵) [المغنی (۱۶۱/۴)]

(۶) [إعلام الموقعین (۳۴۸/۲)]

(۷) [دارقطنی (۹۷/۲)] حافظ ابن حجرؒ بیان کرتے ہیں کہ درست بات یہ ہے کہ یہ روایت مرسل ہے۔ [تلخیص الحبیہ (۳۲۱/۲)]

(۸) [دارقطنی (۹۷/۲) حاکم (۴۰۱/۱) طبرانی کبیر (۱۰۱/۲۰)] حافظ ابن حجرؒ قنطرا کرتے ہیں کہ اس روایت میں ضعف و

انقطاع ہے۔ [تلخیص الحبیہ (۳۲۱/۲)]

زکوٰۃ نہیں۔“ (۱)

(راجح) چونکہ یہ اور اس معنی کی تمام روایات ضعیف و ناقابل حجت ہیں اس لیے امام شوکانیؒ کا یہ موقف پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا۔ علاوہ ازیں عمومی دلائل سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ ہر زمینی پیداوار پر جبکہ وہ نصاب کو پہنچتی ہو زکوٰۃ فرض ہے اور اس میں سبزیوں بھی شامل ہیں۔ (واللہ اعلم)

494- پھلوں کا درختوں پر تخمینہ لگانا

زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو درختوں پر موجود انگور اور تر کھجور کے تخمینے کے لیے بھیجنا شروع ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے فتح خیبر کے بعد حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو اہل خیبر کی کھجوروں کا تخمینہ لگانے کے لیے بھیجا تھا۔ (۲)

تخمینے سے مراد یہ ہے کہ جب انگور اور کھجور میں مٹھاس پیدا ہو جائے تو سارے پھل پر سرسری طور پر نظر دوڑائے پھر اندازہ لگائے کہ جب یہ انگور یا کھجور خشک ہو جائے گی تو اس وقت اس کی مقدار اور وزن کتنا رہ جائے گا۔ (مالکؒ، شافعیؒ)

(ابوحنیفہؒ) یہ جائز نہیں ہے کیونکہ یہ غیب کی خبریں ہیں۔ (۳)

وَيَجِبُ فِي الْعَسَلِ الْعَشْرُ	شہد میں دسواں حصہ واجب ہے۔ ①
----------------------------------	------------------------------

- ① (۱) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے متعلق فرماتے ہیں کہ ﴿أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشْرَ﴾ ”آپ ﷺ نے شہد سے دسواں حصہ لیا۔“ (۴)
- (۲) حضرت ابوسیارہ صمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول! میرے پاس شہد کی کھیاں ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿أَدَّ الْعَشْرَ﴾ ”تو دسواں حصہ ادا کرو۔“ (۵)
- (۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شہد کے متعلق فرمایا ﴿فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزْفَاقٍ زِيٌّ﴾ ”ہر دس مشکوں میں ایک مشک (زکوٰۃ) ہے۔“ (۶)
- (یوسف قرضاوی) رائج یہی ہے کہ شہد میں زکوٰۃ واجب ہے۔ (۷)
- (احمدؒ) شہد میں دسواں حصہ (زکوٰۃ) ہے۔

(۱) [دارقطنی (۹۶/۲) امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں مروان بخاری راوی ضعیف ہے۔]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۴۷۳) کتاب الزکاة : باب خرص النخل والعبء ‘ ابن ماجہ (۱۸۲۰)]

(۳) [الکافی لابن عبدالبیر (ص/۱۰۱) المغنی (۱۷۸/۴) الأم (۴۲/۲) الحاوی (۲۲۰/۳) الحجة على أهل المدينة

(۵۱۰/۱) نيل الأوطار (۱۰۲/۳)]

(۴) [حسن صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۴۷۷) کتاب الزکاة : باب زکاة العسل ‘ إرواء الغلیل (۸۱۰) صحیح أبو

داود (۱۴۲۴) ابن ماجہ (۱۸۲۴)]

(۵) [حسن : صحیح ابن ماجہ (۱۴۷۶) أيضا ‘ ابن ماجہ (۱۸۲۳) أحمد (۲۳۶/۴) بیہقی (۱۲۶/۴)]

(۶) [صحیح : صحیح ترمذی (۵۱۴) کتاب الزکاة : باب ماجاء فی زکاة العسل ‘ إرواء الغلیل (۲۸۶/۳) ترمذی (۶۶۹)]

(۷) [فقہ الزکاة (۴۲۶/۱)]

(ابو حنیفہؒ) اگر شہد کی کھیاں عشری زمین میں ہوں تو زکوٰۃ ہے بصورت دیگر نہیں۔

(مالکؒ، شافعیؒ) شہد میں زکوٰۃ نہیں۔ (۱)

(ابن حزمؒ) شہد میں زکوٰۃ نہیں۔ (۲)

(بخاریؒ) فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے شہد میں زکوٰۃ کو ضروری نہیں سمجھا۔ (۳)

(البانیؒ) شہد کی زکوٰۃ کے متعلق احادیث روایت کی گئی ہیں اور ان میں سے بہترین حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مروی ہے۔ (۴)

(راجح) گزشتہ صحیح احادیث سے شہد کی زکوٰۃ ثابت ہو جاتی ہے اور یہ اس آیت ﴿مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ کے عموم میں بھی شامل ہے کیونکہ کھیاں زمین کی فصلوں سے ہی اسے حاصل کر کے شہد بناتی ہیں۔

زکوٰۃ وقت سے پہلے دینا بھی جائز ہے۔ ①

وَيَجُوزُ تَعَجُّلُ الزَّكَاةِ

① حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿ان العباس سأل النبي ﷺ في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك﴾ ”حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ آیا زکوٰۃ اپنے مقررہ وقت سے پہلے ادا ہو سکتی ہے؟ تو آپ ﷺ نے ان کو اس کی اجازت دے دی۔“ (۵)

(شافعیؒ، احمدؒ، ابو حنیفہؒ) وقت (یعنی سال گزرنے) سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

(مالکؒ) یہ جائز نہیں ہے۔ (۶)

(ابن قدامہؒ) وقت سے پہلے بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ (۷)

(عبدالرحمن مبارکپوریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(ابن حزمؒ) وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ (۹)

(ابن بازؒ) وقت سے پہلے بھی زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ (۱۰)

(۱) [المغنی لابن قدامة (۱۸۳/۴)]

(۲) [المحلی بالآثار (۳۹/۴)]

(۳) [بخاری (قبل الحدیث ۱۴۸۳) کتاب الزکاة : باب العشر فيما يسقى من ماء السماء والماء الحار]

(۴) [تمام المنة (ص ۳۵۴)]

(۵) [حسن : صحيح أبو داود (۱۴۳۰) کتاب الزکاة : باب في تعجيل الزکاة ، أبو داود (۱۶۲۴) ترمذی (۶۷۳) ابن

ماجة (۱۷۹۵) أحمد (۱۰۴/۱) دارمی (۳۸۵/۱) بیہقی (۱/۴)]

(۶) [نیل الأوطار (۱۰۹/۳)]

(۷) [المغنی (۷۹/۴)]

(۸) [تحفة الأحوذی (۴۰۲/۳)]

(۹) [المحلی بالآثار (۲۱۳/۴)]

(۱۰) [الفتاوی الإسلامية (۵۷۱/۲)]

وَعَلَى الْإِمَامِ أَنْ يُرَدَّ صَدَقَاتِ أَغْنِيَاءِ كُلِّ مَحَلٍّ فِي
فَقْرَائِهِمْ

حاکم وقت پر لازم ہے کہ وہ ہر جگہ کے اغنیاء کی زکوٰۃ وہیں
کے فقراء پر صرف کرے۔ ①

① (1) جس حدیث میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف روانہ کرنے کا ذکر ہے اس میں ہے کہ ﴿توخذ من اغنیائهم

فترد علی فقرائهم﴾ ”(زکوٰۃ) ان کے اغنیاء سے وصول کی جائے گی اور ان کے محتاجوں میں تقسیم کر دی جائے گی۔“ (۱)

(2) حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرنے والا شخص آیا ﴿فأخذ الصدقة من أغنیائنا فجعلها فی فقرائنا﴾ ”تو اس نے ہمارے اغنیاء سے زکوٰۃ وصول کر کے ہمارے فقراء میں تقسیم کر دی۔“ (۲)

(3) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کو زکوٰۃ وصول کرنے پر عامل مقرر کیا گیا۔ جب وہ واپس آئے تو انہیں کہا گیا مال کہاں ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کیا مال کے لیے آپ نے مجھے روانہ کیا تھا؟ ﴿أخذناه من حیث کنا نأخذہ علی عهد رسول اللہ ووضعه حیث کنا نضعہ﴾ ”ہم نے مال وہاں سے لیا جہاں سے عہد رسالت میں لیا کرتے تھے اور وہیں تقسیم کر دیا جہاں پر اسے (عہد رسالت میں) تقسیم کیا کرتے تھے۔“ (۳)

(جمہور، مالک، شافعی، ثوری) جس شہر سے زکوٰۃ وصول کی گئی ہے اس کے علاوہ کسی اور شہر میں اسے صرف کرنا جائز نہیں۔

(احناف) ایسا کرنا جائز ہے۔ (۴)

(راجح) ضرورت اور مصلحت کے وقت کسی دوسرے شہر میں بھی مالی زکوٰۃ صرف کیا جاسکتا ہے (البتہ عام حالات میں بہتر یہی ہے کہ جس علاقے سے زکوٰۃ وصول کی جائے اسی علاقے کے فقراء میں تقسیم کر دی جائے جیسا کہ گذشتہ دلائل سے یہی ثابت ہوتا ہے)۔ (۵)

اور امام بخاری نے باب قائم کیا ہے کہ ((باب أخذ الصدقة من الأغنیاء وترد فی الفقراء حیث کانوا)) ”باب اس بیان میں کہ مالداروں سے زکوٰۃ وصول کی جائے اور فقراء پر خرچ کر دی جائے خواہ وہ کہیں بھی ہوں۔“ اس باب کے تحت امام بخاری نے یہ حدیث نقل کی ہے ﴿توخذ من أغنیائهم فترد علی فقرائهم﴾ (۶)

(۱) [بخاری (۱۴۵۸) کتاب الزکاة : باب لا توخذ کرائم أموال الناس فی الصدقة، مسلم (۱۹) أبو داود (۱۵۸۴)

ترمذی (۲۶۵) نسائی (۲۴۳۵) ابن ماجہ (۱۷۸۳)]

(۲) [ضعیف : ضعیف ترمذی (۹۹) کتاب الزکاة : باب ما جاء أن الصدقة توخذ من الأغنیاء فترد علی الفقراء، ترمذی

(۶۴۹) ابن حزمیہ (۲۶۳۲)] شیخ صحیحی حلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی الروضة الندية (۴۹۱/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۴۶۷) صحیح أبو داود (۱۴۳۱) کتاب الزکاة : باب فی الزکاة تحمل من بلد إلی

بلد، أبو داود (۱۶۲۵) ابن ماجہ (۱۸۱۱)]

(۴) [الأم (۹۱/۲) المغنی (۱۳۱/۴) المبسوط (۱۸/۳) الاختیار (۱۲۲/۱) نیل الأوطار (۱۱۰/۳) تحفة الأحوذی

(۳۵۴/۳)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۳۵۵/۳)]

(۶) [بخاری (۱۴۹۶) کتاب الزکاة]

غالباً امام بخاریؒ نے ”فقراہم“ کی ضمیر کو تمام مسلمانوں کی طرف لوٹایا ہے۔
(ابن جریرؒ) کسی مصلحت کے تحت زکوٰۃ دوسرے شہر میں بھی منتقل کی جاسکتی ہے۔ (۱)

وَيَبْرَأُ رَبُّ الْمَالِ بِذَلْعِهَا إِلَى السُّلْطَانِ وَإِنْ كَانَ جَانِبًا	زکوٰۃ ادا کرنے والا اپنی زکوٰۃ حاکم وقت کے سپرد کرنے سے ہی بری الذمہ ہو جاتا ہے خواہ حاکم ظالم ہی ہو۔ ❶
--	---

- ❶ (۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”عنقریب میرے بعد ایسے لوگ آئیں گے جو اپنے نفسوں کو تم پر فضیلت دیں گے اور ایسے معاملات ہوں گے جنہیں تم برا سمجھو گے۔ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! تو آپ ہمیں (ایسے وقت کے متعلق) کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ﴿تَوَدُّونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي لَكُمْ﴾ ”تم اپنے اس حق کو ادا کر دینا جو تمہارے ذمے ہے اور تمہارا جو حق (ان پر ہے) اسے اللہ تعالیٰ سے مانگنا۔“ (۲)
- (۲) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا جبکہ ایک آدمی آپ ﷺ سے سوال کر رہا تھا مجھے بتلائیے کہ اگر ہمارے اوپر ایسے امراء ہوں جو ہمارا حق ہم سے روک لیں لیکن اپنا حق ہم سے مانگیں (تو ہم کیا کریں)؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مَا حَمَلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ﴾ ”سنو اور اطاعت کرو بلاشبہ ان پر وہ کچھ ہے جو ان پر ذمہ داری ڈالی گئی ہے اور تم پر وہ کچھ ہے جو تم پر ذمہ داری عائد کی گئی ہے۔“ (۳)
- (۳) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ادفعوا إليهم ما صلوا الخمس﴾ ”تم ان کی طرف (ان کے حقوق) ادا کرو جب تک کہ وہ پانچوں نمازیں پڑھتے رہیں۔“ (۴)
- (۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿ادفعوها إليهم وإن شربوا الخمر﴾ ”تم اسے (یعنی ان کے حقوق کو) ان کی طرف ادا کرو اگرچہ وہ شرابیں پیئیں۔“ (۵)
- (جمہور) زکوٰۃ کا مال ظالم حکام کے سپرد کرنا جائز ہے۔ (۶)

495- حاکم وقت زکوٰۃ نہ دینے والوں سے زبردستی بھی وصول کر سکتا ہے

بلکہ مزید جرمانہ بھی ڈال سکتا ہے جیسا کہ بھڑ بن حکیم عن ابیہ عن جدہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من أعطاهما موتحراً بها فله أجرها ومن منعها فإننا أخذوها وشرط ماله﴾ ”جو شخص حصولِ ثواب کی نیت سے زکوٰۃ ادا کرے گا اس کو اس کا ثواب ملے گا اور جس نے زکوٰۃ روک لی تو ہم زبردستی زکوٰۃ وصول کریں گے اور اس کا مزید کچھ مال بھی (جرمانے کے طور پر ضبط کر لیں گے)۔“ (۷)

- (۱) [الفتاویٰ الإسلامية (۶۵/۲)]
- (۲) [بخاری (۳۶۰۳) کتاب المناقب : باب علامات النبوة في الإسلام، مسلم (۱۸۴۳) ترمذی (۲۱۹۰)]
- (۳) [مسلم (۱۸۴۶) کتاب الإمامة : باب في طاعة الأمراء وإن منعوا الحقوق، ترمذی (۲۱۹۹)]
- (۴) [طبرانی أوسط (۱۳۶۹) مجمع الزوائد (۲۸/۳) (۱۳۶۹)]
- (۵) [بیہقی (۱۱۵/۴)]
- (۶) [نیل الأوطار (۱۱۵/۳)]
- (۷) [حسن : صحيح أبو داود (۱۳۹۳) کتاب الزکاة : باب زكاة السائمة، أبو داود (۱۵۷۵) نسائی (۲۴۴۴)]

زکوٰۃ کے مصارف کا بیان

باب مصارف الزکاة

یہ آٹھ ہیں جیسا کہ آیت میں مذکور ہے۔ ①

مِی ثَمَانِیۃً کَمَا فِی الْآیۃِ

① ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ۶۰] ”صدقے صرف فقیروں کے لیے ہیں اور مسکینوں کے لیے اور ان کے وصول کرنے والوں کے لیے اور ان کے لیے جن کے دلوں میں اُلفت و اِناعت تصور ہو اور گردن چھڑانے میں قرض داروں کے لیے اور اللہ کی راہ میں اور راہرو مسافروں کے لیے فرض ہے اللہ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ علم و حکمت والا ہے۔“

فقراء و مساکین:

ان دونوں کے ایک دوسرے کے بے حد قریب ہونے کی وجہ سے بعض اوقات فقیر کو مسکین اور مسکین کو فقیر بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی الگ الگ تعریف میں کافی اختلاف ہے۔ تاہم دونوں میں یہ بات تو قطعی ہے کہ جو حاجت مند ہوں اور اپنی حاجات و ضروریات کو پورا کرنے کے لیے مطلوبہ رقم و وسائل سے محروم ہوں انہیں فقراء و مساکین کہا جاتا ہے۔ (جمہور، شافعی) مسکین وہ ہے جس کے پاس مال ہو لیکن اتنا نہ ہو جو اسے کفایت کر سکے اور فقیر وہ ہے جس کے پاس اصلاً کچھ بھی نہ ہو لہذا فقیر مسکین سے زیادہ بری حالت میں ہوا۔

(طبری) فقیر ایسا محتاج ہے جو سوال نہ کرتا ہو اور مسکین ایسا ضرورت مند ہے جو سوال کرتا ہو۔

(ابو حنیفہ) مسکین فقیر سے زیادہ بری حالت والا شخص ہے۔

(مالک) یہ دونوں برابر ہیں۔ (۱)

ایک حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ سے مسکین کی تعریف ملتی ہے اور وہ یہ ہے ﴿المسکین الذی لا یجد غنی یشکرہ ولا یفطن له فیتصدق علیہ ولا یقوم فیسأل الناس﴾ ”مسکین وہ ہے جس کے پاس اتنا مال نہ ہو جو اسے بے نیاز کر دے نہ وہ ایسی مسکنت اپنے اوپر طاری رکھے کہ لوگ غریب اور مستحق سمجھ کر اس پر صدقہ کریں اور نہ خود لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرے۔“ (۲)

معلوم ہوا کہ جمہور کا موقف حدیث کے زیادہ قریب ہے نیز فقیر وہ ہے جو غنی نہ ہو جیسا کہ لغت کی کتابوں میں یہ بات صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ (۳)

(۱) [نیل الأوطار (۱۱۸/۳) تفسیر طبری (۳۰۸/۱۴) فتح الباری (۱۰۵/۴) الأم (۹۲/۴) المجموع (۱۳۱/۶)]

(۲) [المبسوط (۸/۳) بدائع الصنائع (۴۵۰/۲) الاختیار (۱۱۸/۱) الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف (۲۱۷/۳)] [بخاری (۱۴۷۶، ۱۴۷۹) کتاب الزکاة: باب قول اللہ تعالیٰ ((لا یسألون الناس إلحافاً))، مسلم (۱۰۳۹) أبو داود (۱۶۳۱) نسائی (۸۶/۵) مؤطا (۹۲۳/۲) أحمد (۲۶۰/۲) حمیدی (۱۰۵۹) بیہقی (۱۱/۷)]

(۳) [مختار الصحاح (ص ۲۱۳) القاموس المحيط (ص ۵۸۸) لسان العرب (۲۹۹/۱۰)]

اور رسول اللہ ﷺ نے غنی ایسے شخص کو قرار دیا ہے جس کے پاس پچاس درہم یا اس کے برابر سونا ہو۔ (۱)
عالمین:

ان سے مراد ایسے سرکاری اہل کار ہیں جو زکوٰۃ و صدقات کی وصولی و تقسیم اور اس کے حساب و کتاب پر مامور ہوں۔
عبداللہ بن سعد ماکلی کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صدقہ اکٹھا کرنے کے لیے عامل مقرر کیا۔ جب میں نے اس کام سے فارغ ہو کر زکوٰۃ و صدقات کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دیا تو انہوں نے (کسی کو) مجھے تنخواہ دینے کے لیے کہا۔ میں نے کہا میں نے تو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے کام کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جو تمہیں دیا جاتا ہے اسے لو بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے عامل مقرر کیا تھا اور میں نے بھی تمہارے قول کی طرح کہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے ارشاد فرمایا ﴿إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْتَأْذِنَ فَاكُلْ وَتَصَدَّقْ﴾ ”جب تمہیں بغیر مانگے کوئی چیز دی جائے تو اسے کھاؤ اور صدقہ کرو۔“ (۲)
معلوم ہوا کہ عامل کو وصولی زکوٰۃ کے عوض اجرت و معاوضہ دیا جاسکتا ہے اور عامل کو چاہیے کہ اسے قبول کر لے۔
مولفۃ قلوبھم:

اس سے مراد ایک تو وہ کافر ہے جو کچھ کچھ اسلام کی طرف مائل ہو اور اس کی امداد کرنے پر امید ہو کہ وہ اسلام کی طرف مائل ہو جائے گا۔ دوسرے وہ نو مسلم افراد ہیں جن کو اسلام پر مضبوطی سے قائم رکھنے کے لیے امداد دینے کی ضرورت ہو۔ تیسرے وہ افراد بھی ہیں جن کو امداد دینے کی صورت میں یہ امید ہو کہ وہ اپنے علاقے کے لوگوں کو مسلمانوں پر حملہ آور ہونے سے روکیں گے۔ یہ اور اس طرح کی دیگر صورتیں تالیف قلب کی ہیں جن پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کی جاسکتی ہے چاہے مذکورہ افراد مالدار ہی کیوں نہ ہوں۔ (۳)
(شافعی) کافر کو تالیف قلب کے لیے زکوٰۃ کا مال نہیں دیا جاسکتا۔

(ابوحنیفہ) یہ مصرف ہی ختم ہو چکا ہے۔

(احمد) یہ حکم آج بھی باقی ہے۔ (۴)

(شوکانی) ظاہر یہی ہے کہ جب تالیف قلب کے لیے خرچ کی ضرورت پیش آئے تو زکوٰۃ کے مال سے خرچ کرنا جائز ہے۔ (۵)

رسول اللہ ﷺ سے بھی متعدد احادیث میں تالیف قلب کے لیے خرچ کرنا ثابت ہے۔ (۶)

فی الرقاب:

”مگردنیں آزاد کرنے میں۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام آزاد کرنے میں

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۱۴۳۲) کتاب الزکاة: باب من یعطی من الصدقة وحد الغنی؛ أبو داود (۱۶۲۶) ترمذی (۶۵۰) ابن ماجہ (۱۸۴۰) نسائی (۲۵۹۳) أحمد (۴۴۱/۱) حاکم (۳۰۷/۱)]

(۲) [بخاری (۷۱۶۳) کتاب الأحکام: باب رزق الحکام والعالمین، مسلم (۱۰۴۵) أبو داود (۱۶۴۷) نسائی (۱۰۲/۵)]

(۳) [تفسیر ابن کثیر (۳۶۵/۲) تفسیر أحسن البیان (ص ۵۲۹/۲) تفسیر طبری (۳۱۳/۱) فقہ الزکاة للقرضاوی (۵۹۵/۲)]

(۴) [المغنی (۶۶۶/۲) المجموع (۱۹۷/۶) تفسیر قرطبی (۱۷۹/۸) الأم (۶۱/۲) البحر الزخار (۱۷۹/۲)]

(۵) [نیل الأوطار (۱۲۸/۳)]

(۶) [أحمد (۱۰۸/۳) مسلم (۲۳۱۲) عن انس، بخاری (۹۲۳) أحمد (۶۹/۵) عن عمرو بن تغلب]

کوئی حرج نہیں۔ (۱)

فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ کیا صرف مکاتب غلام آزاد کرائے جاسکتے ہیں یا غیر مکاتب بھی۔

(احناف، شافعیہ) اس سے صرف مکاتب غلام ہی مراد ہیں۔

(مالک، احمد، بخاری) یہ آیت مکاتب وغیرہ مکاتب تمام قسم کے غلاموں کو شامل ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

(راجح) دوسرا قول راجح ہے جیسا کہ امام شوکانیؒ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۳)

والغارمین:

ان میں ایک تو ایسا شخص شامل ہے جو اپنے اہل و عیال کا خرچ پورا کرنے کے لیے قرض لے کر مقروض ہو گیا ہو۔ دوسرا ایسا شخص جس نے کسی کی ضمانت دی ہو پھر وہ اس کا ذمہ دار قرار پایا ہو یا ایسا شخص جس کا کاروبار خسارے کا شکار ہو گیا ہو اور اس وجہ سے وہ مقروض ہو گیا ہو۔ ان تمام افراد کی مال زکوٰۃ سے امداد کی جاسکتی ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ان تمام قسم کے مقروضوں کو سوال کا مستحق قرار دیا ہے۔ (۴)

فی سبیل اللہ:

اس مصروف میں صرف ایسے تمام افراد شامل ہیں جو دنیا میں غلبہ اسلام کے لیے کسی بھی طریقے سے جہاد و قتال کے عمل میں مصروف ہیں۔

(عمر رضی اللہ عنہ) فی سبیل اللہ سے مراد جہاد اور مجاہد ہیں۔ (۵)

(ابن عباس رضی اللہ عنہما) اس ضمن میں مجاہدین کو دیا جائے۔ (۶)

(شوکانیؒ) اس سے مراد اللہ کے راستے میں غزوہ کرنے والے ہیں۔ (۷)

(قرطبیؒ) فی سبیل اللہ سے مراد ایسے لوگوں کے لیے صرف کرنا ہے جو کفار سے لڑنے والے ہیں۔ (۸)

(طبریؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۹)

(۱) [بخاری تعلیقاً (۹۲/۴) أبو عیید فی کتاب الأموال (۱۷۸۲) الدر المنثور للسيوطی (۴۰۱/۳)]

(۲) [نیل الأوطار (۱۲۹/۳)]

(۳) [أيضاً السيل الحرار (۵۸/۲)]

(۴) [مسلم (۱۰۴۴) کتاب الزکاة: باب من تحلل له المسألة، أبو داود (۱۶۴۰) نسائی (۸۹/۵) أحمد (۶۰/۵)]

دارمی (۳۹۶/۱) ابن أبی شیبہ (۵۸/۴) شرح معانی الآثار (۱۷/۲) دارقطنی (۱۲۰/۲) بیہقی (۷۳/۶)]

(۵) [موطا (ص/۱۷۴)]

(۶) [نیل الأوطار (۱۳۱/۳)]

(۷) [أيضاً]

(۸) [تفسير قرطبي (۱۸۵/۸)]

(۹) [تفسير طبري (۱۶۵/۶)]

- (ابن کثیرؒ) فی سبیل اللہ میں وہ غازی بھی شامل ہیں جن کا دیوان میں حصہ نہیں ہے۔ (۱)
- (ابن حزمؒ) یقیناً فی سبیل اللہ سے مراد صرف جہاد ہے۔ (۲)
- (ابن قدامہؒ) فی سبیل اللہ سے مراد وہ غازی ہیں جن کے حکومتی وظائف نہ ہوں۔ (۳)
- (مالکؒ، ابو حنیفہؒ) اس سے مراد جہاد اور رباط کی جگہیں ہیں۔ (۴)
- (شافعیہؒ حنابلہؒ) اس سے مراد ایسے قتال کرنے والے لوگ ہیں جن کے پاس اس قدر مال نہ ہو جو انہیں کافی ہو سکے نیز سرحدوں میں مورچہ زن ہونا بھی اس میں شامل ہے۔ (۵)
- (ابو عبیدہؒ) فی سبیل اللہ کی تفسیر غازی و مجاہد ہے۔ (۶)
- (یوسف قرضاوی) آیت مصارف میں فی سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے۔ (۷)
- (جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)
- (سعودی مجلس افتاء) فی سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے۔ (۹)
- ابن سبیل:

اس سے مراد مسافر ہے۔ یعنی اگر کوئی مسافر دوران سفر امداد کا مستحق ہو گیا ہو تو خواہ وہ اپنے گھر یا وطن میں صاحب حیثیت ہی کیوں نہ ہو زکوٰۃ کی رقم سے اس کی امداد کی جاسکتی ہے۔ (۱۰)

496- کیا زکوٰۃ آٹھوں مصارف میں صرف کرنا لازم ہے؟

ایسا لازم نہیں ہے بلکہ ان مصارف میں سے کسی ایک مصرف میں بھی (جس میں زیادہ ضرورت ہو) صرف کی جاسکتی ہے حتیٰ کہ کسی ایک انسان کو دینا بھی جائز و درست ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ، امام حسنؒ، امام نعمیؒ، امام عطاءؒ، امام ثوریؒ، امام ابو عبیدہؒ وغیرہ بھی یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۱۱)

اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ﴿تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيَاءِ هُمْ فَرَدَّ عَلَىٰ فَقَرَانِهِمْ﴾ ”زکوٰۃ

(۱) [تفسیر ابن کثیر (۴۰۳/۳)]

(۲) [المحلی بالآثار (۲۷۵/۴)]

(۳) [العمدة (ص ۱۱۳)]

(۴) [بداية المجتهد (۳۲۵/۱)]

(۵) [فقہ الزکاة (۶۴۱/۱)]

(۶) [کتاب الأموال (۶۱۱/۱)]

(۷) [فقہ الزکاة (۶۵۷/۲)]

(۸) [أيضاً]

(۹) [أبحاث هيئة كبار العلماء (۹۷-۶۱۱)]

(۱۰) [نیل الأوطار (۱۳۱/۳-۱۳۲) السیل الحرار (۶۰/۲) فقہ الزکاة (۶۷۰/۲)]

(۱۱) [المغنی ابن قدامة (۱۲۸/۴)]

ان کے اغنیاء سے وصول کی جائے گی اور ان کے فقراء میں تقسیم کر دی جائے گی۔“ (۱)

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے منجملہ فقراء کو ہی زکوٰۃ دینے کا حکم دیا ہے اور وہ صرف ایک ہی مصرف و صنف ہیں۔ فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔

(شافعی) مال زکوٰۃ تمام مصارف میں صرف کرنا لازم ہے۔

(مالک) اسی پر صرف کیا جائے جو ان میں زیادہ محتاج و ضرورت مند ہو۔

(احمد، ابو حنیفہ) کسی ایک مصرف میں صرف کرنا بھی جائز ہے۔ (۲)

وَتَحَرُّمُ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَمَوَالِهِمْ زَكَاةُ بَنِي هَاشِمٍ ۝ اور ان کے آزاد کردہ غلاموں پر حرام ہے۔ ۝

① (۱) حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن شمس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَبْغَى لَأَلِ مُحَمَّدٍ وَإِنَّمَا هِيَ أَوْ سَاخِ النَّاسِ﴾ ”صدقہ (یعنی زکوٰۃ) آل محمد کے لیے جائز ہی نہیں۔ یہ تو لوگوں کے مال کی میل پھیل ہے۔“ ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿وَإِنَّمَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لَأَلِ مُحَمَّدٍ﴾ ”یہ محمد ﷺ اور آل محمد کے لیے حلال نہیں۔“ (۳)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے صدقے کی کھجوروں میں سے ایک کھجور پکڑ لی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”کنج کنج“ تاکہ وہ اسے پھینک دیں اور مزید فرمایا ﴿أَمَّا شَعْرَتُ أُنَا لَا نَاكِلُ الصَّدَقَةَ﴾ ”کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے۔“

اور صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ ﴿أَنَا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ﴾ ”بے شک ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں۔“ (۴)

(۳) نبی کریم ﷺ ایک گری پڑی کھجور کے قریب سے گزرے تو فرمایا ﴿لَوْلَا أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً لَا كَلْتَهَا﴾ ”اگر یہ شہید نہ ہوتا کہ یہ کھجور صدقے کی ہو سکتی ہے تو میں اسے کھا لیتا۔“ (۵)

(۴) نبی کریم ﷺ کے پاس کوئی چیز لائی جاتی تو آپ ﷺ دریافت فرماتے کیا یہ بدیہ ہے یا صدقہ ہے۔ اگر کہا جاتا کہ صدقہ ہے تو آپ ﷺ نہ کھاتے اور اگر کہا جاتا کہ بدیہ ہے تو پھر اپنا ہاتھ (اسے پکڑنے کے لیے) آگے بڑھاتے۔“ (۶)

(ابن قدامہ) اس مسئلے میں اختلاف کے متعلق کوئی بات ہمارے علم میں نہیں۔ (۷)

- (۱) [بخاری (۱۳۹۵) مسلم (۱۹) أبو داود (۱۵۴۸) ترمذی (۶۲۱)]
- (۲) [نیل الأوطار (۱۳۴/۳) المغنی (۱۲۸/۴) الأم (۷۱/۲) نہایۃ المحتاج (۱۶۴/۶) حلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاہب الفقہاء (۱۶۲/۳) بدائع الصنائع (۴۵/۲) الأصل (۱۷۲/۲) الإنصاف فی معرفۃ الراجع من الخلاف (۲۴۸/۳)]
- (۳) [مسلم (۱۶۷، ۱۶۸، ۱۰۷۲) کتاب الزکاة : باب ترک استعمال آل النبی علی الصدقہ، أبو داود (۲۹۸۵) شرح معانی الآثار (۷/۲) بیہقی (۳/۷)]
- (۴) [بخاری (۱۴۹۱) کتاب الزکاة : باب ما یذکر فی الصدقۃ للنبی وآلہ، مسلم (۱۶۱، ۱۰۶۹)]
- (۵) [بخاری (۲۰۵۵) کتاب البیوع : باب ما ینزہ من الشبہات، مسلم (۱۰۷۱)]
- (۶) [حسن صحیح : صحیح نسائی (۲۴۵۰) ترمذی (۶۵۶) کتاب الزکاة : باب ما جاء فی کراہیۃ الصدقۃ للنبی..... نسائی (۲۶۱۳)]
- (۷) [المغنی (۱۰۹/۴)]

تاہم اس بات میں اختلاف کیا گیا ہے کہ آل محمد سے کیا مراد ہے؟

(شافعی) آل محمد میں بنو ہاشم اور بنو مطلب شامل ہیں۔

(جمہور، مالک، ابو حنیفہ) آل محمد سے مراد صرف بنو ہاشم ہیں۔ (۱)

(راجح) امام شافعی کا موقف رائج ہے۔ (واللہ اعلم) (۲)

اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إنما بنو المطلب وبنو ہاشم شیء واحد﴾

”بنو مطلب اور بنو ہاشم دونوں ایک ہی چیز ہیں۔“ (۳)

○ بنو ہاشم سے مراد اولادِ علی رضی اللہ عنہ، اولادِ عباس رضی اللہ عنہ، اولادِ عقیل رضی اللہ عنہ اور اولادِ حارث بن عبدالمطلب ہیں۔ (۴)

② حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے بنو مخزوم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ کی وصولی پر مقرر فرمایا۔ اس نے

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم میرے ساتھ چلو تمہیں بھی اس میں سے کچھ حصہ مل جائے گا۔ انہوں نے کہا میں اس وقت تک

نہیں جاؤں گا جب تک کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کے متعلق آپ ﷺ سے دریافت نہ کر لوں۔ چنانچہ وہ

آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿مولی القوم من أنفسهم وإنہا لا

تحل لنا الصدقة﴾ ”قوم کا غلام بھی انہیں میں شمار ہوتا ہے اور ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں۔“ (۵)

نبی ﷺ کے اس فرمان ”لا تحل لنا الصدقة“ کے عموم میں نقلی اور فرضی دونوں طرح کے صدقات کی حرمت شامل ہے۔

(شوکانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۶)

(خطابی) انہوں نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۷)

جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ ہاشمی (سید) ہاشمی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے ان کی دلیل یہ روایت ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے

رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ﴿هل تحل لنا صلقات بعضنا لبعض؟﴾ ”کیا ہم ایک دوسرے کو صدقے دے سکتے

ہیں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿نعم﴾ ”ہاں۔“ (۸)

یہ روایت قابلِ حجت نہیں۔ (۹)

(۱) [المجموع ۲۲۶/۶-۲۲۷، الفقہ الاسلامی وأدلته ۸۸۳/۲-۸۸۴] نیل الأوطار (۱۳۵/۳)

(۲) [سبل السلام (۸۵۵/۲)]

(۳) [بحاری (۳۱۴۰-۳۵۰۲) کتاب فرض الخمین : باب ومن الدلیل علی أن الخمین للإمام 'أحمد (۸۱/۴) أبو

داود (۲۹۷۸) نسائی (۴۱۳۶) ابن ماجہ (۶۸۸۱) بیہقی (۳۴۱/۶)]

(۴) [نیل الأوطار (۱۳۵/۳)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۴۵۲) کتاب الزکاة : باب الصدقة علی بن ہاشم 'أبو داود (۱۶۵۰) نسائی

(۱۰۷/۵) ترمذی (۶۵۷) أحمد (۱۲۱/۶) حاکم (۴۰۴/۱) شرح السنة (۳۸۰/۳)]

(۶) [نیل الأوطار (۱۳۶/۳)]

(۷) [معالم السنن (۷۱/۲)]

(۸) [حاکم فی علوم الحدیث (ص/۱۷۵)]

(۹) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نیل الأوطار (۱۳۵/۳) الروضة الندية (۵۰۶/۱)]

وَتَحْرُمُ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ وَالْأَقْرَبِيَاءِ الْمُكْتَسِبِينَ

زکوٰۃ مالدار اور کمانے کے قابل افراد پر حرام ہے۔ ❶

❶ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تحل الصدقة لغنی ولا لذي مرة سوي﴾ ”کسی مالدار، قوی الجسم اور صحیح وسلامت اعضاء والے شخص کے لیے زکوٰۃ جائز نہیں۔“ (۱)
ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ولا حظ فیہا لغنی ولا لقوی مکسب﴾ ”مالدار صحت مند اور کمانے والے آدمی کے لیے اس (یعنی زکوٰۃ) میں کوئی حصہ نہیں۔“ (۲)

497- پانچ قسم کے مالدار افراد کے لیے صدقہ جائز ہے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مالدار شخص کے لیے پانچ صورتوں کے علاوہ صدقہ حلال نہیں ہے۔

- (1) زکوٰۃ کا مال اکٹھا کرنے کی صورت میں۔
- (2) وہ شخص جو اپنے مال سے صدقے کی کوئی چیز خریدے۔
- (3) مقروض ہو۔
- (4) فی سبیل اللہ جہاد کرنے والا۔
- (5) مسکین پر جو چیز صدقہ کی گئی ہو وہ اس سے کچھ مالدار کے لیے بطور تحفہ بھیج دے۔“ (۳)

متفرقات

498- رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے

حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿الصدقة علی المسکین صدقة وھی علی ذی الرحم ثنتان : صدقة وصله﴾ ”مسکین پر صدقہ کرنا صرف صدقہ ہے اور رشتہ دار پر صدقہ کرنے میں دو چیزیں شامل ہیں یعنی صدقہ اور صلہ رحمی۔“ (۴)

- (۱) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۴۳۹) کتاب الزکاة : باب من یعطی من الصدقة؟ وحده الغنی، أبو داود (۱۶۳۴) ترمذی (۶۵۲) حاکم (۴۰۷/۱) أحمد (۱۶۴/۲) بیہقی (۱۳/۷) نسائی (۹۹/۵) ابن ماجہ (۱۸۳۹) دارقطنی (۱۱۸/۲) بیہقی (۱۴/۷)] حافظ ابن حجر نے اسے حسن کہا ہے۔ [تلخیص الحیبر (۲۳۲/۳)]
- (۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۴۳۹) ایضاً، أبو داود (۱۶۳۳) نسائی (۹۹/۵) أحمد (۲۲۴/۴) عبد الرزاق (۷۱۵۴) دارقطنی (۱۱۹/۲) بیہقی (۱۴/۷)]
- (۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۴۴۱) کتاب الزکاة : باب من یحوز له أخذ الصدقة وهو غنی، أبو داود (۱۶۳۶) أحمد (۵۶/۳) ابن ماجہ (۱۸۴۱) عبد الرزاق (۷۱۵۱) ابن خزيمة (۲۳۷۴) إرواء الغلیل (۸۷۰)]
- (۴) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۴۹۴) المشکاة (۱۹۳۹) ترمذی (۶۵۸) کتاب الزکاة : باب ما جاء فی الصدقة علی ذی القرابة، ابن ماجہ (۱۸۴۴) نسائی (۲۵۸۲) أحمد (۱۷/۴) دارمی (۳۹۷/۱)]

(عبدالرحمن مبارکپوری) اس کا مطلب یہ ہے کہ اقرباء پر صدقہ کرنا افضل ہے۔ (۱)
○ یاد رہے کہ لفظ صدقہ نقلی صدقے، فرض زکوٰۃ اور صدقہ فطر سب پر مشترک طور پر بولا جاتا ہے۔

499- بیوی خاوند کو زکوٰۃ دے سکتی ہے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب رضی اللہ عنہا نے جب اپنے زیور کی زکوٰۃ دینے کا ارادہ کیا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے خود کو اور اپنی اولاد کو زکوٰۃ کا زیادہ مستحق قرار دیا۔ اس پر زینب رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صدق ابن مسعود زوجک وولدک أحق من تصدقت به علیہم﴾ ”ابن مسعود نے ٹھیک کہا ہے، تیرا شوہر اور اس کی اولاد تیرے صدقے کے زیادہ مستحق ہیں۔“ (۲)
(جمہور) بیوی خاوند کو زکوٰۃ دے سکتی ہے۔

(شافعیہ، مالکیہ، حنفیہ، حنابلہ) بیوی اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا بھی یہی موقف ہے۔ (۳)
○ علماء نے اس مسئلے میں بھی اختلاف کیا ہے کہ خاوند اپنی بیوی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ لیکن رائج بات یہی ہے کہ خاوند اپنی بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔

(ابن منذرؒ) علماء نے اجماع کیا ہے کہ آدمی زکوٰۃ کے مال سے اپنی بیوی کو کچھ نہیں دے سکتا کیونکہ اس کا نفقہ و خرچہ اس پر واجب ہے۔ (۴)
(امیر صنعانیؒ) علماء نے اتفاق کیا ہے کہ فرض زکوٰۃ اپنی بیوی کو دینا جائز نہیں۔ (۵)
واضح رہے کہ خاوند کو بھی صرف اسی صورت میں بیوی زکوٰۃ دے سکتی ہے جب وہ آٹھوں مصارف میں سے کسی مصارف میں شامل ہو ورنہ نہیں۔

500- اپنے والدین اور اولاد کو زکوٰۃ دینا

والدین خواہ کتنے ہی اوپر چلے جائیں (یعنی دادا، پردادا وغیرہ) اور اولاد خواہ کتنی ہی نیچے چلی جائے (یعنی بیٹا، پوتا اور پوتے کا بیٹا وغیرہ) فرض زکوٰۃ کے مستحق نہیں کیونکہ ان سب کا نفقہ اس شخص پر واجب ہے اگر وہ اس کی طاقت رکھتا ہے۔
(ابن منذرؒ) انہوں نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۶)
صاحب بحر الزخار نے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۷)

(۱) [تحفة الأحوذی (۳/۳۶۸)]

(۲) [بخاری (۱۴۶۲) کتاب الزکاة : باب الزکاة علی الأقارب]

(۳) [نیل الأوطار (۱۴۰۳) شرح المہذب (۱۳۸/۶) الأم (۶۹/۲) المغنی (۱۰۰/۴) المبسوط (۱۱/۳)]

(۴) [نیل الأوطار (۱۴۱/۳)]

(۵) [سبل السلام (۸۴۱/۲)]

(۶) [الإجماع لابن المنذر (۱۱۸) (ص ۵۱/ص) المغنی (۹۸/۴)]

(۷) [کما فی نیل الأوطار (۱۴۱/۳)]

(ابن عباس رضی اللہ عنہ) ان رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں جو تمہارے اہل و عیال نہ ہوں۔ (۱)

(ابن باز) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

اولاد کو اس لیے بھی زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی کیونکہ فی الحقیقت اولاد کا مال بھی والد کا مال ہی ہے یعنی اولاد کو زکوٰۃ دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے اپنے نفس کو زکوٰۃ دے دی۔

(۱) حدیث نبوی ہے کہ ۞ اَنْتَ وَمَالُكَ لِابْنِكَ ۞ ”تم اور تمہارا مال دونوں تمہارے والد کی ملکیت ہے۔“ (۳)

(۲) ایک اور روایت میں یہ لفظ ہیں ۞ اَنْتَ اَوْ لَادُکُمْ مِنْ کَسْبِکُمْ ۞ ”تمہاری اولاد یقیناً تمہاری کمائی میں سے ہی ہے۔“ (۴)

ایک روایت میں ہے کہ یزید رضی اللہ عنہ اپنے بیٹے معن رضی اللہ عنہ کو لاشعوری طور پر صدقہ دے بیٹھے پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس بھگڑتے ہوئے گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا ۞ لَنْکَ مَا نَوَيْتَ یَا یَزِیدُ وَلَنْکَ مَا اخَذْتَ یَا مَعْنُ ۞ ”اے یزید! تمہیں اس چیز کا اجر مل جائے گا جس کی تم نے نیت کی اور اے معن! جو تم نے حاصل کر لیا وہ تمہارا ہی ہے۔“ (۵)

امام شوکانیؒ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ نقلی صدقے کے بارے میں ہے۔ (۶)

(ابن تیمیہؒ) والدین اور اولاد کو زکوٰۃ کا مال دینا اس وقت جائز ہے جبکہ وہ فقیر ہوں اور یہ شخص ان کے نفقے سے عاجز ہو۔ (۷)

501- لاعلمی میں غیر مستحق کو زکوٰۃ دے دینا کفایت کر جائے گا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”(بنی اسرائیل میں سے) ایک شخص نے کہا آج رات میں ضرور صدقہ دوں گا چنانچہ وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور (لاعلمی سے) ایک چور کے ہاتھ میں رکھ دیا۔ صبح ہوئی تو لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ آج رات کسی نے چور کو صدقہ دے دیا۔ اس شخص نے کہا اے اللہ! تمام تعریف تیرے لیے ہی ہے آج رات میں پھر ضرور صدقہ کروں گا چنانچہ وہ دوبارہ صدقہ لے کر نکلا اور اس مرتبہ ایک فاحشہ کے ہاتھ میں دے آیا۔ جب صبح ہوئی تو پھر لوگوں میں چرچا ہوا کہ آج رات کسی نے فاحشہ عورت کو صدقہ دے دیا۔ اس شخص نے کہا کہ اے اللہ! تمام تعریف تیرے لیے ہی ہے میں زانیہ کو اپنا صدقہ دے آیا۔ آج رات پھر ضرور صدقہ نکالوں گا چنانچہ اپنا صدقہ لیے ہوئے وہ پھر نکلا اور اس مرتبہ ایک مالدار کے ہاتھ پر رکھ دیا۔ صبح ہوئی تو لوگوں کی زبان پر ذکر تھا کہ ایک مالدار کو کسی نے صدقہ دے دیا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ اے اللہ! حمد تیرے ہی لیے ہے میں اپنا صدقہ (لاعلمی سے) چور فاحشہ اور مالدار کو دے آیا ہوں۔ (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) بتایا گیا کہ جہاں تک چور کے ہاتھ میں صدقہ چلے جانے کا سوال ہے تو اس میں یہ امکان ہے کہ وہ چوری سے رک

(۱) [ابن ابی شیبہ (۱۰۵۳۱)]

(۲) [فتاویٰ ابن باز مترجم (۱/۱۷۷)]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۸۵۵، ۱۸۵۶) کتاب التَّحَارَات : باب ما للرجل من مال ولده، إرواء الغلیل

(۸۳۸) ابن ماجہ (۲۲۹۱، ۲۲۹۲)]

(۴) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۸۵۴) ایضاً، ابن ماجہ (۲۲۹۰) أبو داود (۳۵۲۸) ترمذی (۱۳۵۸)]

(۵) [بخاری (۱۴۲۲) کتاب الزکاة : باب إذا تصدق علی ابنه وهو لا یسعر، أحمد (۴۷۰/۳)]

(۶) [نیل الأوطار (۱۴۲/۳)]

(۷) [اختیارات ابن تیمیہ (ص/۶۱-۶۲)]

جائے۔ اسی طرح فاحشہ کو صدقے کا مال مل جانے سے یہ امکان ہے کہ وہ زنا سے رک جائے اور مالدار کے ہاتھ میں پڑ جانے کا یہ فائدہ ہے کہ اسے عبرت ہو اور پھر جو اللہ تعالیٰ نے اسے دیا ہے وہ اسے خرچ کرے۔“ (۱)

502۔ زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت ضروری ہے

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ”تمام عملوں کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ (۳)

503۔ بھیک مانگنا پیشہ بنالینا اور بغیر ضرورت دست سوال پھیلانا

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو لوگ گداگری اور بھیک مانگنے کو پیشہ ہی بنا لیتے ہیں روز قیامت ایسی حالت میں آئیں گے کہ ان کے چہروں پر گوشت نہیں ہوگا۔“ (۴)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو آدمی اپنا مال بڑھانے اور اضافہ کرنے کی غرض سے لوگوں سے مانگتا ہے وہ اپنے لیے انگاروں کے سوا اور کوئی چیز نہیں مانگتا اب اس کی مرضی ہے چاہے انہیں کم کرے چاہے زیادہ۔“ (۵)

(۳) حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”اگر تم میں سے کوئی رسی لے کر کلزیوں کا گٹھا جنگل سے اپنی پشت پر اٹھا کر لائے پھر اسے فروخت کر دے۔ پس اللہ تعالیٰ اسکے ذریعے اس کے چہرے کو مانگنے سے روک دے تو یہ اس کے لیے اس بات سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے مانگتا پھرے اور وہ اسے دیں یا نہ دیں۔“ (۶)

(۴) حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مانگنا ایک زخم ہے جس سے انسان اپنے چہرے کو زخمی کرتا ہے البتہ ایسا شخص جو مجبوری کی وجہ سے سوال کرے یا سربراہ مملکت سے مانگے تو اس کے لیے کوئی حرج نہیں۔“ (۷)



(۱) [بخاری (۱۴۲۱) کتاب الزکاة : باب إذا تصدق علی غنی وهو لا یعلم]

(۲) [المغنی (۸۸/۴)]

(۳) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحی]

(۴) [بخاری (۱۴۷۴) کتاب الزکاة : باب من سأل الناس نکثرا مسلم (۱۰۴۰)]

(۵) [مسلم (۱۰۴۱)]

(۶) [بخاری (۱۴۷۱) کتاب الزکاة : باب استعفاف عن المسألة]

(۷) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۴۴۳) ترمذی (۶۸۱) کتاب الزکاة : باب ما جاء فی النهی عن المسألة أبو داود

صدقہ فطر کا بیان

باب صدقہ الفطر ①

ہی صَاعٌ مِّنَ التُّورِ الْمُعْتَادِ عَنْ كُلِّ فَرْدٍ
یہ روزمرہ کی خوراک میں سے ایک صاع ہر فرد کی طرف سے ادا

کیا جائے گا۔ ①

① صدقہ فطر سے مراد ماہ رمضان کے اختتام پر نماز عید سے پہلے فطر ادا کرنا ہے۔

② حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿فرض رسول اللہ زکاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعیر علی العبد والحر والذکر والأنثی والصغیر والکبیر من المسلمین وأمر بها أن تؤدی قبل خروج الناس إلی الصلاة﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کے غلام آزاد مرد و عورت بچے بوڑھے سب پر صدقہ فطر فرض کیا ہے۔ ایک صاع (ٹوپا یعنی تقریباً اڑھائی کلو) کھجور روں سے اور ایک صاع جو سے۔ اور اس کے متعلق حکم دیا کہ یہ فطران نماز (عید) کے لیے نکلنے سے پہلے ادا کر دیا جائے۔“ (۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صدقہ فطر فرض ہے۔

(ابن منذر) انہوں نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۲)

(شافعی) اسی کے قائل ہیں۔

(ابو حنیفہ) واجب ہے فرض نہیں کیونکہ دلیل قطعی سے ثابت نہیں۔ (مزید امام ابو حنیفہ کا موقف یہ ہے کہ زکوة الفطر اس وقت واجب ہے جب انسان اتنے مال کا مالک ہو جو نصاب کو پہنچ جائے حالانکہ اس کی کوئی واضح دلیل موجود نہیں لہذا جس کے پاس گھر کے خورد و نوش سے زائد غلہ موجود ہو وہ صدقہ فطر ادا کر دے)۔ (۳)

حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت سے فرضیت کے نسخ کا دعویٰ کیا جاتا ہے اس میں ایسی کوئی بات مذکور نہیں جس سے نسخ کا دعویٰ کیا جاسکے جیسا کہ اس روایت میں ہے کہ ﴿أمرنا رسول اللہ بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزکاة فلما نزلت الزکاة لم یامرنا ولم ینهنا ونحن نفعلہ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے زکوة (کا حکم) نازل ہونے سے پہلے ہمیں صدقہ فطر کا حکم دیا لیکن جب زکوة (کا حکم) نازل ہو گیا تو آپ ﷺ نے نہ ہمیں حکم دیا اور نہ (اس سے) ہمیں روکا اور ہم صدقہ فطر ادا کیا کرتے تھے۔“ (۴)

اس حدیث میں محض ایک زائد فرض کا ذکر ہے جس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلا فرض منسوخ ہو گیا ہے۔

504۔ صدقہ فطر صرف مسلمانوں کی طرف سے ادا کیا جائے گا

گذشتہ پہلی حدیث کے یہ الفاظ ﴿من المسلمین﴾ اس بات کا ثبوت ہیں کہ صدقہ فطر صرف مسلمانوں کی طرف سے ہی

(۱) [بخاری (۱۵۰۳) کتاب الزکاة : باب فرض صدقة الفطر] مسلم (۹۸۴) أبو داود (۱۶۱۱) نسائی (۴۸۱۵) ابن ماجہ

(۱۸۲۶) ترمذی (۶۷۶) مؤطا (۲۸۴/۱) أحمد (۱۳۷/۲) دارمی (۳۹۲/۱) شرح معانی الآثار (۳۲۰/۱)

(۲) [تیل الأوطار (۱۴۳/۳)]

(۳) [الحواری (۳۸۴/۳) الأم (۸۴/۲) بدائع الصنائع (۷۴/۲) الميسوط (۱۰۸/۳) المغنی (۸۹/۳)]

(۴) [صحیح : صحیح نسائی (۲۳۵۰) ابن ماجہ (۱۸۲۸) کتاب الزکاة : باب صدقة الفطر] نسائی (۴۹۱۵) حاکم

(۴۱۰/۱) بیہقی (۱۰۹/۴)

ادا کیا جائے گا۔ اگر کسی کا والد والدہ یا غلام وغیرہ کافر ہوں تو ان کی طرف سے نہیں ادا کیا جائے گا۔

(ابن قدامہ) کافر پر صدقہ فطر فرض نہیں خواہ وہ آزاد ہو یا غلام۔ (۱)

(شوکانی) کافر پر (صدقہ فطر) واجب نہیں ہے۔ (۲)

(ابن حجر) یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ (۳)

505- صدقہ فطر کی مقدار اور اشیاء

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿کننا نخرج زکاة الفطر صاعا من طعام أو صاعا من شعیر أو صاعا من تمر أو صاعا من أقط أو صاعا من زبيب﴾ ”ہم گندم سے ایک صاع، یا جو سے ایک صاع، یا کھجور سے ایک صاع، یا پیاز سے ایک صاع، یا مٹھے سے ایک صاع صدقہ فطر نکالتے تھے۔“

صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ لفظ زائد ہیں ﴿فی زمان النبی﴾ ”یعنی نبی ﷺ کے زمانے میں ہم ایسا کرتے تھے۔“ (۴) اس سے معلوم ہوا کہ ان تمام اشیاء سے ایک صاع فطرانہ نکالا جائے گا۔ البتہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ جب حج یا عمرے سے لوٹے تو منبر پر لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمانے لگے: میں سمجھتا ہوں کہ شام کی گندم کے دو مد (یعنی نصف صاع) کھجور کے ایک صاع کے برابر ہیں۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں تو ہمیشہ اُسی طرح (صدقہ فطر) نکالتا رہوں گا جیسے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں نکالتا تھا (یعنی ایک صاع)۔ (۵)

معلوم ہوا کہ گندم سے نصف صاع فطرانہ دینا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا اپنا اجتہاد تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہ تمام اجناس سے ایک صاع فطرانہ نکالنے کے ہی قائل رہے۔ مزید برآں جن روایات میں ایک آدمی کی طرف سے نصف صاع کے بھی کافی ہو جانے کا ذکر ہے وہ یا تو مرفوع ثابت نہیں ہیں یا ضعیف ہیں جیسا کہ امام بیہقیؒ اور دیگر ائمہ نے اسی بات کو ترجیح دی ہے۔ (۶)

بہر حال محل اختلاف دو ہی چیزیں ہیں ”گندم اور مٹھی“ کہ کیا ان سے نصف صاع دیا جائے گا یا مکمل صاع؟ (۷) (جمہور، مالک، احمد، شافعی) ان دونوں اشیاء سے بھی مکمل صاع فطرانہ دیا جائے گا۔

(احتاف) ان سے نصف صاع دیا جائے گا۔ (۸)

(۱) [المغنی (۲۸۳/۴)]

(۲) [نیل الأوطار (۱۴۵۰/۳)]

(۳) [فتح الباری (۱۴۲/۴)]

(۴) [بخاری (۱۵۰۶، ۱۵۰۸) کتاب الزکاة : باب صدقة الفطر صاع من طعام، مسلم (۹۸۵) أبو داود (۱۶۱۶)

ترمذی (۶۶۸) نسائی (۵۱/۵) ابن ماجہ (۱۸۲۹) مؤطا (۲۸۴/۱) ابن أبی شیبہ (۱۷۲/۳) أحمد (۲۳/۳)]

(۵) [مسلم (۹۸۴) کتاب الزکاة : باب زکاة الفطر علی المسلمین، بیہقی (۱۶۵/۴)]

(۶) [بیہقی فی السنن الکبری (۱۷۰/۴) مرعاة المفاتیح (۱۸۳۱)]

(۷) [نیل الأوطار (۱۴۷/۳)]

(۸) [الأم (۹۰/۲) المغنی (۲۸۷/۴) حاشیة الدسوقی علی الشرح الکبیر (۵۰۶/۱) الکافی لابن عبدالبیر (ص/۱۱۲)]

المبسوط (۱۱۳/۳) الہدایہ (۱۱۷/۱) الاختیار (۱۲۳/۱)]

(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے۔

(شوکانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

(ابن قدامہؒ) تمام اجناس سے ایک صاع دیا جائے گا۔ (۲)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ تمام ایسی اجناس جو لوگوں کا طعام (یعنی خوراک) ہیں جیسا کہ روایت میں ہے ﴿صاعاً من طعام﴾ ان سب سے ایک صاع صدقہ فطر نکالا جائے گا۔

○ یاد رہے کہ ایک صاع چار مد کا ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں صاع کی مقدار پانچ رطل اور ایک رطل کا تیسرا حصہ بھی بیان ہوئی ہے۔ (۳) جدید وزن کے مطابق ایک صاع اڑھائی کلو گرام کے قریب ہوتا ہے۔

506- کیا خوراک کے بدلے قیمت بھی دی جاسکتی ہے؟

بہتر یہی ہے جو اجناس حدیث میں مذکور ہیں انہی سے ادائیگی کی جائے۔ اگر یہ نہ ہوں تو جو کچھ بھی بطور خوراک استعمال کیا جاتا ہے وہ صدقہ کے طور پر دیا جائے لیکن اگر کوئی کسی عذر کی وجہ سے قیمت دینا چاہے تو بعض علماء اسے بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ حدیث میں صدقہ فطر کا جو مقصد بیان ہوا ہے وہ مساکین کو کھلانا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿فرض رسول اللہ زکاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر روزہ دار کی لغو بات اور فحش گوئی سے روزے کو پاک کرنے کے لیے اور مساکین کو کھانا کھلانے کے لیے مقرر کیا ہے۔“ (۴) چونکہ مساکین کو کھلانا مقصود ہے اور وہ قیمت کی ادائیگی سے بھی ممکن ہے لہذا ایسا کرنا بھی جائز و درست معلوم ہوتا ہے نیز کسی حدیث میں نبی ﷺ سے قیمت کی ادائیگی کی ممانعت بھی ثابت نہیں۔ تاہم فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔

(مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ) اجناس کے عوض قیمت دینا جائز نہیں۔

(ابو حنیفہؒ) قیمت دینا جائز ہے۔ (۵)

(شوکانیؒ) کسی عذر کی وجہ سے قیمت بھی دی جاسکتی ہے۔ (۶)

(ابن حزمؒ) قیمت کفایت نہیں کرتی۔ (۷)

(ابن تیمیہؒ) صدقہ فطر روزمرہ کی خوراک سے ادا کیا جائے۔ (۸)

(۱) [نیل الأوطار (۳/۱۴۷)]

(۲) [المغنی (۴/۲۸۵)]

(۳) [المغنی (۴/۲۸۵) روضة الطالبین (۲/۳۰۱)]

(۴) [حسن : إرواء الغلیل (۸۴۳) أبو داود (۱۶۰۹) کتاب الزکاة : باب زکاة الفطر، ابن ماجہ (۱۸۲۷) حاکم

(۴۰۹/۱) دارقطنی (۱۳۸/۲) بیہقی (۱۶۳/۴) امام نوویؒ نے اسے حسن کہا ہے۔ [المجموع (۶/۱۲۶)]

(۵) [المغنی (۴/۲۹۵) روضة الندیة (۱/۵۱۷)]

(۶) [السیل الحرار (۲/۸۶)]

(۷) [المخلی بالآثار (۴/۲۵۹)]

(۸) [مجموع الفتاوی (۲۵/۳۵-۳۶)]

وَالْوُجُوبُ عَلَى سَيِّدِ الْعَبْدِ وَمُنْفِقِ الصَّغِيرِ ۖ صَدَقَةُ فِطْرٍ غُلَامٍ كَمَا لَكَ اور کم سن یا اس کی مثل کسی کے ذمہ دار پر
وَنَحْوَهُ وَيَكُونُ إِخْرَاجُهَا قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ ۖ واجب ہے اور اسے نماز عید کے لیے جانے سے پہلے ادا کیا جائے۔ ①

① (۱) جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں بھیجے گئے ہیں کہ ﴿فرض رسول اللہ زکاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعیر علی العبد والحر والذکر والأنثی والصغیر والكبیر من المسلمین وأمر بها أن تؤدی قبل خروج الناس إلى الصلاة﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کے غلام آزاد مرد و عورت بچے اور بوڑھے سب پر صدقہ فطر فرض کیا ہے۔ ایک صاع کھجوروں سے یا ایک صاع جو سے۔ اور اس کے متعلق حکم دیا ہے کہ یہ فطرانہ نماز کے لیے نکلنے سے پہلے ادا کر دیا جائے۔“ (۱)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من صدقات﴾ ”جس نے اسے نماز (عید) سے پہلے ادا کر دیا تو یہ قابل قبول زکوٰۃ ہوگی اور جس نے نماز کے بعد اسے ادا کیا تو وہ صرف صدقات میں سے ایک صدقہ ہی ہے (یعنی صدقہ فطر ادا نہیں ہوگا)۔“ (۲)

معلوم ہوا کہ یہ صدقہ نماز عید کے لیے رواگی سے پہلے ادا کر دینا ضروری ہے اور اگر عید سے ایک دو دن پہلے ادا کر دیا جائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ (۳)

(جہور) نماز عید سے پہلے صدقہ دینا صرف مستحب ہے علاوہ ازیں عید الفطر کے دن کے آخر تک کفایت کر جاتا ہے۔ (شوکانیؒ) گذشتہ حدیث ان کا رد کرتی ہے۔ (۴)

وَمَنْ لَا يَجِدُ زِيَادَةً عَلَى قُوَّتِ يَوْمِهِ وَلَيْلِيهِ فَلَا فِطْرَةَ ۖ جس کے پاس اس دن اور رات کے لیے اپنی خوراک سے
عَلَيْهِ زیادہ اناج نہ ہو تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ ①

① کیونکہ ایسی حالت میں وہ شخص خود فقراء و مساکین کے زمرے میں آتا ہے اور خود زکوٰۃ الفطر کا مستحق ہے نہ کہ اس پر زکوٰۃ الفطر واجب ہوگی۔

(صدیق حسن خانؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن قدامہؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۶)

○ مذکورہ مسئلے کے اثبات کے لیے پیش کی جانے والی وہ روایت ضعیف ہے جس میں یہ لفظ ہیں ﴿أَغْنَوْهُمْ عَنْ الطَّوَّافِ

(۱) [بخاری (۱۵۰۳) کتاب الزکاة : باب فرض صدقة الفطر، مسلم (۹۸۴)]

(۲) [حسن : إرواء الغلیل (۸۴۳) (۳۳۲/۳) أبو داود (۱۶۰۹) کتاب الزکاة : باب زکاة الفطر، ابن ماجہ (۱۸۲۷)]

دارقطنی (۱۳۸/۲) حاکم (۴۰۹/۱)

(۳) [المغنی (۳۰۰/۴) فتاویٰ ابن باز مترجم (۱۲۷/۱)]

(۴) [نبیل الأوطار (۱۴۹/۳)]

(۵) [الروضة الندية (۵۱۹/۱) (۵۲۰)]

(۶) [المغنی (۳۰۷/۴)]

فی هذا اليوم ﴿”اس دن میں فقراء کو در بدر پھرنے سے بے نیاز کر دو۔“﴾ (۱)

وَمَصْرُفُهَا مَصْرُفُ الزَّكَاةِ

اس کا مصرف زکوٰۃ کا مصرف ہی ہے۔ ❶

❶ امام شوکانیؒ اور دیگر جن علماء نے زکوٰۃ کے آٹھوں مصارف کو ہی صدقہ فطر کا مصرف قرار دیا ہے ان کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حدیث نبویؐ ہے کہ ﴿فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة﴾ ”جس نے اسے نماز عید سے پہلے ادا کر دیا تو یہ مقبول زکوٰۃ ہوگی۔“ (۲)
 - (۲) حضرت ابن عمرؓ فرمایا کہ ﴿أن رسول الله أمر بـ زكاة الفطر.....﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ الفطر ادا کرنے کا حکم دیا ہے۔“ (۳)
- چونکہ ان احادیث میں صدقہ فطر کو زکوٰۃ کہا گیا ہے لہذا اس کا مصرف بھی وہی ہوگا جو زکوٰۃ کا ہے۔

(ابن قدامہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

لیکن بعض علماء کا یہ خیال ہے (اور یہی بات زیادہ قوی معلوم ہوتی ہے) کہ صدقہ فطر صرف مساکین اور فقراء و حاجت مند لوگوں میں ہی تقسیم کیا جائے گا کیونکہ اس کے متعلق حدیث میں واضح الفاظ موجود ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿طعمة للمساكين﴾ ”زکوٰۃ فطر کو رسول اللہ ﷺ نے مساکین کو کھانا کھلانے کے لیے مقرر کیا ہے۔“ (۵)

(ابن تیمیہؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)

(ابن قیمؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۷)

(شوکانیؒ) انہوں نے بھی اپنی دوسری کتاب میں یہی موقف اپنایا ہے۔ (۸)

(البانیؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۹)

(۱) [ضعيف : إرواء الغلیل (۸۴۴) التعليقات الرضية على الروضة الندية (۵۵۳/۱) التعليق على سبل السلام للشيخ

صحيحي حلاق (۶۳/۴) بيهقي (۱۷۵/۴) دارقطني (۱۵۲/۲)]

(۲) [حسن : إرواء الغلیل (۸۴۳) أبو داود (۱۶۰۹) كتاب الزكاة : باب زكاة الفطر]

(۳) [بخاری (۱۵۰۴) كتاب الزكاة : باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين 'مسلم (۹۸۴)]

(۴) [المغني (۳۱۴/۴)]

(۵) [حسن : إرواء الغلیل (۸۴۳) ابن ماجة (۱۸۲۷) كتاب الزكاة : باب صدقة الفطر]

(۶) [مجموع الفتاوى (۳۸/۲۵)]

(۷) [كما في تمام المنة (ص/۳۸۸)]

(۸) [السبل الحرار (۸۶/۲)]

(۹) [تمام المنة (ص/۳۸۷)]

کتاب الخمس

خمس کے مسائل

وَيَجِبُ فِيمَا يُغْنِمُ فِي الْقِتَالِ وَفِي الرِّكَازِ مال غنیمت ① اور دینے سے پانچواں حصہ دینا ضروری ہے۔ ②

① غنیمت ایسے مال کو کہتے ہیں جو جنگ میں حاصل ہو۔ (۱) اس میں منقولہ (مثلاً گاڑیاں، مویشی، آلات جنگ وغیرہ) اور غیر منقولہ (مثلاً زمینیں، عمارتیں اور گھر وغیرہ) سب بغیر کسی فرق کے شامل ہیں۔ اس کا مفصل بیان آئندہ ”کتاب الجہاد والسیر“ میں دیکھیے۔ (۲)

○ فی: ایسے مال کو کہتے ہیں جو بغیر مشقت (یعنی جنگ) کے حاصل ہو جائے۔ (۳)

مال فی کا مصرف اللہ تعالیٰ نے یوں بیان فرمایا ہے ﴿مَا أَتَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الحشر: ۷] ”بستیوں والوں کا جو مال اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے بھجرا ہے بغیر اپنے رسول کے ہاتھ لگایا وہ اللہ کا ہے اور رسول کا اور قرابت والوں کا اور یتیموں مسکینوں کا اور مسافروں کا ہے۔“

② حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿الْعَحْمَاءُ جُبَارُ وَالْبُثْرُ جُبَارُ وَالْمَعْدَنُ جُبَارُ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ﴾ ”جانور سے جو نقصان پہنچے اس کا کچھ بدلہ نہیں اور کنوئیں کا بھی یہی حال ہے اور کان کا بھی یہی حکم ہے اور ریکاز میں سے پانچواں حصہ لیا جائے گا۔“ (۴)

ریکاز کے مفہوم کے متعلق علماء کے دو اقوال ہیں:

(۱) (جمہور، مالک، شافعی) اس سے مراد جاہلیت کے زمانے کا زمین میں مدفون خزانہ ہے جو بغیر کسی کثیر محنت و مشقت کے حاصل ہوا ہو۔

(۲) (ابو حنیفہ، ثوری) ریکاز معدنیات کا ہی دوسرا نام ہے۔ (۵)

جمہور نے احناف کا رد گزشتہ حدیث سے کیا ہے کہ جس میں معدنیات اور ریکاز کا الگ الگ ذکر (ایک ہی حدیث میں) ہوا ہے جو اس بات کا ثبوت ہے کہ ان دونوں میں یقیناً فرق موجود ہے۔

(۱) [المنجد (ص/۶۱۸)]

(۲) [الروضة الندية (۱/۵۲۳)]

(۳) [القاموس المحيط (ص/۱۰۳۱)]

(۴) [بخاری (۱۴۹۹) کتاب الزکاة : باب فی الریکاز الخمس، مسلم (۱۷۱۰) أبو داود (۳۰۸۵) ترمذی (۱۳۹۱)]

نسائی (۴۵۰/۵) ابن ماجہ (۲۵۰۹) موطا (۲۴۹/۱) ابن ابی شیبہ (۲۲۴/۳) أحمد (۲۲۸/۲)

(۵) [نبیل الأوطار (۱۰۶/۳) قوانین الأحکام الشرعیة (ص/۱۱۹-۱۲۰) مغنی المحتاج (۳۹۴/۱) بدائع الصنائع

(صاحب قاموس) انہوں نے رکاز کے دونوں معنی کیے ہیں یعنی معدنیات اور جاہلیت کا دَفینہ۔ (۱)
 (ابن اثیر) رکاز ان دونوں معنوں پر بولا جاتا ہے لیکن حدیث جاہلیت کے دَفینے کے متعلق وارد ہے۔ (۲)
 (البانی) لغت میں دونوں معنی مراد ہیں لیکن شرعاً صرف جاہلیت کا دَفینہ مراد ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی (گزشتہ) حدیث میں ہے۔ (۳)

(راجح) جمہور کا موقف رائج ہے کیونکہ حدیث سے ان دونوں کا فرق صاف ظاہر ہے۔ ثابت ہوا کہ رکاز کے مال میں زکوٰۃ نہیں بلکہ ”فُخس“ یعنی پانچواں حصہ ہے۔ اس کی حیثیت مال غنیمت جیسی ہے۔ اس میں فُخس واجب ہے جو کہ بیت المال میں جمع کیا جائیگا اور باقی تمام کا مالک وہ فُخس ہوگا جسے یہ خزانہ ملا ہے۔

علاوہ ازیں معدنیات میں زکوٰۃ واجب ہے جیسا کہ حدیث میں موجود ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ”قبل“ جگہ میں واقع کانوں سے زکوٰۃ وصول کی۔ (۴)

اگرچہ اس روایت میں ضعف ہے لیکن دیگر احادیث کے عموم سے ثابت ہوتا ہے کہ سونے اور چاندی کی کانوں میں زکوٰۃ ہے جبکہ احناف ان میں بھی فُخس کے ہی قائل ہیں کیونکہ وہ رکاز سے معدنیات ہی مراد لیتے ہیں۔ (۵)

وَلَا يَجِبُ فِيْهَا عَدَا ذٰلِكَ وَمَقْصُودُهُ	ان کے علاوہ کسی اور چیز میں فُخس واجب نہیں ہے ❶ اور اس کا مصرف اللہ
مِنْ وَاعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ	تعالیٰ کے اس ارشاد میں مذکور ہے ﴿وَاعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ ❷۔

❶ کیونکہ شریعت میں کوئی ایسی دلیل موجود نہیں جس سے ثابت ہوتا ہو کہ ان اشیاء کے علاوہ کسی اور میں بھی فُخس واجب ہے نیز براءۃ اصلیہ کا قاعدہ بھی اس کا مؤید ہے۔

(ابو حنیفہ) ہر جوہر میں فُخس ہے مثلاً لوہا، تانبا اور قلیل وغیرہ۔ (۶)

یاد رہے کہ یہ بات کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ (واللہ اعلم)

❷ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَاعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبٰی وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسٰكِيْنِ وَابْنِ السَّبِيْلِ﴾ [الأنفال: ۴۱] ”جان لو کہ تم جس قسم کی جو غنیمت حاصل کرو اس میں سے پانچواں حصہ تو اللہ تعالیٰ کا ہے اور رسول کا اور قرابت داروں کا اور یتیموں اور مسکینوں کا اور مسافروں کا ہے۔“

(جمہور مالک، ابو حنیفہ) اس فُخس کا مصرف وہی ہے جو مال فئی کے فُخس کا مصرف ہے۔

(شافعی) اس کا مصرف وہ ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے۔

(۱) [القاموس المحيط (ص ۶۱۱)]

(۲) [النهاية (۲۵۸/۲)]

(۳) [تمام المنه (ص: ۳۷۶)]

(۴) [ضعيف: ضعيف أبو داود (۶۶۸) كتاب العراج والإمارة والقبض: باب في إقطاع الأرضين 'إرواء الغليل (۸۳۰)

أبو داود (۳۰۶۱) موطأ (۲۴۸/۱) يهقي (۱۵۲/۴) حاكم (۵۱۷/۳)]

(۵) [نيل الأوطار (۱۰۷/۳)]

(۶) [الروضة الندية (۵۲۶/۱)]

(احمدؒ) ان سے مذکورہ دونوں اقوال منقول ہیں۔ (۱)

(راجع) فی الحقیقت کتاب وسنت میں رکاز کے مصرف کی کوئی بھی واضح دلیل موجود نہیں لہذا بہتر یہی ہے کہ اس کا مصرف امام المسلمین کی رائے پر موقوف سمجھا جائے۔

(البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

507- رکاز سے خمس نکالنے کے لیے اس کا سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچنا ضروری نہیں

(جمہور، احناف، امیر صنعانیؒ، البانیؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

(شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ، اسحاقؒ) نصاب کا اعتبار کیا جائے گا۔ (۵)

متفرقات

508- اہل ذمہ سے جزیہ کی وصولی

اہل ذمہ کے ہر فرد سے ماہانہ یا سالانہ جیسے حاکم وقت مناسب سمجھے جزیہ (نکس) وصول کیا جائیگا اور اس کی مقدار کے متعلق حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ **”ہَا اَنْ النَّبِیِّ ﷺ اَمَرَہُ اَنْ یَاخُذَ مِنْ کُلِّ حَالِمٍ دِینَارًا“** ”نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ ہر بالغ سے ایک دینار وصول کریں۔“ (۶)



(۱) [نیل الأوطار (۱۰۶/۳) المبسوط (۲۱۱/۲) بدائع الصنائع ((۶۵/۲) الکافی لابن عبد البر (ص ۹۶/۱) الأم

(۱۶۲/۲) الحاوی (۳۳۵/۳) المغنی (۲۳۶/۴)]

(۲) [تمام المنة (ص ۳۷۸)]

(۳) [تمام المنة (ص ۳۷۷)]

(۴) [نیل الأوطار (۱۰۶/۳)]

(۵) [نیل الأوطار (۱۰۶/۳) المبسوط (۲۱۱/۲) الهدایة (۱۱۰/۱) الکافی لابن عبد البر (ص ۹۵/۱) الأم (۹۵/۲)

الحاوی (۳۳۷/۳) المغنی (۲۳۵/۴)]

(۶) [صحیح لغیرہ: إرواء الغلیل (۷۹۵) أبو داود (۳۰۳۸) کتاب الخراج والإمارة والفی: باب فی أخذ الجزية

أحمد (۲۴۰/۵) ترمذی (۶۲۳) نسائی (۲۶/۵) ابن ماجہ (۱۸۰۳) حاکم (۳۹۸/۱)]

کتاب الصیام

روزے کے مسائل

● باب احکام الصیام روزے کے احکام کا بیان

پہلی ضلع: صیام رمضان کا وجوب

دوسری ضلع: روزہ باطل کرنے والے امور

تیسری ضلع: روزے کی قضا کا بیان

● باب صوم التطوع نفلی روزے کا بیان

پہلی ضلع: جن ایام میں روزے مستحب ہیں

دوسری ضلع: جن ایام کے روزے مکروہ ہیں

تیسری ضلع: جن ایام کا روزہ حرام ہے

● باب الاعتکاف اعتکاف کے مسائل

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُحِبُّوا عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ۱۸۴]

”اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کر دیے گئے ہیں۔“

— ◆ —
حدیث نبوی ہے کہ

﴿لَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ﴾

”روزہ دار کے منہ کی بدبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک کستوری سے زیادہ

پاکیزہ ہے۔“

[بخاری (۱۸۹۴) کتاب الصوم: باب فضل الصوم]

کتاب الصیام

روزے کے مسائل

باب احکام الصیام روزے کے احکام کا بیان

پہلی فصل

صیام رمضان کا وجوب

● رمضان کے روزے واجب ہیں۔

يُجِبُ صِيَامُ رَمَضَانَ

① (۱) 'لَقَوَى وَضاحت: لفظ صیام باب صَامَ يَصُومُ (نصر) سے مصدر ہے۔ اس کا معنی ”روزہ رکھنا اور رک جانا (یعنی کھانے پینے بولنے جماع کرنے یا چلنے سے رک جانا سب اس میں شامل ہیں)۔“ (۱)
شرعی تعریف: مخصوص شرائط کے ساتھ مخصوص ایام میں مخصوص اشیاء (یعنی کھانے پینے، فحش و فجور کے ارتکاب اور دن میں جماع کرنے) سے رک جانا۔ (۲)
واضح رہے کہ رمضان کے روزے دوسری صدی ہجری میں فرض کیے گئے۔ (۳)

● جیسا کہ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ۱۸۴]
”اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کر دیے گئے ہیں جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیے گئے تھے تاکہ تم پر میری کاربن جاوے۔“
(۲) ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ۱۸۵] ”تم میں سے جو شخص اس مہینے میں موجود ہو وہ اس کے روزے رکھے۔“

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”اسلام کی بنیاد پانچ اشیاء پر رکھی گئی ہے..... ﴿وَصِيَامُ رَمَضَانَ﴾“ (ان میں سے ایک یہ ہے) رمضان کے روزے۔“ (۴)

(۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا﴾ ”جب تم اسے (یعنی ہلال رمضان کو) دیکھ لو تو روزے رکھو۔“ (۵)

(۱) [القاموس المحيط (ص ۱۰۲۰/۱) المنجد (ص ۴۷۶/۱)]

(۲) [فتح الباری (۵۹۲/۴) شرح مسلم للنووی (۲۰۰/۴) سبل السلام (۸۰۹/۲)]

(۳) [نیل الأوطار (۱۰۱/۳)]

(۴) [بخاری (۸) کتاب الإيمان: باب نبی الاسلام علی خمس]

(۵) [بخاری (۱۹۰۰) کتاب الصوم: باب هل یقال: رمضان أو شهر رمضان؟ ومن رأى كله واسعا، مسلم (۱۰۸۰)]

ابن ماجہ (۱۶۵۴) أحمد (۱۴۵۰/۲) مؤطا (۲۸۶/۱) طيالسی (۸۶۶) نسائی (۱۳۴/۴)

(5) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿صوموا لرؤیتہ﴾ ”اے (یعنی ہلال رمضان) کو دیکھ کر روزے رکھو۔“ (۱)

(6) ماہ رمضان کے روزوں کی فرضیت پر اجتماع ہے۔ (۲)

کسی دیانتدار کی چاند دیکھنے کی شہادت کی بنا پر۔ ①	لِرُؤْيَةِ هَلَالِهِ مِنْ عَدَلٍ
---	----------------------------------

① (1) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ لوگوں نے چاند دیکھنا شروع کیا تو ﴿فأخبرت النبی انی رأیتہ﴾ ”میں نے نبی ﷺ کو اطلاع دی کہ میں نے چاند دیکھ لیا ہے۔“ پھر آپ ﷺ نے خود بھی روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (۳)

(2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نے رسول اللہ ﷺ سے آ کر کہا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھ لیا ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا تو شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود برحق نہیں؟ اس نے کہا ”ہاں۔“ پھر آپ ﷺ نے دریافت کیا کیا تو شہادت دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ تو اس نے کہا ”ہاں۔“ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿بابلال أذن فی الناس فلیصوموا غدا﴾ ”اے ہلال! لوگوں میں اعلان کر دو آئندہ کل روزہ رکھیں۔ (۴)

معلوم ہوا کہ روزہ رکھنے کے لیے ایک عادل شخص کی شہادت بھی قبول کی جائے گی جیسا کہ آپ ﷺ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی شہادت قبول فرمائی۔

(احمدؒ) اسی کے قائل ہیں۔ امام ابن مبارکؒ اور ایک روایت کے مطابق امام شافعیؒ سے بھی یہی قول مروی ہے۔ (مالکؒ، ثورثیؒ) صرف دو آدمیوں کی شہادت قبول کی جائے گی۔ امام اوزاعیؒ، امام لیثؒ اور امام شافعیؒ سے بھی ایک روایت میں یہی قول مروی ہے۔

(احناف) اگر آسان صاف ہو تو ایک بڑی جماعت کا گواہی دینا ضروری ہے لیکن اگر بادل وغیرہ کی وجہ سے آسان پوشیدہ ہو تو پھر ایک بالغ، عاقل، عادل، مسلمان کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔ (۵)

ایک سے زیادہ گواہوں کی شہادت ضروری قرار دینے والے حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(1) حدیث نبویؐ ہے کہ ﴿فإن شهد شاهدان مسلمان فصوموا وأفطروا﴾ ”اگر دو مسلمان گواہ شہادت دیں تو روزہ

(۱) [بخاری (۱۹۰۹) کتاب الصوم : باب قول النبی إذا رأیتم الهلال فصوموا..... مسلم (۱۰۸۱) نسائی (۱۳۳/۴)]

أحمد (۴۱۵/۲) دارمی (۳۱۲) بیہقی (۲۰۵/۴)

(۲) [المغنی (۳۲۴/۴) الفقہ الاسلامی وأدلته (۱۶۲۹/۳) المجموع (۲۷۳/۶) کشاف القناع (۳۴۹/۲) بدایة المجتہد (۲۷۴/۱)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۰۵۲) کتاب الصوم : باب فی شهادة الواحد علی رؤیة هلال رمضان، أبو داود (۲۳۴۲) دارمی (۴۱/۲) دارقطنی (۱۵۶/۲) حاکم (۴۲۳/۱) بیہقی (۲۱۸/۴)]

(۴) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۵۰۷) أيضا، ضعیف ترمذی (۱۰۸) ضعیف ابن ماجہ (۳۶۴) إرواء الغلیل (۹۰۷) المشکاة (۱۹۷۸) أبو داود (۲۳۴۰) ترمذی (۶۷۶) نسائی (۱۳۲/۴) ابن ماجہ (۱۶۵۲) ابن خزيمة (۱۹۲۳)]

(۵) [نبیل الأوطار (۱۵۲/۳) الفقہ الاسلامی وأدلته (۱۶۵۱/۳) الأم (۱۲۴/۲) شرح المہذب (۲۸۳/۶) الکافی لابن عبد البر (ص ۱۱۹) العرشی (۲۳۵/۲) المغنی (۴۱۶/۴) کشاف القناع (۳۰۴/۲) سبل السلام (۲۱۶/۲)]

رکھو اور (دو کی گواہی کے ساتھ) روزہ رکھنا چھوڑ دو۔“ (۱)

(۲) ایک اور روایت میں ہے کہ ﴿فبان لم نره و شهد شاهد عدل نسکنا بشہادۃ تھما﴾ ”اگر ہم چاند نہ دیکھ سکیں اور دو دیانتدار گواہ (چاند دیکھنے کی) شہادت دے دیں تو ہم ان کی شہادت کی وجہ سے روزہ رکھ لیں گے۔“ (۲)

ان احادیث میں کل شاہد یہ مفہوم مخالف ہے کہ اگر دو گواہ شہادت نہ دیں تو روزہ نہ رکھا جائے حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ مفہوم اور منطوق کے باہم تعارض کے وقت منطوق کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا یہاں بھی منطوق یعنی گزشتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کو ترجیح دیتے ہوئے اکیلے شخص کی گواہی قبول کی جائے گی۔ علاوہ ازیں خبر واحد کی حجیت کے تمام دلائل بھی اس کے مؤید ہیں۔

”نووی“ اسی کے قائل ہیں۔ (۳)

”شوکانی“ اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

509۔ ہلال شوال دیکھنے کے متعلق ایک آدمی کی گواہی

کیا قبول کی جائے گی یا نہیں؟ فقہاء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے۔ (۵)

”نووی“ تمام علماء کے نزدیک ہلال شوال کے متعلق ایک عادل شخص کی شہادت قائل قبول نہیں۔ سوائے امام ابو ثورؒ کے، صرف انہوں نے اسے جائز کہا ہے۔ (۶)

امام نوویؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ ”لوگوں کے مابین ماہ رمضان کے آخری دن میں اختلاف ہو گیا تو دو دیہاتیوں نے نبی ﷺ کے پاس حاضر ہو کر شہادت دی کہ اللہ کی قسم گزشتہ شب چاند طلوع ہو چکا ہے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو روزہ چھوڑ دینے کا حکم دیا۔“

اور ایک روایت میں ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو اگلے روز عید گاہ کی طرف (نماز عید) کے لیے جانے کا کہا۔“ (۷)

”شوکانی“ (بجز کسی واقعہ میں (آپ ﷺ کا) دو آدمیوں کی گواہی قبول کر لیا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ ایک کی (شہادت) قبول نہیں کی جائے گی۔ (۸)

(راجع) امام شوکانیؒ کا موقف راجع معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)

(۱) [صحیح : إرواء الغلیل (۹۰۹)، (۱۶/۴) نسائی (۱۳۲/۴) أحمد (۳۲۱/۴)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۰۵۰) کتاب الصوم : باب شہادۃ رجلین علی رؤیۃ ہلال شوال، أبو داود (۲۳۳۸)]

دار قطنی (۱۶۷/۲) بیہقی (۲۴۷/۴)]

(۳) [شرح مسلم (۲۰۷/۴)]

(۴) [السیل الحرار (۱۱۴/۲)]

(۵) [مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: الأم (۹۴/۲) المجموع (۲۳۹/۶) تحفۃ الفقہاء (۵۳۰/۱) فتح القدیر (۲۵۰/۲)]

(۶) [شرح مسلم (۲۰۷/۴)]

(۷) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۰۵۱) کتاب الصوم : باب شہادۃ رجلین علی رؤیۃ ہلال شوال، أبو داود (۲۳۳۹)]

أحمد (۳۱۴/۴) بیہقی (۲۵۰/۴)]

(۸) [نبیل الأوطار (۱۵۳/۳)]

ایامہ شعبان کے دن مکمل ہونے پر۔ ①	أَوْ إِكْمَالِ عِدَّةِ شَعْبَانَ
-----------------------------------	----------------------------------

① (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ”چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اسے دیکھ کر افطار کرو لیکن اگر مطلع ابراؤ روزہ ہونے کے باعث چاند چھپ جائے تو ﴿فأكملو عِدَّة شعبان ثلاثین﴾ ”پھر تم شعبان کے تیس دن پورے کر لو“ (۱)

510- مشکوک دن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم﴾ ”جس نے مشکوک دن میں روزہ رکھا اس نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی۔“ (۲)

مشکوک دن سے مراد ماہ شعبان کا تیسواں روز ہے یعنی جب اس رات ابراؤ لوگی کے باعث چاند نظر نہ آئے اور یہ شک ہو جائے کہ آیا رمضان ہے یا نہیں؟ (۳)

اگر تیس دنوں سے پہلے شوال کا چاند نظر نہ آئے تو تیس روزے رکھ لینے چاہیں۔ ①	وَيَصُومُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا مَا لَمْ يَظْهَرْ هِلَالُ شَوَّالٍ قَبْلَ إِكْمَالِهَا
--	---

① (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم چاند دیکھ لو تو روزہ رکھو اور جب (عید) کا چاند دیکھ لو تو افطار کرو لیکن اگر مطلع ابراؤ تو ﴿فادعوا له﴾ ”تو اس کے لیے اندازہ لگا لو۔“ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ﴿فادعوا له ثلاثين﴾ ”پھر اس کے لیے تیس دن کی گنتی کا اندازہ رکھو۔“ (۴)

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم ماہ رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو الا کہ تم میں سے کوئی پہلے سے روزے رکھتا آ رہا ہو اور تم اس وقت تک روزہ نہ رکھو جب تک کہ چاند نہ دیکھ لو۔ پھر روزے رکھو حتیٰ کہ (پھر) تم اسے دیکھ لو۔ اگر چاند کے سامنے کوئی بدلی حائل ہو جائے ﴿فأكملو العدة ثلاثين ثم افطروا﴾ ”تو تم تیس دن کی گنتی پوری کرو اور پھر افطار کر لو۔“ (۵)

جب ایک علاقے والے چاند دیکھ لیں تو اس کے گرد و نواح کے علاقوں میں رہائش پذیر لوگوں پر بھی روزے فرض ہو جائیں گے۔ ①	وَإِذَا رَأَوْهُ أَهْلُ بَلَدٍ لَزِمَ سَائِرُ الْبِلَادِ الْمَوَافِقَةَ
---	---

① جیسا کہ گزشتہ احادیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے بعض صحابہ کی شہادت قبول کی اور اسی پر اکتفاء کرتے ہوئے خود بھی

- (۱) [بخاری (۱۹۰۹) کتاب الصوم : باب قول النبی : إذا رأيتم الهلال فصوموا..... مسلم (۱۰۸۱) نسائی (۱۳۳/۴) أحمد (۴۱۵/۲) دارمی (۳/۲) بیہقی (۲۰۵/۴)]
- (۲) [بخاری تعليقاً (قبل الحديث ۱۹۰۶) کتاب الصوم : باب إذا رأيتم الهلال..... أبو داود (۱۳۳۴) ترمذی (۶۸۶) نسائی (۱۵۳/۴) ابن ماجہ (۱۶۴۵) دارمی (۲/۲) دارقطنی (۱۵۷/۲)]
- (۳) [سبل السلام (۸۶۱/۲)]
- (۴) [بخاری (۱۹۰۶) کتاب الصوم : باب قول النبی : إذا رأيتم الهلال فصوموا..... مسلم (۱۰۸۰) ابن ماجہ (۱۶۵۴)]
- (۵) [صحیح : صحيح أبو داود (۲۰۴۱) کتاب الصوم : باب من قال فلان غم عليكم فصوموا ثلاثين أبو داود (۲۳۲۷) ترمذی (۶۸۸) نسائی (۱۳۳/۴) ابن أبي شيبة (۲۰/۳)]

روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (۱)

(ابن قدامہ) جب ایک علاقے کے رہائشی چاند دیکھ لیں تو تمام علاقوں (کے رہائشیوں) پر روزہ لازم ہو جاتا ہے۔ (۲)

تاہم کرب کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر علاقے کے رہائشی الگ الگ چاند دیکھیں گے جیسا کہ اس میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کرب کی بات (کہ میں نے شب جمعہ چاند دیکھا ہے) نہ مانتے ہوئے کہا ”ہم نے تو چاند بروز ہفتہ دیکھا ہے“ فلا نزاع نصوم حتی نکمل ثلاثین اونراہ ﴿﴾ ”لہذا ہم اس وقت تک روزہ رکھتے رہیں گے جب تک کہ میں پورے نہ کر لیں یا ہم (دوبارہ) چاند نہ دیکھ لیں۔“ پھر کرب نے کہا کہ کیا آپ کے لیے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا چاند دیکھ لینا اور روزہ رکھ لینا کافی نہیں ہے؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ”نہیں“ ﴿﴾ ”ہکذا امرنا رسول اللہ ﷺ“ اسی طرح ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے۔ (۳)

شیخ البانی ”قطر از ہیں کہ“ بلاشبہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ایسے شخص کے متعلق ہے کہ جس نے اپنے شہر میں چاند دیکھ کر روزہ رکھ لیا۔ پھر دورانِ رمضان اسے خبر ملی کہ لوگوں نے دوسرے شہر میں اس سے ایک دن پہلے چاند دیکھ لیا تھا تو ایسی صورت میں وہ شخص اپنے شہر والوں کے ساتھ تیس روزوں کی تکمیل تک یا اپنا چاند دیکھ لینے تک روزہ رکھے گا۔ اس طرح اشکال ختم ہو جائیگا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیث اپنے عموم پر ہی باقی رہے گی کہ جس میں ہر ایسا شخص شامل ہے جسے کسی بھی شہر یا صوبے سے بغیر کسی مسافت کی تحدید کے چاند دیکھنے کی اطلاع ملی جیسا کہ امام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ نے (فتاویٰ ۱۰۷/۲۵) میں فرمایا ہے۔ (۴)

پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ درمیانِ رمضان کی بات ہے ابتداءً رمضان کی نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ کرب نے مدینہ کے کواجی علاقوں میں چاند نہیں دیکھا تھا بلکہ شام میں دیکھا تھا جو کہ الگ ریاست و ملک تھا۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ اگر درو علاقوں کے درمیان مسافت قریب ہوگی تو مطالع مختلف نہیں ہوں گے جیسا کہ بغداد اور بصرہ وغیرہ۔ ان دونوں علاقوں کے رہائشیوں پر محض ان میں سے کسی ایک علاقے میں چاند دیکھ لینے سے روزہ لازم ہو جائیں گے۔ اور اگر درو علاقوں کے درمیان فاصلہ زیادہ ہو مثلاً عراق اور حجاز اور شام وغیرہ تو پھر ہر علاقے والے اپنے دیکھے (ہوئے چاند) کا اعتبار کریں گے۔ (۵)

روزہ رکھنے والے پر فجر سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے۔ ❶

وَعَلَى الصَّائِمِ النَّيَّةُ قَبْلَ الْفَجْرِ

❶ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿﴾ ”من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له“ ﴿﴾ ”جس نے فجر (یعنی صبح صادق) سے پہلے پختہ نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں۔“ (۶)

یہ حدیث بھی اس کا ثبوت ہے ﴿﴾ ”إنما الأعمال بالنیات“ ﴿﴾ ”عملوں کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۰۵۲) کتاب الصوم: باب فی شهادة الواحد علی رؤية هلال رمضان، أبو داود (۲۳۴۲)]

(۲) [المعنی (۳۲۸/۴)]

(۳) [مسلم (۱۰۸۷) کتاب الصیام: باب بیان أن لكل بلد رؤیتهم.....، أبو داود (۲۳۳۲) ترمذی (۶۸۹) نسائی (۱۳۱/۴)]

(۴) [تمام المنة (ص/۳۹۸)]

(۵) [المعنی (۳۲۸/۴)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۱۴۳) کتاب الصوم: باب النية فی الصیام، أبو داود (۲۴۵۴) ترمذی (۸۳۰)]

(۷) [بخاری (۱) کتاب بدء الوحی]

511- نفلی روزے کی نیت

واضح رہے کہ گذشتہ سطور میں فرض روزے کی بات ہے جبکہ نفلی روزے کے لیے زوال سے پہلے بھی نیت کی جاسکتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور فرمایا ”کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا نہیں۔ یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا ”فبانی اذن صائم“ ”تب میں روزہ دار ہوں۔“ پھر آپ ﷺ ایک دوسرے دن ہمارے پاس آئے تو ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! ہمیں حلوہ بطور ہدیہ یا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”ارینہ“ ”فلقد أصبحت صائما“ ”فائل“ ”مجھے بھی حلوہ دکھاؤ“ بے شک میں نے روزے کی حالت میں صبح کی ہے، لیکن آپ نے (حلوہ) کھالیا۔“ (۱)

(شافعی، احمد، مالک) فرض روزے کے لیے رات کو نیت کرنا ضروری ہے جب کہ نفلی روزے کی نیت زوال سے پہلے تک کی جاسکتی ہے۔

(ابو حنیفہ) نصف النہار سے پہلے پہلے فرض اور نفل دونوں قسم کے روزوں کی نیت کی جاسکتی ہے تاہم قضاء اور کفاروں میں رات کو نیت کرنا ضروری ہے۔ (۲)

(راجع) پہلا موقف رائج ہے۔

512- ہر روزے کے لیے الگ نیت کرنا ضروری ہے

کیونکہ روزہ عبادت ہے اور ہر مرتبہ ابتدائے عبادت سے اس کی دوبارہ نیت کرنا اس لیے ضروری ہے کیونکہ کوئی بھی عبادت نیت کے بغیر نہیں ہوتی۔

(شافعی، ابو حنیفہ، ابن منذر) اسی کے قائل ہیں۔

(احمد) پورے مہینے کے لیے ایک نیت بھی کی جاسکتی ہے۔ (۳)

(شوکانی) ہر دن کے لیے الگ نیت کرنی چاہیے۔ (۴)

(ابن قدامہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

(ابن حزم) رمضان اور غیر رمضان کے روزوں کے لیے ہر رات نئی نیت کرنا ضروری ہے۔ (۶)

○ واضح رہے کہ نیت محض دل کے ارادے کا نام ہے۔ (۷)

لہذا روزے کی نیت کے لیے زبان سے کوئی الفاظ نہیں ادا کیے جائیں گے جیسا کہ یہ الفاظ بتائے جاتے ہیں ”وَبِصَوْمِ غَدِ نَوَيْتُ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ“ یہ کسی حدیث سے ثابت نہیں۔

(۱) [مسلم (۱۱۰۴) کتاب الصیام : باب حوز صوم النافلة بنية من النهار قبل الزوال أبو داود (۲۴۵۵)]

(۲) [المغنی (۳۳۳/۴) الأم (۱۲۶/۲) شرح المہذب (۳۰۴/۶) الإختیار (۱۲۷/۱)]

(۳) [المغنی (۳۳۷/۴)]

(۴) [نبیل الأوطار (۱۶۳/۳)]

(۵) [المغنی (۳۳۷/۴)]

(۶) [المحلی بالآثار (۲۸۵/۴)]

(۷) [المغنی (۳۳۷/۴)]

روزہ باطل کرنے والے امور

يَنْظِلُ بِالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالْجَمَاعِ وَالْقَيْئِ
عَمَدًا

جان بوجھ کر کھانے پینے ① جماع ② اور قے کرنے ③ سے
روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

① (1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ۱۸۷] ”تم کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ صبح کا سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے (یعنی صبح صادق رات سے) ظاہر ہو جائے“ پھر رات تک روزے کو پورا کرو۔“

(2) حدیث نبوی ہے کہ ﴿والذى نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي﴾ ”اس ذات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے روزے دار کے منہ کی بدبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک کستوری کی خوشبو سے زیادہ عمدہ و پاکیزہ ہے۔ (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کیونکہ) روزے دار اپنا کھانا اپنا پینا اور اپنی شہوت میرے لیے چھوڑ دیتا ہے۔“ (۱)

(3) اس پر اجماع ہے کہ جان بوجھ کر کھانے پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (۲)

513۔ اگر کوئی بھول کر کھاپی لے.....

تو اس پر نہ کفارہ ہے نہ قضا کیونکہ اس کا روزہ برقرار ہے۔

(1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه﴾ ”جو روزہ دار بھول کر اگر کچھ کھاپی لے تو اسے چاہیے کہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اسے اللہ تعالیٰ نے کھلایا پلایا ہے۔“ (۳)

(2) ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فإنما هو رزق رزقه الله﴾ ”بے شک یہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے اسے عطا فرمایا ہے۔“ (۴)

(3) ایک اور روایت میں ہے کہ ﴿من أفطر في رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة﴾ ”اگر کوئی بھول کر رمضان میں روزہ کھول لے تو اس پر قضا اور کفارہ نہیں۔“ (۵)

(۱) [بخاری (۱۸۹۴) کتاب الصوم : باب فضل الصوم، أحمد (۷۱۷۹) مؤطا (۶۰۲)]

(۲) [المغنی (۳۵۰/۴)]

(۳) [بخاری (۱۹۳۳) کتاب الصوم : باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا، مسلم (۱۱۵۵) أبو داود (۲۳۹۸) ترمذی (۷۱۷) دارمی (۳۴۶/۱) أحمد (۳۹۵۰/۲) دارقطنی (۱۷۸/۲) ابن خزيمة (۲۳۸/۳) بیہقی (۲۲۹/۴)]

(۴) [ترمذی : کتاب الصوم : باب ما جاء في الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا، عارضة الأحوذی (۲۴۶/۳-۲۴۷)]

(۵) [صحيح : حاکم (۴۳۰/۱) دارقطنی (۱۷۸/۲) ابن خزيمة (۲۳۹/۳) حافظ ابن حجر نے اسے صحیح کہا ہے۔ [فتح الباری (۱۵۷/۴) شیخ محمدی حلاق نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۱۳۷/۴)]

معلوم ہوا کہ اگر بھول کر روزہ باطل کر دینے والا کوئی عمل کر لیا جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(جہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۱)

(مالک) جس نے بھول کر کھالیا اس کا روزہ باطل ہو گیا اور اس پر قضا بھی لازم ہے۔ (۲)

یاد رہے کہ یہ قول صریحاً حدیث کے خلاف ہے۔

② (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرُّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ۱۸۷] ”روزے کی راتوں میں اپنی بیویوں سے ملنا تمہارے لیے حلال کیا گیا۔“

معلوم ہوا کہ دن میں یہ عمل حرام ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا اے اللہ کے رسول! میں ہلاک

ہو گیا۔ آپ ﷺ نے دریافت کیا تجھے کس چیز نے ہلاک کر دیا؟ اس نے کہا میں رمضان میں اپنی بیوی سے مباشرت کر بیٹھا۔ تو

آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا تجھ میں اتنی طاقت ہے کہ ایک گردن آزاد کر دے“ اس نے کہا ”نہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا تو

دو ماہ کے پورے روزے دے کھنے کی طاقت رکھتا ہے۔“ اس نے کہا ”نہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانے

کی وسعت رکھتا ہے“ تو اس نے کہا ”نہیں“ پھر نبی ﷺ نے اسے کھجوروں کا ایک ٹوکرا دیا جسے اس نے صدقہ کر دیا۔ (۳)

سنن ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے اسے فرمایا ﴿وَصُمْ يَوْمًا مَكَانَهُ﴾ ”اس کی جگہ ایک دن کا روزہ رکھو۔“ (۴)

سنن ابی داؤد کی روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿وَصُمْ يَوْمًا وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ ”ایک دن کا روزہ رکھو اور اللہ سے استغفار کرو۔“ (۵)

معلوم ہوا کہ دوران روزہ جماع و ہم بستری کرنے والے شخص پر کفارہ اور قضا دونوں لازم ہیں۔

514۔ اگر کوئی بھول کر ہم بستری کر بیٹھے؟

(جہور) اس پر کوئی کفارہ نہیں (انہوں نے ہم بستری کو بھی کھانے پینے کے ساتھ ملایا ہے) اور مزید ان کے موقف کی تائید

اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ﴿مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قِضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ﴾ ”اگر کوئی بھول کر رمضان میں

روزہ کھول لے تو اس پر قضا اور کفارہ نہیں۔“ (۶)

(احمد) ایسے شخص پر کفارہ لازم ہے۔ (ان کی دلیل یہ ہے کہ گذشتہ حدیث میں مذکور آدمی سے آپ ﷺ نے یہ نہیں پوچھا کہ

آیا اس نے بھول کر ہم بستری کی ہے یا جان بوجھ کر)۔

(۱) [نیل الأوطار (۱۷۸/۳) الروضة الندية (۵۴۲/۱) سبل السلام (۱۳۷/۴)]

(۲) [المغنی (۳۲۷/۴)]

(۳) [بخاری (۱۹۳۶) کتاب الصوم : باب إذا جامع فی رمضان..... مسلم (۱۱۱) موطا (۲۹۶/۱) أبو داؤد

(۲۳۹۰) ترمذی (۷۲۴) ابن ماجہ (۶۷۱) دارمی (۳۴۳/۱) أحمد (۲۰۸/۲) دار قطنی (۱۹۰/۲)]

(۴) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۳۵۶) کتاب الصیام : باب ما جاء فی کفارة من أفطر یوما من رمضان، إرواء الغلیل

(۹۴۰) ابن ماجہ (۱۶۷۱)]

(۵) [صحیح : صحیح أبو داؤد (۲۰۹۶) کتاب الصوم : باب کفارة من أتى أهله فی رمضان، إبو داؤد (۲۳۹۳)]

(۶) [حاکم (۳۴۳۰/۱) دار قطنی (۱۷۸/۲)]

(ابن جریر) انہوں نے جمہور کے موقف کی تائید کی ہے۔ (۱)

③ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قِضَاءٌ وَإِنْ اسْتَفَاءَ فَلْيَقْضِ﴾ ”جسے روزے کی حالت میں تے آجائے اس پر قضا نہیں اگر جان بوجھ کر تے کرے تو قضا کی دے۔“ (۲)

(ابن منذر) مذکورہ حدیث میں موجود مسئلے پر اجماع ہے۔ (۳)

(خطابی) میرے علم میں نہیں کہ اہل علم کے درمیان اس مسئلے میں کوئی اختلاف ہو۔ (۴)

(ابن قدامہ) عام اہل علم کا یہی موقف ہے۔ (۵)

(ابن حزم) اس پر اجماع ہے۔ (۶)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور بعض دیگر حضرات کا یہ موقف ہے کہ مطلقاً تے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ ان کی دلیل یہ روایت ہے ﴿ثَلَاثٌ لَا يَفْطُرْنَ الْقَيْءُ وَالْحِمَامَةُ وَالْإِحْتِلَامُ﴾ ”تین چیزیں روزہ نہیں توڑتیں: تے، سیگی لگوانا اور احتلام۔“ لیکن یہ روایت ضعیف ہے اس لیے یہ مسئلہ درست نہیں۔ (۷)

وَتَحْرُمُ الْوِصَالُ وَعَلَى مَنْ أَفْطَرَ عَمْدًا كَفَّارَةٌ
الظَّهَارُ

وصال حرام ہے ❶ اور جو جان بوجھ کر روزہ توڑے اس پر ظہار کے کفارے کی طرح کفارہ لازم ہے۔ ❷

① (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿نَهَى رَسُولُ اللَّهِ عَنْ الْوِصَالِ﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے وصال سے منع فرمایا ہے۔“ (۸) نبی ﷺ خود وصال کیا کرتے تھے لیکن وہ آپ ﷺ کے ساتھ خاص تھا جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿وَأَيْكُم مَثَلِي؟ إِنِّي أَبَيْتُ بِطَعْمِنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي﴾ ”تم میں میرے جیسا کون ہے؟ میں تو اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا پروردگار مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔“ (۹)

(۱) [بیل الأوطار (۱۸۸۳) المغنی (۳۷۲/۴) فتح الباری (۶۷۰/۴)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۰۸۴) کتاب الصوم : باب الصائم يستقي عمداً : أبو داود (۲۳۸۰) ترمذی (۷۱۶)]

ابن ماجہ (۱۶۷۶) أحمد (۴۹۸/۲) شرح معانی الآثار (۹۷/۲) دار قطنی (۱۸۴/۲) حاکم (۴۲۷/۱) بیہقی

(۲۱۹/۴) ابن خزيمة (۱۹۰۶)

(۳) [الإجماع لابن المنذر (ص ۵۲/۱۲۴)]

(۴) [معالم السنن (۲۶۱/۳)]

(۵) [المغنی (۱۱۷/۳)]

(۶) [المحلی (۲۵۵/۶)]

(۷) [ضعیف : ضعيف ترمذی (۱۱۴) کتاب الصیام : باب ما جاء في الصائم يزرعه القيء : ترمذی (۷۱۹)] اس کی سند میں عبد الرحمن بن زید بن اسلم راوی ضعیف ہے۔ [تقریب التهذیب (۴۸۰/۱) الکاشف (۱۴۶/۲) المغنی (۳۸۰/۲)]

میزان الاعتدال (۵۶۴/۲) المحروحين (۵۷/۲) کتاب الحرج والتعديل (۲۳۳/۵)

(۸) [بخاری (۱۹۶۲) کتاب الصوم : باب الوصال : مسلم (۱۱۰۲) أبو داود (۲۳۶۰) أحمد (۲۱/۲)]

(۹) [بخاری (۱۹۶۵) کتاب الصوم : باب التکلیل لمن أكثر الوصال : مسلم (۱۱۰۲) عبد الرزاق (۷۷۵۳) أحمد

(۲۳۱/۲) بیہقی (۲۸۲/۴)]

ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے وصال سے منع فرماتے ہوئے کہا ﴿إِنَّمَا يَفْعَلْ ذَلِكَ النَّصَارَى﴾ ”یہ عمل تو صرف عیسائی کرتے ہیں۔“ (۱)

واضح رہے کہ وصال سے مراد یہ ہے کہ آدمی ارادی طور پر دیا اس سے زیادہ دن تک روزہ افطار نہ کرے اور مسلسل روزہ رکھے نہ رات کو کچھ کھائے اور نہ سحری کے وقت۔

② جیسا کہ ابھی حدیث گزری ہے کہ ایک شخص نے دوران روزہ اپنی بیوی سے مباشرت کر لی تو نبی ﷺ نے اسے اس طرح کفارہ ادا کرنے کو کہا۔ ایک گردن آزاد کروا کر اس کی طاقت نہیں تو دو ماہ کے پے در پے روزے رکھو اور اگر اس کی بھی طاقت نہیں تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلاؤ۔ (۲)

(ابن قدامہ) یہ ترتیب واجب ہے۔ (۳)

(عبدالرحمن مبارکپوری) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(ابن قیم) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۵)

یہ کفارہ تب ہے کہ انسان مباشرت کر بیٹھے۔ یہی بات کہ کیا ہر ذریعے سے روزہ توڑنے پر یہی کفارہ ہے؟ اس میں علماء کے درمیان اختلاف ہے۔

(جمہور) کفارہ صرف مباشرت و ہم بستری میں ہی ہے۔ (کیونکہ حدیث اسی کے متعلق ہے)۔

(مالکیہ) مباشرت اور اس کے علاوہ ہر چیز سے روزہ توڑنے پر کفارہ ہے کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ ﴿إِنْ رَجُلًا أَفْطَرَ﴾ ”ایک آدمی نے روزہ توڑ دیا (تو آپ ﷺ نے اسے یہ کفارہ بتلایا)۔“ جبکہ اس میں جماع کا ذکر نہیں ہے۔ (۶)

(داجع) اگر یہ روایت کہ ﴿إِنْ رَجُلًا أَفْطَرَ﴾ ”ایک آدمی نے روزہ توڑ دیا۔“ صحیح بھی ہو تو مجمل ہے جسے دیگر روایات نے واضح کر دیا ہے کہ اس نے مباشرت کے ساتھ روزہ توڑا تھا۔ ہر کھانے پینے کو مباشرت پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ عبادات میں قیاس اصلاً باطل ہے اور مباشرت و ہم بستری کے علاوہ کسی چیز کے ساتھ روزہ توڑنے والے پر وجوب کفارہ کے قائل حضرات کے پاس کوئی صحیح دلیل موجود نہیں۔ اور اصل عدم وجوب ہی ہے، لاکہ کوئی دلیل مل جائے۔ لہذا حق بات یہی ہے کہ کفارہ صرف اس شخص پر واجب ہے جو مباشرت و ہم بستری کے ذریعے روزہ توڑ بیٹھے جیسا کہ امام شافعیؒ اور بعض دیگر اہل علم بھی اسی کے قائل ہیں۔

(البانیؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۷)

(ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(۱) [بخاری (۱۹۶۱) کتاب الصوم : باب الوصال، ترمذی (۷۷۸) دارمی (۸/۲) ابن حزمہ (۲۰۶۹) أحمد

(۱۷۰۳) بیہقی (۲۸۲/۴) شرح السنة (۴۷۳/۳)]

(۲) [بخاری (۱۹۳۶) مسلم (۱۱۱۱)]

(۳) [المغنی (۳۸۰/۴)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۳۷۵/۳)]

(۵) [تہذیب السنن (۲۶۹/۳)]

(۶) [الأم (۱۲۸/۲) المبسوط (۷۳/۳) بدایة المجتہد (۲۰۹/۱) نیل الأوطار (۱۸۸/۳)]

(۷) [التعلیقات الرضیة علی الروضة الندیة (۱۹/۲)]

(۸) [المحلی بالآثار (۳۱۳/۴)]

(محمد صبحی حسن حلاق) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۱)

وَيُنْذِرُ تَعْجِيلَ الْفِطْرِ وَتَأْخِيرَ السَّحُورِ | روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا اور سحری کھانے میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ ①

- ① (۱) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ ﴿لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر﴾ ”لوگ جب تک افطار کرنے میں جلدی کریں گے ہمیشہ خیر و عافیت سے رہیں گے۔“ (۲)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا يزال الدين ظاهرا ما عجل الناس الفطر لان اليهود والنصارى يؤخرون﴾ ”لوگ روزہ افطار کرنے میں جب تک جلدی کرتے رہیں گے دین ہمیشہ غالب رہے گا کیونکہ یہود والنصارى تاخیر سے افطار کرتے ہیں۔“ (۳)
- (۳) سحری کھانے اور نماز شروع کرنے کے درمیان نبی ﷺ اس قدر وقفہ رکھتے کہ جتنے میں آدمی پچاس آیتیں تلاوت کر سکتا ہے۔ (۴)
- (۴) حضرت عمرو بن ميمون اودئی سے مروی ہے کہ محمد ﷺ کے صحابہ لوگوں میں سب سے جلد افطار کرتے اور سب سے تاخیر سے سحری کھاتے۔ (۵)

جس روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لا تزال امتي بخير ما أخرو السحور وعجلوا الفطر﴾ ”میری امت کے افراد جب تک تاخیر سے سحری کھائیں گے اور جلد افطار کریں گے ہمیشہ خیر و عافیت سے رہیں گے۔“ اس کی سند میں سلیمان بن ابی عثمان راوی ہے جسے امام ابو حاتم نے مجہول کہا ہے۔ (۶)

متفرقات

515۔ اگر ہم بستری کے علاوہ کسی اور ذریعے سے انزال ہو جائے؟

مثلاً بیوی کا بوسہ لینے، جسم سے جسم ملانے یا مشت زنی وغیرہ سے تو کیا اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
فی الحقیقت ان افعال کے ذریعے روزہ ٹوٹ جانے کی کوئی واضح دلیل موجود نہیں ہے کیونکہ اصل میں روزہ قائم ہوتا ہے اور اس وقت تک فاسد نہیں ہو سکتا جب تک کہ کوئی شرعی مفسد نہ پایا جائے۔ چنانچہ جب شارع ﷺ نے ان افعال کو روزے کے لیے مفسد قرار نہیں دیا تو ان سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور مشت زنی کو جماع پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے کیونکہ جماع اس سے اظہار ہے۔ مزید برآں مندرجہ ذیل اثر سے بھی اس موقف کی تائید ہوتی ہے۔

(۱) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۵/۱۱۰۴)]

(۲) [بخاری (۱۹۵۷) کتاب الصوم : باب تعجيل الإفطار، مسلم (۱۰۹۸) ترمذی (۶۹۹) ابن ماجہ (۱۶۹۷) أحمد

(۳۳۷/۵) ابن خزيمة (۲۰۵۹) ابن حبان (۳۵۰۲) بیہقی (۲۳۷/۴)]

(۳) [حسن : صحيح أبو داود (۲۰۶۳) کتاب الصوم : باب ما يستحب من تعجيل الفطر، أبو داود (۲۳۵۳) ابن ماجہ

(۱۶۹۸) أحمد (۴۵۰/۲)]

(۴) [بخاری (۱۹۲۱) کتاب الصوم : باب قدر کم بين السجود وصلاة الفجر، مسلم (۱۰۹۷)]

(۵) [صحيح : عبد الرزاق (۷۵۹۱) حافظ ابن حجرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [فتح الباری (۷/۱۳۴)]

(۶) [نبيل الأوطار (۱۹۶/۳) الروضة الندية (۵/۱۱۰۴) أحمد (۱۴۷/۵)]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے دریافت کیا کہ ”روزے کی حالت میں مرد کے لیے اپنی بیوی سے کیا حلال ہے؟ تو انہوں نے کہا ﴿کل شیء إلا الجماع﴾ ”ہم بستر کے علاوہ ہر چیز حلال ہے۔“ (۱)
 (ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)
 (امیر صنعانیؒ) زیادہ ظاہر یہی ہے کہ قضا اور کفارہ صرف اسی پر ہے جس نے جماع وہم بستر کی اور ہم بستر نہ کرنے والے کو اس کے ساتھ ملنا باہید ہے۔ (۳)
 (شوکانیؒ، البانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)

516- دوران روزہ احتلام کا حکم

اگر روزے کی حالت میں کسی کو احتلام ہو جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ شارع علیہ السلام نے اسے مفسد قرار نہیں دیا۔ (۵)
 (شیخ ابن جبرین) اسی کے قائل ہیں۔ (۶)
 (ابن بازؒ) انہوں نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ (۷)

517- سینگ یا پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿أن النبی ﷺ احتجم وهو صائم﴾ ”نبی ﷺ نے روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے۔“ (۸)
 حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے مروی جس روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ﴿أفطر الحاجم والمحجوم﴾ ”پچھنے لگانے والے اور لگوانے والے دونوں نے روزہ توڑ دیا۔“ (۹)
 اس میں قوی تر احتمال یہی ہے کہ یہ اور اس طرح کی تمام روایات منسوخ ہو چکی ہیں۔
 (جمہور، مالکؒ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ) اسی کے قائل ہیں۔
 (ابن حزمؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۱۰)

(۱) [صحیح : تمام المنة (ص ۴۹۱) عبد الرزاق (۸۴۳۹) (۱۹۰/۴)]

(۲) [المحلی بالآثار (۱۹۰/۴)]

(۳) [تمام المنة (ص ۴۱۸)]

(۴) [أیضاً]

(۵) [المحلی بالآثار (۳۳۵/۴)]

(۶) [الفتاویٰ الإسلامية (۱۱۱/۲)]

(۷) [أیضاً (۱۱۴/۲)]

(۸) [بخاری (۱۹۳۸) کتاب الصوم : باب المحامة والقى للصائم، أبو داود (۲۳۷۲) ترمذی (۷۷۲) بیہقی

(۲۶۸/۴) ابن أبی شیبہ (۱۶۳/۲)]

(۹) [ترمذی (۷۷۳) کتاب الصوم : باب ما جاء فی کراهية المحامة للصائم، عبد الرزاق (۷۵۲۳) ابن خزيمة

(۱۹۶۴) حاکم (۴۲۸/۱) بیہقی (۲۶۵/۴)]

(۱۰) [نیل الأوطار (۱۷۱/۳) تحفة الأحوذی (۵۶۳/۳) المحلی بالآثار (۳۳۵/۴)]

اس کی مزید تائید حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی اس روایت سے بھی ہوتی ہے ﴿انہ رخص فی الحمامة للصائم﴾ ”آپ ﷺ نے روزہ دار کے لیے پچھنے لگوانے کی اجازت دی۔“ (۱)
(احمد) پچھنے لگوانے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ (۲)

518- دوران روزہ سرمہ لگانے کا حکم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ان النبی ﷺ اکتحل فی رمضان وهو صائم﴾ ”نبی ﷺ نے ماہ رمضان میں روزے کی حالت میں سرمہ لگایا۔“ (۳)
اگر مذکورہ روایت صحیح ہے تو واضح طور پر اس سے دوران روزہ سرمہ لگانے کا جواز نکلتا ہے اور اگر اس میں ضعف بھی ہے تب بھی اصل براءت ہی ہے لہذا سرمہ لگانا جائز ہے اور کسی صحیح حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سرمہ لگانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (جہور احناف شافعی) اسی کے قائل ہیں۔
(شوکانی) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۴)
(احمد، اسحاق، ابن مبارک، ثوری) دوران روزہ سرمہ لگانا مکروہ ہے۔ (۵)
یہ بات درست نہیں کیونکہ جس روایت سے انہوں نے استدلال کیا ہے وہ ضعیف ہے جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ ﴿لیتفق الصائم﴾ ”روزے دار سرے سے پینے۔“ (۶)

519- روزے کی حالت میں انجیکشن لگوانا

دراصل ایسی کوئی دلیل موجود نہیں جس سے ثابت ہوتا ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور نہ ہی اسے کھانے پینے پر قیاس کرنا درست ہے کیونکہ یہ حلق کے ذریعے پیٹ تک نہیں پہنچتا بلکہ کسی اور ذریعے سے بھی پیٹ تک نہیں پہنچتا اور صرف جسم کے مسامات میں ہی سرایت کر جاتا ہے جیسا کہ سرمہ کے اثرات آنکھوں کے ذریعے سرایت کر سکتا ہے بسا اوقات حلق تک بھی پہنچ جاتے ہیں۔ اسی طرح سخت گرمی میں ٹھنڈے پانی کے ذریعے غسل کرنے سے جسم میں تبدیلی روزے کی شدت میں کمی اور پانی کا جسم کے مسامات میں سرایت کر جانا ایک بدیہی امر ہے مزید یہ کہ اگر کوئی تمہ پاؤں کے تلووں میں ملے تو اس کی کڑواہٹ منہ تک محسوس کی جاسکتی ہے درآں حالیکہ ان تمام اشیاء میں سے کسی کے ساتھ بھی روزہ ٹوٹنے کا حکم نہیں لگایا جاتا۔ لہذا انجیکشن میں بھی اصل جواز ہی ہے جب تک کہ ممانعت کی کوئی واضح دلیل نہ مل جائے۔ (واللہ اعلم)

(۱) [ابن ابی شیبہ (۵۱/۳-۵۳)]

(۲) [تحفة الأحوذی (۵۶۳/۳)]

(۳) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۳۶۰) کتاب الصیام : باب ماجاء فی السواک والکحل للصائم ابن ماجہ (۱۶۷۸)] حافظ بصریؒ سے اسے ضعیف کہا ہے۔ [مصباح الزجاجة (۱۳/۲)]

(۴) [نبیل الأوطار (۱۷۷/۳)]

(۵) [تحفة الأحوذی (۴۸۱/۳)]

(۶) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۵۱۴) کتاب الصوم : باب فی الکحل عند النوم للصائم أبو داود (۲۳۷۷) بیہقی (۲۶۲/۴) اس حدیث کے متعلق امام ابو داؤد نے خود ہی وضاحت فرمادی ہے کہ امام بخاری بن معینؒ نے مجھ سے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔]

تاہم حافظ صلاح الدین یوسف حفظہ اللہ رقمطراز ہیں کہ ”ایسا نیکہ جس کا مقصد خوراک یا قوت کی فراہمی نہ ہو بلکہ صرف بیماری کا علاج ہو جائز ہے (اس کے علاوہ نہیں)۔“ (۱)

520- حیض یا نفاس شروع ہونے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اليس إذا حاضت المرأة لم تصل ولم تصم﴾ ”کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت حائضہ ہوتی ہے تو نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے۔“ (۲) نیز نفاس والی عورت کا حکم بھی وہی ہے جو حائضہ کا ہے۔

521- دوران روزہ جھوٹ سے اجتناب لازم ہے

حدیث نبوی ہے کہ ﴿من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه﴾ ”جس شخص نے جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا نہ چھوڑا تو اللہ تعالیٰ کو کوئی ضرورت نہیں کہ ایسا شخص اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔“ (۳)

522- لغو اور رفق سے اجتناب

نبی ﷺ نے فرمایا ”روزہ صرف کھانا پینا چھوڑنے کا نام نہیں بلکہ ﴿انما الصيام من اللغو والرفث﴾ ”روزہ تو لغو (بے فائدہ و بے ہودہ کام) اور رفق (جنسی خواہشات پر مبنی حرکات اور کلام) سے بچنے کا نام ہے۔“ (۴) ایسے افعال سے نہ بچنے والوں کے متعلق ہی آپ ﷺ نے فرمایا تھا ﴿کم من صائم ليس له من صيامه إلا الظما﴾ ”کتنے ہی روزے دار ہیں جن کو سوائے پیاس کے روزہ رکھنے سے کچھ نہیں ملتا۔“ (۵)

523- حالت جنابت میں روزہ رکھنا

حالت جنابت میں محرمی کھا کر روزہ رکھ لینا جائز ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿ان رسول الله كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم﴾ ”رسول اللہ ﷺ کو (بعض اوقات) اس حالت میں فجر ہو جاتی کہ آپ ہم بستر کی کرنے کی وجہ سے جنبی ہوتے (ایسے ہی آپ ﷺ محرمی کھا لیتے) پھر غسل کر کے روزہ رکھ لیتے۔“ (۶)

524- دوران روزہ بیوی کا بوسہ لینا اور کلی کرنا

جائز ہے جیسا کہ سنن ابی داؤد کی صحیح حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہے۔ (۷)

525- گرمی کی وجہ سے دوران روزہ غسل کرنا مسنون ہے

ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ﴿يصب الماء على رأسه من الحرو وهو صائم﴾ ”آپ ﷺ گرمی کی

(۱) [رمضان المبارك فضائل، فوائد، ثمرات (ص ۴۵۱)]

(۲) [بخاری (۱۹۵۱) کتاب الصوم : باب الحائض تترك الصوم والصلاة]

(۳) [بخاری (۱۹۰۳) کتاب الصوم : باب من لم يدع قول الزور والعمل به]

(۴) [صحيح ابن خزيمة (۱۹۹۶) (۲/۴۴۲)]

(۵) [جديد : المشكاة (۶۲۶/۱) أحمد (۴۴۱/۲) دارمی (۲۷/۶) كتاب الرقائق : باب في المحافظة على الصوم]

(۶) [بخاری (۱۹۲۶) کتاب الصوم : باب الصائم يصبغ جنباً مسلم (۱۱۰۹)]

(۷) [صحيح : صحيح أبو داود (۲۰۸۹) كتاب الصيام : باب القبلة للصائم أبو داود (۲۳۸۵) أحمد (۲۱/۱) دارمی]

(۱۳/۲) حاكم (۴۳۱/۱) بيهقي (۲۶۱/۴)]

جہ سے اپنے سر پر پانی بہا رہے تھے اور آپ ﷺ روزہ دار تھے۔“ (۱)

526- مبالغہ سے ناک میں پانی نہ چڑھائے

حدیث نبوی ہے کہ ﴿وَبَالِغٌ فِي الْأَسْتِنَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا﴾ ”ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرو الا کہ تم روزے دار ہو (تو ایسا نہ کرو)۔“ (۲)

527- افطاری کے وقت دعا کرنا

ایک روایت میں ہے کہ ﴿أَنَّ لِلصَّائِمِ عِنْدَ فَطْرِهِ لِدَعْوَةٍ مَا تَرَدُّ﴾ ”افطاری کے وقت روزہ دار کی دعا نہیں کی جاتی۔“ (۳)

528- روزہ کس چیز سے افطار کیا جائے؟

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ نماز مغرب سے پہلے تازہ کھجوروں سے روزہ افطار کرتے، اگر تازہ کھجوریں نہ ہوتیں تو چھجوروں سے روزہ کھولتے۔ اگر چھجورے بھی نہ ہوتے تو پانی کے چند گھونٹ پی لیتے۔ (۴)

529- افطاری کی دعا

روزہ کھولتے وقت یہ الفاظ کہنے چاہئیں ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ لَکَ صُئْتُ وَعَلٰی رِزْقِکَ اَفْطَرْتُ“۔ (۵)

اس دعا میں یہ الفاظ ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ لَکَ صُئْتُ وَبِکَ اَمَنْتُ وَعَلَیْکَ تَوَكَّلْتُ وَعَلٰی رِزْقِکَ اَفْطَرْتُ“ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہیں۔

کھانے سے فراغت کے بعد یہ دعا پڑھنی چاہیے ”ذَهَبَ الظَّمَاُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوْقُ وَبَثَّ الْأَجْرُ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ“ (۶)

530- روزہ کھلوانے کا اجر

حضرت زید بن خالد جعفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ فَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أُجْرِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أُجْرِ الصَّائِمِ شَيْئًا﴾ ”جس نے کسی روزے دار کا روزہ افطار کرایا اسے بھی اتنا اجر ملے گا جتنا اجر روزے دار کے لیے ہوگا اور روزے دار کے اجر سے کوئی چیز کم نہ ہوگی۔“ (۷)

(۱) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۰۷۲) کتاب الصیام: باب الصائم یصب علیہ الماء..... أبو داود (۲۳۶۵) أحمد (۴۷۵/۳)]

(۲) [صحیح: صحیح ترمذی (۶۳۱) کتاب الصیام: باب فی کراهیة مبالغة الاستنقاق للصائم، ترمذی (۷۸۸) ابن ماجہ (۴۰۷) أبو داود (۱۴۲/۱) نسائی (۶۶/۱) بیہقی (۵۰/۱) حاکم (۱۴۷/۱) ابن عزیمة (۱۶۸)]

(۳) [ضعیف: ضعیف ابن ماجہ (۳۸۷) کتاب الصیام: باب فی الصائم لاترد دعوتہ، إرواء الغلیل (۹۲۱) ابن ماجہ (۱۷۵۳)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۰۶۵) کتاب الصیام: باب ما یفطر علیہ، أبو داود (۲۳۵۶)]

(۵) [أبو داود مرسلًا، شیخ البانی بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث شواہد کی بنا پر قوی ہو جاتی ہے۔ [المشکاة (۱۹۹۴)]

(۶) [حسن: صحیح أبو داود (۲۰۶۶) کتاب الصیام: باب القول عند الإفطار، أبو داود (۲۳۵۷)]

(۷) [صحیح: صحیح ترمذی (۶۴۷) کتاب الصوم: باب فضل من فطر صائمًا، ترمذی (۸۰۷) ابن ماجہ (۱۷۴۶)]

روزے کی قضا کا بیان

يَجِبُ عَلَى مَنْ افْطَرَ لِعَذْرِ شَرَعِيٍّ أَنْ يَقْضِيَ
جو شخص کسی شرعی عذر کی وجہ سے روزہ چھوڑ دے اس کے لیے قضا دینا ضروری ہے۔ ①

① (1) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة: ۱۸۴] ”تم میں جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو وہ اور دنوں میں گنتی پوری کر لے۔“

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿فَنُومَرُ بِقِضَاءِ الصِّيَامِ وَلَا نُومَرُ بِقِضَاءِ الصَّلَاةِ﴾ ”ہمیں روزوں کی قضا کا حکم دیا جاتا اور نماز کی قضا کا حکم نہ دیا جاتا۔“ (۱)

یہ ان روزوں کی بات ہے جو حالت حیض میں ان سے رہ جاتے تھے۔

وَالْفِطْرُ لِلْمَسَاكِينِ وَنَحْوِهِ مُخَصَّصَةٌ إِلَّا أَنْ يَخْشَى التَّلَفَ أَوْ الضُّعْفَ عَنِ الْقِتَالِ فَعَزِيمَةٌ
مسافر اور اس کی مثل دیگر افراد کے لیے روزہ چھوڑنے کی رخصت ہے لیکن اگر انہیں جان کی ہلاکت یا قتال میں کمزوری ہو جانے کا اندیشہ ہو تو افطار کرنا ضروری ہے۔ ①

① (1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ سے دوران سفر روزے کے متعلق فرمایا ﴿إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ﴾ ”اگر تم چاہو تو (سفر میں) روزہ رکھو اور اگر چاہو تو چھوڑ دو۔“ (۲)

(2) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ ماہ رمضان کے ایک سخت گرم دن میں نبی ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے اور اس سفر میں صرف نبی ﷺ اور حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہما روزے دار تھے۔ (۳)

(3) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کرتے تھے فلم یعب الصائم علی المفطر ولا المفطر علی الصائم ﴿”نہ روزہ رکھنے والا روزہ چھوڑنے والے پر عیب لگا تا اور نہ ہی روزہ چھوڑنے والا روزہ رکھنے والے پر۔“ (۴)

(4) حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ہی رخصة من الله، فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه﴾ ”یہ (یعنی دوران سفر روزہ چھوڑنے کی اجازت) اللہ تعالیٰ کی طرف سے

(۱) [مسلم (۳۳۵) کتاب الحيض : باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة] بخاری (۳۲۱)

(۲) [بخاری (۱۹۴۳) کتاب الصوم : باب الصوم في السفر والإفطار] موطا (۲۹۵/۱) مسلم (۱۱۲۱) أبو داود

(۲۴۰۲) ترمذی (۷۱۱) نسائی (۱۸۷/۴) ابن ماجہ (۱۶۶۲)

(۳) [بخاری (۱۹۵۴) کتاب الصوم : باب] مسلم (۱۱۲۲) أبو داود (۲۴۰۹) ابن ماجہ (۱۶۶۳) أحمد (۱۹۴/۵)

(۴) [بخاری (۱۹۴۷) کتاب الصوم : باب لم يعب أصحاب النبي بعضهم بعضا في الصوم والإفطار] مسلم (۱۱۱۸)

رخصت ہے۔ جو اسے اختیار کر لے تو بہتر ہے اور جو شخص روزہ رکھنا پسند کرے تو اس پر بھی کوئی حرج نہیں۔“ (۱)

(۵) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے روزے کی حالت میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ تک سفر کیا۔ (راوی کہتا ہے کہ) ہم نے ایک جگہ پر پڑاؤ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ تم دشمن کے قریب ہو لہذا روزہ چھوڑ دینا ہی تمہارے لیے زیادہ بہتر ہے“ اس وقت آپ ﷺ کی یہ بات رخصت تھی یہی وجہ ہے کہ ہم میں سے بعض نے روزہ رکھا اور بعض نے افطار کر لیا۔ پھر ہم نے ایک دوسری جگہ پر پڑاؤ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”بے شک تم صبح کو اپنے دشمن پر حملہ کرو گے اور تمہارے لیے روزہ چھوڑ دینا ہی زیادہ بہتر ہے لہذا تم روزہ چھوڑ دو۔“ پس آپ ﷺ کی یہ بات عزیمت (یعنی لازمی قابل عمل) تھی۔ پھر یقیناً یہ بات میرے مشاہدے کی ہے کہ اس سفر کے بعد بھی ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ (۲)

معلوم ہوا کہ دوران سفر روزہ رکھنا اور چھوڑنا دونوں طرح درست ہے۔ علاوہ ازیں جس روایت میں مذکور ہے کہ سفر میں روزہ رکھنے والوں کے متعلق نبی ﷺ نے فرمایا ﴿اُولَئِكَ الْعَصَا، اُولَئِكَ الْعَصَا﴾ ”یہی لوگ نافرمان ہیں یہی لوگ نافرمان ہیں۔“ (۳)

جمہور اس کا جواب یوں دیتے ہیں کہ یہ آپ ﷺ نے انہیں خاص اس دن روزہ کھولنے کے حکم کی مخالفت کی وجہ سے کہا تھا۔ (۴)

عبدالرحمن مبارکپوری فرماتے ہیں کہ اس (یعنی نافرمان) سے مراد ایسا شخص ہے جس پر روزہ گراں گزرے (پھر بھی وہ سفر میں روزہ رکھے)۔ (۵)

مزید برآں ایک روایت میں یہ لفظ بھی ہیں کہ ”آپ ﷺ سے کہا گیا کہ بے شک لوگوں کو روزے نے مشقت میں ڈال دیا ہے..... (اس وجہ سے آپ ﷺ نے سفر میں روزہ افطار کر لیا اور افطار نہ کرنے والوں کو نافرمان کہا)۔“ (۶)

اور جس روایت میں ہے کہ ﴿لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ﴾ ”سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے۔“ (۷)

یہ ایسے شخص کے متعلق ہے جس پر سفر میں روزہ رکھنا مشکل اور پر مشقت ہو اور وہ پھر بھی روزہ رکھے جیسا کہ اسی حدیث

(۱) [مسلم (۱۱۲۱) کتاب الصیام : باب التخییر فی الصوم والفطر فی السفر، مؤطا (۲۹۵/۱) طیالسی (۱۸۹/۱)]

أحمد (۴۹۴/۳) حاکم (۴۳۳/۱) بیہقی (۱۸۷/۴) أبو داود (۲۴۰/۲)

(۲) [مسلم (۱۱۲۰) کتاب الصیام : باب أجز المقطر فی السفر إذا تولی العمل، أحمد (۳۵/۳) أبو داود (۲۴۰/۶) ابن

حزیمہ (۲۰۲۳)]

(۳) [مسلم (۱۱۴) کتاب الصیام : باب جواز الصوم والفطر فی شهر رمضان.....، ترمذی (۷۱۰) نسائی (۱۷۷/۴)]

شرح معانی الآثار (۶۵/۲) بیہقی (۲۳۱/۴) ابن خزیمہ (۲۰۱۹)]

(۴) [سبل السلام (۸۸۶/۲)]

(۵) [تحفة الأوحذی (۴۵۳/۳)]

(۶) [کما قال الحافظ فی بلوغ المرام (۵۴۶)]

(۷) [بخاری (۱۹۴۶) کتاب الصوم : باب قول النبی لمن ظلل علیہ.....، مسلم (۱۱۱۵) أبو داود (۲۴۰/۷) نسائی

(۱۷۵/۴)]

سے یہ بات ثابت ہے۔

نیز جس روایت میں یہ مذکور ہے ﴿صائم رمضان فی السفر کا لمفطر فی الحضر﴾ ”سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے والا حضر (یعنی حالت اقامت) میں روزہ چھوڑنے والے کی طرح ہے۔“ وہ منکر اور ضعیف ہے۔ (۱)
ثابت ہوا کہ دوران سفر روزہ رکھنا اور چھوڑنا دونوں طرح جائز و درست ہے۔
(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۲)

البتہ امام داود ظاہری وغیرہ کے نزدیک سفر میں روزہ چھوڑنا واجب ہے اور روزہ رکھنے والے کا روزہ نہیں ہوتا۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے ﴿علیکم برخصة الله التي رخص لكم فاقبلوها﴾ ”اللہ تعالیٰ کی اس رخصت کو لازماً اختیار کرو اور اسے قبول کرو جس کی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اجازت دی ہے۔“ (۳)
یاد رہے کہ یہ حکم ایسے شخص کے لیے ہے جس پر دوران سفر روزہ رکھنا مشکل ہو جیسا کہ اسی روایت میں موجود ہے کہ آپ ﷺ نے یہ حکم ایسے شخص کو دیا تھا جس پر سفر میں روزے (کی مشقت) کی وجہ سے ایک سایہ دار درخت کے نیچے پانی کے چھینے مارے جارہے تھے۔

علمائے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے یا چھوڑنا:
(جمہور، مالک، شافعی، ابوحنیفہ) سفر میں جب مشقت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے اور جب مشقت کا اندیشہ ہو تو روزہ چھوڑنا افضل ہے۔

(احمد) صرف روزہ چھوڑنا ہی ہر حال میں افضل ہے۔ (۴)

(شوکانی) جس پر روزہ رکھنا مشکل ہو یا جسے (سفر میں) روزہ نقصان دیتا ہو یا جو رخصت قبول کرنے سے اعراض کرتا ہو یا جسے دوران سفر روزہ رکھنے سے فخر و ریاکاری میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسے شخص پر روزہ چھوڑ دینا افضل ہے اور جو ان اشیاء سے مستغنی ہو اس کے حق میں روزہ رکھنا افضل ہے۔ (۵)

بعض لوگوں کا یہ بھی خیال ہے کہ روزہ رکھنا اور چھوڑنا دونوں برابر ہیں ان میں کوئی بھی افضل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ دونوں میں جو آسان ہو اسے اختیار کر لینا چاہیے۔ (۶)

(راجح) امام شوکانی وغیرہ کا موقف احادیث کے زیادہ قریب ہے۔

(۱) [الضعيفة (۴۹۸) ضعيف ابن ماجة (۴۹۸) كتاب الصيام : باب ما جاء في الإفطار في السفر، ابن ماجة (۱۶۶۶)]

(۲) [الروضة الندية (۵۴۹/۱) نيل الأوطار (۲۰۰/۳)]

(۳) [صحيح : صحيح نسائي (۲۱۳۲) كتاب الصيام : باب العلة التي من أجلها قيل ذلك..... إرواء الغليل (۵۳/۴) نسائي (۲۲۶۰)]

(۴) [سبل السلام (۸۸۶/۲) بداية المصنف (۱۶۵/۲) الفقه الإسلامي وأدلته (۶۳۱/۲) المجموع (۲۶۰/۶) الروض النضير (۱۳۴/۳)]

(۵) [نيل الأوطار (۲۰۱/۳)]

(۶) [سبل السلام (۸۸۶/۲) تحفة الأحوذی (۴۵۳/۳)]

(عبدالرحمن مبارکپوری)۔ جمہور کا موقف رائج ہے۔ (۱)

531- حاملہ اور مرضہ کے روزے کا حکم

حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت بھی حکم میں مسافر کی طرح ہی ہے جیسا کہ حضرت انس بن مالک کعبی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمَسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ وَعَنِ الْحَبْلِیِ وَالْمَرْضَعِ الصَّوْمَ** ”بیٹھک اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزہ اور نصف نماز اور حاملہ اور دودھ پلانے والی خاتون سے (صرف) روزہ ساقط کر دیا ہے۔“ (۲)

وَمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ صَامَ عَنْهُ وَلِئْتِهٖ	جو شخص ایسی حالت میں فوت ہو کہ اس کے ذمے روزے تھے تو اس کا ولی (یعنی وارث) اس کی طرف سے روزے رکھے۔ ①
--	--

① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: **مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُهُ** (۳) مسند بزار کی جس روایت میں یہ لفظ زائد ہیں **إِنْ شَاءَ** ”اگر چاہے (تو وارث روزے رکھے)۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۴) امام بیہقی ”خلافيات“ میں رقمطراز ہیں کہ یہ سنت ثابت ہے۔ میرے علم میں نہیں کہ اہل حدیث کے درمیان اس مسئلے میں (کہ ولی روزے رکھے گا) کوئی اختلاف ہو۔ (۵)

(احمد، اوزاعی) اسی کے قائل ہیں (لیکن ان کے نزدیک میت کی طرف سے صرف نذر کا روزہ ہی رکھا جاسکتا ہے)۔ ایک روایت کے مطابق امام شافعی بھی یہی موقف رکھتے ہیں۔

(مالک، ابو حنیفہ) کسی صورت میں بھی میت کی طرف سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔ بلکہ ایک مسکین کو کھانا کھلا دینا چاہیے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی فتویٰ ہے اور امام شافعی سے بھی ایک روایت کے مطابق یہی قول مروی ہے۔ (۶)

(راجح) میت کی طرف سے میت کا ولی روزے رکھ سکتا ہے اور اس میں نیابت درست ہے کیونکہ صحیح حدیث اس پر شاہد ہے۔ جو لوگ ایک مسکین کو کھانا کھلانے کے قائل ہیں ان کی دلیل ضعیف روایت ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی

(۱) [تحفة الأحوذی (۴۵۳/۳)]

(۲) [حسن صحیح : صحیح أبو داود (۲۱۰۷) أحمد (۳۴۷/۴) أبو داود (۲۳۰۸) ترمذی (۷۱۵) نسائی (۱۸۰/۴) ابن ماجہ (۱۶۶۷) ابن خزيمة (۲۰۳۲) عبد بن حمید (۴۳۱)]

(۳) [بخاری (۱۹۵۲) کتاب الصوم : باب من مات عليه صوم' مسلم (۱۱۴۷) أحمد (۶۹/۶) أبو داود (۲۴۰۰) بیہقی (۲۵۵/۴) أبو یعلیٰ (۴۴۱۷) ابن خزيمة (۲۰۵۲) دارقطنی (۱۹۴/۲) بیہقی (۲۵۵/۴)]

(۴) [ضعیف : التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۳/۲) كشف الاستار عن زوائد البزار (۱۰۲۳) ' (۴۸۱/۱) مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔ [۱۷۹/۳] حافظ ابن حجرؒ نے ابن حجرؒ راوی کی وجہ سے اسے ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص

الحیر (۴۵۷/۶) فتح الباری (۱۵۷/۴)]

(۵) [فتح الباری (۷۰۶/۴) نیل الأوطار (۲۱۳/۳)]

(۶) [الحوای (۴۵۲/۳) المغنی (۳۹۹/۴) الأم (۱۴۴/۲) بدائع الصنائع (۱۰۳/۲) المبسوط (۸۹/۳) الکافی

(ص/۱۲۲) الإنصاف فی معرفة الرائج من الخلاف (۳۳۴/۳) نیل الأوطار (۲۱۴/۳)]

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ من مات وعليه صيام اطعم عنه مکان کل یوم مسکیناً ﴿﴾ ”جو شخص اس حال میں فوت ہو کہ اس کے ذمے روزے تھے تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلادیا جائے۔“ (۱)
 علماء نے اس مسئلے میں اختلاف کیا ہے کہ میت کی طرف سے روزے رکھنا واجب ہے یا مستحب۔

(جمہور) استحباب کے قائل ہیں۔ (۲)

”ابن حزم“ میت کی طرف سے روزے رکھنا واجب ہے۔ (۳)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(امیر صنعانی) اس میں اصل وجوب ہی ہے۔ (۵)

(البانی) یہ عمل واجب نہیں ہے۔ (۶)

○ واضح رہے کہ ”وعليه صيام“ سے نقل نہیں بلکہ ایسے روزے مراد ہیں جو اس پر فرض ہوں مثلاً رمضان یا نذر وغیرہ کے روزے۔

وَالْكَبِيرُ الْعَاجِزُ عَنِ الْأَذَاءِ وَالْقَضَاءِ يُكْفَرُ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ بِاطْعَامِ مَسْكِينٍ	ایسا بوڑھا شخص جو روزے رکھنے اور ان کی قضا دینے سے عاجز ہو وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا کر کفارہ ادا کر سکتا ہے۔ ①
---	--

① (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿رُخِصَ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ أَنْ يَفْطُرَ وَيَطْعَمَ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا وَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ﴾ ”بڑی عمر کے بوڑھے کو روزہ چھوڑ دینے کی رخصت دی گئی ہے وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دے اور اس پر قضا نہیں۔“ (۷)

معلوم ہوا کہ بہت بوڑھا شخص جس کے متعلق یہ امید ہی نہ ہو کہ وہ دوبارہ قوی و مضبوط ہو جائے گا (اور اسی طرح ایسا مریض جو علاج سے مایوس ہو چکا ہو) ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا سکتے ہیں۔

(۲) حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”جب یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ [البقرة: ۱۸۴] تو جو شخص روزہ چھوڑنا چاہتا وہ فدیہ دے دیتا حتیٰ کہ اس کے بعد والی آیت نازل ہوئی اور اس

(۱) [ضعيف : ضعيف ابن ماجة (۳۸۹) كتاب الصيام : باب من مات وعليه صيام رمضان قد فرط فيه ‘ ترمذی (۷۱۸)

ابن ماجة (۱۷۵۷)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۱۴/۳)]

(۳) [المحلی (۴۲۰/۴)]

(۴) [الروضة الندية (۵۵۱/۱)]

(۵) [سبل السلام (۸۹۴/۲)]

(۶) [التعليقات الرضية على الروضة الندية (۲۵۱/۲)]

(۷) [صحيح : دار قطنی (۲۰۵/۲) حاکم (۴۰۴/۱)] امام دار قطنی نے اس کی سند صحیح کہا ہے۔ امام حاکم ”فرماتے ہیں کہ

یہ حدیث بخاری کی شرط پر صحیح ہے اور امام ذہبی نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔ شیخ صحنی حلاق نے شواہد کی وجہ سے اسے صحیح کہا

ہے۔ [التعليق على سبل السلام (۱۴۵/۴)] شیخ حازم علی قاضی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعليق على سبل السلام

[(۸۸۷/۲)]

نے اسے منسوخ کر دیا۔“ (۱)

(۳) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے بھی حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرح ہی مروی ہے لیکن اس میں یہ لفظ زائد ہیں کہ جب یہ آیت ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ۱۷۵] ”تو اللہ تعالیٰ نے اس ماہ کا روزہ مقیم تندرست فطرت پر ثابت کر دیا جبکہ مریض اور مسافر کے لیے اس میں رخصت دے دی۔“ (۲)

(۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ آیت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ ایسے بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے لیے ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے اس لیے وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں گے۔“ (۳)

○ ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ (۴)

○ مسکین کو کھانا کھلانے کے حکم میں اختلاف ہے۔

(جمہور) مسکین کو کھانا کھانا ضروری ہے۔

(مالکؒ) عیّل مستحب ہے۔ (۵)

○ ایک روایت میں مسکین کو کھلائے جانے والے کھانے کی مقدار نصف صاع (تقریباً سوا کلو) گندم مذکور ہے۔ (۶)

○ امیر صنعانی ”قطر ازہین“ کہ حدیث میں موجود لفظ ”شیخ“ سے مراد ایسا شخص ہے جو روزہ رکھنے سے عاجز ہو۔ (۷)

متفرقات

532- رمضان کی قضا پے در پے روزوں کے ساتھ یا الگ الگ؟

دونوں طرح درست ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿لَا بَأْسَ أَنْ يَفْرُقَ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى "فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ"﴾ [البقرة: ۱۸۴] ” (رمضان کی قضا مسلسل نہیں بلکہ) الگ الگ روزے رکھ کر دی جائے تو اس میں بھی کوئی

(۱) [بخاری (۴۵۰۷) کتاب التفسیر: باب فمن شهد منكم الشهر فليصمه، مسلم (۱۱۴۵) أبو داود (۲۳۱۵)

ترمذی (۷۹۸) نسائی (۱۹۰/۴)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۴۷۸/۴۷۹) کتاب الصلاة: باب كيف الأذان، أحمد (۲۳۳/۵) أبو داود (۵۰۶)

(۵۰۷) ابن خزيمة (۳۸۱)]

(۳) [بخاری (۴۵۰۵) کتاب التفسیر: باب فمن شهد منكم الشهر فليصمه، نسائی (۱۹۰/۴) طبری (۸۱/۲) طبرانی

کبیر (۱۱۳۸۸) عبد الرزاق (۷۵۷۷) دار قطنی (۲۰۵/۲) حاکم (۴۴۰/۱) بیہقی (۲۷۰/۴)]

(۴) [دار قطنی (۲۰۷/۲) امام دار قطنیؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔]

(۵) [الفقه الإسلامي وأدلته (۲۴۷/۲) بداية المجتهد (۱۷۷/۲) قوانین الأحكام الشرعية (ص/۱۴۳)]

(۶) [دار قطنی (۲۰۷/۲) امام دار قطنیؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔]

(۷) [سبل السلام (۸۹۰/۲)]

خرج نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”دوسرے دنوں سے کتنی پوری کرلو (یہ نہیں فرمایا کہ پے در پے روزے رکھو)۔“ (۱)
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سے رمضان کی قضا کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا
 ﴿إِنْ شَاءَ فَرَّقْ وَإِنْ شَاءَ تَابِعْ﴾ ”اگر چاہے تو الگ الگ روزے رکھ لے اور اگر کوئی چاہے تو مسلسل رکھ لے۔“ (۲)
 اگرچہ یہ روایت ضعیف ہے لیکن قرآن کی مطلق آیت ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ اس بات کی متقاضی ہے کہ دونوں طرح
 قضا دینا درست ہے کیونکہ مقصود کتنی پوری کرنا ہے اور وہ دونوں طرح حاصل ہو جاتا ہے۔
 جس روایت میں ہے کہ ﴿مَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَوْمٌ مِنْ رَمَضَانَ فَلْيَسِرْهُ وَلَا يَقْطَعْهُ﴾ ”جس کے ذمے رمضان کے
 روزے ہوں وہ انہیں مسلسل رکھے علیحدہ علیحدہ نہ رکھے۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۳)

533- رمضان کی قضا تاخیر سے بھی درست ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میرے ذمے رمضان کے روزے ہوتے تو میں ماہ شعبان کے علاوہ (سارا سال)
 ان کی قضا دینے کی طاقت نہ رکھتی۔ (۴)
 (شوکانیؒ) اس حدیث میں مطلقاً رمضان کی قضا تاخیر سے دینے کا جواز ہے قطع نظر اس سے کہ وہ کسی عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر
 کسی عذر کے۔ (۵)
 (البانیؒ) حق بات یہ ہے کہ اگر استطاعت ہو تو جلدی قضا دینا واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ
 مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ۱۳۳] ”اپنے رب کی مغفرت کی طرف دوڑو۔“ (۶)
 (ابن حزمؒ) اسی کے قائل ہیں (انہوں نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کو طاقت نہ ہونے پر محمول کیا ہے)۔ (۷)



(۱) [بخاری تعلیقات (قبل الحدیث) (۱۹۵۰/۱)]

(۲) [ضعیف: تمام المنة (ص ۴۲۳) دار قطنی (۱۹۳/۲) ابن الجوزی (۹۹/۲)] حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو ضعیف کہا ہے۔ [تلخیص الحجیر (۳۹۴/۲)]

(۳) [ضعیف: تمام المنة (ص ۴۲۴) دار قطنی (۱۹۱/۲)]

(۴) [أحمد (۱۲۴/۶) بخاری (۱۹۵۰) کتاب الصوم: باب منی یقضی قضاء رمضان، مسلم (۱۱۴۶) أبو داود (۲۳۹۹) ترمذی (۷۸۳) نسائی (۱۵۰/۴) ابن ماجہ (۱۶۶۹)]

(۵) [نبیل الأوطار (۲۱۱/۳)]

(۶) [تمام المنة (ص ۴۲۱)]

(۷) [المحلی (۲۶۰/۶)]

نفلی روزے کا بیان

باب صوم التطوع

پہلی فصل

جن ایام میں روزے مستحب ہیں

شوال کے چھ روزے رکھنا ❶ اور ذوالحجہ کی نو تاریخ کا روزہ

رکھنا مستحب ہے۔ ❷

يُسْتَحَبُّ صِيَامُ سِتِّ مِّنْ شَوَّالٍ وَتِسْعِ ذِي الْحِجَّةِ

❶ ❶ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال فذاك كصيام الدهر﴾ ”جو شخص رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد چھ روزے شوال کے رکھے تو یہ عمل سارا سال (روزے رکھنے) کی مانند ہوگا۔“ (۱)

سارے سال کے روزوں کی مانند اس لیے کہا گیا ہے کہ کیونکہ ایک نیکی کا بدلہ دس گنا ہوتا ہے لہذا رمضان کے روزے دس ماہ کے برابر ہوئے اور چھ شوال کے دو ماہ کے برابر ہوئے جیسا کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿من صام ستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ ”جس نے عید الفطر کے بعد چھ روزے رکھے تو یہ پورے سال (کے روزوں) کی طرح ہوں گے۔ (کیونکہ) جس نے ایک نیکی کی اس کے لیے اس کی مثل دس گنا اجر ہوگا۔“ (۲)

یاد رہے کہ یہ چھ روزے شوال کی ابتداء میں درمیان میں آخر میں اور پہلے درپے یا الگ الگ ہر طرح جائز اور درست ہیں کیونکہ ان تمام اشیاء کی تعیین شارع علیہ السلام نے نہیں کی۔

❷ ❶ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿صوم يوم عرفة يكفر سنتين﴾ ”عرفہ کے دن (یعنی نو ذوالحجہ) کا روزہ دو سال کے گناہ مٹاتا ہے۔“ ایک گزشتہ سال کے اور ایک آئندہ سال کے۔ جبکہ یوم عاشورا (یعنی دس محرم) کا روزہ ایک گزشتہ سال کے گناہ مٹاتا ہے۔ (۳)

❷ ❷ سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿كان رسول الله يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر﴾ ”رسول اللہ ﷺ نو ذوالحجہ یوم عاشورا اور ہر ماہ میں تین دن روزے رکھتے تھے۔“ (۴)

(۱) [مسلم (۱۱۶۴) کتاب الصیام : باب استحباب صوم ستة أيام من شوال أبو داود (۲۴۳۳) ترمذی (۷۵۶)]

ابن ماجہ (۱۷۱۶) بیہقی (۲۹۲/۴) ابن خزيمة (۲۱۱۴) أحمد (۳۰۸/۳)

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۳۹۲) کتاب الصیام : باب صیام ستة أيام من شوال ابن ماجہ (۱۷۱۵) أحمد

(۲۸/۱۵) دارمی (۲۱/۲) بیہقی (۲۹۳/۴) ابن خزيمة (۲۱۱۵)]

(۳) [أحمد (۲۹۶/۵) مسلم (۱۱۶۲) کتاب الصیام : باب استحباب صیام ثلاثة أيام من كل شهر أبو داود

(۲۳۲۵) ابن ماجہ (۱۷۳۰) حمیدی (۴۲۹) عبد الرزاق (۸۷۲۶) بیہقی (۲۸۶/۴) ابن أبی شیبہ (۵۷/۳)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۱۲۹) کتاب الصوم : باب فی صوم العشر (۲۴۳۷)]

534- حاجیوں کے لیے نوزدوالحجہ کا روزہ

میدان عرفات میں مکروہ ہے۔ (۱)

(۱) نبی ﷺ نے عرفہ کے دن میدان عرفات میں دودھ کا پیالہ نوش فرمایا۔ (۲)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ ﷺ عن صوم یوم عرفۃ بعرفات﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے میدان عرفات میں عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (۳)

(جمہور) میدان عرفات میں حاجیوں کے لیے روزہ نہ رکھنا مستحب ہے۔

(ابن قدامہ) اکثر اہل علم میدان عرفات میں عرفہ کے دن روزہ نہ رکھنا مستحب قرار دیتے ہیں۔ (۴)

اس کی علت و حکمت یہ بیان کی جاتی ہے کہ میدان عرفات میں روزہ رکھنے سے انسان کمزور ہو کر وہاں دعا ذکر اور دیگر حاجیوں کے افعال سرانجام دینے سے عاجز آ سکتا ہے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ اگر انسان دعا وغیرہ سے کمزوری و عجز محسوس نہیں کرتا تو روزہ رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ (۵)

وَمُحَرَّمٌ

محرم کے روزے مستحب ہیں۔ ①

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا ’رمضان کے بعد کون سا روزہ افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿شہر اللہ المحرم﴾ ”اللہ تعالیٰ کے ماہ محرم کا۔“ (۶)

معلوم ہوا کہ ماہ محرم کے روزے نہایت فضیلت والے ہیں لہذا اس ماہ میں کثرت سے روزے رکھنے چاہیں البتہ یوم عاشورا (دس محرم) کا روزہ ان میں سب سے زیادہ موکد ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یوم عاشورا ایسا دن ہے کہ جاہلیت میں قریش اس کا روزہ رکھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی یہ روزہ رکھا کرتے تھے۔

پھر جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو یہ روزہ خود بھی رکھا اور لوگوں کو بھی اس کا حکم دیا۔ پھر جب رمضان فرض کر دیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”جو چاہے یہ روزہ رکھ لے اور جو چاہے چھوڑ دے۔“ (۷)

(۱) [نیل الأوطار (۲/۱۹۱۳)]

(۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۲/۱۳۲) کتاب الصوم : باب فی صوم یوم عرفۃ بعرفۃ، أبو داود (۲/۴۴۱) أحمد

(۲/۱۷۱) ترمذی (۷۵۰)]

(۳) [ضعیف : ضعیف أبو داود (۵۲۸) أيضا، الضعیفة (۴۰۴) تمام المنة (ص ۱۰۱/۴۱) أبو داود (۲/۴۴۰) أحمد (۳۰۴/۲) ابن ماجہ (۱۷۳۲) بیہقی (۲۸۸/۴) [شیخ حازم علی قاضی نے اسے حسن کہا ہے۔] [التعلیق علی سبیل السلام (۱۰۷/۲)]

(۴) [المجموع (۳۸۰/۶) المغنی (۴/۴۴۴)]

(۵) [نیل الأوطار (۲/۱۹۱۳) المغنی (۴/۴۴۴)]

(۶) [مسلم (۱/۱۲۳) کتاب الصیام : باب فضل صوم المحرم، أبو داود (۲/۴۲۹) ترمذی (۷۴۰) ابن ماجہ (۱/۷۴۲)

نسائی (۱/۱۱۳) دارمی (۲/۱۲) أحمد (۳/۴۲۲)]

(۷) [أحمد (۲۹/۶) بخاری (۱۰۹۲) کتاب الحج : باب قول اللہ تعالیٰ ﴿جعل اللہ الکعبة.....﴾ مسلم (۱/۱۲۵)

أبو داود (۲/۴۴۲)]

535- دس محرم کے روزے کی ابتدا اور مقصد

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ مدینہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے یہود کو دس محرم کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے ان سے اس کا سبب معلوم کیا تو انہوں نے کہا یہ ایک اچھا دن ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو ان کے دشمن سے نجات دی تھی اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے یہ روزہ رکھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فانسا احق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه﴾ ”پھر موسیٰ علیہ السلام کے ہم تم سے زیادہ مستحق ہیں چنانچہ آپ ﷺ نے اس دن روزہ رکھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی اس کا حکم دیا۔“ (۱)

536- یوم عاشوراء دس محرم یا نو؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے دس محرم کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم بھی دیا تو لوگوں نے کہا یقیناً یہود و نصاریٰ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں (اس لیے روزہ رکھتے ہیں)۔ آپ ﷺ نے فرمایا آئندہ سال انشاء اللہ ﴿صمنا اليوم التاسع﴾ ”ہم نو محرم کا روزہ رکھیں گے“، لیکن آئندہ سال (اس دن) سے پہلے ہی آپ ﷺ وفات پا گئے۔ (۲)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لئن بقیت إلى قابل لأصومن التاسع﴾ ”اگر میں آئندہ سال تک باقی رہا (یعنی زندہ رہا) تو ضرور نو محرم کا روزہ رکھوں گا۔“ (۳)

معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ دس محرم کا روزہ رکھتے تھے پھر آپ ﷺ نے نو محرم کو یہ روزہ رکھنے کا ارادہ فرمایا۔ لہذا یوم عاشوراء سے مراد دس محرم ہی ہوا۔

(جہور) یوم عاشوراء سے مراد دس محرم ہی ہے۔ حضرت سعید بن مسیبؒ، حضرت حسن بصریؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ اور دیگر بیشتر علماء اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

(ابن عباس رضی اللہ عنہما) یوم عاشوراء سے مراد نو محرم ہے۔ (۵)

ایک روایت میں ہے کہ ﴿صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود﴾ ”نو اور دس محرم کا روزہ رکھو اور یہود کی مخالفت کرو۔“ (۶)

اس روایت کی وجہ سے امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص دس محرم کا روزہ رکھنا چاہتا ہے اس کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ نو محرم کا بھی روزہ رکھ لے۔ (۷)

(۱) [بخاری (۲۰۰۴) کتاب الصوم : باب صوم یوم عاشوراء، مسلم (۱۱۳۰) أحمد (۲۹۱/۱) أبو داود (۳۴۴۴) ابن

ماجة (۱۷۳۴) حمیدی (۵۱۵) دارمی (۲۲/۲) شرح السنة (۱۷۸۲) ابن حبان (۳۶۲۵) ابن خزيمة (۲۰۸۴) [

(۲) [مسلم (۱۱۳۴) کتاب الصیام : باب أى یوم الصیام فی عاشوراء، أبو داود (۲۴۴۵) [

(۳) [مسلم (۱۱۳۴) أيضا، ابن ماجة (۱۷۳۶) عبد بن حمید (۶۷۱) [

(۴) [تیل الأوطار (۲۲۴/۳) [

(۵) [مسلم (۱۱۳۳) [

(۶) [بیہقی فی معرفة السنن والآثار (۸۹۶۶) ، (۳۵۰/۶) الفتح الربانی (۱۸۹/۱) طحاوی (۷۸/۲) عبد الرزاق

(۷۸۳۹) شیخ احمد عبد الرحمن الباء نے اس موقوف روایت کی سند صحیح کہا ہے۔ [

(۷) [السبل الحرار (۱۴۸/۲) [

علاوہ ازیں جس روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا یوم عاشورا کا روزہ رکھ کر یہودی مخالفت کرو (وَصُومُوا قَبْلَهُ يَوْمًا وَ بَعْدَهُ يَوْمًا) ”اور اس سے پہلے ایک دن (یعنی نو محرم) یا اس کے بعد ایک دن (یعنی گیارہ محرم) کا روزہ رکھو“ وہ ضعیف ہے۔ (۱)
(راجح) زیادہ احتیاط اسی میں ہے کہ نو اور دس محرم دونوں کا روزہ رکھا جائے جیسا کہ گذشتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی صحیح موقوف روایت میں موجود ہے لیکن اگر کوئی صرف نو محرم کا روزہ رکھنا چاہے تو درست ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اسی خواہش کا اظہار کیا تھا۔

(ابن حجر) بعض اہل علم کے بقول صحیح مسلم میں مروی حدیث ”کہ آئندہ سال میں زندہ رہا تو نو محرم کا روزہ ضرور رکھوں گا“ کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں: ایک تو یہ کہ آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ یوم عاشورا کے روزے کے لیے دس کی بجائے نو کا روزہ مقرر کر دیا جائے اور دوسرا یہ کہ آپ ﷺ دس کے ساتھ نو کا روزہ بھی مقرر فرمانا چاہتے تھے۔ مگر آپ ﷺ کسی بھی صورت کو متعین کرنے سے پہلے وفات پا گئے۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ نو اور دس دونوں کا روزہ رکھا جائے۔ (۲)

وَشَعْبَانَ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ (مکمل) شعبان کے ① اور سوموار اور جمعرات کے ② روزے مستحب ہیں۔

- ① (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ﴾ ”میں نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ کسی مہینے میں آپ ﷺ نے شعبان سے زیادہ روزے رکھے ہوں۔“ (۳)
- (۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَصُومُ مِنَ السَّنَةِ شَهْرًا تَامًا إِلَّا شَعْبَانَ يَصِلُ بِهِ رَمَضَانَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ شعبان جس کے ساتھ رمضان متصل ہوتا ہے کے سوا سال کے کسی مہینے کے مکمل (دونوں) میں (روزے نہیں رکھتے تھے۔“ (۴)
- جس روایت میں ہے ”رمضان کے بعد سب سے افضل روزے شعبان کے ہیں۔“ وہ ضعیف ہے۔ (۵)

537- نصف شعبان کے بعد روزے رکھنا ممنوع ہے

جس شخص کی پہلے سے روزے رکھنے کی عادت نہیں ہے وہ نصف شعبان کے بعد روزے نہ رکھے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ﴿إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانَ فَلَا تَصُومُوا﴾ ”جب نصف شعبان ہو جائے تو روزے نہ رکھو۔“ (۶)

② (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَحَرَّى صِيَامَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ﴾ ”نبی ﷺ

(۱) [أحمد (۲۴۱/۱) ابن عزيمة (۲۰۹۵) الكامل (۹۵۶/۳) السنن الكبرى للبيهقي (۲۸۷/۴) اس کی سند میں ابن ابی لیلیٰ اور داود بن علی دونوں راوی ضعیف ہیں۔]

(۲) [فتح الباری (۷۷۳/۴)]

(۳) [بخاری (۱۹۶۹) کتاب الصیام: باب صوم شعبان، مسلم (۱۵۶)]

(۴) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۰۴۸) کتاب الصوم: باب فیمن یصل شعبان برمضان، أبو داود (۲۳۳۶) ترمذی

(۷۳۶) نسائی (۲۰۰/۴) ابن ماجہ (۱۶۴۸) أحمد (۳۱۱/۶)]

(۵) [ضعیف: ضعیف ترمذی (۱۰۴) کتاب الزکاة: باب ما جاء فی فضل الصدقة، إرواء الغلیل (۸۸۹) ترمذی (۶۶۳)]

(۶) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۰۴۹) کتاب الصوم: باب فی کراهية فی ذلك، أبو داود (۲۳۳۷) ترمذی (۷۳۸)

ابن ماجہ (۱۶۵۱) أحمد (۴۴۲/۲) ابن أبی شیبہ (۲۱/۳)]

سوموار اور جمعرات کو روزہ رکھنے کی کوشش کرتے تھے۔“ (۱)

(۲) ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ سے ان دنوں کے روزے کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿ان أعمال

العباد تعرض يوم الإثنين والخميس﴾ ”سوموار اور جمعرات کو بندوں کے اعمال (اللہ کے حضور) پیش کیے جاتے ہیں۔“ (۲)

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ﴿تعرض الأعمال كل اثنين وخميس فاحب أن يعرض عملي وأنا

صائم﴾ ”ہر سوموار اور جمعرات کو اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور میں پسند کرتا ہوں کہ میرا عمل پیش کیا جائے تو میں روزہ دار ہوں۔“ (۳)

(۴) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سے سوموار کے روزے کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا

﴿ذلك يوم ولدت فيه وأنزل علي فيه﴾ ”یہ ایسا دن ہے کہ جس میں میں پیدا ہوا اور جس میں مجھ پر نزول قرآن (شروع) ہوا۔“ (۴)

اور ایام بیض کے روزے رکھنا (مستحب ہے)۔ ❶

وَأَيَّامُ الْبَيْضِ

❶ (۱) حضرت ملحان قسبی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ایام بیض یعنی چاند کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ

کو روزہ رکھنے کا حکم دیتے تھے اور فرماتے ﴿ھن كهيمة الدهر﴾ ”یہ ہمیشہ کے روزوں کی مانند ہیں۔“ (۵)

(۲) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اے ابو ذر! جب تو مہینے میں تین روزے رکھے تو

(چاند کی) تیرہ چودہ اور پندرہ (تاریخ کو) روزے رکھ۔“ (۶)

(۳) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس نے ہر ماہ تین روزے رکھے ﴿فذلك صيام

الدهر﴾ ”تو یہ ہمیشہ کے روزوں کی مانند ہوں گے۔“ اور اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق اپنی کتاب میں نازل فرمائی ہے ﴿مَنْ

جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا﴾ [الأنعام: ۱۶۰] ”یعنی ایک دن دس دنوں کے برابر ہے۔“ (۷)

ایام بیض کا معنی شارع علیہ السلام نے خود ہی متعین فرما دیا ہے یعنی ہر ماہ چاند کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کے دن۔

(جمہور) اسی کے قائل ہیں۔ (۸)

(۱) [صحیح: صحیح ابن ماجہ (۱۴۱۴) کتاب الصیام: باب صیام يوم الاثنين والخميس، أحمد (۸۰/۶) ترمذی

(۷۴۵) نسائی (۱۵۲/۴) ابن حبان (۳۶۴۳) ابن خزيمة (۲۱۱۶)]

(۲) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۱۲۸) کتاب الصوم: باب فی صوم الاثنين والخميس، أبو داود (۲۴۳۶)]

(۳) [صحیح: صحیح ترمذی (۵۹۶) کتاب الصوم: باب صوم يوم الاثنين والخميس، أحمد (۲۶۸/۲) ترمذی

(۷۴۷) ابن ماجہ (۱۷۴۰) دارمی (۱۷۵۸) دارمی (۱۷۵۸) ابن حبان (۳۶۴۴) ابن خزيمة (۲۱۲۰)]

(۴) [أحمد (۲۹۶/۵) مسلم (۱۱۶۲) أبو داود (۲۴۲۶) ابن خزيمة (۲۱۱۷) ابن حبان (۳۶۴۲) بیہقی (۲۸۶/۴)

ابن أبی شیبہ (۷۸/۳)]

(۵) [صحیح: صحیح أبو داود (۲۱۳۹) کتاب الصوم: باب فی صوم الثلاث من كل شهر، أبو داود (۲۴۴۹) مسلم

(۱۱۶۲) نسائی (۲۴۳۲) ابن ماجہ (۱۷۰۷)]

(۶) [حسن صحیح: صحیح ترمذی (۶۰۸) کتاب الصوم: باب فی صوم ثلاثة من كل شهر، إرواء الغلیل (۹۴۷)

ترمذی (۷۶۱) نسائی (۲۲۲/۴) ابن خزيمة (۲۱۲۸) أحمد (۱۵۲/۵) عبد الرزاق (۷۸۷۳) بیہقی (۲۹۴/۴)]

(۷) [صحیح: صحیح ترمذی (۶۰۹) أيضا، ترمذی (۷۶۲) أحمد (۱۴۵/۵) نسائی (۲۱۹/۴) ابن ماجہ (۱۷۰۸)]

(۸) [شرح مسلم للنووی (۳۰۸/۴) فتح الباری (۷۴۹/۴) نیل الأوطار (۲۳۵/۳)]

سب سے افضل نفلؑی روزے ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن

وَأَفْضَلُ التَّطَوُّعِ صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ

چھوڑنا ہیں۔ ❶

❶ (۱) رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے فرمایا ﴿فصم يوما وأفطر يوما فذلك صيام داود عليه السلام وهو أفضل الصيام﴾ ”ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن چھوڑو یہ داود علیہ السلام کے روزے ہیں اور یہی سب سے افضل روزے ہیں۔“ (یہ سن کر حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ) میں تو اس سے بھی افضل کی طاقت رکھتا ہوں تو نبی ﷺ نے فرمایا ﴿لا أفضل من ذلك﴾ ”اس سے زیادہ افضل کوئی روزہ نہیں۔“ (۱)

538- راہ جہاد میں روزہ رکھنا

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا﴾ ”جس شخص نے اللہ کی راہ میں ایک دن روزہ رکھا اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کو ستر سال کے لیے جہنم کی آگ سے دور کر دیں گے۔“ (۲)

لفظ ”فی سبیل اللہ“ جب مطلقا بولا جائے تو اس سے مراد راہ جہاد ہی ہوتا ہے غالباً یہی وجہ ہے کہ امام بخاریؒ بھی اس حدیث کو ”کتاب الجہاد“ میں لائے ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ دوران جہاد ایک روزہ رکھنے کا یہ ثواب ہے لیکن اگر روزہ رکھنے سے کمزوری آجائے اور جہاد میں نقصان کا اندیشہ ہو تو پھر روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔

539- ہفتے اور اتوار کا اکٹھا روزہ

حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہفتے اور اتوار کو اکثر اوقات روزہ رکھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ”یہ دونوں دن مشرکوں کی عید کے دن ہیں اور میں ان کی مخالفت کرنا چاہتا ہوں۔“ (۳)



(۱) [بخاری (۱۹۷۶) کتاب الصوم : باب صوم الدهر، مسلم (۱۱۵۹) أحمد (۱۸۷/۲) ابن خزيمة (۲۱۰۶) ابن

حبان (۳۵۷۱) عبد الرزاق (۷۸۶۲) بیہقی (۱۶/۳)]

(۲) [بخاری (۲۸۴۰) کتاب الجہاد والسير : باب فضل الصوم فی سبیل اللہ، مسلم (۱۱۵۳) ترمذی (۱۶۲۳)

نسائی (۱۷۲/۴) ابن ماجہ (۱۷۱۷) ابن خزيمة (۲۱۱۲) دارمی (۲۴۰۴) عبد بن حمید (۹۷۷)]

(۳) [صحیح : نسائی فی الکبریٰ (۱۴۶/۲) (۲۷۷۵) ابن خزيمة (۲۱۶۷) ابن حبان (۳۶۱۶) أحمد (۳۲۳/۶)

طبرانی کبیر (۲۳۸/۲۳) حاکم (۴۳۶/۱) [امام بیہقی نے اس کے رجال کو ثبوت کہا ہے۔ [المجمع (۱۹۸/۳) امام حاکم نے

اس کی سند کو صحیح کہا ہے جب کہ امام ذہبی نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔ شیخ حازم علی قاضی نے اسے صحیح کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل

السلام (۹۰۶/۲) [شیخ محی طلاق نے اسے حسن کہا ہے۔ [التعلیق علی سبیل السلام (۱۷۵/۴)]

دوسری فصل

جن ایام کے روزے مکروہ ہیں

ہمیشہ روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ ①

وَيُكْرَهُ صَوْمُ النَّهْرِ

① (۱) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿لَا صَامَ مِنْ صَامِ الْأَبَدِ﴾ ”جس نے ہمیشہ روزہ رکھا اس نے گویا روزہ ہی نہیں رکھا۔“ (۱)

(۲) حضرت عبداللہ بن شخیر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ صَامَ الْأَبَدَ فَلَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ﴾ ”جس نے ہمیشہ روزہ رکھا اس نے گویا نہ تو روزہ رکھا اور نہ ہی افطار کیا۔“ (۲)

(۳) تین آدمیوں نے نبی ﷺ کی عبادت کو اپنے لیے کم سمجھا۔ ان میں سے ایک نے کہا ﴿أَصُومُ وَلَا أَفْطِرُ﴾ ”میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا، کبھی نہیں چھوڑوں گا.....“ آپ ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا میں روزہ رکھتا بھی ہوں اور چھوڑتا بھی ہوں ﴿فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي﴾ ”جس نے میری سنت سے بے رغبتی اختیار کی وہ مجھ سے نہیں۔“ (۳)

وَأَفْرَادُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ

جمعہ ① اور ہفتہ کا الگ الگ روزہ رکھنا بھی مکروہ ہے۔ ②

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَصُومُ أَحَدٌ كَمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ﴾ ”تم میں سے کوئی بھی بروز جمعہ روزہ نہ رکھے سوائے اس کے کہ اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے۔“ (۴)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿لَا تَخْصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي صَوْمٍ بِصَوْمِهِ أَحَدٌ كَمِ﴾ ”دوسرے دنوں میں جمعہ کا دن روزے کے لیے خاص نہ کرو ورنہ لا کہ جمعہ کا دن ایسے دن میں آ جائے کہ اس میں تم میں سے کوئی (پہلے سے ہی) روزہ رکھتا ہو۔“ (۵)

(۱) [بخاری (۱۹۷۹) کتاب الصوم : باب صوم داود، مسلم (۱۱۵۹) ابن ابی شیبہ (۷۸/۳) أحمد (۱۶۴/۲) نسائی (۲۰۶/۴)]

(۲) [صحیح : صحيح ابن ماجه (۱۳۸۴) کتاب الصیام : باب ماجاء فی صیام الدھر، ابن ماجه (۱۷۰۵) أحمد (۲۴/۴) نسائی (۲۰۶/۴) ابن خزيمة (۲۱۵۰) حاکم (۴۳۰/۱)]

(۳) [بخاری (۴۷۷۶-البیہا) کتاب النکاح : باب الترغیب فی النکاح، مسلم (۱۴۰۱)]

(۴) [بخاری (۱۹۷۵) کتاب الصوم : باب صوم یوم الجمعة.....، مسلم (۱۱۴۴)]

(۵) [مسلم (۱۱۴۳) کتاب الصیام : باب کراهة صیام یوم الجمعة منفردا، نسائی (۱۴۱/۲) بیہقی (۳۰۲/۴۰)]

(جمہور) ان احادیث میں بروز جمعہ روزے کی ممانعت تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے۔ (۱)

بعض لوگوں کا یہ بھی کہنا ہے کہ جمعے کا دن روزے کے لیے مختص کرنا اس لیے ممنوع ہے کیونکہ جمعے کے دن کو عید کہا گیا ہے

جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ﴿یوم الجمعة یوم عید کم﴾ ”جمعہ کا دن تمہاری عید کا دن ہے۔“ (۲)

اور عید کے دن روزہ رکھنا بالافتاق ناجائز ہے۔ تاہم جمعہ اور عید میں اتنا فرق ضرور ہے کہ عید کے دن بہر صورت روزہ ممنوع ہے جبکہ جمعہ کے دن کے ساتھ ایک دن پہلے یا بعد میں روزہ رکھنے سے اس دن روزہ رکھنا جائز ہو جاتا ہے۔

② حضرت صماء بنت بسر بنی انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لا تصوموا یوم السبت إلا فیما افترض علیکم﴾ ”ہفتے کے دن روزہ نہ رکھو سوائے فرض روزے کے۔“ پس اگر تم میں سے کوئی انکو رکھنا چاہا کسی درخت کا تنکا پائے تو چاہیے کہ (ہفتے کا روزہ توڑنے کے لیے) اسی کو کھالے۔ (۳)

واضح رہے کہ ممانعت صرف اس صورت میں ہے کہ جب اکیلا ہفتے کا روزہ رکھا جائے لیکن جب اس کے ساتھ ایک اور روزہ ملا لیا جائے تو جائز ہے۔ (۴)



(۱) [المجموع (۴۳۸/۶) - ۴۳۹]

(۲) [أحمد (۵۳۲/۲)]

(۳) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۱۱۶) کتاب الصوم : باب النہی أن یخص یوم السبت بصوم ترمذی (۷۴۴) ابن

ماجہ (۷۲۶) دارمی (۱۹/۲) شرح معانی الآثار (۸۰/۲) ابن خزیمہ (۲۱۶۲) بیہقی (۳۰۲/۴)]

(۴) [ابن خزیمہ (۲۱۶۷) أحمد (۳۲۳/۱)]

تیسری فصل

جن ایام کا روزہ حرام ہے

وَيَحْرُمُ صَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَاسْتِقْبَالَ
رَمَضَانَ يَوْمَ أَوْ يَوْمَيْنِ
عیدین ① ایام تشریق ② اور رمضان کے استقبال کے لیے
ایک یا دو دن پہلے روزے رکھنا ③ حرام ہے۔

① حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ﴿نہی رسول اللہ عن صوم يوم الفطر والنحر﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روزے سے منع فرمایا ہے۔“ (۱)
اس مسئلے پر علماء اجماع ہے۔ (۲)

(جمہور، شافعی) عیدین کے دنوں میں روزے کی نذر منعقد نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کی قضا لازم ہے۔
(ابو حنیفہ) نذر منعقد ہو جاتی ہے اور ان دنوں کی قضا بھی لازم ہے لہذا اگر کوئی ان دنوں میں نذر کا روزہ رکھ لے تو درست ہے۔ (۳)
② حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے عبداللہ رضی اللہ عنہ سے کہا ﴿کل فہذہ الأيام التي كان رسول الله ﷺ يا مرنا بها فطارها وينهانا عن صيامها﴾ قال مالك وهى أيام التشریق ﴿”کھاؤ ان دنوں میں رسول اللہ ﷺ ہمیں روزہ چھوڑنے کا حکم دیا کرتے تھے اور روزہ رکھنے سے منع فرمایا کرتے تھے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ان دنوں سے مراد ایام تشریق (یعنی گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ کے دن) ہیں۔“ (۴)

ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ایام التشریق أيام اكل وشرب﴾ ”ایام تشریق کھانے پینے کے دن ہیں۔“ (۵)
(ابن حزم) ایام تشریق میں روزے جائز نہیں۔ (۶)

③ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ ﴿لا يتقدم من أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصم ذلك اليوم﴾ ”تم میں سے کوئی شخص رمضان سے پہلے (شعبان کی آخری تاریخوں میں) ایک یا دو دن کے روزے نہ رکھے البتہ اگر کسی کو ان میں روزے رکھنے کی عادت ہو تو

(۱) [بحاری (۱۹۹۱) کتاب الصوم : باب صوم يوم الفطر، مسلم (۸۲۷) أحمد (۲۴۱۳) شرح السنة (۴۵۱) ابن ماجہ (۱۷۲۱)]

(۲) [شرح مسلم للنووی (۲۷۱/۴) نيل الأوطار (۲۴۶/۳)]

(۳) [المغنی (۳۹۸/۴) الحاوی (۴۵۵/۳) الأم (۱۴۴/۲) بدائع الصنائع (۷۸/۲) نيل الأوطار (۲۴۶/۳)]

(۴) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۱۱۳) کتاب الصیام : باب صیام أيام التشریق، أبو داود (۲۴۱۸) أحمد (۱۹۷/۴)]

دارمی (۲۴۱/۲) حاکم (۴۳۵/۱) بیہقی (۲۹۷/۴) ابن خزيمة (۲۱۴۹)]

(۵) [مسلم (۱۱۴۱) أبو داود (۲۸۱۳) نسائی (۱۷۰/۷) أحمد (۷۵۰/۵) طحاوی (۲۴۵۰/۲) بیہقی (۲۹۷/۴)]

(۶) [المحلی بالآثار (۴۵۱/۴)]

اس دن بھی روزہ رکھ سکتا ہے۔“ (۱)

اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ﴿إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانَ فَلَا تَصُومُوا﴾ ”جب شعبان نصف ہو جائے تو تم روزے نہ رکھو۔“ (۲)

540- خاوند کی اجازت کے بغیر بیوی نفلی روزہ نہ رکھے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿لَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ ”کسی عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ روزے رکھے جبکہ اس کا خاوند گھر میں ہو، لاکہ شوہر اس کی اجازت دے۔“ سنن ابی داؤد کی روایت میں یہ لفظ زائد ہیں ﴿فِي غَيْرِ رَمَضَانَ﴾ ”رمضان کے علاوہ اور دنوں میں۔“ (۳)

541- نفلی روزہ انسان جب چاہے افطار کر سکتا ہے

- (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور کہا کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا ”نہیں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں تو پھر روزہ دار ہوں۔“ پھر ایک دوسرے دن آپ ﷺ ہمارے پاس آئے تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ! ہمیں حلوہ بطور بدیہ دیا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے بھی دکھاؤ۔ بے شک میں نے روزے کی حالت میں صبح کی ہے۔ لیکن آپ ﷺ نے (حلوہ) کھالیا۔“ (۴)
- (۲) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ روزہ کھول دو..... (اس قصے کے آخر میں ہے کہ) انہوں نے یہ بات نبی ﷺ سے ذکر کی تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿صَدَقَ سَلْمَانٌ﴾ ”سلمان نے سچ کہا ہے۔“ (۵)



- (۱) [بخاری (۱۹۱۴) کتاب الصوم : باب لا یقتد من رمضان بصوم یوم ولا یومین، مسلم (۱۰۸۲) أبو داود (۲۳۳۵) ترمذی (۶۸۴) نسائی (۱۴۹/۴) ابن ماجہ (۱۶۵۰) أحمد (۲۳۴/۲)]
- (۲) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۰۴۹) کتاب الصوم : باب فی کراهیة ذلک، ترمذی (۷۳۸) ابن ماجہ (۱۶۵۱) أحمد (۴۴۲/۲) عبد الرزاق (۷۳۲۵) دارمی (۱۷/۲) ابن حبان (۳۵۸۹) شرح معانی الآثار (۸۲/۲)]
- (۳) [بخاری (۵۱۹۵) کتاب النکاح : باب لا تاذن المرأة فی بیت زوجها لأحد إلا بإذنه، أبو داود (۲۴۵۸) مسلم (۱۰۲۶) أحمد (۳۱۶/۲) بیہقی (۱۹۲/۴) عبد الرزاق (۷۸۸۶)]
- (۴) [مسلم (۱۱۵۴) کتاب الصیام : باب جواز صوم النافلة بنية من النهار.....، أحمد (۲۰۷/۶) أبو داود (۲۴۵۵) ترمذی (۷۳۴) نسائی (۱۹۴/۴) دارقطنی (۱۷۲/۲) بیہقی (۲۷۵/۴) عبد الرزاق (۷۷۹۳)]
- (۵) [بخاری (۶۱۳۹، ۱۹۶۸) کتاب الصوم : باب من أقسم علی أخیه لیفطر فی التطوع.....، ترمذی (۲۴۱۳)]

اعتکاف کے مسائل

باب الاعتکاف ①

يُشْرَعُ وَيَصِحُّ كُلُّ وَقْتٍ فِي الْمَسْجِدِ | اعتکاف مشروع ہے ② اور مسجد میں کسی بھی وقت درست ہے۔ ③

① لغوی وضاحت: لفظ اعتکاف باب اَعْتَكَفَ يَعْتَكِفُ (الفعال) سے مصدر ہے۔ اس کا معنی ”بندرہنا“ رکے رہنا اور کسی چیز کو لازم پکڑ لینا“ مستعمل ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ﴿مَاهِدِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٦] ”یہ مورتیاں جن کے تم مجاور بنے بیٹھے ہو کیا ہیں؟“

ایک اور آیت میں ہے کہ ﴿يَعْتَكِفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٣٨] ”وہ لوگ اپنے چند بتوں کے پاس

بیٹھے تھے۔“ (۱)

شرعی تعریف: ایک خاص کیفیت سے کسی شخص کا خود کو مسجد میں روک لینا۔ (۲)

② (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تُوَفَاَهُ اللَّهُ ثُمَّ يَعْتَكِفُ أَرْبَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ ”نبی ﷺ رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف کرتے حتیٰ کہ آپ ﷺ وفات پا گئے پھر آپ ﷺ کی ہویاں اعتکاف کرتیں۔“ (۳)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف کیا کرتے تھے۔“ (۴)

واضح رہے کہ اعتکاف سنت ہے لیکن اگر کوئی شخص اسے نذر کے ذریعے اپنے اوپر لازم کر لے تو پھر یہ واجب ہو جائے گا۔ امام ابن منذرؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۵)

③ کیونکہ شارع علیہ السلام نے اسے کسی معین وقت کے ساتھ خاص نہیں کیا اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے دریافت کرنے کی غرض سے کہا ”میں نے جاہلیت میں نظر مانی تھی کہ میں مسجد حرام میں ایک رات اعتکاف کروں گا۔“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ﴿فَاوْفِ بِبَذْرِكَ﴾ ”تم اپنی نذر پوری کرو۔“ (۶)

542- اعتکاف کے لیے روزہ شرط نہیں

جیسا کہ گذشتہ حدیث اس پر شاہد ہے کیونکہ رات کو روزہ نہیں رکھا جاتا۔

(۱) [القاموس المحيط (ص ۷۵۰) المنجد (ص ۵۷۵)]

(۲) [سبل السلام (۹۰۹/۲)]

(۳) [بخاری (۲۰۲۶) کتاب الاعتکاف: باب الاعتکاف فی العشر الأوائل، مسلم (۱۱۷۲) أبو داود (۲۴۶۲)]

ترمذی (۷۹۰) أحمد (۹۲/۶) ابن خزيمة (۲۲۲۳) ابن حبان (۳۶۶۵)]

(۴) [بخاری (۲۰۲۵) أيضا، مسلم (۱۱۷۱) أبو داود (۲۴۶۵) ابن ماجه (۱۷۷۳) أحمد (۶۲/۳)]

(۵) [المغنی ابن قدامة (۴۵۶/۴)]

(۶) [بخاری (۲۰۳۲) کتاب الاعتکاف: باب الاعتکاف لیلاً، مسلم (۱۶۵۶) ترمذی (۱۵۳۹) أبو داود (۳۳۲۵)]

أحمد (۲۷/۱) دار قطنی (۱۹۸/۲) بیہقی (۷۶/۱۰)]

(شافعی، احمد) اسی کے قائل ہیں۔

(ابن قدامہ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔

(مالک، ابو حنیفہ) اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے۔ (۱)

(ابن قیم) رائج یہ ہے کہ روزہ شرط ہے۔ (۲)

(راجح) روزے کے بغیر اعتکاف جائز ہے لیکن روزے کے ساتھ افضل ہے۔ (۳)

(شوکانی) امام شافعی کا قول برحق ہے۔ (۴)

(صدیق حسن خان) اسی کے قائل ہیں۔ (۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی جس روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿ولا اعتکاف إلا بصوم﴾ ”روزے کے بغیر کوئی اعتکاف نہیں۔“ (۶)

علماء کے نزدیک زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر موقوف ہے۔ (۷)

543- حالت کفر میں مانی گئی نذر حالت اسلام میں پوری کی جائے گی

جیسا کہ گذشتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کا ثبوت ہے۔

544- اعتکاف صرف مساجد میں ہی کیا جاسکتا ہے

(۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ﴿وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ [البقرة: ۱۸۷] ”اور تم مساجد میں اعتکاف کرنے والے ہو۔“ اس آیت میں اعتکاف کے لیے صرف مساجد کا ہی ذکر کیا گیا ہے۔

(۲) نبی ﷺ کا بھی یہی معمول تھا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ ایام ماہواری میں رسول اللہ ﷺ کی مانگ نکالا کرتی تھیں ﴿وہو معتکف فی المسجد﴾ ”اور آپ ﷺ مسجد میں اعتکاف بیٹھے ہوتے۔“ (۸)

(۳) حضرت نافع ”بیان کرتے ہیں کہ“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھے مسجد کی وہ جگہ دکھائی جہاں رسول اللہ ﷺ اعتکاف کرتے تھے۔“ (۹)

(۱) [الأم (۱۴۸/۲) الحاوی (۴۸۶/۳) الہدایہ (۱۳۲/۱) المبسوط (۱۱۵/۳) بدایۃ المحتشد (۲۲۰/۱)]

(۲) [نیل الأوطار (۲۵۵/۳)]

(۳) [اللباب فی علوم الکتاب ”تفسیر القرآن“ (۳۱۹/۳)]

(۴) [نیل الأوطار (۲۵۵/۳)]

(۵) [الروضة الندية (۵۷۳/۱)]

(۶) [حسن صحیح : صحیح أبو داود (۲۱۶۰) کتاب الصیام : باب المعتکف یعود المریض ‘ أبو داود (۲۴۷۳)]

(۷) [الروضة الندية (۵۷۲/۱)]

(۸) [بخاری (۲۰۲۹/۲۰۴۶) کتاب الاعتکاف : باب لا یدخل البیت إلا لحاجة ‘ مسلم (۲۹۷) أبو داود (۲۴۶۸)]

[ابن ماجہ (۱۷۷۶) أحمد (۸۱/۶) ابن عزیمة (۲۲۳۱) ابن حبان (۳۶۶۹)]

(۹) [صحیح : صحیح أبو داود (۲۱۵۴) کتاب الصوم : باب این یكون الاعتکاف ‘ أبو داود (۲۴۶۵) ابن ماجہ (۱۷۷۳)]

(علی رضی اللہ عنہ) اعتکاف صرف مسجد حرام اور مسجد نبوی میں جائز ہے۔ (۱)
 (حذیفہ رضی اللہ عنہ) ان دونوں مساجد اور مسجد بیت المقدس میں جائز ہے۔ (۲)
 (زہریؒ) صرف جامع مسجد میں جائز ہے۔ (۳)
 (ابو حنیفہؒ) صرف اس مسجد میں جائز ہے جہاں امام اور مؤذن مقرر ہو۔ علاوہ ازیں خواتین گھر میں نماز کی جگہ بھی اعتکاف کر سکتی ہیں۔

(شافعیؒ، احمدؒ) اعتکاف تمام مساجد میں جائز ہے لیکن جامع مسجد میں افضل ہے۔
 (ابن جریرؒ) علماء کا اتفاق ہے کہ اعتکاف کے لیے مسجد شرط ہے (سوائے محمد بن عمر بن لبابہ مالکی کے اس نے ہر جگہ جائز قرار دیا ہے۔
 (جہور) اعتکاف تمام مساجد میں جائز ہے۔ (۴)
 (راجح) جہور کا موقف رائج ہے۔

(بخاریؒ) تمام مساجد میں درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تُبَاسِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ [البقرة: ۱۸۷] ”عورتوں سے اس وقت مباشرت مت کرو جب تم مسجدوں میں اعتکاف میں ہو۔“ (۵)
 ○ خواتین بھی مساجد میں ہی اعتکاف کریں گی۔
 (شافعیؒ، احمدؒ) یہی موقف رکھتے ہیں۔ (۶)

﴿وَهُوَ فِي رَمَضَانَ أَكْثَرُ سَيِّمًا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْهُ﴾ یہ رمضان میں زیادہ موکد ہے بالخصوص آخری دس دنوں میں۔ ①

① کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ہمیشہ یہی معمول تھا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَكْفَى الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ﴾ ”نبی ﷺ رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف کرتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو فوت کر دیا۔“ (۷)

وَيُسْتَحَبُّ الْإِجْتِهَادُ فِي الْعَمَلِ فِيهَا وَقِيَامُ لَيْلِي الْقَدْرِ
 ان دنوں میں اعمال کے لیے کوشش کرنا ① اور قدر کی راتوں میں نوافل پڑھنا مستحب ہے۔ ②

① ① حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ (أَيَ الْعَشْرِ الْآخِرَةِ مِنْ رَمَضَانَ) شَدَّ مِئْزَرَهُ وَأَحْيَا لَيْلَهُ وَأَيَّقُظَ أَهْلَهُ﴾ ”جب رمضان کا آخری دہاک شروع ہو جاتا تو رسول اللہ ﷺ اپنی کمر کس

(۱) [اللباب فی علوم الکتاب "تفسیر القرآن" (۳/۳۱۹)]

(۲) [تفسیر الرازی (۵/۱۹۷)]

(۳) [ایضاً]

(۴) [نیل الأوطار (۳/۲۵۵) فتح نباری (۴/۸۰۶) اللباب فی علوم الکتاب "تفسیر القرآن" (۳/۳۱۹)]

(۵) [بخاری (قبل الحدیث) ۲۰۲۵] کتاب الاعتکاف : باب الاعتکاف فی العشر الآخر

(۶) [المغنی (۴/۴۶۲)]

(۷) [بخاری (۲۰۲۶) کتاب الاعتکاف : باب الاعتکاف فی العشر الآخر 'مسلم (۱۱۷۲) أبو داود (۲۴۶۲)

ترمذی (۷۹۰) أحمد (۶/۹۲) عبد الرزاق (۷۶۸۲) ابن خزيمة (۲۲۲۳) دار قطنی (۲/۲۰۱)]

لیتے رات بھر جاگتے رہتے اور اپنی بیویوں کو بھی جگاتے۔“ (۱)

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ﴿كان النبي ﷺ يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيره﴾
”نبی ﷺ آخری عشرے میں اتنی محنت کرتے کہ جتنی دوسرے دنوں میں نہ کرتے۔“ (۲)

② حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ ﴿من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه﴾ ”جو شخص ایمان اور ثواب کی نیت سے شب قدر کا قیام کرتا ہے۔ اس کے پہلے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“ (۳)
علاوہ ازیں قرآن میں شب قدر کی فضیلت یوں بیان کی گئی ہے ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ..... حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر: ۳ تا ۵] ”شب قدر کی عبادت ایک ہزار مہینوں (کی عبادت) سے بہتر ہے۔ اس (میں ہر کام) سرانجام دینے کو اپنے رب کے حکم سے فرشتے اور روح (جبرئیل علیہ السلام) اترتے ہیں۔ یہ رات سراسر سلامتی کی ہوتی ہے اور فجر طلوع ہونے تک رہتی ہے۔“

545- قدر کی رات کونسی ہے؟

اس میں بے حد اختلاف ہے یہی وجہ ہے کہ اس کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے چالیس (40) اور امام شوکانیؒ نے پینتالیس (45) اقوال نقل فرمائے ہیں۔ (۴)

ان سب میں رائج اور قوی تر قول یہ ہے کہ شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں سے ایک ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿تَحْرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ﴾ ”شب قدر رمضان کے آخری دھا کے کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔“ (۵)

(ابن حجرؒ، شوکانیؒ) انہوں نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ (۶)

لیکن جمہور کے نزدیک شب قدر ستائیسویں رات ہے۔ (۷)

ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے شب قدر کے متعلق فرمایا ﴿لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ﴾ ”یہ ستائیس کی رات ہے۔“ (۸)

(۱) [بخاری (۲۰۲۴) کتاب فضل لیلۃ القدر : باب العمل فی العشر الأواخر من رمضان، مسلم (۱۱۷۴) أبو داود

(۱۳۷۶) نسائی (۲۱۷/۳) ابن ماجہ (۱۷۶۸) ابن خزيمة (۲۲۱۴) شرح السنة (۱۸۲۳)]

(۲) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۱۴۳۰) کتاب الصوم : باب فی فضل العشر الأواخر من شهر رمضان، الصحيحه (۲۱۲۳) ابن ماجہ (۱۷۶۷)]

(۳) [بخاری (۲۰۱۴) کتاب فضل لیلۃ القدر : باب فضل لیلۃ القدر، مسلم (۷۶۰) نسائی فی الکبریٰ کما فی تحفة الأشراف (۱۳۷۳۰/۱۰) أحمد (۲۸۱/۲) ترمذی (۸۰۸) ابن ماجہ (۱۳۲۶)]

(۴) [فتح الباری (۷۹۹-۷۹۴/۴) نیل الأوطار (۲۶۳/۳-۲۶۶)]

(۵) [بخاری (۲۰۱۷) کتاب فضل لیلۃ القدر : باب تحری لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الأواخر، مسلم (۱۱۲۹) ترمذی (۷۹۲) مؤطا (۳۱۹/۱) أحمد (۵۰/۶) ابن أبی شیبہ (۹۵۲۵) بیہقی (۳۰۷/۴)]

(۶) [فتح الباری (۷۹۵/۴) نیل الأوطار (۲۷۱/۳)]

(۷) [سبل السلام (۹۱۵/۲)]

(۸) [صحیح : صحیح أبو داود (۱۲۳۶) کتاب الصلاة : باب من قال : سبع وعشرون، أبو داود (۱۳۸۶)]

یاد رہے کہ حافظ ابن حجرؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔ (۱)

”اوہ ازیں ایک روایت میں یہ لفظ ہیں ﴿فمن كان متحر بها فليتحرها في السبع الأواخر﴾ ”جو اسے تلاش کرنے کا خواہش مند ہو وہ اسے آخری سات (راتوں) میں تلاش کرے۔“ (۲)

یہ اور اس طرح کی دیگر تمام احادیث میں شب قدر کے تعین کا ذکر اس لیے ہے کیونکہ اس سال وہ رات شب قدر تھی لہذا وہی رات بتلا دی گئی۔ ایسا ہرگز نہیں ہے کہ ہمیشہ وہی رات شب قدر ہوگی۔

546- شب قدر نامعلوم ہونے کا سبب

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں شب قدر کی خبر دینے کے لیے تشریف لا رہے تھے کہ دو مسلمان آپس میں جھگڑا کرنے لگے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ﴿عرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت﴾ ”میں آیا تھا کہ تمہیں شب قدر بتا دوں لیکن فلاں اور فلاں نے آپس میں جھگڑا کر لیا پس اس کا علم اٹھایا گیا۔“ اور امید ہے کہ تمہارے حق میں یہی بہتر ہوگا۔ (۳)

547- شب قدر کی علامات

- (۱) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”شب قدر کی صبح کو سورج کے بلند ہونے تک اس کی شعاع نہیں ہوتی۔ وہ ایسے ہوتا ہے جیسے تھالی۔“ (۴)
- (۲) نبی ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کون اسے (یعنی شب قدر کو) یاد رکھتا ہے (اس میں) جب چاند نکلتا ہے تو ایسے ہوتا ہے جیسے بڑے تھال کا کنارہ۔“ (۵)
- (۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”شب قدر آسان اور معتدل رات ہے جس میں نہ گرمی ہوتی ہے اور نہ سردی۔ اس صبح کا سورج اس طرح طلوع ہوتا ہے کہ اس کی سرخی مدھم ہوتی ہے۔“ (۶)

548- شب قدر کی مخصوص دعا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ یہ شب قدر ہے تو میں کیا پڑھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ دعا پڑھو ﴿اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنَّا﴾ ”اے اللہ تعالیٰ تو بہت معاف کرنے والا ہے، معاف کرنا تجھے پسند ہے، پس تو مجھے معاف فرما دے۔“ (۷)

(۱) [بلوغ المرام (۵۷۶)]

(۲) [بخاری (۲۰۱۵) کتاب فضل ليلة القدر : باب التماس ليلة القدر في السبع الأواخر، مسلم (۱۱۶۵) موطا

(۳۲۱/۱) أحمد (۱۷/۲) عبد الرزاق (۷۶۸۸) ابن خزيمة (۲۱۸۲)]

(۳) [بخاری (۲۰۲۳) کتاب فضل ليلة القدر : باب رفع معرفة ليلة القدر للتلاحى الناس]

(۴) [مسلم (۷۶۲) کتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب الترفع في قيام رمضان وهو التراويح]

(۵) [مسلم (۱۱۷۰) کتاب الصیام : باب فضل ليلة القدر.....]

(۶) [حسن : مسند بزار (۴۸۶/۶) ابن خزيمة (۲۳۱/۳) شیخ سلیم بلالی نے اسے حسن کہا ہے۔ [صفة صوم النبي (ص/۹۰)]

(۷) [صحیح : صحیح ابن ماجہ (۳۱۰۵) ترمذی (۳۵۱۳) کتاب الدعوات : باب في فضل سؤال العافية والمعافاة،

ابن ماجہ (۳۸۵۰) نسائی فی الکبریٰ (۲۱۸/۶) أحمد (۱۷۱/۶) المشكاة (۲۰۹۱)]

اعتکاف بیٹھنے والا کسی سخت حاجت کے وقت ہی باہر نکل سکتا ہے۔ ❶

وَلَا يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ إِلَّا لِحَاجَةٍ

- ❶ (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے متعلق بیان کرتی ہیں کہ ﴿کان لا یدخل البیت إلا لحاجة إذا کان معتکفا﴾ ”آپ ﷺ جب اعتکاف میں بیٹھے ہوتے تو کسی (سخت) حاجت کے بغیر گھر میں داخل نہ ہوتے۔“ (۱)
- (۲) جب دوران اعتکاف رسول اللہ ﷺ کی زیارت کے لیے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا تشریف لائیں تو آپ ﷺ انہیں گھر چھوڑنے گئے۔ (۲)

اسی طرح اگر کوئی بند و بست نہ ہو سکے تو انسان اپنی استعمال کی ضروری اشیاء بھی گھر سے لاسکتا ہے۔

- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اعتکاف کرنے والے پر یہ سنت ہے ﴿لا یخرج لحاجة إلا لما لا یدلہ منه﴾ ”کہ سوائے کسی ضروری حاجت کے مسجد سے نہ نکلے۔“ (۳)

متفرقات

549- اعتکاف کرنے والا معتکف میں کب داخل ہو؟

میں (۲۰) رمضان المبارک کی شام کو اعتکاف کرنے والا مسجد میں پہنچ جائے اور اگلے روز فجر کے بعد اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جائے۔

(جمہور، ائمہ اربعہ) اسی کے قائل ہیں۔ (۴)

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف کرتے۔ (۵)
- (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے ﴿صلی الفجر ثم دخل معتکفا﴾ ”تو نماز فجر ادا فرما کر اپنی اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے۔“ (۶)

(۱) [بخاری (۲۰۲۹) کتاب الاعتکاف: باب لا یدخل البیت إلا لحاجة، مسلم (۲۹۷) أبو داود (۲۴۶۸) ابن ماجہ

(۱۷۷۶) ابن خزيمة (۲۲۳۱) ابن حبان (۳۶۶۹) بیہقی (۳۲۰/۴)]

(۲) [بخاری (۲۰۳۵، ۲۰۳۸) کتاب الاعتکاف: باب هل یخرج المعتکف لحوالته إلی باب المسجد، مسلم

(۲۱۷۵) أبو داود (۲۴۷۰) ابن ماجہ (۱۷۷۹) أحمد (۳۳۷/۶) دارمی (۲۷/۲) ابن خزيمة (۲۲۳۳)]

(۳) [حسن صحیح: صحیح أبو داود (۲۱۶۰) کتاب الصوم: باب المعتکف یعود المریض، أبو داود (۲۴۷۳)

بیہقی (۳۲۱/۴)]

(۴) [تحفة الأحوذی (۵۸۴/۳) فیض القدیر (۹۶/۵) فتح الباری (۳۲۳/۴)]

(۵) [بخاری (۴۹۹۸) کتاب فضائل القرآن: باب کان جبریل یعرض القرآن علی النبی، ترمذی (۷۹۰) أبو داود (۲۴۶۶)]

(۶) [ترمذی (۷۹۱) کتاب الصوم: باب ماجاء فی الاعتکاف، بخاری (۲۰۳۳) مسلم (۱۱۷۲) أبو داود (۲۴۶۴)

ابن ماجہ (۱۷۷۱)]

550- اعتکاف کی کم از کم مدت

اعتکاف کی کم از کم کوئی مدت متعین نہیں۔ (۱)

(شوکانیؒ) اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ (۲)

551- اعتکاف کی جگہ میں چار پائی اور بستر بھی رکھا جاسکتا ہے

جیسا کہ سنن ابن ماجہ کی ایک روایت میں نبی ﷺ کا یہی عمل موجود ہے۔ (۳)

552- بیوی کا مسجد میں آنا شوہر کے سر میں لنگھی کرنا

اور اس کا سر دھونا درست ہے جیسا کہ دلائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کی زیارت کے لیے مسجد میں تشریف لائیں۔ (۴)
- (۲) نبی ﷺ اعتکاف میں ہوتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کے بالوں میں لنگھی کیا کرتی تھیں۔ (۵)
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایام ماہواری میں نبی ﷺ کا سر دھویا کرتی تھیں جبکہ آپ ﷺ اعتکاف میں ہوتے۔ (۶)

553- اعتکاف کرنے والا بغیر شہوت کے بیوی کو چھوسکتا ہے

جیسا کہ گذشتہ احادیث اس کا واضح ثبوت ہیں۔

554- خواتین بھی اعتکاف بیٹھ سکتی ہیں (۷)

گذشتہ صفحات میں تفصیل سے یہ مسئلہ ذکر کیا جا چکا ہے۔ یاد رہے کہ عورتوں کے لیے گھروں میں اعتکاف بیٹھنے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں۔

555- کیا استحاضہ کی بیماری میں مبتلا خواتین اعتکاف بیٹھ سکتی ہے؟

ایسی عورت کے لیے اعتکاف بیٹھنا درست ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کی بیویوں میں سے ایک خاتون (حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا) نے 'جو کہ مستحاضہ تھیں' اعتکاف کیا۔ وہ سرخی اور زردی (یعنی استحاضہ کا خون) دیکھتی تھیں۔ اکثر ہم کوئی برتن ان کے نیچے رکھ دیتے اور وہ نماز پڑھتی رہتیں۔ (۸)

(۱) [اللباب فی علوم الکتاب "تفسیر القرآن" (۳/۳۲۰)]

(۲) [السیل الحرار (۲/۱۳۶)]

(۳) [ضعیف : ضعیف ابن ماجہ (۳۹۲) کتاب الصیام : باب فی المعتکف یلزم مکانا من المسجد 'ابن ماجہ (۱۷۷۴)]

ابن خزيمة (۲۳۳۶) حافظ بصریؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔ [الزوائد (۲/۲۴۳)]

(۴) [بخاری (۲۰۳۸) کتاب الاعتکاف : باب زیارة المرأة زوجها فی اعتکافه]

(۵) [بخاری (۲۰۲۹) کتاب الاعتکاف : باب ید حل البیت إلا لحاجة 'مسلم (۲۹۷)]

(۶) [بخاری (۲۰۳۱) کتاب الاعتکاف : باب غسل المعتکف]

(۷) [المغنی (۴/۴۶۴)]

(۸) [بخاری (۲۰۳۷) کتاب الاعتکاف : باب اعتکاف المستحاضہ]

فقہ الحدیث

✽ یہ کتاب امام شوکانیؒ کی فقہی مسائل پر مبنی جامع کتاب (الدر البیہ) کی اردو زبان میں پہل و آسان انداز میں لکھی گئی شرح ہے جس میں الفاظ کی لغوی و اصطلاحی تشریح، مذاہب فقہاء اور دلیل کی رو سے رائج موقف کی نشاندہی کی گئی ہے اسے ہمارے ارشد تلامذہ میں سے حافظ عمران ایوب لاہوری سلمہ اللہ نے بڑے ہی سلیجے ہوئے فقہانہ انداز میں مرتب کیا ہے۔ اور اس بے جاتاثر پھیلائے والوں کی بھی نفی کر دی ہے کہ کتاب و سنت کے بیروکار فقہی مسائل و معاملات کی صحیح سمجھ و بصیرت نہیں رکھتے ہیں۔

✽ احادیث کی تحقیق کے لئے سب سے زیادہ اعتماد علامہ ناصر الدین البانیؒ کی تحقیق پر کیا گیا ہے۔ علامہ البانیؒ کی تحقیق کے علاوہ جن دیگر علماء محققین کی تحقیق سے استفادہ کیا گیا ہے ان میں امام نوویؒ، حافظ ابن حجرؒ، امام ترمذیؒ، امام حاکمؒ، ذہبیؒ، حافظ ابوسعیدؒ اور عصر حاضر کے شیخ شعیب اؤرنووطؒ، شیخ عبدالقادر ارنوطؒ، شیخ محمد صبحی حسن خلاقؒ، شیخ علی محمد معوضؒ، شیخ عادل عبدالموجود اور شیخ حازم علی قاضی وغیرہ شامل ہیں۔

✽ احادیث کی تخریج کے لئے معیاری نمبرنگ کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

✽ مسائل میں آئمہ اربعہ کے موقف کے ساتھ ساتھ اکثر مقامات پر دیگر آئمہ و فقہاء مثلاً شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ، امام ابن قیمؒ، امام نوویؒ، حافظ ابن حجرؒ، امام ابن قدامہؒ، امام شوکانیؒ، امام ابن منذرؒ، امام ابن حزمؒ، امام صنعانیؒ، شمس الحق عظیم آبادیؒ، عبدالرحمان مبارکپوریؒ، نواب صدیق حسن خاںؒ، سید سابقؒ، علامہ ناصر الدین البانیؒ، شیخ ابن بازؒ، شیخ صالح بن عثیمینؒ، شیخ ابن جبرینؒ، شیخ ابن فوزانؒ، شیخ محمد بن ابراہیم آل شیخؒ، شیخ عبدالرحمان سعدیؒ اور سعودی مجلس افتاء میں شامل علماء کے اقوال و فتاویٰ جات بھی نقل کیے گئے ہیں۔

✽ اختلافی مسائل میں قرآن و سنت کے زیادہ قریب اور رائج موقف کی وضاحت بھی کی گئی ہے۔ کوشش کی گئی ہے کہ اردو عبارت اتنی آسان رکھی جائے کہ عام فرد بھی اس سے مستفید ہو سکے۔

✽ یہ فقہ الحدیث کے ذخیرہ میں گراں قدر اضافہ، مایہ ناز کاوش، دلائل و مسائل کا عظیم ذخیرہ اور شرعی احکامات کا منبع ہے۔

ابوالحسن مبشر احمد ربانی عفا اللہ عنہ